

احیاء السنین

(مترجم حدیث معرب)

لفخر المحدثین الناقد مولانا ظفر احمد العثماني القفطانوی رحمہ اللہ

ترجمہ و تشریح مولانا

احیاء السنین

مولانا نعیم احمد
مدد س: جامعہ غیر المدارس ملتان شہر

جلد سوئم

مکتبہ مملوکیہ

ملتان - پاکستان فون: ۵۳۳۹۶۵



فہرست

ابواب احیاء السنن جلد سوم

کتاب الحج

- ۲۵ باب حج پوری عمر میں صرف ایک مرتبہ ہی فرض ہے
- ۲۶ باب حج فوری طور پر فرض ہے
- ۲۷ باب حج کے فرض ہونے کے لئے آزاد اور بالغ ہونا شرط ہے
- ۲۸ باب زاد اور راحلہ حج کی ادائیگی کے لئے شرط ہیں
- ۲۹ باب صحت ہونا اور بادشاہ سے کسی قسم کا خوف نہ ہونا اور ظاہری مشقت کا نہ ہونا اور راستے کا پُرسن ہونا و جب ادا کے لئے شرط ہیں
- ۳۰ باب عورت پر حج کے وجوب ادا کے لئے شوہر یا محرم کا ہونا شرط ہے
- ۳۱ باب مواقیت کے بیان میں اور اس بیان میں کہ مکہ معظمہ داخل ہونے والے کے لئے ان مواقیت سے بغیر احرام کے گزرنا جائز نہیں
- ۳۲ باب مواقیت سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے
- ۳۳ باب جس کے راستے میں دو میقات ہوں تو وہ جہاں سے چاہے احرام باندھے
- ۳۴ باب مکہ والوں کے لئے حج کا میقات حرم اور عمرہ کا میقات جل ہے
- ۳۵ باب حاجی کے لئے احرام کے وقت غسل کرنا مستحب ہے اگرچہ حاجن حیض اور نفاس کی حالت میں ہو
- ۳۶ باب جب محرم احرام باندھے تو تہ بند، ازار پہنے، خوشبو لگائے اور سلے ہوئے کپڑے اُتار دے
- ۳۷ باب احرام کی نیت کرتے وقت دو رکعت پڑھنا مستحب ہے
- ۳۸ باب تلبیہ کے الفاظ اور تلبیہ کہاں کہا جائے اور منقول الفاظ پر اضافہ کرنا بھی جائز ہے
- ۳۹ باب تلبیہ پڑھنا واجب ہے اور اس کے یا جو اس کے قائم مقام ہو، کے بغیر احرام منعقد نہیں ہوتا
- ۴۰ باب دو رکعت نماز کے بعد ہی تلبیہ پڑھنا چاہئے

- باب محرم نہ خود شکار کرے، نہ شکاری رہنمائی کرے، نہ شکار کرنے میں تعاون کرے اور نہ ہی شکار کی طرف کوئی اشارہ کرے اور اگر اس کے حکم یا رہنمائی یا اشارہ کے بغیر کوئی آدمی کوئی حلال جانور شکار کر لائے تو اس کا کھانا محرم کے لئے جائز ہے ۴۸
- باب محرم کون سے کپڑے پہنے اور کون سے اعضاء نہ ڈھکے ۵۰
- باب اگر محرم کے پاس تہبہ بند نہ ہو تو وہ سلائی کھول کر شلوار پہن سکتا ہے ۵۳
- باب احرام باندھنے کے بعد محرم کے لئے خوشبو استعمال کرنا ممنوع ہے ۵۴
- باب زعفران سے رنگا ہوا کپڑا دھو کر استعمال کرنا درست ہے ۵۴
- باب محرم کے گلے میں کرتا ہو تو وہ اسے کس طرح نکالے ۵۵
- باب محرم اپنے سر کو دھو سکتا ہے اور غسل کر سکتا ہے ۵۶
- باب گرمی وغیرہ سے بچاؤ کے لئے محرم کو کسی چیز کا سایہ لینا جائز ہے ۵۷
- باب مکہ میں داخل ہو کر سب سے پہلے مسجد حرام جانا، پھر بغیر کسی کو تکلیف دیئے حجر اسود کو بوسہ دینا مستحب ہے اور تکلیف کی صورت میں حجر اسود کا استقبال ہی کافی ہے، بوسہ دیتے وقت تکبیر و تہلیل اور رد و پڑھے پھر طواف کرے ۵۸
- باب حجر اسود کا بوسہ دیتے وقت محرم کیا کہے ۶۰
- باب حجر اسود کا بوسہ دیتے وقت ہاتھ اٹھانا ۶۱
- باب محرم حجر اسود اور رکن یمانی کے علاوہ کسی اور رکن کو بوسہ نہ دے اور اگر بوسہ دینے پر قدرت نہ ہو تو کسی اور چیز سے چھو کر اسے بوسہ دے ۶۱
- باب طواف قدم اور اس میں رمل اور اضطباع کی کیفیت ۶۲
- باب حطیم کے پیچھے سے طواف کرنا ۶۳
- باب طواف کے ہر چکر میں رکن یمانی اور حجر اسود کو بوسہ دیا جائے اور اگر اس پر قدرت نہ ہو تو کسی اور چیز سے اس کی طرف اشارہ کر کے اس چیز کو چوم لیا جائے ۶۴
- باب عذر کی بناء پر سوار ہو کر طواف کرنا جائز ہے اور بغیر عذر کے مکروہ ۶۵
- باب محرم پہلے طواف میں ہی حجر اسود کو بوسہ دے، پھر دروازے کی جانب سے اپنی دائیں جانب سے طواف شروع کرے ۶۶
- باب طواف کے بعد دو رکعت پڑھنا واجب ہے اور مقام ابراہیم کے پیچھے پڑھنا افضل ہے اور جس طواف کے بعد سعی ہو اس طواف کے بعد حجر اسود کو بوسہ دینا سنت ہے ۶۷
- باب مسجد حرام یا حرم سے باہر طواف کی دو رکعتیں پڑھنا جائز ہے ۶۸
- باب طواف کے دوران اللہ کا ذکر کرنا ۶۹

- ۷۰ باب طواف کے دوران مباح گفتگو کرنا جائز ہے، لیکن نہ کرنا افضل ہے
- ۷۱ باب جو طواف کے اکثر پیکر پورے کر لے اس کا طواف درست ہو گیا
- باب اگر کسی عذر کی بناء پر طواف روکنا پڑے تو دوبارہ بنا کرتے ہوئے باقی حصے کی قضاء کرے اور از سر نو کرنا ضروری نہیں، اور طواف میں سنت طریقہ یہ ہے کہ گنا تار کیا جائے
- ۷۲ باب طواف اور نماز کے دوران مواصلات سنت ہے مگر مکروہ وقت میں مسنون نہیں اور کئی طواف اکٹھے کرنے میں کوئی حرج نہیں
- ۷۳ باب طواف کے لئے ستر ڈھانپنا اور طہارت واجب ہے
- باب صفامروہ کے درمیان سعی کرنا اور صفا سے سعی کو شروع کرنا واجب ہیں اور صفامروہ پہاڑیوں پر چڑھ کر بیت اللہ کی طرف منہ کرنا اور
- ۷۴ ڈعا اور ذکر اللہ کرنا سنت ہیں
- ۷۵ باب حج اور عمرہ دونوں میں صفامروہ کی سعی واجب ہے
- ۷۶ باب طواف کی فضیلت کے بیان میں
- ۷۷ باب ہر طواف کے لئے سعی دوبارہ نہ کی جائے
- ۷۸ باب حج کے دنوں میں امام کا خطبہ دینا
- ۷۹ باب یوم ترویہ کو صبح کی نماز پڑھ کر مٹی جانا چاہئے اور وہاں پانچ نمازیں پڑھنے تک قیام کیا جائے
- ۸۰ باب عرفہ کے دن سورج نکلنے کے بعد عرفات جانے اور زوال کے بعد نماز ظہر سے قبل خطبہ دینے اور ظہر کے وقت میں ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ ظہر و عصر کی نمازوں کو اکٹھا کرنے کا بیان
- ۸۱ باب جمع بین الصلوٰتین کے بعد موقف کی طرف جانا اور حج و قوف عرفات کا نام ہے جو نو ذوالحجہ کو قوف عرفات نہ کر سکے اس کا حج نہیں۔
- ۸۲ قوف عرفات کا وقت سورج کے ڈھلنے سے لیلۃ النحر کی صبح طلوع ہونے تک ہے
- ۸۳ باب عرفہ اور مزدلفہ میں موقف کے بیان میں
- ۸۴ باب عرفات کے میدان میں خوب گڑ گڑا کر ڈعا کرنا
- ۸۵ باب حاجی حمرہ عقبہ کی رمی کرنے تک تلبیہ بند نہ کرے
- ۸۶ باب عرفات سے غروب شمس کے بعد لوٹنا چاہئے جو اس سے پہلے لوٹے گا اس پر دم ہے
- ۸۷ باب سورج غروب ہونے کے بعد کسی عذر کی وجہ سے اگر عرفات کے میدان میں تھوڑی دیر ٹھہرا رہے تو کوئی حرج نہیں
- ۸۸ باب عرفہ کے دن میں شبہ کا واقع ہو جانا
- ۸۹ باب مزدلفہ میں ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ مغرب اور عشاء کو جمع کرنا اور ان کے درمیان نوافل نہ پڑھنا

باب کسی وقفہ کی وجہ سے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو ایک اذان اور دو قامتوں کے ساتھ جمع کرنا

۹۶

باب مزدلفہ کی رات مغرب کی نماز راستے میں پڑھنا جائز نہیں، بلکہ عشاء کے وقت مزدلفہ میں پڑھنا واجب ہے اور اگر کوئی راستے میں پڑھ لے تو صبح صادق کے طلوع تک اس کا لوٹنا واجب ہے

۹۷

باب محرم مزدلفہ میں صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھ کر قزح پہاڑ پر وقوف کرے اور صبح روشن ہونے تک دعاء میں مصروف رہے اور سورج کے طلوع ہونے سے قبل وہاں سے روانہ ہو

۹۸

باب مزدلفہ میں وقوف کرنا واجب ہے اور بغیر عذر کے چھوڑ دینے پر دم لازم ہے۔ ہاں کمزور لوگوں کے لئے رش وغیرہ عذر کی بناء پر وقوف مزدلفہ چھوڑ دینا جائز ہے

۱۰۰

باب قربانی کے دن سورج کے طلوع ہونے سے قبل جمرہ عقبہ کی رمی کرنا جائز نہیں۔ اگر کسی نے طلوع شمس سے قبل اور صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد رمی کی تو کفایت کر جائے گی ورنہ نہیں اور اس پر اس کے وقت میں اعادہ کرنا واجب ہے

۱۰۳

باب وادی محترمہ سے تیزی سے گزرنا مزدلفہ یا راستے سے پنے کے برابر سات کنکریاں اٹھانا اور وادی کے نشیب سے جمرہ عقبہ کو کنکریاں مارنا سنت ہے اور اگر وادی کے اوپر سے مارے تو بھی جائز ہے اور ہر کنکری مارنے پر تکبیر کہنا سنت ہے

۱۰۴

باب محرم جمرہ عقبہ کے پاس نہ ٹھہرے اور نہ ہی جمرات کے پاس ٹھہرے

۱۰۸

باب دس ذوالحجہ کے اعمال (رمی قربانی اور حلق) میں ترتیب واجب ہے

۱۱۰

باب دس ذوالحجہ کو رمی، قربانی اور حلق کرانے سے عورتوں کے سوا تمام چیزیں حلال ہو جاتی ہیں لیکن عورتیں بغیر طواف زیارت کے حلال نہیں ہوتیں اور طواف زیارت سے تمام چیزیں حلال ہو جاتی ہیں

۱۱۲

باب رمی کرنے اور سر منڈانے کے بعد طواف زیارت کرنا سنت ہے اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ حجاج کرام امن والے گھر (بیت اللہ) کا طواف کریں

۱۱۴

باب حج اور عمرہ میں حلق یا قصر کرنا واجب ہے اور مردوں کے لئے حلق افضل ہے، عورتوں کے لئے صرف قصر جائز ہے

۱۱۵

ابواب جمرات کی رمی اور اس کے آداب کے بیان میں

باب دس ذی الحجہ کو جمرہ عقبہ کی رمی چاشت کے وقت کرنا اور باقی ایام میں تمام جمرات کی رمی سورج ڈھلنے کے بعد کرنا

۱۱۸

باب دس ذوالحجہ کو سوار ہو کر اور باقی دنوں میں بیدل رمی کرنا اور یہی افضل ہے

۱۲۳

باب ایام تشریق کی راتیں منی میں گزرا کرنا سنت ہے اور منی سے واپس لوٹنے سے قبل اپنا سامان پہلے بھیج دینا مکروہ ہے

۱۲۵

باب لوٹنے کے دن وادی مہصب میں کچھ دیر ٹھہرنا سنت اور وہاں ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کی نماز پڑھنا اور رات کا کچھ حصہ گزارنا مستحب ہے

۱۲۸

- ۱۲۹ باب آفاتیوں (غیر مکئیوں) پر طواف وداع واجب ہے، ہاں حیض اور نفاس والی عورت چھوڑ سکتی ہے
- ۱۳۱ باب وداع کرنے والے کا زمزم کا پانی پینا اور ملتزم کو چٹ جانا مستحب ہے
- ۱۳۸ باب صفارہ کی رمی میں ٹکرا نہیں، جس نے طوافِ قدوم میں رمی کر لی ہو وہ طوافِ زیارت اور طوافِ وداع میں سعی نہ کرے

حج کے مختلف مسائل

- ۱۳۸ باب عرفہ میں وقوف کرنے کے وقت کا بیان اور وقت کی تنگی کی وجہ سے طوافِ قدوم معاف ہو جاتا ہے
- باب عورت کو احرام کی حالت میں چہرہ نگار رکھنا ضروری ہے۔ ہاں اگر عورت اپنے چہرے پر اس طرح کپڑا ڈالے کہ چہرے کو نہ لگے تو جائز ہے
- ۱۳۲ باب عورت تلبیہ اونچی آواز سے نہ پڑھے، نہ طواف میں رمل کرے اور نہ ہی سعی میں دوڑے اور رش نہ ہونے کی صورت میں حجر اسود کو پوسدے ورنہ نہ دے
- ۱۳۳ باب عورت (احرام کھولتے وقت) اپنے بالوں کو ترشوائے، عورت کے لئے سر کے بال منڈانا جائز نہیں
- باب جو شخص اپنے بدنہ کو قلاہ پہنا کر خود ہانک لائے تو وہ محرم ہو جاتا ہے اور جو شخص (قلاہ پہنا کر) کسی اور کے ہاتھ بھیج دے اور خود نہ لائے تو تلبیہ پڑھنے تک وہ محرم نہیں ہوگا۔
- ۱۳۵ باب بدنہ سے مراد اونٹ اور گائے ہے، ان کو قلاہ باندھنا اشعار کرنے سے افضل ہے اور اشعار بھی اچھا ہے اور بکری کو قلاہ پہنانا سے آدمی محرم نہیں ہو جاتا جب تک کہ تلبیہ نہ پڑھے
- ۱۳۸ قربانی کا جانور تبدیل کرنا

ابواب احرام کی قسمیں

- ۱۵۰ باب قرآن، جمع اور افراد سے افضل ہے اور حضور ﷺ نے حج قرآن فرمایا
- باب الگ الگ سفر کے ساتھ حج اور عمرہ کرنا قرآن و تمتع سے افضل ہے اور حج کے احرام کو عمرہ کے ساتھ فتح کرنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے ساتھ (اسی سال کے لئے) خاص تھا
- ۱۵۵ باب قارن دو طواف اور دو سعی کرے
- ۱۶۰ باب جمع اور قرآن صرف ان لوگوں کے لئے خاص ہے جو مواقیف سے باہر رہتے ہوں اور تمتع اور قارن پر ہدی واجب ہے
- ۱۶۳ باب اگر قارن اور تمتع کے پاس ہدی کی طاقت نہ ہو تو وہ تین دن کے روزے یا ایام حج میں رکھے۔ ان میں سے تیسرا روزہ ایام حج کا ہو، اگر یہ تین روزے رہ جائیں تو اس پر ہدی واجب ہو جائے گی اور ایام تشریق میں روزہ نہیں رکھ سکتا
- ۱۶۶ باب حج تمتع کا طریقہ
- ۱۶۹

تمتع میں ہدی ساتھ لانا، ہدی نہ لانے سے افضل ہے اور ہدی ساتھ لانے والا تمتع اس وقت تک احرام نہیں کھول سکتا جب تک کہ ہدی اپنی جگہ اور وقت پر ذبح نہ ہو جائے

۱۶۹

۱۷۱

باب حج تمتع کرنے والا اور عمرہ کرنے والا تلبیہ کب بند کرے

باب اشہرج میں عمرہ کرنا اور پھر اسی سال حج کرنا تمتع میں شرط ہے اور جو قربانی میسر ہو وہ تمتع پر واجب ہے اور جس تمتع کے پاس قربانی کی طاقت نہ ہو اور وہ عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد عمرہ کے طواف سے قبل تین روزے رکھ لے تو جائز ہے اور اگر عمرہ کے احرام سے قبل روزے رکھے تو جائز نہیں

۱۷۲

باب ہدی ساتھ نہ لانے والا اگر عمرہ کر کے گھر چلا جائے تو اس کا تمتع باطل ہو جاتا ہے، پھر اگر وہ واپس آ کر حج کرے تو اس پر ہدی تمتع واجب نہیں، البتہ اگر وہ (عمرہ کر کے) کسی دوسرے شہر چلا جائے اور پھر اسی سال آ کر حج کرے تو وہ تمتع ہے

۱۷۵

۱۷۷

باب حج کے مہینوں کا بیان، حج کا احرام اشہرج سے قبل یا بعد میں باندھنا جائز تو ہے مگر مکروہ ہے

باب اگر احرام باندھتے وقت عورت حائضہ ہو تو وہ غسل کر کے احرام باندھے اور حج کے تمام افعال سرانجام دے مگر پاک ہونے تک طواف نہ کرے

۱۷۸

باب اگر حج تمتع کرنے والی عورت طواف عمرہ سے قبل ہی حائضہ ہو جائے اور یوم عرفہ تک وہ پاک نہ ہو تو وہ اپنا عمرہ چھوڑ دے اور عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے اس پر دم اور قضاء واجب ہوگی اور اس کا تمتع باطل ہو جائے گا

۱۷۹

ابواب الجنایات

۱۸۱

باب مہندی اور کسم خوشبو ہیں

۱۸۲

باب احرام کی حالت میں عذر کی وجہ سے سر کے بال منڈوانے کا فدیہ

۱۸۳

باب وقوف عرفہ سے قبل جماع سے حج فاسد ہو جاتا ہے اور ہدی ذبح کرنا اور حج کی قضاء کرنا واجب ہے

۱۸۶

باب جو وقوف عرفہ کے بعد طلاق سے پہلے ہم بستری کر بیٹھے تو اس کا حج پورا ہو گیا اور اس پر بد نہ واجب ہے

باب اگر محرم اپنی بیوی کو شہوت سے بوسہ دے یا چھوئے یا غیر سمیلین میں جماع کر لے تو اس کا حج فاسد نہیں ہوگا خواہ انزال ہو یا نہ ہو، البتہ اس پر دم واجب ہے

۱۸۷

باب اگر طواف زیارت جنابت یا حدث کی حالت میں کر لے تو اس کا اعادہ واجب ہے اور اعادہ نہ کرنے کی صورت میں دم واجب ہے

۱۸۸

باب کسی واجب کے چھوڑنے یا بھول جانے پر یا واجب کے مقدم یا مؤخر کرنے سے دم واجب ہوتا ہے

ابواب شکار کرنے کی جزاء

یاب جن چیزوں کا احرام کی حالت میں قتل کرنا محرم کے لئے جائز ہے، اسی طرح وہ جانور جن کو حرم میں قتل کرنا محرم اور حلال دونوں کے لئے جائز ہے

۱۹۰

یاب شکار کرنے کی طرح شکاری کی راہنمائی کرنا محرم کے لئے حرام ہے اور راہنمائی کرنے پر جزاء واجب ہے

۱۹۳

یاب غیر محرم کے شکار کردہ جانور کا گوشت محرم کھا سکتا ہے بشرطیکہ محرم نے اس کی طرف راہنمائی یا اشارہ کیا ہو نہ ہی اس کی اعانت کی ہو

۱۹۵

یاب البتہ کافران "يُحْكَمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ" (یعنی اس کی جزاء کے بارے میں دو عادل فیصلہ کریں) کی تفسیر

۲۰۱

یاب شتر مرغ کے انڈے کو توڑنے پر اس کی قیمت واجب ہے اور اللہ کے فرمان "فَجَزَاءٌ مِّمَّا قُتِلَ مَا قُتِلَ مِنَ النَّعَمِ" میں مثل سے مثل

۲۰۲

مستوی مراد ہے، مثل مصوری مراد نہیں

یاب محرم فدیہ کی ہدی حرم میں ہی ذبح کرے، البتہ جہاں چاہے صدقہ دے اور روزے رکھے، محرم کو ان تینوں فدیوں میں سے ایک

۲۰۶

فدیہ لینے کا اختیار ہے، اگر چہ وہ مال داری کیوں نہ ہو

۲۰۸

یاب تڑی خشکی کا شکار ہے اور اس کے شکار کرنے پر لپ بھر کا اناج یا بھجور ہے

یاب احرام باندھتے وقت محرم کے ہاتھ میں جو بھی شکار ہو اس کا چھوڑنا واجب ہے، البتہ جو گھر میں یا اس کے ساتھ پنجرے میں ہے اس

۲۰۹

کا چھوڑنا ضروری نہیں اور یہی حکم حرم میں موجود شکار کا ہے

۲۱۰

یاب حرم کہہ کے شکاری جانور، درخت، گھاس اور بھنک محترم ہیں (ان کو کاٹنا جائز نہیں) اذخر کو کاٹنا جائز ہے

حج سے متعلق مختلف مسائل

۲۱۵

یاب مکہ مکرمہ کے باشندوں اور مقیمین کے لئے منیٰ میں قہر کرنا جائز نہیں

۲۱۶

یاب حج ادا کر کے گھر جلدی لوٹے اور گھر پہنچنے پر کیا الفاظ کہے اور گھر والے کیا کریں

ابواب الاحصار

۲۱۸

یاب احصار صرف دشمن ہی کے ساتھ خاص نہیں اور محصر پر قضاء اور قربانی واجب ہے

۲۲۱

یاب حج کی طرح عمرہ میں بھی احصار ہوتا ہے

۲۲۲

یاب عمرہ سے روکے جانے والے پر قضاء میں عمرہ اور حج سے روکے جانے والے پر قضاء میں حج اور عمرہ دونوں واجب ہیں

۲۲۵

یاب اگر محصر بیت اللہ تک پہنچنے سے قبل ہی احصاری جگہ احرام کھولے تو کیا اس پر سر منڈانا واجب ہے؟

یاب محصر وغیرہ کی ہدی کے ذبح ہونے کی جگہ حرم ہے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "یہاں تک کہ وہ ہدی اپنے محل تک پہنچ جائے" اللہ کا ارشاد

۲۲۶

ہے کہ "اکیسی ہدی جو کعبہ تک پہنچے" اللہ تعالیٰ کافران ہے کہ "اس کے ذبح ہونے کی جگہ امن والا گھر ہے"

باب حج اور عمرہ میں شرط لگانا

۲۲۹

باب حج کے فوت ہو جانے کا بیان اور جس کا حج فوت ہو جائے اس پر کیا واجب ہے اور اس پر حج کے فوت ہو جانے کی وجہ سے ہدی

۲۳۰

واجب نہیں

۲۳۲

باب نوذوالحجہ سے تیرہ ذوالحجہ تک کے ایام کے علاوہ تمام سال میں عمرہ کرنا جائز ہے

۲۳۵

باب عمرہ کرنا سنت ہے، فرض نہیں

ابواب کسی دوسرے کی طرف سے حج کرنا

۲۳۷

باب اپنا حج کیے بغیر دوسرے کی طرف سے حج کرنا صحیح تو ہے مگر مکروہ ہے

۲۳۹

باب بچے کا حج کرنا

ہدی کا بیان

۲۴۰

باب ہدی میں اونٹ، گائے، بکری یا (اونٹ یا گائے) میں حصہ رکھنا شامل ہے

۲۴۰

باب ہدی تیس یا ہدی قرآن یا نفلی ہدی میں سے خود کھانا مستحب ہے لیکن شکار کی جزاء، نذر اور فدیہ کی قربانی کا گوشت خود کھانا جائز نہیں

باب اونٹ کو کھڑا کر کے پاؤں میں رسی باندھ کر سینے پر نیزہ مار کر ذبح کرنا اور گائے اور بکری کا گلا کاٹ کر ذبح کرنا مستحب ہے، ذبح

۲۴۲

کرتے وقت بسم اللہ پڑھنا، تکبیر کہنا اور اپنے ہاتھ سے ذبح کرنا چاہئے۔ ہاں کسی اور سے ذبح کرانا بھی جائز ہے

۲۴۴

باب قربانی کے جانوروں کی جھولوں اور چمڑوں کو صدقہ کرنا چاہئے اور قصائی کو اجرت میں ان میں سے کوئی چیز نہ دی جائے

۲۴۵

باب مجبوری کی حالت میں قربانی کے جانور پر سوار ہونا جائز ہے اور بغیر ضرورت کے نا جائز ہے

۲۴۶

باب نفلی ہدی راستے میں مر جائے تو اس کو بدلنا ضروری نہیں

۲۴۷

باب اگر راستے میں ہدی کے مرنے کا خطرہ ہو تو کیا کیا جائے

باب جو پیدل حج کرنے کی نذر مانے تو پیدل حج کرنا اس پر لازم ہے، اگر وہ اس سے عاجز آ جائے تو سوار ہو سکتا ہے، لیکن فدیہ میں

۲۴۹

بکری ذبح کرے

۲۵۱

باب مدینہ کے حرم کا بیان اور مدینہ کا حرم احکام میں مکہ کے حرم کی طرح نہیں ہے

۲۵۴

باب حج سے قبل یا بعد میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی زیارت کرنا

۲۵۷

”آلَا رَدَّ اللَّهُ عَلٰی رُوْحِی“ کا مطلب اور حیاتِ انبیاء

کتاب النکاح

باب ترک نکاح مکروہ اور نکاح کرنا سنت ہے

۲۶۲

باب انتہائی ضرورت کے وقت نکاح کرنا واجب ہے

۲۶۳

باب نکاح کا اعلان کرنا، مسجد میں نکاح کرنا اور نکاح کے لئے خطبہ پڑھنا مسنون ہے

۲۶۳

باب دلہا کو کیا عادی جائے اور اس کے ساتھ کیا کیا جائے

۲۶۵

باب مگتیر میں کس قسم کی عمدہ صفات کو دیکھا جائے

۲۶۶

باب دلہن کا بناؤ سنگھار کر کے دلہا کے پاس بھیجنا جائز ہے

۲۶۹

باب ولیمہ کرنا اور ہمبستری کے بعد (ولیمہ) کرنا مستحب ہے

۲۶۹

باب ولیمہ کئی دن تک کرنا جائز ہے، بشرطیکہ اس میں فخر نہ ہو

۲۷۲

باب گواہوں کے بغیر نکاح صحیح نہیں

۲۷۳

محرمات کا بیان

باب جو عورتیں نسب سے حرام ہیں وہ رضاعت سے بھی حرام ہو جاتی ہیں

۲۷۶

باب ملک یمین کی وجہ سے دو بہنوں سے وطی کرنا جائز نہیں

۲۷۷

باب بیوی کی کوئی رشتہ دار عورتیں مرد پر حرام ہیں

۲۷۹

باب عورت اور اس کے پچھلے خاوند کی دوسری بیوی کی بیٹی کو نکاح میں جمع کرنا جائز ہے

۲۷۹

باب مرد جس عورت سے نکاح کرے تو اس کی ماں اور اس کی بیٹی اس پر حرام ہو جاتی ہیں

۲۸۱

باب آدمی اپنی مطلقہ عورت کی عدت گزرنے سے قبل اس کی بہن سے اور چار میں سے ایک مطلقہ عورت کی عدت گزرنے سے قبل

۲۸۲

پانچویں سے نکاح نہیں کر سکتا

۲۸۳

باب مسلمان، اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح کر سکتا ہے، لیکن مجوسی عورتوں سے نہیں

۲۸۶

باب حالت احرام میں نکاح کرنا جائز ہے

باب آزاد عورت کے نکاح میں ہوتے ہوئے باندی سے نکاح کرنا جائز نہیں، اس کے برعکس جائز ہے (یعنی باندی کے نکاح میں ہوتے

۲۸۸

ہوئے آزاد عورت سے نکاح کرنا جائز ہے)

۲۸۸

باب آزاد مرد ایک وقت میں صرف چار عورتوں کو نکاح میں رکھ سکتا ہے

۲۹۰

باب غلام دو عورتوں کو ہی بیک وقت نکاح میں رکھ سکتا ہے

باب جس آدمی کے نکاح میں چار عورتیں ہوں وہ ان میں سے ایک کو طلاق بائن دیدے تو پانچویں سے اس وقت تک نکاح نہ کرے
جب تک کہ چوتھی مطلقہ کی عدت گزر جائے

۲۹۰

۲۹۲

باب نکاح تعدد کا جواز منسوخ ہے

باب جب حاکم کے پاس گواہوں سے نکاح ثابت ہو جائے اور حاکم اس کا فیصلہ کر دے تو وہ ظاہر و باطناً نکاح میں ہوگا اگرچہ حقیقت میں نہ ہو

۲۹۳

۲۹۴

باب شرط فاسدہ کی وجہ سے نکاح فاسد نہیں ہوتا

ابواب ولی اور کفو کے بیان میں

۲۹۵

باب بالغہ کے نکاح کے صحیح ہونے میں ولی کی اجازت ضروری نہیں

۲۹۶

باب بیوہ کے لئے ضروری ہے کہ وہ رضامندی کا اظہار زبان سے کرے

۲۹۷

باب نکاح کی ولایت عصبات کو حاصل ہے اور عصبہ عورت بھی ولایت نکاح کا حق رکھتی ہے

۲۹۸

باب جس کا ولی نہ ہو تو بادشاہ اس کی ولی ہے

کفأت (ہمسری) کا بیان

۲۹۸

باب کفأت کی رعایت کرنا چاہیے البتہ غیر کفو میں بھی نکاح کرنا جائز ہے

۳۰۱

باب ولی اپنی باندی کا اپنے سے نکاح کر سکتا ہے اور ایک آدمی نکاح کی دونوں طرفوں کا ولی بن سکتا ہے

ابواب المہر

۳۰۲

باب دس درہم سے کم مہر نہیں

۳۰۳

باب نکاح میں مہر مقرر نہ کرنے کے باوجود مہر مثلی واجب ہے

۳۰۴

باب صحبت سے قبل کچھ مہر دینا مستحب ہے

۳۰۵

باب مہر کم مقرر کرنا مستحب ہے

۳۰۶

باب غلوٹ سے ہی مہر واجب ہو جاتا ہے

۳۰۸

باب غلام کا نکاح اس کے مالک کی اجازت کے بغیر ناجائز ہے

۳۰۸

باب باندی کو اپنی آزادی کے بعد فسخ نکاح کا اختیار ہے، بشرطیکہ آزادی کے بعد اس سے وطی نہ کی گئی ہو

ابواب کفار کے نکاح کا بیان

- ۳۱۰ جب کفار کو ان کے نکاح پر باقی رکھنا
 ۳۱۱ جب کفار دین میں سے کوئی مسلمان ہو جائے تو دوسرے پر اسلام پیش کیا جائے گا، اگر دوسرا اسلام لانے سے انکار کر دے تو تب اُن
 ۳۱۲ سے نکاح کر دیا جائے گی

ابواب القسم

- ۳۱۸ جب بیویوں کے درمیان ایسے امور میں جو خاوند کے قبضہ میں ہوں برابری کرنا واجب ہے
 ۳۱۹ جب آزاد عورت اور باندی کے درمیان کس طرح راتیں تقسیم کرے
 ۳۲۰ جب سفر میں کسی عورت کو ساتھ رکھنے کے لئے قرعہ اندازی کرنا مستحب ہے
 ۳۲۱ جب بچی باری اپنی سوکن کے لئے چھوڑ دینا درست ہے

رضاعت کا بیان

- ۳۲۲ جب رضاعت سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب سے حرام ہو جاتے ہیں خواہ تھوڑا دودھ پیا ہو یا زیادہ، بشرطیکہ دودھ پینا
 ۳۲۳ مدت رضاعت میں ہو
 ۳۲۴ جب رضاعت کا رشتہ مرد کی طرف سے بھی ثابت ہے

ابواب نکاح کے متفرق مسائل

- ۳۲۵ جب نکاح کی ترغیب اور ترک نکاح سے ممانعت کے بیان میں اور اس بیان میں کہ نکاح نفلی عبادت سے افضل ہے
 ۳۲۶ جب نکاح کا قصد کرنا اور مذاق کرنا برابر ہیں
 ۳۲۷ جب کسی عورت سے اس کی عدت میں نکاح کرنے سے ان میں تفریق ضروری ہے اور عدت گزرنے کے بعد وہ چاہے تو دوبارہ اسی
 ۳۲۸ عورت سے نکاح کر سکتا ہے
 ۳۲۹ جب مہر میں سے کچھ دیئے بغیر بھی عورت سے صحبت کرنا جائز ہے
 ۳۳۰ جب زنا سے بھی حرمت مصاحبت ثابت ہو جاتی ہے
 ۳۳۱ جب لفظ مہر اور تملیک سے بھی نکاح منعقد ہو جاتا ہے
 ۳۳۲ جب جب دوا کی کسی عورت کا نکاح کر دیں تو عورت ان دونوں میں سے پہلے خاوند کی ہوگی

کتاب الطلاق

- باب بغیر حاجت کے طلاق اللہ کے نزدیک حلال چیزوں میں سب سے زیادہ ناپسندیدہ ہے ۳۳۷
- باب طلاق دینے کا مسنون طریقہ ۳۳۸
- باب حیض میں طلاق دینے کی ممانعت اور دینے کی صورت میں رجوع کرنے کا حکم اور حیض میں دی ہوئی طلاق بھی طلاق ہی ہے ۳۴۰
- باب تین طلاقیں اکٹھی دینا گناہ ہے، اگرچہ تینوں طلاقیں پڑ جائیں گی ۳۴۱
- تین طلاقیں کا مسئلہ ۳۴۳
- باب بچے، دیوانے، پاگل، مجنوں، الجواس کی طلاق معتبر نہیں اور کمرہ، نشئی اور مذاق کرنے والے کی طلاق پڑ جاتی ہے ۳۴۷
- باب باندی کے لئے دو ہی طلاقیں ہیں ۳۵۰
- باب طلاق کا اختیار نکاح کرنے والے شوہر کو ہے، اس کے مولا کو نہیں ۳۵۱
- باب صحبت سے قبل ایک ساتھ تین طلاقیں واقع ہوتا ۳۵۲
- باب طلاق کے بعض کنائی الفاظ کا ذکر، کنائی الفاظ میں نیت طلاق شرط ہے ۳۵۳
- باب خیار طلاق اسی مجلس تک ہی محدود ہے ۳۶۰

ابواب الایمان فی الطلاق

- باب نکاح سے قبل طلاق کو نکاح کے ساتھ معلق کرنا ۳۶۲
- باب طلاق میں استثناء کا حکم ۳۶۵
- باب مریض کی طلاق کا بیان ۳۶۶
- باب شوہر کی مرض الموت میں طلاق یا نہ پانے والی عورت عدت میں خاوند کی وارث ہوگی ۳۶۶

ابواب الرجعة

- باب مطلقہ رجعیہ بیوی کے پاس سے گزرنے کے لئے اجازت لینا مستحب ہے ۳۶۹
- باب قرآن میں ترمیم یا حسان سے مراد تیسری طلاق ہے ۳۷۰
- باب طلاق دیتے وقت اور رجوع کرتے وقت گواہ بنانا مستحب ہے ۳۷۰

مصل: طلاق مغفلہ والی عورت خاوند کے لئے کیسے حلال ہو سکتی ہے

باب طلاق مغفلہ والی عورت اس وقت حلال ہو سکتی ہے کہ جب وہ کسی دوسرے سے نکاح کرے اور وہ اس سے ہم بستری کر کے طلاق

۳۷۲

متقی بالتمول کی شرعی حیثیت

۳۷۴

باب حلالہ کی شرط سے نکاح کرنا مکروہ ہے

۳۷۶

باب عورت پہلے خاوند کے پاس تین طلاوتوں کے ساتھ لوٹی ہے

ایلاء کے ابواب

۳۷۷

باب ایلاء کی مدت گزر جانے کے بعد طلاق بائنہ واقع ہو جاتی ہے اور وہ عورت عام مطلقہ والی عدت گزارے گی

۳۸۲

باب ایلاء چار ماہ سے کم نہیں ہوتا

۳۸۲

باب ایلاء کر کے طلاق دینا

خلع کے ابواب

۳۸۳

باب خلع بھی ایک طلاق ہے

۳۸۵

باب اگر نشوز (زیادتی) عورت کی طرف سے ہو تو بدل خلع میں مہر سے زیادہ لینا مکروہ ہے

۳۸۶

باب خلع کرنے والی عورت کو طلاق بھی دی جاسکتی ہے

ابواب الظہار

۳۸۷

باب جس نے ظہار کا کفارہ ادا کرنے سے پہلے ہمبستری کر لی تو اس پر بھی ایک ہی کفارہ ہے

۳۸۸

باب کفارہ ظہار میں مکاتب کو آزاد کرنا بھی جائز ہے

۳۸۹

باب کفارہ ظہار میں کتنی کھجور کا صدقہ کرنا کافی ہے

ابواب اللعان

۳۹۱

باب ان عورتوں کا بیان کہ ان کے اور ان کے خاوندوں کے درمیان لعان نہیں

باب لعان کی ابتداء خاوند کرے گا اور محض لعان سے ہی فرقت واقع نہ ہوگی، بلکہ تفریق کے لئے قاضی کی تفریق یا شوہر کا طلاق دینا

۳۹۱

ضروری ہے

۳۹۳

باب بیچ کے نسب کا انکار بھی تہمت زنا ہے

۳۹۵

باب بیچ کے نسب کے اقرار کرنے کے بعد انکار کرنے کا حکم

عورت پر قدرت نہ رکھنے والے کا بیان

۳۹۵

باب عورت سے ہمبستری نہ کر سکنے والے کو مہلت دینا اور اس کے دوسرے احکام کا بیان

باب میاں بیوی میں سے کسی میں عیب پایا جائے تو دوسرے کو فسخ نکاح کا اختیار نہیں

ابواب العدة

باب (قرآن میں) قروء سے مراد حیض ہے

باب حاملہ کی عدت وضع حمل ہے

باب اگر مطلقہ رجوعیہ کا حیض ایک یا دو حیض کے بعد بند ہو جائے اور پھر وہ عورت مر جائے تو خاوند وارث ہوگا

باب اُم ولد کو آزاد کرنے پر اس کی عدت کا بیان

باب طلاق اور وفات کی خبر نہ ہونے پر عدت کا بیان

سوگ کا بیان

باب سوگ کرنے والی عورت کن چیزوں سے پرہیز کرے اور سوگ کن پر واجب ہے

باب جس عورت کا شوہر مر جائے وہ عورت عدت کہاں گزارے

باب جس عورت کا خاوند مر جائے اس کے لئے ضرورت کے تحت ٹکنا جائز ہے

ثبوت نسب کا بیان

باب جن امور میں مرد نظر نہیں رکھ سکتے ان میں صرف عورتوں کی گواہی قبول ہے

باب آزاد عورت کی اجازت سے عزل جائز ہے

باب غیلہ کا بیان

باب عورتوں سے بدفعی کرنا

باب اپنے ہاتھ سے اپنی مٹی نکالنے کا بیان

باب عورتوں کے درمیان سحاق کے حرام ہونے کا بیان

ابواب: بچے کی پرورش کے بیان میں اور اس بیان میں کہ بچے کو لینے کا زیادہ حق دار کون ہے

باب طلاق کے بعد دوسرے نکاح سے قبل ماں بچے کی پرورش کی زیادہ حق دار ہے

باب خالد بنزلہ ماں کے ہے اور جس عورت کے لئے پرورش کا حق ثابت ہو جائے اور پھر وہ عورت بچے کے ہی کسی قرابت دار سے نکاح

کر لے تو اس کا حق حضانت ختم نہیں ہوگا

نفقہ کے ابواب

باب بیوی کا نفقہ دوسرے نفقات پر مقدم ہے

- باب نفقہ میں خاوند کی مالی حیثیت کا اعتبار ہے ۴۲۵
- باب مطلقہ بابتہ کے لئے (عدت کے اندر) رہائش اور نان و نفقہ واجب ہے ۴۲۶
- باب قرابت داروں پر بھی نفقہ واجب ہے ۴۲۸
- باب نان و نفقہ وارث کے ذمہ بھی واجب ہے اور اسے اس پر مجبور کیا جائے گا ۴۳۱
- باب غلام اور جانوروں کا نفقہ ۴۳۲

کتاب العتاق

- باب غلام کو آزاد کرنا مستحب ہے ۴۳۲
- باب اگر کوئی شخص اپنے قریبی رشتہ دار غلام کا مالک ہو جائے تو وہ غلام آزاد ہو جاتا ہے ۴۳۳
- باب اگر کسی حربی کا غلام ہمارے پاس مسلمان ہو کر آ جائے تو وہ آزاد ہوگا ۴۳۳
- باب خدمت کی شرط پر آزاد کرنا ۴۳۵
- باب مدبر کو بیچنا یا ہبہ کرنا درست نہیں اور وہ ایک تہائی مال سے آزاد ہوتا ہے ۴۳۶
- باب مدبر کی خدمت کو بیچنا جائز ہے ۴۳۷
- باب مدبرہ کی اولاد بھی مدبر ہے ۴۳۸
- باب ام ولد بنانا، باندی کب ام ولد بنتی ہے اور ام ولد کا بیچنا حرام ہے ۴۳۹
- باب اگر دو شخص کسی بچے کے نسب کا دعویٰ کریں تو وہ ان کے درمیان مشترک ہوگا ۴۴۱
- باب باندی مولیٰ سے بچے جننے اور مولیٰ کے بچے کے نسب کا دعویٰ کرنے سے ہی فراش بنتی ہے ۴۴۳

کتاب قسموں کے بیان میں

- باب یحیٰ بن عوس کی تعریف اور اس کے گناہ ہونے اور اس میں کفارہ نہ ہونے کے بیان میں ۴۴۵
- باب یحیٰ بن عوس کا بیان ۴۴۷
- باب لفظ اللہ اور اللہ کے دیگر ناموں اور صفات کے ساتھ قسم اٹھانا ۴۵۰
- ابو ارج مطہرؓ سے حضورؐ کے ایلاء کرنے کی حقیقت ۴۵۳
- باب غیر اللہ کی قسم اٹھانے سے قسم منعقد نہیں ہوتی ۴۵۹
- باب گناہ کے کرنے یا واجب کے چھوڑنے پر قسم اٹھانے سے قسم توڑنا اور کفارہ ادا کرنا واجب ہے ۴۶۰
- باب حلال چیز کو حرام کہنا بھی یحیٰ بن عوس کی صورت میں کفارہ واجب ہوگا ۴۶۱

- باب نذر غیر معین بھی قسم ہوتی ہے ۴۶۴
- باب کفارہ یحیٰن میں روزے لگا تار رکھنا ضروری ہے ۴۶۵
- باب قسم توڑنے کے بعد ہی کفارہ ادا کرنا درست ہے ۴۶۹
- باب اطاعت کی نذر کو پورا کرنا واجب ہے ۴۷۳
- باب قسم میں استثناء کرنے کا حکم ۴۷۳
- باب کھانے پینے میں قسم اٹھانا ۴۷۷
- باب سالن کی اقسام کے بیان میں ۴۷۷
- باب حق اور طلاق میں قسم اٹھانا ۴۷۹
- باب اگر اپنے باپ کو خریدتے وقت کفارہ یحیٰن کی نیت کرے تو درست ہے (یعنی کفارہ ادا ہو جائے گا) ۴۷۹
- باب نافرمانی اور ایسی چیز کی قسم اٹھانا جس کے کرنے کی طاقت نہ ہو تو ان دونوں کا کفارہ بھی یحیٰن والا کفارہ ہے ۴۷۹
- باب اطاعت والی نذر پوری کرنا واجب ہے، خواہ وہ نذر معلق ہو یا غیر معلق، خواہ مجبوری کی نذر ہو یا غیر مجبوری کی، بشرطیکہ اس کے کرنے کی طاقت ہو، ورنہ بقدر طاقت پوری کرنا ضروری ہے ۴۸۴
- باب اگر قسم کے طور پر نذر مانے تو نذر ماننے والے کو اختیار ہے چاہے نذر پوری کرے یا کفارہ دے، لیکن غلام کو آزاد کرنے یا بیوی کو طلاق دینے کی نذر ماننے کی صورت میں یہ اختیار نہیں بلکہ شرط پائے جانے پر طلاق و آزادی واقع ہو جائے گی ۴۸۶
- باب اگر کوئی بیت اللہ تک پیدل چلنے کی نذر مانے تو حج و عمرہ میں سے کسی ایک میں پیدل چلنا اس پر لازم ہے اور اگر وہ سوار ہو تو ایک ہدیٰ ذبح کرے ۴۸۸
- باب کسی نے بات نہ کرنے کی قسم اٹھائی تو نماز میں یا نماز کے باہر تلاوت کلام پاک اور ذکر اللہ سے حائل نہ ہوگا ۴۹۲
- باب کسی نے عید الفطر یا قربانی کے دن روزہ رکھنے کی نذر مانی تو اسے چاہیے کہ ان کے بدلے کسی اور دن روزہ رکھے اور اگر وہ اسی دن روزہ رکھے گا تو نذر تو پوری ہو جائے گی لیکن گناہ گار ہوگا ۴۹۳
- باب اگر کوئی شخص مختلف چیزوں پر ایک ہی قسم اٹھائے تو وہ ایک ہی قسم شمار ہوگی اور اگر ایک چیز پر کئی قسمیں اٹھائے اور اس کا ارادہ تکرار کا ہو تو ایک ہی یحیٰن شمار ہوگی ورنہ متعدد شمار ہوں گی ۴۹۴
- باب کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ ایک زمانہ تک بات نہ کرے گا ۴۹۵
- باب کسی نے اپنی بیوی یا غلام کو چند کوڑے مارنے کی قسم اٹھائی پھر تمام کوڑے جمع کر کے ایک دفعہ مار دیئے تو وہ اپنی قسم کو پورا کرنے والا ہوگا، بشرطیکہ وہ تمام کوڑے اسے لگے ہوں ۴۹۶

باب اگر کسی نے کسی کام کے نہ کرنے کی قسم اٹھائی تو ایک دفعہ کرنے سے ہی حائث ہو جائے گا اور اگر کسی کام کے کرنے کی قسم اٹھائی تو عمر بھر میں ایک دفعہ کرنے سے قسم پوری کرنے والا ہوگا

۳۹۸

باب کسی نے اپنی عورت کے پاس ایک ماہ تک نہ جانے کی قسم اٹھائی اور اتفاق سے وہ انتیس کا مہینہ تھا اور وہ انتیس دنوں کے بعد بیوی کے پاس چلا گیا تو حائث نہ ہوگا

۳۹۹

۵۰۱

باب دیا نہ قسم اٹھانے والے کی نیت کا اعتبار ہے اور قضاء قسم اٹھوانے والے کی نیت معتبر ہے

۵۰۲

باب قسم اٹھانے والے کی قسم کو پورا کرنا مستحب ہے

۵۰۳

باب حالت کفر میں مانی ہوئی نذر کو اسلام لانے کے بعد پورا کیا جائے

۵۰۳

باب جو کسی خاص جگہ میں جانور قربان کرنے کی نذر مانے تو اسی جگہ یا دوسری جگہ ذبح کر سکتا ہے

۵۰۴

باب جس چیز کی نذر مانی جائے اس کا عبادت مقصود ہونا ضروری ہے

کتاب الحدود

۵۰۶

حدود کی اہمیت پر ایک اہم مضمون

۵۱۱

باب زنا کے ثابت کرنے کے لئے چار گواہ ضروری ہیں

۵۱۲

باب حد کو واجب کرنے والی چیز کو چھپانا مستحب ہے

۵۱۲

باب زنا کا اقرار کرنے والے سے امام کیسے تفتیش کرے

۵۱۳

دو جب حد کی شرائط

۵۱۶

باب اپنے آپ پر بھی حد کو واجب کرنے والی چیزوں کو چھپانا مستحب ہے

۵۱۶

باب گواہ کیسے گواہی دیں اور گواہوں کی تعداد پوری نہ ہونے پر گواہوں کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے

۵۱۹

باب شہادت کی بناء پر حدود کو ختم کرنا

۵۲۲

باب تفتیش کے لئے زنا کا اقرار کرنے والے کو قید کرنا

۵۲۳

باب زنا کا اقرار وہی معتبر ہے کہ آدمی اپنے اوپر چار مرتبہ چار مجلسوں میں زنا کا اقرار کرے

۵۲۶

باب کسی حد کے اقرار کرنے والے کو امام کا تلقین کرنا

۵۲۸

باب رجم کے لئے زانی کا محض ہونا شرط ہے

۵۲۹

باب محسن ہونے کے لئے اسلام شرط ہے اور کتابیہ عورت سے نکاح کرنے سے مسلمان خاوند محسن نہیں ہوتا

فصل حد نافذ کرنے کی کیفیت

- باب سنگساری کی ابتداء کون کرے ۵۳۲
- باب رجم کیے جانے والے کو غسل اور کفن دیا جائے اور اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے ۵۳۳
- باب کوڑے مارنے میں کس قسم کا کوڑا استعمال کیا جائے ۵۳۶
- باب حد لگانے میں کن اعضاء پر مارنے سے بچا جائے ۵۳۷
- باب مرد کو کھڑا کر کے اور عورت کو بٹھا کر حد لگائی جائے ۵۳۸
- باب زنا میں غلام کو پچاس سے زیادہ اور تہمت لگانے اور شراب پینے میں چالیس سے زیادہ کوڑے نہ مارے جائیں ۵۴۰
- باب سنگسار کیے جانے والے کے لئے گڑھا کھودنا ۵۴۳
- باب حد و قانم کرنے کا اختیار بادشاہ کو ہے ۵۴۶
- باب شادی شدہ زانی کو سنگسار کرنے اور کوڑے مارنے کی دونوں سزائیں نہ دی جائیں ۵۵۷
- باب کنوارے زانی کو کوڑے اور جلا وطنی کی دونوں سزائیں حد کے طور پر نہ دی جائیں ۵۵۵
- باب حاملہ کو کوب رجم کیا جائے ۵۶۰
- باب نفاس کے ختم ہونے تک نفاس والی عورت کو کوڑے نہ مارے جائیں ۵۶۱
- باب اس بیمار کو کیسے کوڑے مارے جائیں جس کے ٹھیک ہونے کی امید نہ ہو ۵۶۲
- باب اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو کہے انت خلیہ یا اس جیسے اور الفاظ کہے اور پھر وہی میں اس سے جماع کرے اور کہے کہ مجھے معلوم تھا کہ یہ مجھ پر حرام ہے، تب بھی اس پر حد نہیں لگے گی ۵۶۳
- باب جو شخص اپنے بیٹے کی باندی سے نکاح کرے اس پر بھی حد نہیں ۵۶۴
- باب جانور سے بد فعلی کرنے والے پر حد نہیں ۵۶۶
- باب مجرم پر دار الحرب میں اور دار الحرب سے نکلنے کے بعد حد قائم نہ کی جائے ۵۶۷
- باب مساجد میں حد قائم کرنے سے ممانعت ۵۷۰
- باب حقوق اللہ کے بارے میں کسی پرانی حد کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی ۵۷۱
- باب چار آدمی کسی عورت کے خلاف زنا کی گواہی دیں اور چار معتبر عورتیں اس بات کی گواہی دیں کہ عورت کنواری ہے تو نہ اس عورت پر حد ہوگی اور نہ ہی گواہوں پر ۵۷۲
- باب چار گواہوں نے کسی مرد اور عورت کے بارے میں زنا کی گواہی دی اور مرد نے کہا کہ یہ میری بیوی ہے تو ان دونوں پر حد نہیں ہوگی ۵۷۳

- ۵۷۴ باب تمام گواہوں یا بعض گواہوں کا گواہی سے رجوع کرنا
- ۵۷۵ باب مدعی کے بغیر حد کی گواہی دینا بھی جائز ہے
- ۵۷۶ باب قاضی محض اپنے علم کی بناء پر حد قائم نہ کرے جب تک کہ اس کے ساتھ کوئی دوسرا نہ ہو اور گواہی کا نصاب پورا نہ ہو
- ۵۷۸ باب جب چار گواہ کسی عورت کے خلاف زنا کی گواہی دیں اور ان میں سے ایک گواہ اس عورت کا خاوند ہو تو بھی گواہی کا نصاب پورا ہوگا
- باب جب کوئی ایسی عورت حاملہ ہو جائے جس کا نہ خاوند نہ ہونے آقا تو محض حمل سے ہی اس پر حد لازم نہ ہوگی جب تک کہ وہ زنا کا چار مرتبہ اعتراف نہ کرے یا چار گواہ گواہی نہ دیں
- ۵۸۰ باب جس عورت سے زبردستی زنا کیا جائے اس پر حد نہیں اور زنا کرنے والے مرد پر حد ہوگی
- ۵۸۲ باب جس شخص نے حد قائم کیے جانے سے قبل حد والے گناہ کا ارتکاب دو یا زیادہ مرتبہ کیا تو اس پر ایک ہی حد قائم کی جائے

باب شراب پینے کی حد

- ۵۸۳ باب شراب پینے والے کے بارے میں جو کچھ وارد ہوا ہے
- ۵۸۶ باب نبیذ پینے والے کی حد

باب تہمت لگانے کی حد کا بیان

- ۵۸۸ باب کسی نے کسی کو اس کے ماموں یا چچا کی طرف منسوب کیا تو تہمت لگانے والا نہ ہوگا

فصل تعزیر کے بیان میں

- ۵۸۸ باب تعزیر کو حد کی مقدار تک پہنچانا جائز نہیں
- ۵۹۰ باب تعزیر میں قید کرنا
- ۵۹۰ باب تعزیر میں امور معنویہ اور بول چال بند کرنا اور طلاق دیئے بغیر گھر والوں سے الگ تھلگ رہنا

چوری کا بیان

- ۵۹۱ باب کم از کم کتنی مقدار کی چوری پر ہاتھ کاٹا جائے
- ۵۹۳ باب ایک مرتبہ (چوری کا) اقرار کرنے سے ہی قطعید واجب ہو جاتا ہے
- ۵۹۵ باب گھٹیا چیز کی چوری میں ہاتھ نہ کاٹا جائے
- ۵۹۵ باب پرنده چوری کرنے میں قطعید نہیں ہے
- ۵۹۶ باب پھلوں اور کھجور کے خوشوں اور ایسے کھانے کی چیز میں قطعید نہیں جو جلدی خراب ہو جائے
- ۵۹۷ باب اپنے سے واقف عقل مند غلام کی چوری میں قطعید نہیں ہے

۵۹۸

باب خیانت کرنے والے پر اور ڈاکو اور اچکے پر قطع ید نہیں

۵۹۹

باب کفن چور پر قطع ید نہیں

۶۰۰

باب بیت المال سے چوری کرنے والے پر قطع ید نہیں

۶۰۱

فصل حفاظت اور اس سے لینے کے بیان میں

باب اگر غلام اپنے آقا یا آقا کی بیوی یا آقا کے گھروں کے مال سے چرائے تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اور ان کے علاوہ کسی اور کا مال

۶۰۱

چرائے تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا

۶۰۲

باب مال غنیمت سے چوری کرنے والے کا ہاتھ نہ کاٹا جائے بشرطیکہ اس کا حصہ ہو

۶۰۳

باب مسجد سے سامان چوری کرنے والے کا ہاتھ کاٹا جائے گا بشرطیکہ اس کا مالک اس کے پاس ہو

۶۰۳

باب حمام سے مال چرانے والے پر قطع ید نہیں

۶۰۴

باب قحط کے سال چوری کرنے پر قطع ید نہیں

فصل ہاتھ کاٹنے کی کیفیت کے بیان میں

۶۰۵

باب (حد سرقہ میں) دایاں ہاتھ پہونچے سے کاٹا جائے

۶۰۷

باب چور کا ہاتھ کاٹنے کے بعد ہاتھ کو داغنا

باب دوسری دفعہ چوری کرنے پر اس کا بایاں پاؤں کاٹا جائے اور تیسری مرتبہ چوری کرنے پر اس کا ہاتھ نہ کاٹا جائے بلکہ توبہ کرنے تک

۶۰۸

اسے قید کر لیا جائے

۶۱۱

باب اگر چور کا ہاتھ کاٹا جائے اور مال ہلاک ہو چکا ہو تو اس پر ضمان نہ ہوگی

باب ڈاکہ زنی

۶۱۲

باب راہزنوں اور ڈاکوؤں کی سزا

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العلمین۔ والصلوة والسلام علی سید الانبیاء وخاتم المرسلین۔

اللہ پاک نے انسانوں کی ہدایت و راہنمائی کے لئے حضرات انبیاء کرام علیہم السلام کا سلسلہ جاری فرمایا، جس کی آخری کڑی جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابرکت تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر حق جل شانہ نے قرآن کریم نازل فرمایا اور اس کے احکام و محمل مقامات کی توضیح و تشریح آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے حق جل شانہ نے خود بذریعہ وحی کرائی۔ چنانچہ فرمایا: وانزلنا الیک الذکر لتبین للناس ما نزل الیهم لعلہم یتذکرون۔

چنانچہ آپ موقع بموقع یہ فریضہ ساری زندگی ادا فرماتے رہے۔ محملات کی تفصیل ہوتی رہی اور بسا اوقات اس میں بوجہ مصلحت کے نسخ بھی جاری ہوتا۔ بہر حال آپ کی ساری حیات طیبہ کو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے من حیث الجماعۃ محفوظ کر لیا۔ پس یہ دعویٰ بجا طور پر درست اور حقیقت پر مبنی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا ہر قول اور فعل محفوظ ہے۔ اگرچہ قرن اول میں یہ کتابی صورت میں مرتب نہ ہوں مگر جماعت صحابہ اس پر عمل پیرا ضرور تھی۔

حضرات صحابہ کرام کے بعد علماء راتین نے اس کی ضرورت محسوس کی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کو مرتب کیا جاوے۔ چنانچہ اس سلسلہ میں متعدد حضرات نے اپنی زندگیاں اس مقصد کے لئے وقف کر دیں اور یوں مکمل طور پر جمع روایات کا سلسلہ شروع ہوا۔ اگرچہ انفرادی طور پر بعض صحابہ کرام نے بھی یہ کام کیا تھا، مگر اب ضرورت جامعیت کی تھی۔ چنانچہ یہ کام جب شروع ہوا تو پھر ضرورت محسوس ہوئی کہ ایسے اصول و قوانین مرتب کئے جاویں جن کے ذریعے منشاء رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے سمجھنے میں سہولت ہو۔ اب ظاہر ہے کہ اس کے لئے قرآن و حدیث کے ذخیرہ کے علاوہ لغت عرب پر مکمل دسترس ہونے کے ساتھ اعلیٰ درجہ کا اجتہاد و ملکہ اور اخلاص و تقویٰ بھی ضروری ہے۔ اللہ پاک نے خیر الامم میں بے شک ایسے افراد ایک بڑی تعداد میں پیدا فرمائے اور انہوں نے اس ذیل میں قابلِ قدر خدمات سرانجام دیں مگر عملی طور پر قبولیت عامہ جو ائمہ اربعہ اور ان میں خصوصاً حضرت امام ابوحنیفہ کو نصیب ہوئی وہ کسی کو نہیں ہوئی۔ آپ نے اپنے تلامذہ اور بعض معاصرین کی جماعت کے ساتھ جو اس ذیل میں خدمت سرانجام دی پوری اُمت آپ کے اس کارنامہ پر شکر گزار ہے اور آپ کے اس شجر طوبیٰ سے مسلسل استفادہ کر رہی ہے، فجزاہ اللہ احسن الجزاء۔

برصغیر پر انگریز کے غلبہ کے بعد جہاں اور فتنے نمودار ہوئے ان میں سے ایک فتنہ انکارِ فقہ کا بھی ہے۔ چنانچہ ایک منظم طریقہ سے ائمہ مجتہدین خصوصاً حضرت امام ابوحنیفہؒ کو یوں کہہ کر بدنام کرنے کی ناکام کوشش کی گئی کہ ان کو حدیث کا علم نہ تھا اور (الغیاذ باللہ) یہ احکام و مسائل حدیث کے خلاف ہیں۔ ان حالات میں حفاظِ دین کے لئے ضروری ہو گیا کہ اس غلط پروپیگنڈا کا رد کیا جاوے۔ اس لئے کہ برصغیر کے مسلمانوں کی اکثریت احکام و مسائل میں حضرت امام ابوحنیفہؒ کی مقلد تھی۔ اب جب انکارِ فقہ اور حضرت امام صاحبؒ پر طعن کا دروازہ کھلے گا تو یقیناً عام آدمی دین سے برگشتہ ہو جائے گا۔ چنانچہ علماء کرام اس فتنہ سے غافل نہیں ہوئے اور انہوں نے تقریر و تحریر کے ذریعہ اس کا رد کیا۔ اس ذیل میں محدثِ جلیل حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ نے حکیم الامت حضرت اقدس مولانا محمد اشرف علی صاحب تھانوی قدس سرہ کے ایما پر ان کی سرپرستی میں احادیث مبارکہ کا ایک مجموعہ ”اعلاء السنن“ کے نام سے مرتب کیا، جس سے یہ بات روزِ روشن کی طرح عیاں ہو جاتی ہے کہ الحمد للہ فقہ حنفی کا ایک ایک ثبوت بالقرآن والحدیث ہے اور نص جہاں نہ تھی وہاں قیاس کی طرف رجوع بھی نص ہی کی روشنی میں کیا گیا۔ الحمد للہ اس کتاب کو عرب و عجم کے علماء کی تائید حاصل ہوئی۔ اور آج علماء کرام اور حضرات مدرسین اس کتاب سے استفادہ کر رہے ہیں۔ مگر اصل کتاب عربی میں ہے اور جامعیت کا تقاضا ہے کہ اس کے فائدہ کو عام کیا جاوے۔ اللہ پاک جزائے خیر عطا فرمائیں جامعہ خیر المدارس ملتان کے قابلِ قدر مدرس برادرِ عزیز جناب مولانا نعیم احمد زید مجدہؒ کو کہ انہوں نے بڑی عرق ریزی کے ساتھ اس کا سلیس ترجمہ کر کے اس کے فائدہ کو عام اور تام کر دیا۔ فجزاہ اللہ احسن الجزاء۔ آپ کے والد گرامی جناب مولانا حافظ نور احمد صاحب مدظلہ کی خواہش اور کوشش ہوتی ہے کہ ان جیسی کتب کی اشاعت کو ترجیح دی جاوے۔ چنانچہ ان کی دلچسپی سے یہ کتاب منظرِ عام پر آ رہی ہے۔ دُعا ہے کہ اللہ تعالیٰ مولانا مدظلہ کی اس خدمت کو قبول فرمائیں اور یہ کام پایہ تکمیل تک پہنچے، آمین۔

ایں دُعا از من و از جملہ جہاں آمین باد

محمد عابد عفی عنہ

مدرس جامعہ خیر المدارس ملتان

یکے از خدمت حضرت بہلوی قدس سرہ

۲۹ رجب المرجب ۱۴۲۵ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کِتَابُ الْحَجِّ

وقوله عز وجل: ﴿وَاللَّهُ عَلَى النَّاسِ حَجُّ النَّبِيِّتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾۔

بَابُ أَنَّ الْحَجَّ لَا يَجِبُ فِي الْعُمَرِ إِلَّا مَرَّةً

۲۵۴۹- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: ﴿يَا نَاسُ! قَدْ فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ فَحُجُّوا، فَقَالَ رَجُلٌ: أَكُلُّ عَامٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَسَكَتَ حَتَّى قَالَهَا ثَلَاثًا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: لَوْ قُلْتُ: نَعَمْ، لَوَجَبَتْ، وَلَمَّا اسْتَطَعْتُمْ﴾۔ رواه احمد، و مسلم، والنسائي، وتمامه: ثم قال: ﴿ذَرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ﴾۔ وفي لفظ: ﴿وَلَوْ وَجَبَتْ مَا قُمْتُمْ﴾۔ كذا في "النيل" (۴-۱۶۰)۔



کِتَابُ الْحَجِّ

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ ”اللہ تعالیٰ کے واسطے بیت اللہ کا حج کرنا لوگوں پر فرض ہے یعنی اس آدمی کے ذمے فرض ہے جو وہاں تک پہنچنے کی استطاعت رکھے۔ (سورہ آل عمران)۔

فائدہ: حدیث میں سبیل کی تفسیر زاد اور راحلہ سے کی گئی ہے یعنی سواری کا بندوبست بھی ہو اور سفر خرچ کا انتظام بھی۔ جیسا کہ حدیث نمبر ۲۵۵۳ سے بھی معلوم ہوتا ہے۔

بَابُ حَجِّ پُورِی عمر میں صرف ایک مرتبہ ہی فرض ہے

۲۵۴۹- ابوصیریہؒ سے مروی ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں خطبہ دیا اور فرمایا: اے لوگو! اللہ نے تم پر حج فرض کر دیا۔ تم حج کرو، کسی نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ کیا ہر سال حج کریں؟ آپ ﷺ خاموش رہے، پوچھنے والے نے تین مرتبہ یہ پوچھا، پھر نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اگر میں ہاں کر دیتا تو ہر سال فرض ہو جاتا لیکن تم ہر سال حج کرنے کی طاقت نہ رکھو، (حم، مسلم، نسائی) پھر آپ ﷺ نے فرمایا تم مجھے اتنی ہی بات پر چھوڑ دو جس پر میں تمہیں چھوڑ دوں۔ اور ایک روایت میں ہے کہ اگر یہ (رسول) واجب ہو جاتا تو تم اس کو ادا نہ کر سکتے (نیل الاوطار)۔

فائدہ: حدیث سے معلوم ہوا کہ پوری عمر میں ایک مرتبہ حج فرض ہے اور یہ جو فرمایا مجھے اتنی ہی بات پر چھوڑ دو۔ الخ۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جب تک شارع کی طرف سے کوئی حکم نہ پہنچے اس وقت تک بندوں پر کوئی چیز واجب نہیں ہوتی۔ نیز اس میں اس بات پر بھی تاکید ہے کہ امر بکرا کا تقاضا نہیں کرتا۔

۲۵۰۰- عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ! كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْحَجُّ، فَقَامَ الْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ، فَقَالَ: أَفَى كُلِّ عَامٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ: لَوْ قُلْتُمْهَا لَوَجِبَتْ، وَلَوْ وَجِبَتْ لَمْ تَعْمَلُوا بِهَا، وَلَمْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْمَلُوا بِهَا، الْحَجُّ مَرَّةً فَمَنْ زَادَ فَهُوَ تَطَوُّعٌ﴾۔ رواه احمد، والنسائي بمعناه، واخرجه ايضا ابوداود، وابن ماجه والبيهقي والحاكم، وقال: صحيح على شرطهما۔ (نيل الاوطار ۴: ۱۶۰)

بَابُ وَجُوبِ الْحَجِّ عَلَى الْفُورِ

۲۵۰۱- عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: ﴿تَعَجَّلُوا إِلَى الْحَجِّ - يَعْنِي الْفَرِيضَةَ -، فَإِنْ أَحَدُكُمْ لَا يَذَرِي مَا يَعْزِضُ لَهُ﴾۔ رواه احمد۔ (نيل الاوطار ۴: ۱۶۴) وصححه الحاكم في "المستدرک" (۱- ۴۴۸) واقره عليه الذهبي۔

۲۵۰۲- عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ الْفَضْلِ، أَوْ أَحَدِهِمَا عَنِ الْآخَرِ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿مَنْ أَرَادَ الْحَجَّ فَلْيَتَعَجَّلْ، فَإِنَّهُ قَدْ يَمْرُضُ الْمَرِيضُ، وَتَضِلُّ الرَّاحِلَةُ، وَتَعْرِضُ الْحَاجَةُ﴾۔ رواه احمد، وابن ماجه، وفي اسنادہ اسماعیل بن خلیفہ العبسی ابن

۲۵۵۰- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں خطبہ دیا اور فرمایا: اے لوگو! تم پر حج فرض کیا گیا ہے۔ اقرع بن حابسؓ کھڑے ہوئے اور عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ کیا ہر سال فرض ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا اگر میں ہاں کر دیتا تو واجب ہو جاتا اور اگر واجب ہو جاتا تو تم عمل نہ کرتے اور تم ہر سال حج کر نیکی طاقت بھی نہیں رکھتے ہو، حج ایک مرتبہ فرض ہے۔ اور ایک سے زیادہ مرتبہ حج کرو گے تو وہ نفل ہوگا (احمد، نسائی، ابوداود، ابن ماجہ)۔ اور یہ شیخین کی شرط پر صحیح ہے (نیل الاوطار)۔

فائدہ: اس بات پر اجماع ہے کہ حج ایک ہی مرتبہ فرض ہے، نووی اور حافظ وغیرہ نے ایسا ہی کہا ہے (نیل) احناف کے نزدیک ایک سے زائد حج نفل ہوئے اور فما زاد فهو تطوع اس پر دلیل ہے۔

بَابُ حَجِّ فُورٍ طَوْرٍ بِرَفْضِ

۲۵۵۱- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ فرض حج جلدی ادا کرو اس لئے کہ کسی کو کیا معلوم کہ اسے کیا حادثہ پیش آ جائے۔ اے احمد نے روایت کیا ہے (نیل الاوطار) حاکم نے مستدرک میں اسے صحیح کہا ہے اور ذہبی کی بھی یہی رائے ہے۔

۲۵۵۲- ابن عباسؓ، یافضل سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو حج کا ارادہ کرے وہ حج جلدی ادا کرے اس لیے کہ اسے کوئی مرض لاحق ہو سکتا ہے، یا کوئی مشقت پیش آ سکتی ہے یا کوئی ظاہری حاجت رکاوٹ بن سکتی ہے (احمد، ابن ماجہ)۔ اس میں ایک راوی اسماعیل صدوق (سجاء) اور کنز و حافظ والا ہے لیکن دوسرے شواہد کی بنا پر یہ حدیث حسن ہے (احمد، ابن ماجہ)۔

اسرائیل صدوق ضعیف الحفظ، کذا فی "النیل" (۴-۱۶۵)، قلت: ولہ شواہد کما سند کرہ، فالحدیث حسن۔

بَابُ إِشْتِرَاطِ الْحَرِيَّةِ وَالْبُلُوغِ لَوْجُوبِ الْحَجِّ

۲۵۵۳- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: (أَيُّمَا صَبِيٍّ حَجَّ ثُمَّ بَلَغَ الْجَنَّةَ فَعَلَيْهِ أَنْ يَحُجَّ حَجَّةً أُخْرَى، وَأَيُّمَا أَغْرَابِيٍّ حَجَّ ثُمَّ هَاجَرَ فَعَلَيْهِ أَنْ يَحُجَّ حَجَّةً أُخْرَى، وَأَيُّمَا عَبْدٍ حَجَّ ثُمَّ أَغْتَبَقَ فَعَلَيْهِ أَنْ يَحُجَّ حَجَّةً أُخْرَى)۔ رواہ الحاکم فی "المستدرک"، و قال: حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاه، و صوب البیهقی وقفہ، و قال: تفرد برفعہ محمد بن المنہال۔ واستدرک الشیخ فی الامام علی البیهقی، و قال: رواہ الاسماعیلی فی مسند الاعمش عن الحارث بن سریق ابی عمر النقال عن یزید بن زریع بہ سرفوعا، فزال التفرد ہ۔ (زیلعی ۱-۸۶۸) ویؤید صحۃ رفعہ ما رواہ ابن ابی شیبۃ فی "مصنفہ": ناہو معاویۃ، عن الاعمش، عن ابی ظبیان، عن ابن عباس، قال: احفظوا عنی، ولا تقولوا قال ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا۔

حجت پکڑنے کے قابل ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حج فرض ہوجانے کے بعد جلدی ادا کرنا واجب ہے کیونکہ حج فرض ہوجانے کے بعد کسی رکاوٹ کی وجہ سے اگر حج نہ کیا تو گناہ گار ہوگا اور یہ رکاوٹ موت بھی ہو سکتی ہے۔ اور اس باب میں متوفی صبح روایات بکثرت وارد ہیں جو فوری وجوب پر دلالت کرتی ہیں۔

بَابُ حَجِّ كَفَرٍ فَرَضَ هُوَ لَعَلَّه آزَادًا أَوْ بَالِغًا هُوَ نَاسِرًا

۲۵۵۳- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس بچے نے حج کیا اور حج کرنے کے بعد وہ بالغ ہوا تو اس پر ضروری ہے کہ وہ دوبارہ حج کرے اور جس دیہاتی نے حج کیا اور حج کرنے کے بعد پھر اس نے ہجرت کی تو اس پر ضروری ہے کہ وہ دوبارہ حج کرے اور جس نے غلامی کی حالت میں حج کیا اور حج کے بعد وہ آزاد ہوا تو اس پر دوبارہ حج کرنا فرض ہے۔ حاکم نے مستدرک میں اس حدیث کو روایت کیا ہے، اور کہا ہے کہ یہ حدیث شیخین کی شرط پر صحیح ہے اور صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث مرفوع ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بچپن کے حج اور غلامی کے حج کا اعتبار نہیں اور آپ ﷺ کا یہ فرمانا کہ جس دیہاتی نے ہجرت سے قبل حج کیا تو وہ ہجرت کے بعد دوبارہ حج کرے یہ حضور ﷺ کے زمانے پر محمول ہے اس لئے کہ اس وقت اسلام کیلئے ہجرت شرط تھی۔ اب ہجرت اسلام کے لئے شرط نہیں ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے، لا ہجرت بعد الفتح، یعنی فتح مکہ کے بعد اب ہجرت ضروری نہیں۔

عَنْهُمَا فذكره، وهذا ظاهره انه اراد انه مرفوع۔ كذا في "التلخيص الحبير" (۱-۲۰۲)۔
واخرجه الضياء في "المختارة" كما في "كنز العمال"، واحاديثه في "المختارة" صحاح على
قاعدة الكنز۔

بَابُ اشْتِرَاطِ الزَّادِ وَالرَّاحِلَةِ

۲۵۵۴- عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾: قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا السَّبِيلُ؟ قَالَ: ﴿الزَّادُ وَالرَّاحِلَةُ﴾۔ اخرجه الحاكم في
"المستدرک"، وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، قال: وتابعه (ای سعید بن ابی
عروبہ) حماد بن سلمہ، عن قتادہ، ثم اخرجه كذلك، وقال: صحيح على شرط مسلم۔ (زیلعی
۱-۴۶۹) وفي "الدرایة": رجاله موثقون اه۔ وقد روى من طرق اخرى صحيحة عن الحسن
مرسلا في سنن سعید بن منصور، و من طرق عديدة مرفوعا عن ابن عمر، و ابن عباس، و
عائشة، وجابر، و عبد الله بن عمرو بن العاص، وابن مسعود رضي الله عنهم، مروية في سنن ابن
ماجة، والترمذی، والدارقطنی، وابن عدی اه۔ كذا في حاشية "الهداية" (۱-۲۱۲) عن "فتح
القدیر"۔

۲۵۵۵- عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ

باب زاد اور راحلہ حج کی ادائیگی کیلئے شرط ہیں

۲۵۵۴۔ حضرت انس سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان "کہ ان لوگوں پر بیت اللہ کا حج فرض ہے جو وہاں تک پہنچنے کی
طاقت رکھتے ہوں" کی بابت حضور ﷺ سے عرض کیا گیا اے اللہ کے رسول ﷺ، سبیل سے کیا مراد ہے تو آپ نے فرمایا زاد اور راحلہ۔ اے
حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ شیخین کی شرط پر صحیح ہے۔ اور پھر اس کی متابعت میں سعید بن ابی عروبہ کی ایک صحیح حدیث ہے
اور وہ حدیث مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور روایت میں ہے کہ اس کے راوی ثقہ ہیں۔ نیز یہ حدیث دوسرے صحیح طرق سے مرفوعاً ابن عمر، ابن عباس،
عائشہ، جابر، عبد اللہ بن عمرو بن العاص اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے ترمذی، ابن ماجہ، دارقطنی اور ابن عدی میں مروی ہیں (حاشیہ ہدایہ)۔

۲۵۵۵۔ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے نبی کریم ﷺ کے پاس حاضر ہو کر یہ عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ حج کس
چیز سے فرض ہوتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا زاد اور راحلہ اور سواری سے (ترمذی)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے اور اہل علم کے
ہاں اسی پر عمل ہے کہ جب آدمی زاد اور راحلہ کا مالک ہو تب اس پر حج فرض ہوتا ہے۔

منصور فی سننہ و احمد و ابو یعلیٰ و البیہقی ولہ طرق عدیدۃ ذکرہا الشوکانی فی النیل ثم قال: ان مجموع تلك الطرق لا یقصر عن كون الحديث حسنا لغيره وهو محتج به عند الجمهور اھ- (۱۶۵:۴)

۲۵۵۷- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ مِنْ خُثَعَمَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: إِنَّ أَبِي أَدْرَكَنِي الْإِسْلَامَ وَهُوَ شَيْخٌ كَبِيرٌ لَا يَسْتَطِيعُ رُكُوبَ الرَّحْلِ، وَالْحُجُّ مَكْتُوبٌ عَلَيْهِ، أَفَأَحُجُّ عَنْهُ؟ قَالَ: أَنْتَ أَكْبَرُ وَلَدِهِ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ عَلَى أَيْتِكَ ذَيْنِ فَقَضَيْتَهُ عَنْهُ أَكَانَ يُجْزِي ذَلِكَ عَنْهُ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: فَاحْجُجْ عَنْهُ- رواه احمد والنسائي بمعناه، قال الحافظ: ان اسنادہ صالح- کذا فی ”نیل الاوطار“ (۱۶۶:۴)-

بَابُ إِشْتِرَاطِ الْمَحْرَمِ أَوْ الزَّوْجِ لَوْ جُوبِ إِدَاءُ الْحَجِّ عَلَى الْمَرْأَةِ

۲۵۵۸- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا تَحُجُّ امْرَأَةٌ إِلَّا

۲۵۵۷- عبد اللہ بن زبیرؓ فرماتے ہیں کہ قبیلہ خثعم کا ایک آدمی حضور ﷺ کے پاس حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میرے والد صاحب مسلمان ہیں اور وہ اتنے بوڑھے ہیں کہ سواری پر سوار نہیں ہو سکتے اور حج بھی ان پر فرض ہے تو کیا میں ان کی طرف سے حج ادا کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تو اس کا بڑا بیٹا ہے؟ اس نے عرض کیا جی ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا دیکھ اگر تیرے باپ پر کوئی قرض ہو اور تو اس کی طرف سے ادا کرے تو کیا اس کی طرف سے ادا ہو جائے گا؟ اس نے عرض کیا جی ہاں! اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کی طرف سے حج ادا کر (احمد، نسائی) حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ اس کی سند حجت کے قابل ہے (نیل)-

فائدہ: ان دونوں احادیث سے معلوم ہوا کہ صحت اور راستے کا پُورا امن ہونا، بادشاہ کی طرف سے کسی قسم کا خوف نہ ہونا یہ حج کے وجوب ادا کیلئے شرط ہیں یعنی اگر یہ رکاوٹیں ہوں تو حج تو فرض ہوگا البتہ یہ ہے کہ ظاہری مشقت کی بناء پر خود ان کے ذمے حج ادا کرنا ضروری نہیں بلکہ وہ کسی اور سے حج کروائیں یا مرتے وقت حج کی وصیت کر دیں، یہی حکم اندھے، فالج زدہ، یادوں ہاتھ، یادوں پاؤں کے ہوئے آدمی کا ہے۔

بَابُ عَوْرَتِ پَرِ حَجِّ كَيْ وَجوب ادا کیلئے شوہر یا محرم کا ہونا شرط ہے

۲۵۵۸- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جب تک عورت کے ساتھ محرم نہ ہو وہ حج نہ کرے، ایک آدمی نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ میں نے فلاں غزوے میں نام لکھوایا ہے اور میری بیوی اس سال حج کر رہی ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا

سَعَهَا مَحْرَمٌ، فَقَالَ رَجُلٌ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! إِنِّي اكْتَسَبْتُ فِي غَزْوَةٍ كَذَا وَإِمْرَأَتِي حَاجَةٌ، قَالَ: ازْجِعْ
سَعَهَا مَعَهَا۔ رواه البزار، واخرجه الدارقطني بنحوه، واسناده صحيح۔ (درایۃ ۱۸۳)۔

۲۵۵۹۔ عَنْ أَبِي أَسَامَةَ رضی اللہ عنہ رَفَعَهُ: ﴿لَا يَحِلُّ لِامْرَأَةٍ مُسْلِمَةٍ أَنْ تَحُجَّ إِلَّا مَعَ زَوْجٍ أَوْ ذُو
مَحْرَمٍ﴾ وفيه ابان بن ابي عياش وهو متروك، رواه الطبراني، واخرجه الدارقطني من وجه
آخر بنحوه، بلفظ: ﴿لَا تُسَافِرُ امْرَأَةٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ تَحُجَّ إِلَّا وَمَعَهَا زَوْجُهَا﴾۔ وفيه جابر الجعفي،
(درایۃ ۱۸۳)۔ قلت: قد انجبر ضعفه بتعدد الطرق، وجابر الجعفي حسن الحديث على
اصل الذي اصلناه غير مرة۔

۲۵۶۰۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَرْفُوعًا: ﴿لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ ثَلَاثًا إِلَّا وَمَعَهَا
مَحْرَمٌ﴾۔ (بزار، دارقطنی) اس کی سند صحیح ہے (درایۃ)۔

۲۵۵۹۔ ابوامامہ سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: کسی مسلمان عورت کیلئے یہ حلال نہیں کہ وہ شوہر یا محرم
کے بغیر حج کرے (طبرانی) اور دارقطنی کی حدیث میں یہ الفاظ ہیں کہ کوئی عورت تین دن کا سفر یا حج بغیر شوہر کے نہ کرے۔ یہ حدیث تعدد
محرمان کی وجہ سے حسن کے درجے کی ہے۔ اور جابر بھی ہمارے بیان کردہ اصول کے مطابق حسن الحدیث ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بالغ عورت خواہ وہ بوڑھی ہو یا اگرچہ اس کے ساتھ قابل اعتماد عورتیں ہوں یا اگرچہ اس
کے ساتھ دوسرے نیک مرد ہوں پھر بھی بغیر محرم کے حج پر نہ جائے۔ اور یہی حکم عام سفر کا ہے اور شیخین سے مروی ہے کہ ایک دن کی مسافت
بھی بغیر محرم کے ٹکنا مکروہ ہے (اور مناسب ہے کہ فساد زمانہ کی وجہ سے اسی پر فتویٰ ہو) اور اس کی تائید بخاری و مسلم کی اس روایت سے ہوتی
ہے کہ ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ ایماندار عورت کے لئے ایک دن کی مسافت کے سفر کیلئے بغیر محرم کے ٹکنا حلال نہیں ہے۔ (درایۃ الغرض
اس تین دن کی ہی روایات ہیں لیکن بعض روایات میں دو دن یا ایک دن کا ذکر فساد زمانہ وغیرہ احوال کے عارض آنے پر محمول ہے اور
شیخین کے حالات بھی بغیر محرم کے ایک دن کے سفر کی حرمت کا تقاضا کرتے ہیں۔ الحمد للہ احناف نے احادیث کے درجات کی کتنی رعایت
کی ہے اور کس طرح انہوں نے مختلف احادیث کو جمع کر دیا ہے۔ اس باب میں آپ ان کو کسی بھی حدیث کا تارک نہیں گئے الا یہ کہ اس
کا موضوع ہونا ثابت ہو یا واضح طور پر موضوع ہو لیکن آج کل ایک ٹولہ ضالہ ایسا ہے جو عالمین بالسنۃ پر لعن طعن کو اپنا اوڑھنا بچھونا بنائے
ہے اور یہ بہتان باندھتا ہے کہ "ابو حنیفہ قیاس کو حدیث پر مقدم کرتے ہیں"۔ واللہ یہ جھوٹ ہے بلکہ امام ابو حنیفہؒ تو ضعیف حدیث کو
اس کی رائے پر ترجیح دیتے ہیں۔

۲۵۶۰۔ ابن عمر سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ عورت محرم کے بغیر تین راتوں کا سفر نہ کرے اسے شیخین نے روایت کیا
(درایۃ)۔

ذُوْمَحْرَمٍ۔ وَفِي لَفْظٍ ثَلَاثَ لَيَالٍ۔ وَفِي لَفْظٍ ثَلَاثَ اَيَّامٍ اَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ۔ (درایہ ۱۸۳)۔

بَابُ الْمَوَاقِيتِ وَانَّهُ لَا يَجُوزُ مُجَاوِزُهَا بِغَيْرِ احْرَامٍ لِمَنْ اَرَادَ دُخُولَ مَكَّةَ

۲۵۶۱۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: وَقَّتْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ، وَلَأَهْلِ الشَّامِ الْجُحْفَةَ، وَلَأَهْلِ نَجْدٍ قَرْنَ الْمَنَازِلِ، وَلَأَهْلِ الْيَمَنِ يَلَمْلَمَ، قَالَ: فَهُنَّ لَهُنَّ وَلِمَنْ أَتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِنَّ لِمَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ، فَمَنْ كَانَ ذُوْنَهُنَّ فَمُهَلُّهُ مِنْ أَهْلِهِ، وَكَذَلِكَ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ يُهَلُّونَ بِنِسْبَتِهَا۔ متفق عليه۔ (نیل الاوطار ۴-۱۷۵)۔

۲۵۶۲۔ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَقَّتْ لِأَهْلِ الْعِرَاقِ ذَاتَ عِرْقٍ۔ رواه ابوداود والنسائي، وسكت عنه ابوداود والمنذرى، قال الحافظ في "التلخيص" هو من رواية القاسم عنها، تفرد به المعافى بن عمران عن افلح عنه، والمعافى ثقة اهـ۔ (نیل الاوطار ۴-۱۷۷)۔

۲۵۶۳۔ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ: أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرًا سِئَلَ عَنِ الْمُهَلِّ، فَقَالَ: سَمِعْتُ أَحْسِبَهُ رَفَعَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: ﴿مُهَلُّ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ، وَالطَّرِيقُ الْآخِرُ الْجُحْفَةُ، وَمُهَلُّ

باب مواقیت کے بیان میں اور اس بیان میں کہ مکہ معظمہ داخل ہونیوالے کیلئے

ان مواقیت سے بغیر احرام کے گزرنا جائز نہیں

۲۵۶۱۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ والوں کیلئے ذوالحلیفہ، شام والوں کے لئے جھہ، نجد والوں کیلئے قرن منازل اور یمن والوں کیلئے یلملم کو میقات مقرر فرمایا پھر آپ ﷺ نے فرمایا یہ میقات ان شہروں کے باشندوں کیلئے ہیں اور ان لوگوں کیلئے بھی ہیں جو ان شہروں سے گزر کر حرم میں داخل ہوں اور حج یا عمرہ کا ارادہ رکھتے ہوں لیکن جو لوگ میقات کے اندر رہتے ہیں ان کے لئے احرام باندھنے کی جگہ ان کے گھر ہیں۔ اسی طرح مکہ معظمہ کے رہنے والے مکہ ہی سے احرام باندھیں۔ (بخاری و مسلم)۔

۲۵۶۲۔ عائشہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے عراق والوں کیلئے ذات عرق کو میقات مقرر فرمایا (ابوداود، نسائی) ابوداود اور منذری نے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا ان کے ہاں یہ حدیث صحیح یا حسن ہے)۔

۲۵۶۳۔ ابوالزبیرؓ فرماتے ہیں کہ جابرؓ سے احرام باندھنے کی جگہ کے بارے میں پوچھا گیا تو آپؓ نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا (راوی کہتے ہیں کہ شاید انہوں نے اسے حضور ﷺ کی طرف منسوب کیا) کہ مدینہ والوں کی میقات ذوالحلیفہ ہے اور دوسرا راستہ جھہ ہے اور عراق والوں کی میقات ذات عرق ہے اور نجد والوں کی میقات قرن ہے اور یمن والوں کی میقات یلملم ہے (مسلم)۔ اور ابن ماجہ اور احمد نے یہ روایت بغیر کسی شک کے مرفوعاً روایت کی ہے (نیل)۔ اس باب میں کئی صحابہؓ سے حدیث

عَلِ الْعِرَاقِ ذَاتِ عِرْقٍ، وَمَهْلُ أَهْلِ نَجْدٍ مِنْ قُرْنٍ، وَمَهْلُ أَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمَلُمُ ۝ رواہ مسلم و كذلك احمد وابن ماجه، ورفعا من غير شك، كذا في "النيل" (۱-۱۷۷)۔

۲۵۶۴- حدثنا عبد السلام بن حرب، عن خصيف، عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس رضي الله عنهما: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: ﴿لَا تُجَاوِزُوا الْمَوَاقِيتَ إِلَّا بِأَحْرَامٍ﴾۔ رواہ ابن ابی شیبہ فی "مصنفہ"، (زیلعی ۱-۴۷۳)۔ قال الحافظ فی "الدرایۃ": وفيه خصيف اهـ۔ قلت: فماله وهو حسن الحديث على الاصل الذي اصلناه غير مرة، قال ابن معين: لا بأس به۔ وقال مرة: ثقة۔ وقال ابن سعيد: كان ثقة۔ كذا في "التهذيب" (۳-۱۴۳، ۱۴۴) وخرجه البيهقي بلفظ: لَا يَدْخُلُ أَحَدٌ مَكَّةَ إِلَّا مُحْرِمًا ۝ قال الحافظ: واسناده جيد اهـ۔ (نيل الاوطار ۴-۱۸۱)۔

۲۵۶۵- اخبرنا ابن عيينة، عن عمرو، عن أبي الشعثاء: وَأَنَّهُ رَأَى ابْنَ عَبَّاسٍ يَرُدُّ مَنْ حَاوَزَ الْمَيْقَاتَ غَيْرَ مُحْرِمٍ۔ اخرجه الامام الشافعي رحمه الله في "مسنده"۔ (زیلعی ۱-۱۷۳)۔

مروی ہے (تفصیل کے لئے حاشیہ اعلاء السنن ملاحظہ فرمائیں) جن میں سے بعض بعض کی تقویت کرتی ہیں اور اس طرح یہ احادیث ابن عمرؓ اور ابن منذر پر جت جاتی ہیں جو اس بات کے قائل ہیں کہ "محدثین کے ہاں ذات عرق بارے کوئی چیز مروی نہیں" جبکہ حضرت عمرؓ کے زمانے میں اس پر اجماع ہو چکا ہے اور یہی جمہور کا مسلک ہے۔ باقی رہا عمیق میقات بنانا تو یہ ذات عرق کے منافی نہیں کیونکہ یہ دونوں مقامات (برابری) میں ہیں۔

۲۵۶۳- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ان مواقیث سے بغیر احرام کے نہ گزرو (مصنف ابن ابی شیبہ) صحیف (راوی) پر اعتراض کرنا غلط ہے کیونکہ وہ بیان کردہ اصول کے مطابق حسن الحدیث ہے۔ ابن معین اور ابن سعید نے اسے ثقہ کہا ہے۔ (تہذیب) اور بیہقی میں یوں روایت ہے کہ کوئی بھی مکہ معظمہ میں بغیر احرام کے داخل نہ ہو۔ حافظ فرماتے ہیں کہ اس کی سند عمدہ ہے۔ (نیل)

۲۵۶۵- ابو الشعثاء فرماتے ہیں کہ انہوں نے ابن عباسؓ کو دیکھا کہ جو بغیر احرام کے میقات سے گزرتا ابن عباسؓ اسے واپس کہہ دیتے۔ اسے امام شافعیؒ نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے (نصب الراية) اور درایہ میں ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: مواقیث سے مراد وہ مقامات ہیں کہ حج کرنے والے یا عمرہ کر نیوالے کیلئے ضروری ہے کہ وہ ان مقامات سے بغیر احرام کے نہ گزرے بلکہ ان مقامات پر احرام باندھے یا ان مقامات سے پہلے باندھ لے۔ آخری دونوں احادیث بغیر احرام کے مکہ میں ٹھہرے ہوئے میں کراہت پر دلالت ہیں۔ یہی احناف کا مسلک ہے۔ باقی مسلم، نسائی، احمد اور بخاری کی وہ روایت جس میں ہے کہ حضور ﷺ فتح مکہ کے موقع پر مکہ معظمہ میں اس حال میں داخل ہوئے کہ آپ ﷺ کے سر پر خود یا غلام تھا تو آپ ﷺ بغیر احرام کے تھے۔ تو اس کا جواب

وفی ”الدراية“: اسنادہ صحیح (۱۸۴)۔

بَابُ أَنَّ الْأَفْضَلَ تَقْدِيمُ الْإِحْرَامِ عَلَى الْمِيقَاتِ

۲۵۶۶- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَمَةَ الْمُرَادِيِّ، قَالَ: سُئِلَ عَلِيُّ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾؟ قَالَ: أَنْ تُحْرِمَ مِنْ ذُوِيَرَةِ أَهْلِكَ- أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي ”الْمُسْتَدْرَكِ“ وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ وَلَمْ يَخْرُجْهُ (۲-۲۷۶)۔
واقره عليه الذهبي في تلخيصه- وقال الحافظ في ”التلخيص“: اسنادہ قوی (۱-۲۰۵)۔

۲۵۶۷- عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ الْحَكَمِ بْنِ عَتَبَةَ، عَنِ ابْنِ أُذَيْنَةَ، قَالَ: أَتَيْتُ عُمرَ فَقُلْتُ لَهُ: مِنْ أَيْنَ أَعْتَمِرُ؟ قَالَ: أَتَيْتُ عَلِيًّا فَسَلُّهُ، فَاتَيْتُهُ فَسَأَلْتُهُ؟ فَقَالَ: مِنْ حَيْثُ ابْتَدَأْتُ، فَذَكَرْتُ لَهُ ذَلِكَ، فَقَالَ: مَا أَجَدُ لَكَ إِلَّا ذَلِكَ- رَوَاهُ وَكِيعٌ فِي ”مُسْنَدِهِ“ كَمَا فِي ”التلخيص“ (۱-۲۰۵) ورواته كلهم ثقات، وابن أذينة بتقديم الياء التحتانية المثناة على النون مصغرا، وقيل: بفتح الالف و

یہ ہے کہ مکہ معظمہ میں قال صرف آپ ﷺ کے ساتھ خاص تھا۔ لہذا کسی اور کو آپ ﷺ پر قیاس کرنا غلط ہے۔ اور جواز قال متقاضی ہے اس بات کا کہ مکہ معظمہ میں بغیر احرام کے داخل ہوا جائے کیونکہ احرام اور قال میں واضح منافات ہے۔ کیونکہ اللہ کا فرمان ہے ﴿فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفْتَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ (بقرہ) یعنی سو جو شخص ان (مہینوں) میں حج مقرر کر لے تو پھر (اس کو) حج میں نہ کوئی بخش بات (جائز) ہے اور نہ کوئی بے حکمی (درست) ہے اور نہ کسی قسم کا نزاع زیبا ہے۔ نیز احرام میں تمیز وغیرہ پہننے کی اجازت نہیں جبکہ قال میں ان چیزوں کی ضرورت شدیدہ ہوتی ہے۔ تو جب تھوڑی دیر کیلئے اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ اور صحابہ کیلئے قال حلال کیا تھا تو یقیناً ان کے لئے مکہ میں بغیر احرام کے دخول بھی حلال تھا۔

باب مواقیت سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے

۲۵۶۶- عبد اللہ بن سلمہ مرادی فرماتے ہیں کہ حضرت علیؑ سے اللہ کی اس آیت ﴿اتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ (کہ تم اللہ کے لئے حج اور عمرہ پورا کرو) کے بارے میں پوچھا گیا تو آپؑ نے فرمایا کہ تو اپنے گھر سے ہی احرام باندھ (مستدرک حاکم) حاکم فرماتے ہیں کہ یہ حدیث بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور ذہبی نے بھی یہی کہا ہے اور حافظ فرماتے ہیں کہ اس کی سند مضبوط ہے۔

فائدہ: مستدرک میں حاکم فرماتے ہیں کہ وحی کے شاہد صحابی کی طرف سے کسی آیت کی تفسیر حدیث مند کے حکم میں ہے۔ لہذا حضرت علیؑ کا قول مرفوع حکمی کے حکم میں ہے خصوصاً جبکہ ابو ہریرہؓ سے مروی حدیث مرفوع اس کی شاہد بھی ہے۔

۲۵۶۷- ابن اذینہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت عمرؓ کے پاس آیا اور پوچھا کہ میں یہاں سے عمرے کا احرام باندھوں؟ آپؓ

کسر الذال المعجمة، اسمه عبدالرحمن، ثقة من الثالثة كما في "التقريب" و "التهذيب"۔
 ۲۵۶۸۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَفَعَهُ: **﴿إِنَّ تَمَامَ الْحَجِّ أَنْ تُحْرِمَ مِنْ دُوْرَةِ أَهْلِكَ﴾**۔ اخرجہ
 البيهقي وابن عدي، وحسنه السيوطي في "الجامع الصغير" (۱-۹۸)۔ ولعل تحسينه
 لاجل الشواهد، فقد روى عن عمر **رضي الله عنه** كذلك، ذكره الشافعي في "الام"۔ و قال ابن
 عبد البر: واما ما روى عن عمر **رضي الله عنه** و علي **رضي الله عنه**: **﴿إِنْ اِتْمَامَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ أَنْ تُحْرِمَ بِهِمَا مِنْ دُوْرَةِ
 غَلَبِكَ، فَمَعْنَاهُ أَنْ تُنْشِئَ لَهُمَا سَفَرًا﴾** الخ، ذكره الحافظ في "التلخيص" (۱: ۲۰۵) و قال:
 حديث ابى هريرة **رضي الله عنه** في اسناده جابر بن نوح (وهو ضعيف)، وقال البيهقي: في رفعه نظر اهـ۔
 ۲۵۶۹۔ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ **ﷺ**، أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ **ﷺ**
**يَقُولُ: **﴿مَنْ أَهْلٌ بِحَجَّةٍ أَوْ عُمْرَةٍ مِنَ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى إِلَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ
 ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ، أَوْ وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ﴾****۔ شك عبدالله ايتهما قال: قال ابو داود: احرم وكيع من
 بيت المقدس الى مكة۔ رواه ابو داود في "سننه" (۱: ۲۵۰)، وسكت عنه۔
 ۲۵۷۰۔ مالك، عن الثقة عنده: أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَحْرَمَ مِنْ إِيْلِيَا،

نے فرمایا کہ علیؑ کے پاس جاؤ اور ان سے پوچھو میں ان کے پاس آیا اور پوچھا تو آپؐ نے فرمایا جہاں سے تو (سفر) شروع کر (یعنی اپنے
 شہر سے احرام باندھ) میں نے یہ جواب حضرت عمرؓ سے عرض کیا تو آپؐ نے فرمایا میں بھی آپ کے لئے یہی بہتر سمجھتا ہوں (مسند کعب
 بن عوف الخیر) اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ سیوطی نے جامع صغیر میں اس حدیث کو حسن کہا ہے۔

۲۵۶۸۔ ابی ہریرہؓ سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کامل حج یہ ہے کہ تو اپنے گھر کے دروازوں سے احرام
 باندھ (بیہقی وابن عدی)۔ اور شافعیؒ نے کتاب الاحرام میں حضرت عمرؓ سے اسی طرح روایت کیا ہے۔ باقی ان اتمام الحج والعمرة ان تحرم بهما من
 دوة اهلك کا معنی یہ کہ تا کہ "توان دونوں کے لئے سفر کر" انتہائی بعید ہے کیونکہ اس حدیث کا صریح مفہوم یہ ہے کہ تو اپنے گھر سے ان کا احرام باندھ۔
 ۲۵۶۹۔ ام المؤمنین حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص مسجد اقصیٰ سے مسجد
 الحرام تک حج یا عمرہ کا احرام باندھے تو اس کے اگلے پچھلے تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں اور جنت اس کے لئے واجب ہو جاتی ہے۔ راوی کہتے
 ہیں کہ امام ابو داؤد نے فرمایا کہ کعب بن عتباتؓ نے بیت المقدس سے مکہ تک احرام باندھا (سنن ابو داؤد)۔ ابو داؤد نے اس پر سکوت فرمایا ہے۔ لہذا یہ
 حدیث صحیح یا کم از کم حسن ضرور ہے۔

۲۵۷۰۔ امام مالک کسی ثقہ آدمی سے روایت کرتے ہیں کہ عبداللہ بن عمرؓ نے ایلیا مقام سے احرام باندھا (موطا امام مالک)
 فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ میقات سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے۔ جبکہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ میقات سے
 احرام باندھنا افضل ہے اور دلیل یہ دیتے ہیں کہ حضور ﷺ اور خلفاء راشدین **رضی اللہ عنہم** نے میقات سے احرام باندھا تو اس کا جواب یہ ہے کہ جس

رواہ مالک فی "الموطا" (۱۲۸)۔

بَابُ مَنْ كَانَ فِي طَرِيقِهِ مِيقَاتَانِ فَلَهُ الْإِحْرَامُ مِنْ إِلَيْهِمَا شَاءَ

۲۵۷۱- بَلَّغْنَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، أَنَّهُ قَالَ: ﴿مَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يُسْتَمْتَعَ بِثِيَابِهِ إِلَى الْجُحْفَةِ فَلْيَفْعَلْ﴾ أخبرنا بذلك أبو يوسف، عن اسحاق بن راشد، (ذكره ابن حبان وابن شاهين في الثقات، ووثقه النسائي، وابن معين وابو حاتم، كذا في "التعليق الممجد" نقلا عن "تهذيب التهذيب وغيره) عن محمد بن علي، عن النبي ﷺ، ذكره محمد في "الموطا" (۱۹۰)۔ وهذا سند صحيح مرسل۔

کواپنے اوپر اتماد نہ ہو وہ مِیقَات سے اِحرام باندھے تاکہ کوئی خلاف اِحرام چیز سرزد نہ ہو جائے۔ ورنہ گھر سے اِحرام باندھنا افضل ہے مذکورہ بالا احادیث کی وجہ سے۔ باقی رہا حضور ﷺ کا مِیقَات سے ہی اِحرام باندھنا تو وہ لوگوں پر شفقت کرتے ہوئے ایسے کیا کہ ان پر اِحرام کی وجہ سے کوئی سختی نہ ہو جیسا کہ صلح حدیبیہ کے موقعہ پر ان پر تنگی ہوئی تھی۔ الغرض حضور ﷺ کا مِیقَات سے اِحرام باندھنا اس وجہ سے تھا کہ لوگ اِحرام کے محظورات و ممنوعات میں نہ واقع ہو جائیں۔ جیسا کہ حضرت عمرؓ نے عمرانؓ بن حصین کو کہا کہ تو نے بصرہ سے اِحرام کیوں باندھا ہے؟ کیونکہ لوگ بھی آپ کو دیکھ کر ایسا کریں گے، حالانکہ امن میں وہ آپ جیسے نہیں تو وہ لوگ تو محظورات میں واقع ہو جائیں گے۔ اور حضرت عثمانؓ کا عبداللہ بن عامر (جنہوں نے خراسان سے اِحرام باندھا) پر انکار میں یہی مذکورہ بالا احتمال ہی متعین ہے۔ الغرض ایک مندوب (گھر سے اِحرام باندھنے) کو حضور ﷺ نے دوسرے مندوب (لوگوں پر شفقت کرنے تاکہ وہ کسی محظور میں نہ پڑ جائیں) کی وجہ سے چھوڑ دیا۔ اور اس کی بہت ساری مثالیں مرفوع احادیث میں ملتی ہیں۔ نیز دونوں قسم کی احادیث کو عمل میں لانا بہتر ہے بنسبت کسی حدیث کو بھل چھوڑنے سے اور آپ حضرت علیؓ کے قول کی صحت کو جو مسند کے حکم میں ہے جان چکے ہیں تو اب اس کو بالکل ہی بھل چھوڑ دینا کیسے درست ہو سکتا ہے۔ لہذا احناف کا قول ہی حق ہے اور حضور ﷺ کا مِیقَات سے اِحرام باندھنا لوگوں پر شفقت کی غرض سے تھا۔

باب جسکے راستے میں دو مِیقَات ہوں تو وہ جہاں سے چاہے اِحرام باندھے

۲۵۷۱- نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے جو شخص جھٹھ تک اپنے کپڑوں سے فائدہ اٹھانا چاہے تو اٹھالے۔ اس حدیث کو ابو یوسف نے اسحاق سے بیان کیا ہے (اسحاق کو ابن اسحاق، ابن شہابین، نسائی، ابن معین اور ابو حاتم نے ثقہ کہا ہے)۔ (مؤطا محمد) اس کی سند صحیح مرسل ہے۔

فائدہ: مدینے والوں کے لئے دو مِیقَات ہیں پہلے ذوالحلیفہ پھر جھٹھ تو جھٹھ تک بغیر اِحرام کے جانے کی اجازت ہے لیکن ذوالحلیفہ سے اِحرام باندھنا افضل اور عزیمت ہے اور جھٹھ سے اِحرام باندھنا رخصت اور خلاف اولیٰ ہے۔ مرسل حدیث ہمارے یہاں مطلقاً جبت ہے جبکہ امام شافعیؒ کے نزدیک جب کسی صحابی کا فتویٰ یا اس کا عمل مرسل حدیث کے موافق ہو تو حجت ہے اور یہاں بھی ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا عمل موافق ہے جیسا کہ اگلی حدیث سے معلوم ہو رہا ہے۔ پس یہ حدیث حجت بن سکتی ہے۔

۲۵۷۲- اخبرنا سفيان، عن يحيى بن سعيد، عن ابن المسيب: أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا اغْتَمَرَتْ فِي سَنَةِ مَرْتَيْنِ، مَرَّةً مِنْ ذِي الْحُلْفَةِ- وَمَرَّةً مِنَ الْجُحْفَةِ- أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ شَافِعِي فِي "الام" (۲-۱۵۵)- وَرِجَالُهُ ثِقَاتُ كُلِّهِمْ-

بَابُ مِيقَاتِ أَهْلِ مَكَّةَ لِلْحَجِّ الْحَرَمِ وَلِلْعُمْرَةِ الْحِلِّ

۲۵۷۳- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ فِي الْمَوَاقِيتِ: ﴿فَمَنْ كَانَ ذُوْنَهُنَّ مَعَهُ مِنْ أَهْلِهِ، وَكَذَلِكَ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ يُهْلُوْنَ بِنَهْجٍ﴾- متفق عليه- (نیل الاوطار ۴-۱۷۵)-

۲۵۷۴- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمُحَصَّبُ: فَدَعَا عَبْدَ رَحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ: أَخْرِجْ بِأَخِيكَ مِنَ الْحَرَمِ، فَتَهْلُ بِعُمْرَةٍ، ثُمَّ لَتَطْفُ بِالْبَيْتِ، فَإِنِّي نَتَظَرُكُمْ هَاهُنَا- الحديث، متفق عليه- (نیل ۴-۱۷۸)- وزاد الطحاوی عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي حَدِيثِهَا: أَنَّهَا قَالَتْ: فَكَانَ أَذْنَاؤُنَا مِنَ الْحَرَمِ التَّنْعِيمُ فَأَعْتَمَرْتُ مِنْهُ- كَذَا فِي "النیل" ایضاً (۴-۱۷۹)- قلت: وسند الطحاوی (۱-۴۲۶) صحيح على شرط مسلم-

۲۵۷۲- ابن مسیبؒ سے مروی ہے کہ حضرت عائشہؓ نے ایک سال میں دو مرتبہ عمرہ کیا۔ ایک مرتبہ ذوالحلیفہ سے احرام باندھا اور دوسری مرتبہ جحہ سے احرام باندھا (الام للشافعی)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

باب مکہ والوں کے لئے حج کا مہلت حرم اور عمرہ کا مہلت حل ہے

۲۵۷۳- ابن عباسؓ سے مواقت کی طویل حدیث میں مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو ان مواقت کے اندر رہتے ہوں ان کے لئے احرام باندھنے کی جگہ ان کے گھر ہیں اور مکہ والے مکہ سے ہی احرام باندھیں (بخاری و مسلم)۔

۲۵۷۴- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ وادی حصب میں اترے، عبدالرحمن بن ابوبکر کو بلایا اور ان سے فرمایا کہ نبیؐ کو حرم سے باہر لے جاؤ تاکہ وہ عمرہ کا احرام باندھیں پھر عائشہؓ (رضی اللہ عنہا) بیت اللہ کا طواف کریں اور میں تم دونوں کا وہاں انتظار کرتا ہوں۔ الحدیث (بخاری و مسلم) اور طحاوی نے ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے کہ حرم سے ہمارے نزدیک تنعیم کا مقام تھا بس میں نے وہاں سے عمرہ کا احرام باندھا۔ میں کہتا ہوں کہ طحاوی کی سند مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مکہ معظمہ کے رہنے والوں کے لئے عمرہ کے احرام باندھنے کی جگہ "حل" ہے اور اس پر قرینہ اور دلیل آپ ﷺ کا فرمان "ابنی بہن کو حرم سے باہر لیجاؤ" ہے۔ ورنہ حرم سے باہر نکالنے کا کوئی معنی نہیں بنتا۔ پھر "حل" میں بھی صرف تنعیم ہی نہ کیلئے متعین نہیں بلکہ حل میں سے جہاں سے چاہے عمرہ کا احرام باندھ سکتا ہے، باقی "ام المؤمنین" حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو حضور ﷺ کی طرف سے تنعیم کا حکم ملنا اس وجہ سے تھا کہ مقام تنعیم حرم سے سب سے زیادہ قریبی جگہ تھی جیسا کہ طحاوی کے الفاظ مذکور بالا اس پر دال ہیں۔

۲۵۷۵- عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمَّا أَهْلَلْنَا أَنْ نُحْرِمَ إِذَا تَوَجَّهْنَا إِلَى

بَنِي، فَأَهْلَلْنَا بَيْنَ الْأَبْطَحِ - أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ - (زيلعي ۱- ۴۷۳)

بَابُ اسْتِحْبَابِ الْغُسْلِ عِنْدَ الْأَحْرَامِ وَلَوْ حَائِضَةً وَنَفْسَاءَ

۲۵۷۶- عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ تَجَرَّدَ لِأَهْلَالِهِ وَاعْتَسَلَ - رَوَاهُ

الترمذی وقال: حسن غریب - (زيلعي ۱- ۴۷۴)

۲۵۷۷- عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: بَيْنَ السُّنَّةِ أَنْ يَغْتَسِلَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُحْرِمَ -

رواه البزار والدارقطني والحاكم في "المستدرک" وقال: صحيح على شرطهما - (زيلعي

۱- ۴۷۴)

۲۵۷۸- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: نَفَسْتُ أَسْمَاءَ بِنْتُ عُمَيْسٍ بِمُحَمَّدٍ بْنِ

أَبِي بَكْرٍ بِالشَّجَرَةِ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَبَا بَكْرٍ أَنْ تَغْتَسِلَ وَتُهَلَّ - أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي "صَحِيحِهِ"

عَنِ الْقَاسِمِ عَنْهَا - (زيلعي)

۲۵۷۹- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: ﴿الْحَائِضُ وَالنَّفْسَاءُ إِذَا آتَا عَلَى الْوَقْتِ

۲۵۷۵- حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ جب ہم عمرے سے فارغ ہوئے اور حج سے پہلے منیٰ کی طرف متوجہ ہوئے تو

آغوشِ نبویؐ کے حکم پر ہم نے اٹھ مقام سے احرام باندھا (مسلم)

فائدہ: چونکہ صحابہؓ عمرے سے فارغ ہونے کے بعد کی ہو گئے تھے اور اٹھ حرم میں واقع ہے تو صحابہ کا اٹھ سے احرام

باندھنا اس بات کی دلیل ہے کہ مکہ والوں کے لئے حج کی میقات حرم ہے۔

باب حاجی کیلئے احرام کے وقت غسل کرنا مستحب ہے اگرچہ حاجن عورت حیض اور نفاس کی حالت میں ہو

۲۵۷۶- زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضور ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے احرام باندھتے وقت اپنے کپڑے

اتارے اور غسل کیا (ترمذی - مسلم) - ترمذی نے اسے حسن غریب کہا ہے۔

۲۵۷۷- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ احرام باندھتے وقت غسل کرنا سنت ہے۔ (بزار، دارقطنی، مستدرک حاکم) حاکم نے کہا ہے کہ

یہ شیخین کی شرط پر صحیح ہے۔

۲۵۷۸- عائشہؓ فرماتی ہیں کہ محمد بن ابوبکرؓ کی پیدائش کی وجہ سے اسماء بنت عمیسؓ کو شجرہ مقام پر (مقام ذوالحلیفہ کا دوسرا نام

ہے) نفاس آ گیا تو حضور ﷺ نے ابوبکرؓ کو حکم فرمایا کہ (اسماء سے کہو کہ) وہ غسل کر کے احرام باندھیں (مسلم)۔

۲۵۷۹- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب حیض و نفاس والی عورتیں میقات پر پہنچے تو غسل کر کے احرام

تَغْتَسِلَانِ وَتُحْرِمَانِ وَتَقْضِيَانِ الْمَنَابِلَ كُلَّهَا غَيْرَ الطَّوَافِ بِالْبَيْتِ ﴿﴾۔ رواہ ابو داود (۱-۲۵۰) و سکت عنه، و فیہ خصیص مختلف فیہ، فالحدیث حسن۔

بَابُ مَا يَصْنَعُ الْمُحْرِمُ إِذَا أَرَادَ الْإِحْرَامَ مِنْ لُبْسِ الْأَزَارِ وَالرِّدَاءِ وَالتَّطْيِبِ وَنَزْعِ الْمَخِيطِ وَغَيْرِهِ

۲۵۸۰- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ؓ، قَالَ: انْطَلَقَ النَّبِيُّ ﷺ مِنَ الْمَدِينَةِ بَعْدَ مَا تَرَجَّلَ وَادَّهَنَ وَلَبَسَ إِزَارَهُ وَرِدَائَهُ هُوَ وَأَصْحَابُهُ، فَلَمْ يَنْهَ عَنْ شَيْءٍ مِنَ الْأَرْدِيَةِ وَالْأَزْرِ تَلْبَسُ إِلَّا الْمُرْغَفَرَاتِ الَّتِي تَرْدُعُ عَلَى الْجِلْدِ رواہ البخاری (نیل الاوطار ۴: ۱۸۶)۔

۲۵۸۱- عَنْ عَائِشَةَ (أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا) زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَتْ: كُنْتُ أَطْيِبُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِإِحْرَامِهِ جُمُوعًا يُحْرِمُ، وَلِحَبْلِهِ قَبْلَ أَنْ يُطَوِّفَ بِالْبَيْتِ۔ رواہ امام المحدثین البخاری (۲۰۸: ۱)۔

۲۵۸۲- وَعَنْهَا، قَالَتْ: كُنْتُ أَطْيِبُ النَّبِيَّ ﷺ عِنْدَ إِحْرَامِهِ بِأَطْيَبِ مَا أَجِدُ۔ وَفِي رِوَايَةٍ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُحْرِمَ تَطْيَبَ بِأَطْيَبِ مَا يَجِدُ، ثُمَّ أَرَى وَيَبِصُ الدُّهْنِ فِي رَأْسِهِ

باندھیں اور بیت اللہ کے طواف کے علاوہ تمام اعمال بروئے کار لائیں (ابوداود) ابوداؤد نے اس پر سکوت فرمایا ہے (جو قابل حجت ہونے کی دلیل ہے) اور نہ ہی روای بھی مختلف فیہ ہے۔ پس حدیث حسن ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے احرام باندھتے وقت غسل کا مستحب ہونا معلوم ہوتا ہے۔ خواہ عورت نفاس یا حیض کی حالت میں بھی ہو۔

باب جب محرم احرام باندھے تو تہہ بند، ازار پہنے، خوشبو لگائے اور سلعے ہوئے کپڑے اتار دے

۲۵۸۰- ابن عباس ؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نکھا کرنے، تیل لگانے اور تہہ بند اور ازار پہننے کے بعد اپنے صحابہ کے ساتھ مدینہ سے تشریف لے گئے۔ آپ ﷺ نے اس وقت زعفران میں رنگے ہوئے ایسے کپڑے پہنے کے سوا جس کا رنگ بدن پر لگتا ہو، کسی قسم کی چادر اور تہہ بند پہننے سے منع نہیں کیا (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تہہ بند اور چادر یعنی آن سلا کپڑا محرم استعمال کر سکتا ہے۔

۲۵۸۱- ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب حضور ﷺ احرام باندھتے تو میں آپ ﷺ کے احرام باندھنے کے وقت اور اسی طرح طواف افاضہ سے قبل احرام کھولتے وقت خوشبو لگایا کرتی تھی۔ (بخاری)۔

۲۵۸۲- ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہی مروی ہے کہ آپ ﷺ کے احرام باندھتے وقت سب سے اچھی خوشبو جو میرے پاس ہوتی وہ میں حضور ﷺ کو لگاتی۔ اور ایک روایت میں ہے کہ حضور ﷺ جب احرام باندھنے کا ارادہ کرتے تو جو سب سے اچھی خوشبو پاتے وہ لگاتے اور (حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں) میں آپ ﷺ کے سر اور داڑھی میں تیل کی چمک

وَلِحَيَّتِهِ بَعْدَ ذَلِكَ - متفق علیہما - (نیل الاوطار ۴-۱۸۴)۔

۲۵۸۳ - وَعَنْهَا، قَالَتْ: كُنَّا نَخْرُجُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ إِلَى مَكَّةَ، فَضَمِدُ جِبَاهَنَا بِالسُّلْبِ الْمُطَيَّبِ عِنْدَ الْأَحْرَامِ، فَإِذَا عَرِقَتْ إِحْدَاهَا سَالَ عَلَى وَجْهَهَا، فَيَرَاهُ النَّبِيُّ ﷺ وَلَا يَنْهَانَا - رواه ابو داود وسكت عنه هو والمندري، واسناد رواه ثقات الا شيخ ابى داود، وقد قال النسائي: لا باس به - وقال ابن حبان فى "الثقات": مستقيم الامر فى ما يروى اه - (نیل ۴-۲۸۷)۔

۲۵۸۴ - عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي حَدِيثٍ لَهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: ﴿وَلْيُحْرِمَ أَحَدُكُمْ فِي إِزَارٍ وَرِدَاءٍ وَنَعْلَيْنِ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ نَعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسْ خُفَيْنِ، وَلْيَقْطَعْهُمَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ﴾ - رواه احمد، وعزاه فى "مجمع الزوائد" الى الطبرانى فى "الاوسط"، وقال: اسناده حسن - (نیل الاوطار ۴-۱۸۵)۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ الرَّكْعَتَيْنِ عِنْدَ ارَادَةِ الْإِحْرَامِ

۲۵۸۵ - عَنْ سَالِمٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرْكَعُ بِذِي الْحُلَيْفَةِ

وَبُحَيْثَى - (بخاری، مسلم)۔

۲۵۸۳ - حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ مکہ کو روانہ ہوتے تو ہم احرام باندھتے وقت اپنی پیشانیوں پر سکت نامی خوشبو لگاتے (سکت ایک خاص قسم کی خوشبو ہے جو دوسری خوشبوؤں میں ملا کر استعمال کی جاتی ہے)۔ پھر جب کسی کو پسینہ آتا تو وہ خوشبو اس کے چہرے پر بہہ پڑتی لیکن حضور ﷺ اسے دیکھنے کے باوجود ہمیں منع نہ فرماتے۔ (ابوداؤد)۔ ابوداؤد اور منذری نے اس پر سکت فرمایا جو حجت ہونے کی دلیل ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ اور ابوداؤد کے شیخ کونائی نے لا باس بہ اور ابن حبان نے ثقہ کہا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ احرام باندھتے وقت تلبیہ پڑھنے سے قبل خوشبو استعمال کرنا جائز ہے۔ اگرچہ تلبیہ کے بعد اس کے اثرات یا بواقی بھی رہے، فتح الباری میں ہے کہ یہی جمہور کا قول ہے۔ ہاں البتہ احرام باندھنے کے بعد خوشبو یا تیل وغیرہ استعمال کرنا ممنوع ہے۔

۲۵۸۴ - ایک حدیث میں ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا تم میں سے ہر ایک کو چاہیے کہ وہ تہہ بند، ازار (چادر) اور جوتوں میں احرام باندھے۔ اور اگر جوتے نہ پائے تو موزوں کو ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ کر پہن لے۔ احمد نے اس حدیث کو روایت کیا ہے اور مجمع الزوائد میں اسے طبرانی کی طرف منسوب کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔ (نیل الاوطار)۔

باب احرام کی نیت کرتے وقت دو رکعت پڑھنا مستحب ہے

۲۵۸۵ - ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ذوالحلیفہ مقام پر دو رکعتیں پڑھیں پھر جب مسجد ذوالحلیفہ کے پاس ان کی

رواہ احمد و ابوداؤد و مسلم بمعناہ۔ (نیل ۴-۲۰۴)۔

۲۵۸۸- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ: أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ فِي تَلْبِيَّتِهِ: «لَبَّيْكَ إِلَهَ الْحَقِّ لَبَّيْكَ»۔

رواہ احمد و ابن ماجہ و النسائی، و صححہ ابن حبان، و الحاکم۔ (نیل الاوطار ۴: ۲۰۴)۔

۲۵۸۹- عَنْ خَلَادِ بْنِ السَّائِبِ بْنِ خَلَادٍ عَنْ أَبِيهِ رضی اللہ عنہ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم: «أَتَانِي

جَبْرِيلُ فَأَمَرَنِي أَنْ أُمِرَ أَصْحَابِي أَنْ يَرْفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بِالْإِهْلَالِ وَالتَّلْبِيَةِ»۔ رواہ الخمسة، و

صححہ الترمذی، و ابن حبان، و الحاکم، و البیہقی۔ (نیل الاوطار ۴-۲۰۵)۔

۲۵۹۰- عَنْ خُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ رضی اللہ عنہ، عَنِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم: أَنَّهُ كَانَ إِذَا فَرَعَ مِنْ تَلْبِيَّتِهِ سَأَلَ اللَّهَ

عَزَّوَجَلَّ رِضْوَانَهُ وَالْجَنَّةَ، وَاسْتَعَاذَ بِرَحْمَتِهِ مِنَ النَّارِ۔ رواہ الشافعی، و الدارقطنی۔ (نیل

الاوطار ۴-۲۰۵)۔

۲۵۹۱- عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، قَالَ: كَانَ يُسْتَحَبُّ لِلرَّجُلِ إِذَا فَرَعَ مِنْ تَلْبِيَّتِهِ أَنْ

يُصَلِّيَ عَلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم۔ رواہ الدارقطنی۔ (نیل ۴-۲۰۵)

۲۵۹۲- عَنْ جَابِرٍ رضی اللہ عنہ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَلْبِي إِذَا لَقِيَ رَكْبًا، أَوْ عَلَا أَكْمَةً،

۲۵۸۸- ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ اپنے تلبیہ میں یہ الفاظ بھی پڑھتے لیبیک الہ الحق لیبیک یعنی اے

سچے معبود میں تیری خدمت میں حاضر ہوں، میں تیری خدمت میں حاضر ہوں۔ (احمد، ابن ماجہ، نسائی)۔ ابن حبان اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۵۸۹- خلاد بن السائب بن خلاد اپنے والد (سائب بن خلاد) سے نقل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ میرے پاس

جبریل شریف لائے اور انہوں نے مجھے اس بات کا حکم دیا کہ میں اپنے صحابہؓ کو اس بات کا حکم کروں کہ تلبیہ بلند آواز سے پڑھیں (رواہ

الترمذی)۔ ابن حبان، حاکم اور بیہقی نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تلبیہ بلند آواز سے پڑھنا مستحب ہے۔ اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

۲۵۹۰- خزیمہ بن ثابتؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ جب اپنے تلبیہ سے فارغ ہوتے تو اللہ تعالیٰ سے اس کی خوشنودی اور

جنت کا سوال کرتے اور اس کی رحمت کے ساتھ آگ سے پناہ مانگتے۔ اسے امام شافعی اور دارقطنی نے روایت کیا ہے۔ (یہ حدیث حسن ہے)۔

۲۵۹۱- قاسم بن محمد فرماتے ہیں کہ تلبیہ سے فارغ ہونے کے بعد نبی کریم ﷺ پر درود بھیجنا مستحب ہے۔ (دارقطنی)۔

فائدہ: میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث بھی حسن ہے۔

۲۵۹۲- حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب کسی سے ملتے یا کسی ٹیلے پر چڑھتے یا کسی وادی میں اترتے

اور فرض نماز کے بعد اور رات کے آخری حصے میں تلبیہ پڑھتے تھے۔ اسے ابن عساکر نے مہذب میں روایت کیا ہے۔

وَهَبَ وَادِيًا، وَفِي أَذْبَارِ الْمَكْتُوبَةِ، وَأَجَزَ اللَّيْلِ - رواه ابن عسکر فی تحریره لاحادیث "المهذب"، وفی اسنادہ من لا یعرف۔

۲۵۹۳ - وَلَهُ شَهِدٌ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَوْفُوقًا: أَنَّهُ كَانَ يَلْتَمِي رَاكِبًا يَنْزِلُ لَا وَمُضْطَجِعًا - رواه الشافعی عن سعید بن سالم، عن عبید اللہ بن عمر، عن نافع، عنہ۔

۲۵۹۴ - وَرَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ سَابِطٍ قَالَ: كَانَ السَّلَفُ يَسْتَجِبُونَ التَّلْبِيَةَ فِي أَرْبَعَةِ مَوَاضِعَ: فِي ذُبْرِ الصَّلَاةِ، وَإِذَا هَبَطُوا وَادِيًا، أَوْ عَلَوْهُ، وَعِنْدَ الْبَقَاءِ الرَّاقِ -

۲۵۹۵ - وَعَنْ خَيْثَمَةَ نَحْوَهُ وَزَادَ: وَإِذَا اسْتَنْفَرْتَ بِالرَّجُلِ ذَابْتَهُ - كَذَا فِي "التلخيص الحبير" (۲۰۹-۱)۔

بَابُ وَجُوبِ التَّلْبِيَةِ وَأَنَّ الْإِحْرَامَ لَا يَنْعَقِدُ إِلَّا بِهَا أَوْ بِمَا يَقُومُ مَقَامَهَا

۲۵۹۶ - عَنْ خَلَادِ بْنِ السَّائِبِ، عَنْ أَبِيهِ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ﴿أَتَانِي جَبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَأَمَرَنِي أَنْ أُمَرَّ أَصْحَابِي وَمَنْ سَعَى أَنْ يَرْفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بِالْأَهْلَالِ، أَوْ قَالَ: بِالتَّلْبِيَةِ﴾ - أخرجه الستة - (زيلعي ۱-۲۸۴) وزاد بعضهم فيه: فَإِنَّهَا مِنْ شِعَارِ الْحَجِّ - (الدر المنثور)

فائدہ: یہ حدیث شواہد کی بنا پر حسن ہے اور ہمارا بھی یہی مسلک ہے کہ تلبیہ کثرت سے پڑھنا چاہیے۔ خاص کر تغیر احوال و ازمنا کے وقت۔

۲۵۹۳ - ابن عمرؓ سے ایک موقوف حدیث مروی ہے کہ ابن عمرؓ سوار ہوتے وقت، اترتے وقت اور سوتے وقت تلبیہ پڑھتے تھے۔ اسے شافعی نے روایت کیا ہے۔

۲۵۹۴ - مصنف ابن ابی شیبہ کی ایک روایت میں ہے کہ سلف صالحین چار مواقع پر تلبیہ پڑھتے تو مستحب سمجھتے تھے۔ ۱۔ فرض نماز کے بعد۔ ۲۔ کسی وادی میں اترتے ہوئے۔ ۳۔ کسی بلند مقام پر چڑھتے وقت، ۴۔ قافلہ سے ملتے وقت۔

۲۵۹۵ - اسی طرح ایک روایت میں خثیمہ سے مروی ہے جس میں ان الفاظ کا اضافہ ہے کہ جب اسکی سواری کو بڑی ماری جائے۔ تب بھی تلبیہ پڑھنے کو مستحب سمجھتے۔ (التلخیص الحبير)۔

بَابُ تَلْبِيَةِ پڑھنا واجب ہے اور اس کے یا جو اس کے قائم مقام ہو کے بغیر احرام منعقد نہیں ہوتا

۲۵۹۶ - خلا دین سائب اپنے باپ سے نقل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ میرے پاس جبرائیلؑ تشریف لائے مجھے حکم دیا کہ میں اپنے صحابہ اور ہمراہوں کو اس بات کا حکم دوں کہ وہ تلبیہ اونچی آواز سے پڑھیں۔ یہ حدیث صحاح ستہ میں مروی ہے، بعض روایات میں یہ الفاظ بھی آتے ہیں "کیونکہ یہ تلبیہ حج کے شعار میں سے ہے" (الدر المنثور) صاحب درمنثور نے یہ زیادتی حاکم وغیرہ

وعزاه الى الحاكم وغيره، وصححه۔

۲۵۹۷- عَنْ جَابِرٍ رضی اللہ عنہ، ثُمَّ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَهِيَ تَبْكِي، فَقَالَ لَهَا: مَا شَأْنُكَ؟ قَالَتْ: شَأْنِي إِنِّي حِضْتُ، وَقَدْ حَلَّ النَّاسُ وَلَمْ أُحِلِّ وَلَمْ أَطْفِئِ بِالنَّيِّبِ، وَالنَّاسُ يَذْهَبُونَ إِلَى الْحَجِّ الْآنَ، فَقَالَ: إِنَّ هَذَا أَمْرٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ، فَأَغْتَسِلِي ثُمَّ أَهْلِي بِالْحَجِّ، فَفَعَلْتُ وَوَقَفْتُ الْمَوَاقِفَ، حَتَّى إِذَا طَهَّرْتَ طَافْتَ بِالْكَعْبَةِ وَالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ۔
اخرجه الشيخان۔ (زيليلى ۱-۵۳۰)۔

۲۵۹۸- وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ: فَقَدِمْتُ مَكَّةَ وَأَنَا حَائِضٌ، وَلَمْ أَطْفِئِ بِالنَّيِّبِ وَلَا بِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، فَشَكَوْتُ ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: ﴿أَنْقَضِي رَأْسَكَ، وَامْتَسِطِي، وَأَهْلِي بِالْحَجِّ، وَدَعِي الْعُمْرَةَ﴾، الْحَدِيثُ، رواه البخارى۔ "فتح البارى" (۳-۲۳۰)۔ وبطريق قراد بن ابى نوح: حدثنا نافع عن ابن عمر، وابن ابى مليكة عن عائشة: ان النبي ﷺ دَخَلَ عَلَيْهَا وَهِيَ كَانَتْهَا حَزِينَةً، فَقَالَ: مَا لَكَ؟ فَقَالَتْ: لَا أَنَا قَضَيْتُ عُمْرَتِي، وَالْقَانِي الْحَجَّ عَارِكًا، قَالَ: ﴿ذَلِكَ شَيْءٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ فَحُجِّي وَقُولِي مَا يَقُولُ﴾
کی طرف منسوب کی ہے اور اس کی تصحیح بھی کی ہے۔

فائدہ: جبرائیل علیہ السلام کو بھیج کر حضور ﷺ کے واسطے سے حکم کرنا پھر اس کو شعار کہنا وجوب پر دلالت کرتا ہے۔

۲۵۹۷- حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئے اور وہ رورہی تھیں تو آپ ﷺ نے حضرت عائشہ صدیقہ سے فرمایا کیوں روتی ہو؟ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا مجھے حیض آ گیا ہے اور لوگ عمرے سے فارغ ہو گئے اور میں ابھی تک فارغ نہیں ہوئی اور نہ میں نے ابھی تک بیت اللہ کا طواف کیا ہے اور لوگ اب حج کیلئے جارہے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ ایک فطری بات ہے جو اللہ نے عورتوں کے لئے لکھ دی ہے (عورت مجبور ہے پس پریشان ہونے کی ضرورت نہیں) پس آپ غسل کریں اور حج کا احرام باندھ کر تلبیہ پڑھیے حضرت عائشہ نے ایسے ہی کیا اور تمام مواقف پر ٹھہریں اور جب حیض سے پاک ہوئیں تو بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا و مروہ کی سعی کی۔ اسے شیخین نے روایت کیا ہے۔

۲۵۹۸- ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب میں مکہ پہنچی تو مجھے حیض آ گیا، نہ میں بیت اللہ کا طواف کر سکی اور نہ صفا و مروہ کی سعی کر سکی، میں نے اس کی شکایت حضور ﷺ سے کی تو آپ ﷺ نے فرمایا: اپنا سر کھول دے اور کنگھا کر اور حج کا احرام باندھ کر تلبیہ پڑھ اور عمرہ چھوڑ دے (بخاری بحوالہ فتح الباری)۔

ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ ان کے پاس آئے اور وہ غزوہ تھیں۔ حضور

مُسْلِمُونَ فِي حَجَّتِهِمْ - الحديث، ذكره الجصاص في "احكام القرآن" له (۱-۳۰۶)۔

۲۵۹۹- عن عبد الله بن دينار، عن ابن عمر رضي الله عنهما: ﴿فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ﴾ قَالَ: اَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ (۱۵۲:۲)۔ وفي لفظ له قوله: ﴿فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ﴾ قَالَ: مَنْ أَهْلُ بَحْجٍ۔
۲۶۰۰- وَأَخْرَجَ عَنْ مُجَاهِدٍ نَحْوَهُ، قَالَ: الْفَرِيضَةُ التَّلْبِيَةُ - وَنَحْوَهُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ السَّخَعِيِّ، وَطَاوُسٍ - إسنادهما من بين صحاح و حسان۔

۲۶۰۱- عَنْ جُبَيْرِ بْنِ حَبِيبٍ، قَالَ: سَأَلْتُ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ عَمَّنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ؟ قَالَ: إِذَا اغْتَسَلْتَ وَلَبِسْتَ ثَوْبَكَ وَلَبَّيْتَ فَقَدْ فَرَضْتَ فِيهِنَّ الْحَجَّ۔ اخرجہ الطبری ایضاً فی تفسیرہ (۲-۱۵۳)۔ ورجاله کلہم ثقات۔

۲۶۰۲- واخرج ابن المنذر عن ابن عباس رضي الله عنهما: قَالَ: الْفَرَضُ الْإِهْلَالُ۔
۲۶۰۳- وابن ابی شیبہ عن ابن الزبیر: ﴿فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ﴾ قَالَ: الْإِهْلَالُ۔

نے فرمایا تو انگلیں کیوں ہے؟ تو میں نے عرض کیا کہ ابھی تک میں نے عمرہ نہیں کیا اور حج سر پر پہنچا ہے جب کہ میں ابھی تک حائضہ ہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ ایک فطری بات ہے جو اللہ نے عورتوں کے لئے لکھ دی ہے، پس آپ حج کا احرام باندھیں اور لوگ جو حج میں آتے ہیں آپ وہ کہیے (احکام القرآن للجصاص)۔

فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان احادیث میں اہلی بالحج اور قولی ما یقول المسلمون کے الفاظ فرمائے ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا امر وجوب پر دلالت کرتا ہے۔

۲۵۹۹- ابن عمر فرماتے ہیں کہ قرآن کی اس آیت ﴿فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ﴾ (یعنی جو ان مہینوں میں حج کرے) سے مراد احرام باندھ کر تلبیہ پڑھنا ہے۔ ایک اور روایت میں ہے کہ اس سے مراد وہ آدمی ہے جس نے حج کا احرام باندھ کر تلبیہ پڑھا (طبری)۔

۲۶۰۰- ایک اور روایت میں مجاہد سے مروی ہے کہ فریضہ سے مراد تلبیہ ہے۔ اس قسم کی روایت ابراہیم نخعی اور طاووس سے بھی مروی ہے اور ان کی سندیں کچھ صحیح اور کچھ حسن ہیں۔

۲۶۰۱- جبیر بن حبیب فرماتے ہیں کہ میں نے قاسم بن محمد سے ﴿فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ﴾ کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ جب تو غسل کر کے احرام والا لباس پہن کر تلبیہ پڑھ لے تو گویا تو نے ان مہینوں میں حج کو فرض کر لیا۔ (طبری)

۲۶۰۲- ابن المنذر، ابن عباس سے نقل کرتے ہیں کہ ابن عباس نے فرمایا کہ فرض کرنے سے مراد تلبیہ پڑھنا ہے۔

۲۶۰۳- ابن الزبیر سے مروی ہے کہ ﴿فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ﴾ سے مراد تلبیہ پڑھ کر حج شروع کرنا ہے۔ (ابن ابی شیبہ)۔

۲۶۰۴- وَعَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ: أَلَا هَلَالُ فَرِيضَةِ الْحَجِّ (الدر المنثور ۱: ۲۱۸)۔

۲۶۰۵- وَقَالَتْ عُمَرَةُ عَنْ غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: لَا إِحْرَامَ إِلَّا لِمَنْ أَهْلٌ وَلَيْ-

(احکام القرآن للجصاص ۱-۳۰۶) ولم اقف على اسانيدھا وانما ذکرتها اعتضادا۔

۲۶۰۶- عَنْ عَطَاءٍ، قَالَ: التَّلْبِيَةُ فَرَضُ الْحَجِّ۔ اخرجہ سعید بن منصور عنہ بسند

صحیح، قالہ الحافظ فی "الفتح" (۳-۲۲۷) قال: وحکاه ابن المنذر عن ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، وطاوس، وعكرمة، وهی صحاح او حسان علی اصلہ۔

بَابُ: يُلْبِي فِي دُبْرِ الصَّلَاةِ

۲۶۰۷- عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَهْلٌ فِي دُبْرِ الصَّلَاةِ۔

اخرجہ الترمذی، و قال: حسن غریب۔ (زیلعی) قلت: وفيه خفيف بن عبد الرحمن

۲۶۰۴- زہری فرماتے ہیں کہ تلبیہ پڑھنا حج کا فریضہ ہے۔ (درمنثور)

۲۶۰۵- حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ احرام صرف اسی شخص کا معتبر ہے جس نے احرام باندھ کر تلبیہ پڑھا

(اداکم القرآن للجصاص)۔ مجھے ان کی سندیں نہیں ملیں۔ لیکن میں نے انہیں بطور تائید کے بیان کیا ہے۔

فائدہ: احادیث بالا سے معلوم ہوا کہ تلبیہ واجب ہے اور احرام محض نیت سے منعقد نہیں ہوتا بلکہ اس کے ساتھ تلبیہ کا ہونا

ضروری ہے۔ بعض حضرات نے حج کو روزے پر قیاس کیا ہے کہ جس طرح روزے میں نیت کافی ہے اسی طرح حج میں بھی نیت کافی ہے تو اس

کا جواب یہ ہے کہ حج عبادت و جود یہ ہے۔ یعنی اس میں اعمال کئے جاتے ہیں اور روزہ غیر و جود کی عبادت ہے یعنی اس میں ترک اعمال

ہے۔ لہذا یہ قیاس قیاس مع الفارق ہے۔ بلکہ حج کو نماز پر قیاس کرنا چاہیے اس لئے کہ وہ بھی عبادت و جود یہ ہے۔ تو جس طرح نماز محض نیت

سے شروع نہیں ہوتی بلکہ تکبیر تحریمہ سے شروع ہوتی ہے، اسی طرح حج بھی محض نیت سے شروع نہیں ہوتا بلکہ تلبیہ پڑھنے سے شروع ہوتا

ہے۔ اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حنفیہ احادیث و آثار کے انتہائی قبیح ہیں۔

۲۶۰۶- عطاء فرماتے ہیں کہ تلبیہ ہی حج کو فرض کرنا ہے۔ سعید بن منصور نے اسے صحیح سند سے روایت کیا ہے۔ ابن المنذر

نے اسے ابن عمر، طاؤس اور عکرمہ سے بھی بیان کیا ہے اور یہ آصحیح یا حسن ہیں اس کے قاعدے پر۔

باب دور کعت نماز کے بعد ہی تلبیہ پڑھنا چاہیے

۲۶۰۷- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے نماز کے بعد (احرام باندھ کر) تلبیہ پڑھا (ترمذی)۔ ترمذی نے اسے

حسن غریب کہا ہے، اس کی سند میں خفیف بن عبد الرحمن ہے جو مختلف فیہ ہے لہذا یہ حدیث صالح للاحتماج (حجت پکڑنے کے قابل) ہے۔

حجوزی مختلف فیہ، و قد حسن له الترمذی كما تراه، وقد تفرد عبد السلام بن حرب برواية هذا الحديث، وهوقلة اخرج له الشيخان- وفي "الجواهر النقي" قال البيهقي: خصيف ليس بالقوى- قلت: هذا الحديث اخرجه الحاكم في "مستدرکه" و قال: على شرط مسلم، و اخرجه ابوداود في "سننه" و سكت عنه، و في "شرح المذهب" للنووی: قد خالف البيهقي في خصيف كثيرون من الحفاظ والائمة المتقدمين، فوثقه يحيى بن معين امام جرح والتعديل، و ابو حاتم، و ابوزرعة، و محمد بن سعيد- و قال النسائي: صالح اه-

۲۶۰۸- عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، قَالَ: قُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: عَجِبْتُ لِاخْتِلَافِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي إِهْلَالِهِ جِئْنِ أَوْجِبَ، فَقَالَ: إِنِّي لَا عَلِّمُ النَّاسَ بِذَلِكَ، إِنَّمَا مَا كَانَتْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَجَّةٌ وَاحِدَةٌ فَمِنْ هُنَاكَ اخْتَلَفُوا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَاجًّا، فَلَمَّا صَلَّى فِي مَسْجِدِهِ بِذِي الْحُلَيْفَةِ رَكَعَتَيْهِ أَوْجِبَ فِي مَجْلِسِهِ، فَأَهْلَ بِالْحَجِّ جِئْنِ فَرَعَ مِنْ رَكَعَتَيْهِ، فَسَمِعَ ذَلِكَ مِنْهُ أَقْوَامٌ فَحَفِظْتُهُ مِنْهُ، ثُمَّ رَكِبَ فَلَمَّا اسْتَقَلَّتْ بِهِ نَاقَتُهُ أَهْلًا، وَأَذْرَكَ ذَلِكَ أَقْوَامٌ، وَذَلِكَ أَنَّ النَّاسَ إِنَّمَا كَانُوا يَأْتُونَ أَرْسَالًا، فَسَمِعُوهُ جِئْنِ اسْتَقَلَّتْ بِهِ نَاقَتُهُ يُهْلُ، فَقَالُوا: إِنَّمَا أَهْلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جِئْنِ اسْتَقَلَّتْ بِهِ نَاقَتُهُ، ثُمَّ مَضَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَمَّا عَلَا شَرَفُ

فائدہ: احرام باندھ کر نماز کے بعد تلبیہ پڑھنا مستحب ہے۔

۲۶۰۸- سعید بن جبیرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن عباسؓ سے عرض کیا کہ مجھے صحابہ کرامؓ کے اس مسئلہ میں اختلاف سے برا تعجب ہوا کہ حضور ﷺ نے کب تلبیہ پڑھ کر حج شروع کیا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ مجھے اس مسئلہ کا سب سے زیادہ علم ہے۔ یہ اختلاف اس وجہ سے پیدا ہوا کہ حضور ﷺ نے صرف ایک حج کیا (یعنی ایک حج ہونے کی وجہ سے مختلف آراء کو مختلف جوں پر محمول نہیں کیا جاسکتا)۔ اصل صورت حال یوں ہے کہ جب حضور ﷺ حج کی نیت سے (مدینہ سے) چلے تو مسجد ذوالحلیفہ میں آپؐ نے دو رکعت نماز پڑھ کر تلبیہ پڑھا، اس طرح آپ ﷺ نے حج شروع کیا۔ تو بعض لوگوں نے اس جگہ آپ ﷺ کو تلبیہ پڑھتے ہوئے سنا تو اس کو محفوظ کر لیا (یعنی یہ بھی کیا کہ حضور ﷺ نے یہاں سے تلبیہ پڑھ کر حج شروع کیا ہے) پھر جب آپ ﷺ سوار ہوئے اور اونٹنی آپ ﷺ کو اٹھا کر سدیس کی کھڑی ہوئی تو اس وقت پھر آپ ﷺ نے تلبیہ پڑھا۔ تو کچھ لوگوں نے یہاں سے اسے محفوظ کر لیا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ لوگ آپ ﷺ کے پاس گروہ جمع ہوئے حاضر ہو رہے تھے۔ لہذا کچھ لوگوں نے اونٹنی پر سوار ہوتے وقت آپ ﷺ کو تلبیہ پڑھتے ہوئے دیکھا تو سمجھے کہ حضور ﷺ نے حج یہاں سے شروع کیا ہے، پھر حضور ﷺ یہاں سے چلے اور بیداء نامی جگہ کی بلندی پر چڑھے تو ایک دفعہ پھر آپ ﷺ نے تلبیہ پڑھا اور کچھ

الْبَيْدَاءُ أَهْلٌ، وَأَذْرَكَ ذَلِكَ أَقْوَامٌ، فَقَالُوا: إِنَّمَا أَهْلٌ جِئْنَا عَلَى شَرْفِ الْبَيْدَاءِ۔ وَأَيُّمَ اللَّهِ لَقَدْ أَوْجَبَ فِي مُصَلَّاهُ، وَأَهْلٌ جِئْنَا اسْتَقَلَّتْ بِهِ نَاقَتُهُ، وَأَهْلٌ جِئْنَا عَلَا عَلَى شَرْفِ الْبَيْدَاءِ۔ قَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ: فَمَنْ أَخَذَ يَقُولُ ابْنُ عَبَّاسٍ أَهْلٌ فِي مُصَلَّاهُ إِذَا فَرَغَ مِنْ رَكَعَتَيْهِ۔ رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي "الْمُسْتَدْرَكِ" (۱-۴۵۳)، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ، مَفْسَرٌ فِي الْبَابِ وَلَمْ يَخْرُجَاهُ۔ وَقَرَاهُ عَلَى ذَلِكَ الذَّهَبِيُّ، وَرَوَاهُ أَيْضًا أَبُو دَاوُدَ كَمَا قَالَهُ الْحَافِظُ فِي "الْفَتْحِ" (۳-۲۵۸)۔

**بَابُ لَا يَصِيدُ الْمُحْرِمُ وَلَا يَذُلُّ عَلَى الصَّيْدِ وَلَا يُعِينُ وَلَا يُشِيرُ إِلَيْهِ
وَيَحُورُ لَهُ أَكْلُ مَا صَادَهُ الْحَلَالُ بِدُونِ أَمْرِهِ وَدَلَالَتِهِ وَإِشَارَتِهِ**

۲۶۰۹- عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رضی اللہ عنہ قَالَ: كُنْتُ يَوْمًا جَالِسًا مَعَ رَجَالٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ فِي مَنَزِلٍ فِي طَرِيقِ مَكَّةَ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَمَانَنَا، وَالْقَوْمُ مُحْرِمُونَ، وَأَنَا غَيْرُ مُحْرِمٍ غَامٍ

لوگوں نے یہاں سے اسے محفوظ کر لیا اور وہ کہنے لگے کہ حضور ﷺ جب بیدار کی بلندی پر چڑھے تھے تو اس وقت حج شروع کیا تھا۔ (ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ) قسم بخدا حضور ﷺ نے (مسجد و احلیفہ میں) اپنی نماز کی جگہ ہی سے تلبیہ پڑھ کر حج کو فرض کر لیا تھا (یعنی حج شروع کر لیا تھا) پھر اس کے بعد اونٹنی پر سوار ہوتے وقت اور بیدار کی بلندی پر چڑھتے وقت آپ ﷺ سے تلبیہ پڑھا۔ سعید بن جبیرؓ فرماتے ہیں کہ جو ابن عباسؓ کے قول کو لے کر اسے چاہیے کہ وہ احرام کی دو رکعت نفل کے بعد ہی تلبیہ پڑھ کر حج شروع کر دے۔ (متدرک حاکم)۔ حاکم فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔ اور ذہبی نے بھی یہی کہا ہے اور ابوداؤد نے بھی اسے روایت کیا ہے۔ (فتح الباری)۔

فائدہ: یہ حدیث اس باب میں مفسر اور جامع ہے مختلف احادیث کے درمیان، تو اس کو لینا زیادہ بہتر ہے۔ اگرچہ وہ احادیث زیادہ صحیح ہیں جن میں ہے کہ آپ ﷺ نے اونٹنی پر سوار ہوتے وقت تلبیہ پڑھا لیکن دونوں حدیثوں پر عمل کرنا اولیٰ ہے۔ کسی ایک حدیث کو چھوڑنے سے۔ نیز اونٹنی پر سوار ہوتے وقت تلبیہ پڑھنے کی احادیث اس سے قبل تلبیہ پڑھنے سے سکت ہیں اور اس حدیث میں اس کی زیادتی ہے تو زیادتی کو لینا لازم ہے۔

باب محرم نہ خود شکار کرے، نہ شکار کی رہنمائی کرے، نہ شکار کرنے میں تعاون کرے اور نہ ہی شکار کی طرف کوئی اشارہ کرے اور اگر اس کے حکم یا رہنمائی اور اشارہ کے بغیر کوئی حلال آدمی کوئی جانور شکار کر لائے تو اس کا کھانا محرم کے لئے جائز ہے

۲۶۰۹- ابوقادہؓ فرماتے ہیں کہ میں حدیبیہ والے سال مکہ معظمہ جانے والے راستے کے ایک مقام پر صحابہ کرامؓ کے ساتھ

خَذِيبَةً، فَأَبْصَرُوا جَمَارًا وَخَشِيبًا، وَأَنَا مَسْغُولٌ أَخْصَفُ نَعْلِي، فَلَمْ يُؤْذُنُونِي، وَأَحْبَبُوا لَوَائِي
عَصْرَتَهُ، فَالْتَفَتْتُ فَأَبْصَرْتُهُ، فَقُمْتُ إِلَى الْفَرَسِ فَاسْرَجْتُهُ، ثُمَّ رَكِبْتُ وَنَسِيتُ السَّوْطَ وَالرُّمْحَ،
فَقُلْتُ لَهُمْ: نَاوِلُونِي السَّوْطَ وَالرُّمْحَ، قَالُوا: وَاللَّهِ لَا نَعِينُكَ عَلَيْهِ فَعَضَبْتُ، فَتَزَلْتُ فَأَخَذْتُهَا،
ثُمَّ رَكِبْتُ فَشَدَدْتُ عَلَى الْجِمَارِ فَعَقَرْتُهُ، ثُمَّ جِئْتُ بِهِ وَقَدْ مَاتَ، فَوَقَّعُوا فِيهِ يَا كُلُونَهُ، ثُمَّ إِنَّهُمْ
نَكَّحُوا فِي أَكْلِهِمْ آيَاهُ وَهُمْ حُرْمٌ، فَرُحْنَا وَخَبَاتُ الْعُصْدِ مَعِي، فَأَذَرَ كُنَّا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَسَأَلْنَاهُ
عَنْ ذَلِكَ؟ فَقَالَ: هَلْ مَعَكُمْ مِنْهُ شَيْءٌ؟ فَقُلْتُ: نَعَمْ، فَلَاوَلْتَهُ الْعُصْدُ، فَأَكَلَهَا وَهُوَ مُخْرَمٌ - متفق
عليه - ولفظه للبخاری، ولهم فی رواية: ﴿هُوَ حَلَالٌ فَكُلُوهُ﴾ - ولمسلم: ﴿هَلْ أَشَارَ إِلَيْهِ إِنْسَانٌ
وَأَمَرَهُ بِشَيْءٍ؟ قَالُوا: لَا، قَالَ: فَكُلُونَهُ﴾ - وللبخاری: قال: ﴿يُنْكِرُ أَحَدُ أَمْرِهِ أَنْ يُحْمَلَ عَلَيْهِ أَوْ
أَشَارَ إِلَيْهَا؟ قَالُوا: لَا، قَالَ: فَكُلُوا مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِهَا﴾: (نیل الاوطار) (۴-۲۴۰)۔

یہ روایت تھیں اور حضور ﷺ ہمارے آگے تھے۔ دوسرے لوگ تو احرام کی حالت میں تھے جبکہ میں بغیر احرام کے تھا۔ لوگوں نے ایک گور خر دیکھا
جس میں اپنا جوتا سینے میں مصروف تھا۔ انہوں نے مجھے اس گور خر کی اطلاع تو نہ دی لیکن وہ چاہتے تھے کہ کاش میں اسے دیکھوں۔ پس جب میں
وہاں تو میں نے اسے دیکھ لیا۔ پھر گھوڑے کی طرف کھڑا ہوا اور اس پر زین رکھی۔ سوار ہوتے وقت میں کوڑا اور نیزہ لینا بھول گیا۔ میں نے لوگوں
سے کہا کہ مجھے کوڑا اور نیزہ اٹھا دو لیکن انہوں نے قسم اٹھا کر کہا کہ ہم اس کام میں آپ کا تعاون نہیں کرتے۔ مجھے اس پر غصہ آیا۔ بہر حال میں
نے اتر کر یہ دونوں چیزیں لیں اور گھوڑے پر سوار ہو کر گور خر پر چھپنا اور اسے زخمی کر دیا۔ پھر جب میں اسے لوگوں کے پاس لایا تو وہ مرچکا تھا۔
پھر تمام لوگ اس کے کھانے پر ٹوٹ پڑے۔ احرام کی حالت میں اس کے کھانے پر انہیں شک گذرا۔ پس شام کو ہم چلے اور گور خر کا ایک بازو میں
نے اپنے ساتھ چھپا لیا (تاکہ پھر کھائیں گے یا کسی اور کو کھلائیں گے) پھر ہماری حضور ﷺ سے ملاقات ہوئی اور ہم نے اس (کے کھانے) کے
بارے میں پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تمہارے پاس کچھ بچا ہوا ہے؟ میں نے عرض کیا ہاں! میں نے آپ ﷺ کو وہ بازو دیا تو
آپ ﷺ نے اسے احرام کی حالت میں کھایا۔ (بخاری و مسلم)۔ یہ الفاظ بخاری کے ہیں، ایک اور روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ یہ (تمہارے
بچے) حلال ہے۔ اسے کھاؤ صحیح مسلم کی روایت میں یہ الفاظ ہیں: کیا کسی محرم نے اس کی طرف اشارہ کیا تھا یا اس کا حکم دیا تھا؟ تو صحابہ نے
عرض کیا نہیں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ پھر اسے کھاؤ۔ بخاری کی بعض روایات میں یہ الفاظ ہیں کہ کیا کسی محرم نے اس پر حملہ کرنے کا حکم یا
تہرہ دیا تھا تو صحابہ نے عرض کیا نہیں۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو گوشت باقی بچا ہوا ہے اسے بھی کھاؤ۔ (نیل الاوطار)۔

فائدہ: اس حدیث سے باب کے تمام اجزاء پر ”محرم نہ خود شکار کرے، نہ شکار کرنے کا حکم کرے، نہ اس کی طرف رہنمائی
کا اشارہ کرے۔ اور اگر کوئی غیر محرم آدمی محرم سے حکم و رہنمائی اور اشارہ کے بغیر کسی جانور کو شکار کر لائے تو اس کا کھانا محرم کے لئے جائز
ہے“ پر دلالت ہو رہی ہے۔ اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر غیر محرم محرم کو کھلانے کی نیت سے شکار کرے تب بھی محرم اس شکار کا

۲۶۱۰- عَنْ جَابِرٍ رضی اللہ عنہ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: ﴿صَيْدُ الْبَرِّ لَكُمْ حَلَالٌ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ مَا لَمْ

تَصِيدُوهُ أَوْ يَصَادَ لَكُمْ﴾۔ رواہ الخمسة الا ابن ماجہ، وقال الشافعی: هذا احسن حديث في الباب واقيس۔ قلت: وهو من رواية المطلب بن عبد الله بن حنطب عن جابر، ولا يعرف له سماع منه، قاله الترمذی، كذا في "نيل الاوطار" (۴-۲۴۳)۔ وفي سنده اضطراب كما سنذكره۔

بَابُ مَا لَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ وَمَا لَا يُعْطِيهِ مِنْ أَعْضَائِهِ

۲۶۱۱- عَنْ ابْنِ عُمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: سَبَّلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ؟

قَالَ: ﴿لَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ الْقَمِيصُ، وَلَا الْعِمَامَةُ، وَلَا الْبُرْنَسُ، وَلَا السَّرَاوِيلُ، وَلَا ثَوْبًا مَسَّهُ وَرَسٌ وَلَا رَعْفَرَانٌ، وَلَا الْخُفَّيْنِ إِلَّا أَنْ لَا يَجِدَ نَعْلَيْنِ فَلْيَقْطَعْهُمَا حَتَّى يَكُونَا اسْفَلًا مِنَ الْكَعْبَيْنِ﴾۔ رواہ الجماعة، و في لفظ للبخاري: ﴿وَلْيُحْرَمُ أَحَدُكُمْ فِي إِزَارٍ وَرِدَاءٍ وَنَعْلَيْنِ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ

گوشت کھا سکتا ہے۔ اس لئے کہ ابو قتادہؓ نے یہ شکار صرف اپنے کھانے کے لئے نہیں کیا تھا بلکہ دوسرے لوگوں کو بھی کھلانے کی نیت تھی۔ کیونکہ اتنا بڑا جانور صرف اپنے کھانے کیلئے شکار کرنا نہایت بعید اور عجیب ہے۔

۲۶۱۰- حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ احرام کی حالت میں خشکی کے شکار تمہارے لئے حلال ہیں بشرطیکہ تم نے خود انہیں شکار

نہ کیا ہو اور نہ ہی صرف تمہیں کھلانے کی نیت سے شکار کیا گیا ہو۔ اصحاب خمسہ نے سوائے ابن ماجہ کے اسے روایت کیا ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اس باب میں زیادہ اچھی اور زیادہ قریب قیاس ہے۔

فائدہ: یعنی شکار کرنے والے نے اپنے لئے اور محرموں کو کھلانے کیلئے شکار کیا ہو تو محرم لوگ اسے کھا سکتے ہیں۔ ہاں البتہ اگر محرموں کو کھلانے کے لئے شکار کیا گیا ہو، ان کے حکم یا اشارہ وغیرہ سے تو اس کا کھانا محرموں کے لئے درست نہیں۔ طحاوی نے اس حدیث کا یہی مطلب بیان کیا ہے۔

بَابُ مُحْرَمٍ كُونُ سَيْئَرٍ مِنْهُ يَنْهَى عَنْ أَعْضَاءِ نَدَاهُ

۲۶۱۱- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ سے پوچھا گیا کہ محرم کیا چیز پہن سکتا ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ محرم قمیص،

چکڑی، برساتی، شلوار یا درس اور عفران سے رنگا ہوا پٹیر اور موزے نہ پہنے۔ ہاں اگر محرم کے پاس جوتے نہ ہوں تو وہ موزوں کو ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ کر پہن سکتا ہے۔ (رواہ الجماعة)۔ اور بخاری کی روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ تم میں سے ہر ایک ایک چادر، ایک تہ بند اور

دو جوتوں میں احرام باندھے اور اگر جوتے نہ ہوں تو موزے پہن لے (بشرط مذکورہ بالا یعنی ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ کر)

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ موزوں کو کاٹ کر جوتے کے طور پر پہننا جائز ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جوتے ہوتے

تُعْلِنُ فَيَلْبَسُ الْخُفَّيْنِ - الحديث (نیل ۴-۲۱۸، ۲۱۹)۔

۲۶۱۲- عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: ﴿لَا تَنْتَقِبُ الْمَرْأَةُ الْمُحْرِمَةُ، وَلَا تَلْبَسُ الْقَفَازَيْنِ﴾۔ رواه احمد، والبخاری، والنسائی، والترمذی وصححه، "نیل لاوطار" (۴-۲۱۹)۔

۲۶۱۳- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: كَانَ الرُّكْبَانُ يَمُرُّونَ بِنَا وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُحْرِمَاتٌ، فَإِذَا حَازُوا بِنَا سَدَلَتْ إِحْدَانَا جَلْبَابَهَا مِنْ رَأْسِهَا عَلَى وَجْهِهَا، فَإِذَا جَاوَزُونَا كَشَفْنَاهَا۔ رواه احمد، وابوداود، وابن ماجه، وفيه يزيد بن ابی زیادة قال ابن خزيمة: في القلب منه شيء، لكن ورد من وجه آخر، ثم اخرج من طريق فاطمة بنت المنذر عن اسماء بنت ابی بكر - وهي جدتها - ونحوه، وصححه الحاكم، ويزيد بن ابی زیادة المذكور قد اخرج له مسلم، وفي "الخلاصة" عن الذهبي: انه صدوق - (نیل ۴-۲۲۲)۔

۲۶۱۴- عَنْ سَالِمٍ: أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ - يَعْنِي ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - كَانَ يَقْطَعُ الْخُفَّيْنِ بَوَّعَ مَوْزٍ اسْتَعَالَ كَرْتَا مَكْرَهَ بَعْدَ - کیونکہ اس میں مال کا ضیاع ہے۔ اور یہی جمہور کا قول ہے۔

۲۶۱۲- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ محرم عورت چہرے پر نقاب نہ ڈالے اور دستانے نہ پہنے۔ (احمد بخاری، نسائی، ترمذی)۔ ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۶۱۳- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ (دوران حج و عمرہ) سوار ہمارے سامنے سے گزرتے اور ہم حضور ﷺ کے ساتھ احرام کی حالت میں تھیں۔ پس جب سوار ہمارے سامنے آ جاتے تو ہم اپنے منہ پر نقاب ڈال لیتے (اس طرح کہ کپڑا منہ کو نہ لگے) اور جب وہ گزر جاتے تو ہم پھر اپنے منہ کو کھول لیتے۔ (احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ)۔ اس کی سند میں یزید بن ابی زیادہ ہے جو مختلف فیہ ہے اور مسلم نے بھی اس کی حدیث کی تخریج کی ہے اور خلاصہ میں دھبی سے مروی ہے کہ یہ صدوق (سچا) ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بوقت ضرورت منہ ڈھانپا جاسکتا ہے بشرطیکہ کپڑا منہ کو نہ لگے۔ اسی طرح اس حدیث سے قبل مذکورہ حدیث کے بھی احناف تارک نہ ہوئے۔

۲۶۱۲- سالم، ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ ابن عمرؓ عورت کیلئے موزوں کو کاٹا کرتے تھے۔ پھر صفیہ بنت ابوعبید نے سالم کو بتایا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان سے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کو موزے (کاٹ کر) پہننے کی اجازت دی تھی۔ اس کے بعد یہ (کاٹنے کا) عمل ترک کر دیا گیا۔ (ابوداؤد)۔ اس کی سند میں محمد بن اسحاق ہے لیکن اس نے معنی نہیں کیا۔

فائدہ: یہ کاٹنے کا عمل اس لئے ترک کیا گیا کہ احرام کی حالت میں ٹخنوں کا بچکار رکھنا مرد کیلئے ضروری ہے۔ عورت کے لئے

لِلْمَرْأَةِ الْمُحْرِمَةِ، ثُمَّ حَدَّثَنِي صَفِيَّةُ بِنْتُ أَبِي عُبَيْدٍ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا حَدَّثَتْهَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ قَدْ رَخَّصَ لِلنِّسَاءِ فِي الْحُفْنَيْنِ، فَتَرَكَ ذَلِكَ۔ رواه ابو داود، وفي اسنادہ محمد بن اسحاق، ولكنه لم يعنعن۔ کذا فی "النیل" (۴-۲۲۲)۔

۲۶۱۵۔ عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ رَجُلًا أَوْقَصَتْهُ رَاحِلَتُهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ، فَمَاتَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ، وَكَفِّنُوهُ فِي ثَوْبَيْهِ، وَلَا تَمْسُوهُ طَبِيبًا، وَلَا تُخَيِّرُوا رَأْسَهُ وَلَا وَجْهَهُ، فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلَبِّيًّا﴾۔ اخرجہ مسلم، والنسائی، وابن ماجہ۔ "التعليق الممجد" (۲۰۲)۔

۲۶۱۶۔ اخبرنا مالك، حدثنا نافع، أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَقُولُ: مَا فَوْقَ الدَّقْنِ مِنَ الرَّأْسِ فَلَا يُخَيَّرُ الْمُحْرِمُ۔ اخرجہ محمد فی "الموطأ" (۲۰۲) وقال: بقول ابن عمر ناخذ، وهو قول ابی حنیفہ والعامۃ من قفہائنا رحمہم اللہ تعالیٰ۔

ضروری نہیں۔ عورت بغیر کالے بھی استعمال کر سکتی ہے۔ یہی حنفیہ کا مذہب ہے۔

۲۶۱۵۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی احرام کی حالت میں سواری سے گر کر مر گئے تو اس محرم کے بارے میں حضور ﷺ نے فرمایا کہ اسے پانی اور بیری کے پتوں سے غسل دو، اسے انہی دو پکڑوں میں کفن میں دو۔ اسے خوشبو نہ لگاؤ اور اس کے سر اور چہرے کو نہ ڈھانچو کیونکہ یہ قیامت کے دن تبلیہ پر ہتھے ہوئے اٹھے گا۔ (مسلم نسائی، ابن ماجہ)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محرم خوشبو استعمال نہ کرے اور نہ ہی اپنا سر اور چہرہ ڈھانچے۔ البتہ احناف کے نزدیک محرم کے مرنے سے احرام کے احکام ختم ہو جاتے ہیں کیونکہ وہ مکلف نہ رہا۔ اس لئے اسے خوشبو وغیرہ لگا سکتے ہیں۔ باقی اس حدیث میں مردہ محرم کیلئے جو ممانعت آئی ہے یہ اس صحابی کی خصوصیت ہے۔

۲۶۱۶۔ ابن عمرؓ فرماتے تھے کہ محرم پیشانی سے ٹھوڑی تک کے حصے کو نہ ڈھانچے۔ (مؤطا عم)۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ ابن عمرؓ کے قول کو ہی ہم لیتے ہیں! اور یہی امام اعظم اور ہمارے عام فقہاء کا قول ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محرم چہرہ نہ ڈھانچے۔ باقی امام شافعی نے جو دارقطنی میں مذکور ابن عمرؓ کی مرفوع حدیث احرام الرجل فی راسہ و احرام المرأة فی وجہہا سے جو استدلال کیا ہے کہ مرد کیلئے چہرہ ڈھانچنا جائز ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مرد کے حق میں سر کا رنگ رکھنا زیادہ مؤکد ہے چہرہ کے رنگ رکھنے سے۔ اور یہ مطلب نہیں کہ چہرہ رنگ رکھنا اسے لازم نہیں اور اس پر دلیل مذکورہ بالا اصح الاسانید والی متن میں مذکور حدیث ہے۔

۲۶۱۷- عَنْ عُمَرَ رضی اللہ عنہ وَقَدْ رَأَى عَلَى طَلْحَةَ ثَوْبًا مَصْبُوعًا وَهُوَ مُحْرَمٌ، فَقَالَ: مَا هَذَا؟ قَالَ: لَمَّا هُوَ مَدَّرَ، قَالَ: إِنَّكُمْ أَيُّهَا الرَّهْطُ أَيْمَةٌ يَقْتَدِي بِكُمْ النَّاسُ، فَلَوْ أَنَّ رَجُلًا جَاهِلًا رَأَى هَذَا الثَّوْبَ فَقَالَ: إِنَّ طَلْحَةَ بِنَ عُبَيْدِ اللَّهِ كَانَ يَلْبَسُ الثِّيَابَ الْمَصْبُغَةَ فِي الْإِحْرَامِ، فَلَا تَلْبَسُوا أَيُّهَا الرَّهْطُ مِنْ هَذِهِ الْمَصْبُغَةِ- اخرجہ مالک فی "الموطا" "جمع الفوائد" (۱-۱۶۹)- وَقَالَ مُحَمَّدٌ فِي "سَوَاطِهِ": وَيُكْرَهُ أَنْ يَلْبَسَ الْمُحْرَمُ الْمُشْتَبِعَ بِالْعَصْفَرِ، وَالْمَصْبُوعَ بِالْوَرَسِ أَوْ الزَّعْفَرَانِ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ قَدْ غَسِلَ فَذَهَبَ رِيحُهُ، وَصَارَ لَا يَنْفُضُ، فَلَا بَأْسَ أَنْ يَلْبَسَهُ الْمُحْرَمُ اه-

بَابُ مَنْ لَمْ يَجِدْ إِزَارًا فَلْيَلْبَسْ سَرَاوِيلَ وَلْيُفْتَقِهْ

۲۶۱۸- عَنْ جَابِرٍ رضی اللہ عنہ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ لَمْ يَجِدْ نَعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسْ خُفَيْنِ، وَمَنْ لَمْ يَجِدْ إِزَارًا فَلْيَلْبَسْ سَرَاوِيلَ»- رواہ احمد، و مسلم- (نیل الاوطار ۴-۲۲۰)-

۲۶۱۷- عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے ایک مرتبہ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کے بدن پر احرام کی حالت میں رنگا ہوا کپڑا دیکھا تو فرمایا، یہ کیا ہے؟ (یعنی رنگا ہوا کپڑا پہننا جائز نہیں تو آپ نے یہ کیوں پہنا ہے؟) طلحہ نے فرمایا کہ یہ تو مٹی ہے۔ اس پر حضرت عمر نے فرمایا کہ اے لوگو! تمہاری حیثیت ائمہ کی سی ہے۔ لوگ تمہاری اقتداء کرتے ہیں۔ اگر کوئی جاہل آدمی یہ کپڑا دیکھے گا تو کہے گا کہ طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ احرام کی حالت میں رنگا ہوا کپڑا پہنتے تھے۔ پس لوگو! رنگے ہوئے کپڑے مت پہنو (موطا امام مالک) امام محمد رحمہم اللہ موطا میں فرماتے ہیں کہ کم، ورس اور زعفران سے رنگا ہوا کپڑا احرام کی حالت میں پہننا مکروہ ہے۔ ہاں اگر رنگنے کے بعد اسے اتنا دھو دیا گیا کہ اس کی بُو باقی نہ رہے اور نیچوڑنے سے عصفرو وغیرہ نہ نیچے تو اس کے پہننے میں کوئی حرج نہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خوشبو سے رنگا ہوا کپڑا استعمال کرنا محرم کیلئے جائز نہیں۔ البتہ اگر اسے اچھی طرح دھو دیا جائے اور اس خوشبو کے اثرات ختم ہو جائیں تو پھر پہننا جائز ہے۔ دوسری بات اس سے یہ معلوم ہوئی کہ مقتدی لوگوں کو ایسے مباح کاموں سے بھی احتراز کرنا چاہیے جس سے فتنہ پیدا ہونے کا اندیشہ ہو حسنات الابراہیمین المقرئین کے اصول کے تحت۔

بَابُ أَكْرَمَ حُرْمَةِ يَاسَ تَهْمَ بَدَنَهُ هُوَ تَوَهُ سَلَاكِي كَهُولِ كَرَشْلُوَارِ پَهْنِ سَكْتَا هِي

۲۶۱۸- حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا "جس کے پاس جوتے نہ ہوں تو وہ موزے پہن لے اور جس کے پاس تہبہ بندنہ ہو تو وہ شلوار پہن لے۔ (احمد، مسلم)۔

فائدہ: اس حدیث سے مطلقاً (بغیر کالے) موزوں کو پہننے کی اجازت معلوم ہوتی ہے اور پچھلی احادیث میں ٹخنوں کے نیچے سے کانٹے کا حکم موجود ہے۔ لہذا مطلق کو عقید پر محمول کرتے ہوئے ٹخنوں کے نیچے سے موزوں کا کافنا ضروری ہے۔ اسی طرح شلوار کو موزوں پر تیا کر کرتے ہوئے سلاخی کھولنا ضروری ہے۔ اور یہی جمہور کا مسلک ہے۔ ابن قدامہ رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ اختلاف سے بچنے اور حدیث صحیح پر

بَابُ مَنَعِ الْمُحْرَمِ مِنْ اسْتِعْمَالِ الطِّيبِ بَعْدَ الْإِحْرَامِ

۲۶۱۹- عَنْ ابْنِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ فِي حَدِيثِهِ: «وَلَا تُؤْبَأُ مَسَّهُ وَرَسٌ وَلَا زَعْفَرَانٌ»- وَقَالَ فِي الْمُحْرَمِ الَّذِي أَوْقَصَتْهُ نَاقَتُهُ: «وَلَا تَمْسُوهُ طَبِيبًا»- رواه ابن عباس، وقد تقدم كل ذلك في الباب المتقدم.

۲۶۲۰- وَعَنْهُ: أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: مَنِ الْحَاجُّ؟ قَالَ: الشَّعْتُ الْقَتْلُ قَالَ: فَأَيُّ الْحَجِّ أَفْضَلُ؟ قَالَ: أَلْعَجُّ وَالشَّجُّ قَالَ: وَمَا السَّبِيلُ؟ قَالَ: «الرَّادُّ وَالرَّاجِلَةُ»- رواه ابن ماجه بإسناد حسن- (الترغيب والترهيب ۱-۱۹۵).

بَابُ جَوَازِ الْمَرْغَفِ وَغَيْرِهِ مِنَ الثِّيَابِ إِذَا كَانَ غَسِيلًا

۲۶۲۱- حَدَّثَنَا فَهْدٌ، ثنا يحيى بن عبد الحميد الحماني، ثنا ابو معاوية، وحدثنا ابن ابي عمران، ثنا عبد الرحمن بن صالح الازدي، حدثنا ابو معاوية، عن عبيد الله، عن نافع، عن ابْنِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ أَنَّ اللَّهَ غَسَبَنَا، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَلْبَسُوا ثَوْبًا مَسَّهُ وَرَسٌ أَوْ زَعْفَرَانٌ إِلَّا أَنْ يَكُونَ غَسِيلًا»- يَعْنِي فِي الْإِحْرَامِ- أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ، وَرَجَّاهُ ثِقَاتٌ- (زَيْلَعِيُّ ۱-۴۸۰)- وَ

عمل کرنے کیلئے موزوں کوکات کر اور شلوار کو ادھیر کر پہننا بہتر ہے۔

باب احرام باندھنے کے بعد محرم کیلئے خوشبو استعمال کرنا ممنوع ہے

۲۶۱۹- ابن عمر رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث میں مروی ہے کہ محرم ورس اور زعفران سے رنگا ہوا کپڑا نہ پہنے۔ اسی طرح مرنے والے محرم کے بارے میں فرمایا کہ اسے خوشبو نہ لگائی جائے۔ (مسلم، نسائی، ابن ماجہ)۔

۲۶۲۰- ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے حضور ﷺ سے پوچھا کہ حاجی کیسا ہونا چاہیے؟ آپ ﷺ نے فرمایا پراگندہ بالوں والا اور بدبو والا (یعنی وہ خوشبو وغیرہ استعمال نہ کرے) پھر اس نے پوچھا کہ کون سا حج افضل ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس میں خوب (لیک کی) پکار ہو اور (خدا کے نام پر قربانی کر کے) زیادہ خون بہایا جائے۔ پھر اس نے پوچھا کہ «مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا» میں سبیل سے کیا مراد ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس سے مراد سفر خرچ اور سواری کا انتظام ہے۔ (ابن ماجہ) اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: بدبو والا ہونے سے مراد یہ ہے کہ خوشبو کا استعمال نہ کرے۔ اور چٹانے سے مراد یہ ہے کہ تلبیہ اور ٹحی آواز سے کثرت سے پڑھے۔

باب زعفران سے رنگا ہوا کپڑا دھو کر استعمال کرنا درست ہے۔

۲۶۲۱- ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ احرام کی حالت میں ورس اور زعفران سے رنگا ہوا کپڑا امت پہنوں۔ ہاں

عمدة القاری (۱-۵۲۳)۔

۲۶۲۲- ثنا یزید بن ہارون، ثنا الحجاج، عن حسین بن عبد اللہ، عن عکرمہ، عن
 ابن عباس رضی اللہ عنہما، عن النبی ﷺ، قال: **لَا بَأْسَ أَنْ يُحْرِمَ الرَّجُلُ فِي ثَوْبٍ مَصْبُوعٍ**
رَغْرَانٍ قَدْ غُسِلَ وَلَيْسَ لَهُ قَمِيصٌ وَلَا دِرْعٌ۔ اخرجہ اسحاق بن راہویہ، وابن ابی شیبہ
 بزار، وابو یعلیٰ الموصلی فی مسانیدہم۔ (زیلعی ۱-۳۸۱) ورجالہ ثقات غیر ما فی حسن بن
 عبد اللہ من المقال، ومشاہ یحییٰ فی روایۃ وابن عدی، کما فی "التہذیب" (۱-۳۴۳ و ۳۴۴)
 وذكرہ اعتضاد۔

بَابُ الرَّجُلِ يُحْرِمُ وَعَلَيْهِ قَمِيصٌ كَيْفَ يَنْبَغِي أَنْ يَخْلَعَهُ

۲۶۲۳- عَنْ يَعْلَى بْنِ أَنَسٍ فِي رَجُلٍ أَحْرَمَ بِعُمَرَةَ وَهُوَ مَتَّصِمٌ بِطَيْبٍ فَقَالَ: **إِغْسِلْ**
طَيْبَ الذِّئْبِ بِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، وَانْزِعْ عَنْكَ الْجُبَّةَ، وَاصْنَعْ فِي عُمَرَتِكَ مَا تَصْنَعُ فِي حَجَّتِكَ،
 اخرجہ البخاری وغیرہ۔ و فی لفظ عند ابی داود: **اخْلَعْ عَنْكَ الْجُبَّةَ، فَخْلَعْهَا مِنْ قِبَلِ رَأْسِهِ**

اے اچھی طرح دھویا جائے (اور خوشبو کے اثرات زائل ہو جائیں تو پھر پہننا جائز ہے) (طحاوی) اس کے راوی ثقہ ہیں۔

۲۶۲۲- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا اگر کسی محرم کے پاس کوئی اور قمیص اور زرد نہ ہو تو زعفران سے رنگے
 کپڑے کو دھو کر احرام میں استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ (ابن ابی شیبہ، اسحاق بن راہویہ، بزار، ابویعلیٰ) اس کے راوی سوائے
 حسن بن عبد اللہ کے ثقہ ہیں۔ اور میں نے اس حدیث کو بطور تائید ذکر کیا ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ زعفران وغیرہ سے رنگا ہوا کپڑا اچھی طرح دھو کر احرام میں استعمال کرنا جائز ہے۔ یہ
 ایسے ہی ہے جیسے کسی پاک کپڑے کو نجاست لگ جائے اور اس کے ساتھ نماز جائز نہ ہو لیکن جب اسے اسی طرح دھویا جائے کہ نجاست نکل جائے
 تو وہ کپڑا پاک ہو جاتا ہے اور اس میں نماز جائز ہو جاتی ہے۔ ابن مسیب، طاووس، اور امیر ایمن غنی (جسے کبار تابعین) کا بھی یہی مذہب ہے۔

بَابُ مُحْرِمٍ كَيْفَ يَخْلَعُ طَوَّاسًا

۲۶۲۳- يعلى بن امير فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے عمرے کا احرام باندھا اور وہ خوشبو میں لت پت تھا تو حضور ﷺ نے فرمایا
 کہ اپنے جسم سے خوشبو کو تین مرتبہ دھو دے اور کرتا اتار دے اور عمرے میں وہی اعمال کر جو توجع میں کرتا ہے۔ (بخاری وغیرہ)۔ ابوداؤد کی
 ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کرتا اتار دے تو صحابی نے سر کی جانب سے کرتا اتار دیا۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محرم کے گلے میں اگر کرتا ہو تو وہ سر کی جانب سے کرتا اتار دے، اور اسے پھاڑ کر اتارنا
 ضروری نہیں، یہی جہور کا قول ہے۔ باقی طحاوی میں مذکور حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی وہ حدیث کہ جس میں ہے کہ میں نے اپنے پاؤں کی

كَذَا فِي "الفتح" (۳-۳۱۳)۔

بَابُ الْمُحْرَمِ يَغْسِلُ رَأْسَهُ أَوْ يَغْتَسِلُ

۲۶۲۴- عن عبد الله بن حنين: أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَالْمُسَوْرَ بْنَ مَخْرَمَةَ اخْتَلَفَا بِالْأَنْوَاءِ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: يَغْسِلُ الْمُحْرَمُ رَأْسَهُ، قَالَ الْمُسَوْرُ: لَا يَغْسِلُهُ، فَأَرْسَلَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ إِلَى أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ، فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ بَيْنَ الْقَرْنَيْنِ وَهُوَ يَسْتَتِرُ بِثَوْبٍ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، فَقَالَ: مَنْ هَذَا؟ قُلْتُ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَنِينٍ، أَرْسَلَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ يَسْأَلُكَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحْرَمٌ، فَوَضَعَ يَدَهُ فِي الثَّوْبِ فَطَاطَاهُ، حَتَّى بَدَأَ إِلَى رَأْسِهِ، ثُمَّ قَالَ لِإِنْسَانٍ يَصُبُّ عَلَيْهِ: أَصْبُبْ، فَصَبَّ عَلَى رَأْسِهِ، ثُمَّ حَرَّكَ رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ فَاقْبَلَ بِهِمَا وَأَذِيرَ، فَقَالَ: هَكَذَا رَأَيْتُهُ ﷺ يَفْعَلُ۔ فَقَالَ الْمُسَوْرُ لِابْنِ عَبَّاسٍ: لَا أَمَارِيكَ أَبَدًا - أَخْرَجَهُ السَّيِّدُ الْإِسْلَامِيُّ - (جمع الفوائد ۱-۱۷۰)۔

جانب سے قیص اتاری، تو اس کا جواب یہ ہے کہ یعلیٰ کی حدیث سنداً اور نظرِ جاہر کی حدیث سے احسن ہے۔ نظرِ اس لئے احسن ہے کہ اگر محرم اپنے سر پر کوئی گھڑی وغیرہ اٹھالے یا اپنے سر پر ہاتھ رکھ لے تو بالاتفاق کوئی مضائقہ نہیں۔ لہذا معلوم ہوا کہ سر کو ڈھانپنے سے منع (لباس پہننے) کی جہت سے ہے، جیسے ٹوپی، پگڑی وغیرہ اور جب وہ سر کی طرف سے قیص اتارے گا تو اس میں جہتِ لباس نہیں، اس لئے کوئی حرج نہیں، نیز جاہر کی حدیث احتیاط و تقویٰ پر محمول ہے اور سر کی جانب سے قیص اتارنے میں فساد نہیں۔

باب محرم اپنے سر کو دھو سکتا ہے اور غسل کر سکتا ہے

۲۶۲۳- عبد اللہ بن حنین فرماتے ہیں کہ (محرم کے سر دھونے کے متعلق) ابواء مقام پر ابن عباسؓ اور مسور بن مخرمہؓ کے درمیان اختلاف ہوا۔ ابن عباسؓ فرمانے لگے کہ محرم اپنا سر دھو سکتا ہے جبکہ مسور کہنے لگے کہ محرم سر نہیں دھو سکتا۔ (مسئلہ دریافت کرنے کیلئے) ابن عباسؓ نے مجھے (یعنی عبد اللہ بن حنین کو) ابویوب انصاریؓ کے پاس بھیجا۔ عبد اللہ بن حنین نے ابویوب انصاریؓ کو کنویں پر لگی ہوئی دو لکڑیوں کے درمیان ایک کپڑے کی آڑ میں غسل کرتے ہوئے پایا۔ عبد اللہ بن حنین کہتے ہیں کہ میں نے انہیں سلام کیا۔ انہوں نے پوچھا یہ کون ہے؟ میں نے عرض کیا عبد اللہ بن حنین ہوں۔ مجھے ابن عباسؓ نے آپ سے یہ دریافت کرنے کیلئے بھیجا ہے کہ حضور ﷺ احرام کی حالت میں کس طرح اپنا سر مبارک دھوتے تھے؟ (یہ سکر) ابویوبؓ نے کپڑے پر ہاتھ رکھا اور سر اٹھایا حتیٰ کہ انکا سر مجھے نظر آنے لگا۔ پھر انہوں نے اس شخص سے جو پانی ڈال رہا تھا کہا کہ پانی ڈال۔ پس اس نے ان کے سر پر پانی ڈالا اور انہوں نے اپنے سر کو ہاتھوں سے ملا اور ہاتھ آگے سے پیچھے اور پیچھے سے آگے کی طرف لائے پھر فرمایا میں نے حضور ﷺ کو اسی طرح کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ پھر مسور، ابن عباسؓ سے فرمانے لگے کہ اب میں آپؓ سے کبھی جھگڑا نہیں کروں گا۔ اسے ترمذی کے علاوہ اصحاب صحاح ستہ نے روایت کیا ہے۔

بَابُ جَوَازِ تَطَلُّلِ الْمُحْرَمِ مِنَ الْحَرِّ أَوْ غَيْرِهِ

۲۶۲۵- عَنْ أُمِّ الْخَضِينِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: حَجَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حِجَّةَ الْوُدَاعِ، فَرَأَيْتُ أَسَامَةَ وَبِلَالًا، وَأَحَدَهُمَا أَخَذَ بِخِطَامِ نَاقَةِ النَّبِيِّ ﷺ، وَالْآخَرُ رَافِعٌ ثَوْبَهُ يَسْتُرُهُ مِنَ الْحَرِّ، حَتَّى رَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ- وَفِي رَوَايَةٍ: وَالْآخَرُ رَافِعٌ ثَوْبَهُ عَلَى رَأْسِ النَّبِيِّ ﷺ يُطَلِّلُهُ مِنَ الشَّمْسِ- رَوَاهُ أَحْمَدُ وَمُسْلِمٌ- (نیل: ۴: ۲۲۵)

۲۶۲۶- عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ: فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ تَوَجَّهُوا إِلَى سَيِّ، فَأَهْلَكُوا بِالْحَجِّ، وَرَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَصَلَّى بِهَا الظُّهْرَ، وَالْعَصْرَ، وَالْمَغْرِبَ،

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ احرام کی حالت میں سر دھونا اور غسل کرنا جائز ہے۔ غسل جنابت تو بالاتفاق واجب ہے اور غسل طہارت یا غسل تبرید بھی جہور کے ہاں بلا کر اہت جائز ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ اسی طرح اس حدیث سے سر کا دھونا بھی محرم کیلئے ثابت ہے۔ باقی حضور ﷺ کا فرمان کہ ”الحاج الشعث“ (کہ حاجی پر اگندہ بالوں والا ہوتا ہے) سے غسل راس کے عدم جواز پر استدلال کرنا درست نہیں کیونکہ مؤطا محمد صفحہ ۲۳ میں ایک حدیث میں حضرت عمرؓ کے بارے میں مروی ہے کہ احرام کی حالت میں آپؐ نے غسل بن مریہ سے فرمایا کہ میرے سر پر پانی ڈال..... پانی ڈالنا سر کی پراگندگی میں اضافہ ہی کرے گا۔ (یہ مشاہدہ کی بات ہے کہ اگر خالی سر دھو جائے اور صابون تیل وغیرہ استعمال نہ کیا جائے تو اولاً غبار بالوں کی جڑوں میں داخل ہو جاتا ہے اور پھر خشک ہونے پر غبار سر کی اوپر کی سطح پر آ جاتا ہے۔ اس طرح پراگندگی میں اضافہ ہی ہوتا ہے۔

فائدہ: اس حدیث متن سے اور بھی کئی علوم حاصل ہوتے ہیں: (۱) اگر صحابہ کا آپس میں کسی مسئلہ پر اختلاف ہو جائے تو یہ کا قول دوسرے پر رجعت نہیں ہوتا البتہ کہ کسی ایک کے پاس کوئی دلیل ہو، (۲) نص کے پائے جانے کے وقت ترک قیاس و اجتہاد نہ رہی ہے، (۳) خبر واحد مقبول ہے اور اس کا قبول کرنا صحابہ کے ہاں مشہور تھا، (۴) ایک مجتہد دوسرے مجتہد کی تقلید کر سکتا ہے جب اس کے کافضل واضح ہو جائے۔

بَابُ غَرْمٍ وَغَيْرِهِ سَبَّاحًا وَكَيْلًا مَحْرَمٌ كَوْسِيٍّ حَيْزٍ كَا سَا يَهْ لِينَا جَائِزٌ

۲۶۲۵- ام الخسینؓ فرماتی ہیں کہ ہم نے حجۃ الوداع میں حضور ﷺ کے ساتھ حج کیا میں نے دیکھا کہ اسامہؓ اور بلالؓ میں سے ایک نے حضورؐ کی اونٹنی کی مہار پکڑی ہوئی ہے اور دوسرے نے حضور ﷺ پر گرمی سے بچاؤ کیلئے ایک کپڑے کے ذریعے سایہ کر رکھا ہے۔ یہاں تک کہ آپ ﷺ نے حجرہ عقبہ کی ری کر لی۔ (مسند احمد و مسلم)

۲۶۲۶- حضرت جابرؓ ایک طویل حدیث میں فرماتے ہیں کہ ترویہ کے دن (یعنی آٹھ ذوالحجہ کو) تمام لوگ منیٰ کی طرف روانہ

وَالْعِشَاءَ وَالْفَجْرَ، ثُمَّ مَكَثَ قَلِيلًا حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ، وَأَمَرَ بِقَبَّةٍ مِّنْ شَعْرِ، فَضَرِبَتْ لَهُ بِنَمْرَةَ، فَسَارَ حَتَّى أَتَى عَرَفَةَ، فَوَجَدَ الْقَبَّةَ قَدْ ضَرِبَتْ لَهُ بِنَمْرَةَ، فَتَزَلَّ بِهَا۔ الْحَدِيثُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَابُو دَاوُدَ، وَالنَّسَائِيُّ۔ (جمع الفوائد: ۱۷۷، ۱۷۸)۔

بَابُ يُسْتَحَبُّ أَنْ يَبْدَأَ بِالْمَسْجِدِ عِنْدَ دُخُولِ مَكَّةَ
ثُمَّ يَسْتَلِمَ الْحَجَرَ مَا لَمْ يُؤْذَ أَحَدًا وَلَا فَيَسْتَقْبِلَهُ وَيُكَبِّرُ اللَّهَ
وَيُهَلِّلَهُ وَيُصَلِّيَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ عِنْدَ اسْتِلامِهِ ثُمَّ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ

۲۶۲۷- عَنْ غَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَوَّلُ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ حِينَ قَدِمَ مَكَّةَ أَنَّهُ تَوَضَّأَ ثُمَّ طَافَ بِالْبَيْتِ۔ متفق عليه۔ (درایۃ ۱۸۸)۔

۲۶۲۸- عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ، فَاسْتَلَمَ الْحَجَرَ ثُمَّ

ہونے لگے تو انہوں نے حج کا احرام باندھ کر تلبیہ پڑھا اور حضور ﷺ سوار ہو کر مٹی گئے اور مٹی میں آپ ﷺ نے ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور فجر کی نمازیں پڑھیں پھر فجر کی نماز کے بعد تھوڑی دیر سورج طلوع ہونے تک آپ ٹھہرے رہے پھر آپ ﷺ نے (عرفات میں) بالوں کا ایک خیمہ لگانے کا حکم فرمایا اور نمرہ کے مقام پر ایک خیمہ آپ ﷺ کے لئے لگا دیا گیا۔ پھر جب آپ ﷺ عرفات کے میدان میں پہنچے تو آپ ﷺ نے دیکھا کہ نمرہ مقام پر آپ ﷺ کے لئے ایک خیمہ لگ چکا ہے۔ تو آپ ﷺ اس میں ٹھہرے۔ (مسلم، ابوداؤد، نسائی)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ گرمی وغیرہ سے بچاؤ کیلئے سر پر سایہ کرنا محرم کے لئے جائز ہے۔ یہی احناف اور جمہور کا مسلک ہے۔ باقی ابن عمرؓ کی وہ حدیث جو تہمتی میں مروی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ مذکورہ بالا مرفوع حدیثوں کے مقابلے میں مرجوح ہے۔ نیز اس میں اس بات کا بھی احتمال ہے کہ وہ کپڑا محرم کے سر کو لگا ہوا اس لئے ابن عمرؓ نے اس سے روکا ہو۔

باب مکہ میں داخل ہو کر سب سے پہلے مسجد حرام جانا پھر بغیر کسی کو تکلیف دیے حجر اسود کو بوسہ دینا مستحب ہے اور تکلیف کی صورت میں حجر اسود کا استقبال ہی کافی ہے۔ بوسہ دیتے وقت تکبیر و تہلیل اور رد و پڑھے پھر طواف کرے

۲۶۲۷- حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے مکہ داخل ہو کر سب سے پہلے وضو کیا پھر بیت اللہ کا طواف کیا۔ (بخاری و مسلم)۔

۲۶۲۸- حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے تو (سب سے پہلے) مسجد حرام میں داخل ہوئے، حجر اسود کا بوسہ لیا پھر اور کام کئے (مسلم)۔

نحی، رواہ مسلم۔ (درایۃ: ۱۸۸)۔

۲۶۲۹۔ عَنْ عَطَاءٍ: لَمَّا دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَكَّةَ لَمْ يَلُغِ عَلَى شَيْءٍ وَلَمْ يَغْرُجْ، وَلَا يَمُوتُ أَنَّهُ دَخَلَ نَيْتًا حَتَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ، فَبَدَأَ بِالنَّبِيِّ فَطَافَ بِهِ۔ رواہ الارزقي فی "تاریخ مکة"، (درایۃ) وسکت الحافظ عنه۔

۲۶۳۰۔ عن سعید بن المسیب، عن عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَهُ: يَا سِرِّائُ إِنَّكَ رَجُلٌ قَوِيٌّ، لَا تُزَاجِمُ عَلَى الْحَجَرِ فُتُوذَى الضَّعِيفِ، إِنْ وَجَدْتَ خُلُوةً فَاسْتَلِمْتُ، وَإِلَّا اسْتَقْبَلْتُ وَكَبَّرْتُ وَهَلَّلْتُ۔ رواہ احمد والبیہقی، (درایۃ: ۱۸۹)، وسکت الحافظ عنه۔ واخرجه الشافعی، واسحاق بن راہویہ، وابو یعلی الموصلی، کلہم عن سفیان، عن ابی یعفر العدی۔ واسمہ وقدان۔ قال: سمعت شیخنا بمكة یحدث عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ، کہ۔ قال الدارقطنی فی "العلل": قال ابن عیینہ: ذکرُوا ان هذا الشیخ هو عبد الرحمن بن سعید بن عبد الحارث، کذا فی "نصب الرایۃ" (۱: ۴۸۶)۔ قلت: وعبد الرحمن بن نافع ذکرہ ابن شاعین فی الصحابة، وعزاه لابن سعد، لم یبین مستنده، وابوہ صحابی شہیر۔ کذا فی "تہذیب التہذیب" (۶-۲۸۸) فالسند صحیح، ولا اقل من ان یشکک حسنا، فان رجالہ ثبت کلہم، وقد تابع عبد الرحمن سعید بن المسیب، ف ذکر عن عمر نحوه۔

۲۶۲۹۔ عطاءؓ فرماتے ہیں کہ جب حضور ﷺ مکہ میں داخل ہوئے تو مسجد حرام میں داخل ہونے تک نہ آپ ﷺ کی جانب ہٹے کسی کی اور جانب مڑے۔ اور نہ ہی کسی گھر میں داخل ہوئے (یعنی سب سے پہلے مسجد حرام میں داخل ہوئے)۔ اور وہاں سب سے بہت اللہ کا طواف فرمایا۔ (ارزقي فی تاریخ مکہ بحوالہ درلیۃ)۔ اس حدیث پر حافظ نے سکوت کیا ہے (لہذا یہ کم از کم حسن ہے)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مکہ پہنچ کر سب سے پہلے مسجد حرام میں جانا چاہیے اور بیت اللہ کا طواف کرنا چاہیے۔

۲۶۳۰۔ سعید بن مسیبؓ حضرت عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ آپ طاقتور آدمی ہیں جسے حجرا سود پر پٹکی نہ کریں۔ بلکہ جس وقت خلوت پائیں اس وقت بوسہ دے لیں۔ اور اگر خلوت ہی نہ پائیں تو پھر اس کا صرف سامنا کریں۔ اور تکبیر و تسبیح پڑھیں۔ (احمد، بیہقی)۔ حافظ نے اس پر سکوت کیا ہے اور شافعی، اسحاق بن راہویہ اور ابو یعلیٰ موسلی نے بھی اس حدیث کو ذکر کیا ہے۔ الغرض اس کی سند صحیح ہے اور اس کا متابع بھی موجود ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ افضل بوسہ لینا ہی ہے بشرطیکہ کسی کو تکلیف نہ ہو۔ اور اگر زیادہ بیخبر ہو تو حجرا سود کا سامنا کرنا ہی کافی ہے بلکہ اس کا ثواب بھی بوسہ دینے کے برابر ہے۔ آج کل کی صورت حال بھی اسی کی مقتضی ہے کہ بوسہ دینے پر اصرار نہ

بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا اسْتَلَّمَ الْحَجَرَ

- ۲۶۳۱- عَنْ ابْنِ عُمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّهُ كَانَ إِذَا اسْتَلَّمَ الْحَجَرَ قَالَ: بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ- رواه البيهقي والطبرانی في الاوسط والدعاء وسنده صحيح- (التلخيص الحبير ۱: ۲۱۳)-
- ۲۶۳۲- وَعَنْهُ: أَنَّهُ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُسَلِّمَ يَقُولُ: اَللّٰهُمَّ اِيْمَانًا بِكَ، وَتَصَدِيقًا بِكِتَابِكَ وَاتِّبَاعًا لِسُنَّةِ نَبِيِّكَ، ثُمَّ يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، ثُمَّ يَسْتَلِمُهُ- رواه الواقدي في المغازی مرفوعا-
- ۲۶۳۳- ورواه البيهقي والطبرانی في "الاوسط والدعاء" عن الحارث الاعور، عَنْ عَلِيٍّ ؓ: أَنَّهُ كَانَ إِذَا مَرَّ بِالْحَجَرِ الْأَسْوَدِ فَرَأَى عَلَيْهِ رَحِمًا اسْتَقْبَلَهُ وَكَبَّرَ، ثُمَّ قَالَ: اَللّٰهُمَّ اِيْمَانًا بِكَ، وَتَصَدِيقًا بِكِتَابِكَ، وَاتِّبَاعًا لِسُنَّةِ نَبِيِّكَ، (التلخيص ۱-۲۱۳) سكت الحافظ عنهما فلاسناد حسن-

- ۲۶۳۴- عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ، قَالَ: أَخْبَرْتُ أَنَّ بَعْضَ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ نَقُولُ إِذَا اسْتَلَّمْنَا؟ قَالَ: ﴿قُولُوا بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ، اِيْمَانًا بِاللَّهِ وَتَصَدِيقًا لِمَا جَاءَ بِهِ مُحَمَّدٌ ؐ﴾- قلت: وهو في "الام" عن سعيد بن سالم، عن ابن جريج، (التلخيص الحبير) کیا جائے۔ لیکن اس مستحب کام کو کرنے کیلئے لوگ حکم پیل کرتے ہیں جو کہ حرام ہے۔

بَابُ حَجْرِ اسود کا بوسہ دیتے وقت محرم کیا کہے

- ۲۶۳۱- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ حجر اسود کو بوسہ دیتے ہوئے یہ الفاظ فرماتے تھے۔ بسم اللہ واللہ اکبر (اللہ کے نام سے بوسہ دیتا ہوں جو سب سے بڑا ہے)۔ (بیہقی طبرانی) اس کی سند صحیح ہے۔
- ۲۶۳۲- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جب وہ حجر اسود کو بوسہ دینے کا ارادہ کرتے تو یہ الفاظ کہتے: "اے اللہ! میں تجھ پر ایمان رکھتے ہوئے، تیری کتاب (قرآن پاک) کی تصدیق کرتے ہوئے اور تیرے نبی کریم ﷺ کی سنت کا اتباع کرتے ہوئے (بوسہ دیتا ہوں پھر نبی کریم ﷺ پر درود بھیجتے، اس کے بعد حجر اسود کو بوسہ دیتے۔ واقدی نے مغازی میں اسے مرفوعاً روایت کیا ہے۔
- ۲۶۳۳- طبرانی نے الاوسط والدعاء میں اور بیہقی نے سنن میں روایت کیا ہے کہ حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ جب وہ حجر اسود کے پاس سے گزرتے اور اس پر بھیڑ دیکھتے تو اس کا سامنا کرتے ہوئے تکبیر کہتے۔ پھر وہی الفاظ فرماتے جو ابن عمرؓ سے مروی ہیں۔ حافض ابن حجر نے اس پر سکوت کیا ہے پس اس کی سند (کم از کم) حسن ہے۔ (التلخیص الحیر)۔
- ۲۶۳۴- ابن ابی نجیح فرماتے ہیں کہ مجھے شیخ ربیعہؒ ہے کہ کسی صحابی نے حضور ﷺ سے پوچھا کہ ہم حجر اسود کو بوسہ دیتے وقت کیا پڑھیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ الفاظ پڑھ بسم اللہ واللہ اکبر ایمانا باللہ و تصدیقا لما جاء به محمد ﷺ (التلخیص الحیر)۔

(۲۱۳۱)۔ و سعید فیہ مقال وهو منقطع ایضا۔

بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ عِنْدَ اسْتِلامِ الْحَجَرِ

۲۶۳۵- عَنْ اِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ، قَالَ: تُرْفَعُ الْاَيْدِي فِي سَبْعِ مَوَاطِنَ: فِي افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ، فِي التَّكْبِيرِ لِلْقُنُوتِ فِي الْوُتْرِ، وَفِي الْعِيدَيْنِ، وَعِنْدَ اسْتِلامِ الْحَجَرِ، وَعَلَى الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، جَمْعٌ وَعُرْفَابٍ، وَعِنْدَ الْمُقَامَيْنِ عِنْدَ الْجَمْرَتَيْنِ- رواه الطحاوی واسناده صحيح۔
السنن ۱-۱۸-

بَابُ لَا يَسْتَلِمُ مِنَ الْاَرْكَانِ غَيْرَ الْحَجَرِ وَالرُّكْنِ الْيَمَانِيِّ وَإِذَا لَمْ يَقْدِرْ عَلَى الْاِسْتِلامِ يَمْسَحُهُمَا بِشَيْءٍ ثُمَّ يَقْبِلُهُ

۲۶۳۶- عَنْ ابْنِ عُمرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا، قَالَ: لَمْ أَرَ النَّبِيَّ ﷺ يَمَسُّ مِنَ الْاَرْكَانِ إِلَّا يَمَانِيَيْنِ- (رواه الجماعة الا الترمذی، وله معناه من رواية ابن عباس- (نیل ۴: ۲۶۴)۔

فائدہ: اسی طرح احادیث میں یہ بھی مروی ہے کہ حضور ﷺ اور آپ ﷺ کے خلفاء نے بوسہ دیتے وقت یہ بھی کہا کہ تو یہ پتھر ہے جو نفع دے سکتا ہے اور نہ ہی نقصان۔ (اس حدیث کو مصنف ابن ابی شیبہ، علی دارقطنی، مسلم، نسائی اور ابوعوانہ کی طرف سے منسب کیا گیا ہے) تو آج کل کے فساد کے زمانہ میں علماء اور کاروبار خواص کے لئے بوسہ دیتے وقت یہ الفاظ کہنا بھی افضل ہے۔ اس طرح نئے سے سنت کا اتباع بھی ہو جائے گا اور عوام کے عقائد میں بھی خلل نہیں آئے گا اور فلاسفہ اور دہریوں کے اعتراض سے بھی بچاؤ ہو جائے گا۔

بَابُ حَجْرِ اسود کو بوسہ دیتے وقت ہاتھ اٹھانا

۲۶۳۵- ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ ہاتھ سات موقعوں پر اٹھایا جائے۔ نماز کے شروع میں، وتروں میں قنوت کے لئے تکبیر سے وقت، عیدین میں، حجر اسود کو بوسہ دیتے وقت، صفا مروہ میں، مزدلفہ میں، عرفات میں، حجرہ اولیٰ اور حجرہ ثانیہ کے مقامات پر (طحاوی)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: یہ یقیناً انہوں نے صحابہؓ یا اجلتہ تابعینؒ سے سنا ہوگا۔ کیونکہ ایسی بات اپنی رائے سے نہیں کہی جاسکتی۔

بَابُ مُحَرَّمِ حَجْرِ اسود اور رکن یمانی کے علاوہ کسی اور رکن کو بوسہ نہ دے

اور اگر بوسہ دینے پر قدرت نہ ہو تو کسی اور چیز سے چھو کر اسے بوسہ دے

۲۶۳۶- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو حجر اسود اور رکن یمانی کے علاوہ کسی اور رکن کا بوسہ دیتے نہیں

سے۔ (بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی وغیرہ)۔

۲۶۳۷- عَنْ نَافِعٍ، قَالَ: رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ اسْتَلَمَ الْحَجَرَ بِيَدِهِ، ثُمَّ قَبَلَ يَدَهُ، وَقَالَ: مَا تَرَكْتُهُ مِنْذُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَفْعَلُهُ- متفق عليه- (نیل: ۴: ۲۶۳۷)

۲۶۳۸- عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ عَامِرِ بْنِ وَائِلَةَ ﷺ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ، وَيَسْتَلِمُ الْحَجَرَ بِمِخْجَنِ مَعَهُ وَيَقْبِلُ الْبُحَجْنَ- رواه مسلم- (نیل: ۴: ۲۶۳۸)

۲۶۳۹- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: طَافَ النَّبِيُّ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى بَعِيرٍ يَسْتَلِمُ الرُّكْنَ بِمِخْجَنِ- متفق عليه- وَفِي لَفْظٍ: طَافَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى بَعِيرٍ، كُلَّمَا أَتَى عَلَى الرُّكْنِ أَشَارَ إِلَيْهِ بِشَيْءٍ فِي يَدِهِ وَكَثِيرٌ- رواه احمد والبخاری- (نیل: ۴: ۲۶۳۹)

بَابُ طَوَافِ الْقُدُومِ وَالرَّمْلِ وَالِإِضْطِبَاعِ فِيهِ وَكَيْفِيَّتَهُمَا

۲۶۴۰- عَنْ جَابِرٍ ﷺ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ بَدَأَ بِالْحَجَرِ فَاسْتَلَمَهُ، ثُمَّ أَخَذَ عَنْ يَمِينِهِ فَرَمَلَ ثَلَاثَةَ أَشْوَاطٍ وَمَشَى أَرْبَعًا- أخرجه مسلم- (زيلعي ۱- ۴۸۸)- وهو في حديث طويل له في حجة الوداع-

فائدہ: حجر اسود کو ہاتھ لگا کر ہاتھ کو چومنا اسلام کہلاتا ہے۔

۲۶۴۱- نافع فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ کو دیکھا کہ انہوں نے اپنے ہاتھ سے حجر اسود کو چھوا پھر اپنے ہاتھ کا بوسہ لے کر فرمایا ”جب سے میں نے حضور ﷺ کو یہ کرتے ہوئے دیکھا، اس وقت سے میں نے حجر اسود کا بوسہ نہیں چھوڑا“ (بخاری و مسلم)۔

۲۶۴۲- ابو طفیل عامر بن وائلؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ وہ بیت اللہ کا طواف کرتے اور حجر اسود کو اپنی چھڑی سے چھو کر چھڑی کو چوم لیتے (مسلم)۔

۲۶۴۳- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حجۃ الوداع کے موقع پر حضور ﷺ نے اونٹ پر سوار ہو کر طواف کیا۔ اور حجر اسود کو چھڑی سے چومتے تھے۔ (بخاری و مسلم)۔ اور ایک روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے اونٹ پر سوار ہو کر طواف کیا اور جب بھی حجر اسود پر پہنچتے تو اپنے ہاتھ میں موجود کسی شے سے اس کی طرف اشارہ کرتے اور تکبیر کہتے (احمد و بخاری)۔

فائدہ: مسند احمد میں ہے کہ عطاء فرماتے ہیں کہ جابر بن عبد اللہؓ، ابن عمرؓ اور ابوسعید خدریؓ، ابو ہریرہؓ اور ابن عباسؓ بھی حجر اسود کو ہاتھ لگا کر ہاتھوں کو چوم لیتے۔

بَابُ طَوَافِ قَدُومٍ وَأُورَاسٍ فِيهِ رَمْلٌ وَإِضْطِبَاعٌ كَيْفِيَّتُهُ

۲۶۴۰- حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب مکہ آئے تو سب سے پہلے حجر اسود کو بوسہ دیا۔ پھر دائیں طرف

۲۶۴۱- عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا طَافَ بِالْبَيْتِ الطَّوْفَ الْأَوَّلَ حَتَّى ثَلَاثًا، وَمَشَى أَرْبَعًا، وَفِي رَوَايَةٍ: إِذَا طَافَ فِي الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ أَوَّلَ مَا يَقْدُمُ فَإِنَّهُ يَسْعَى ثَلَاثَةَ عَوَافٍ بِالْبَيْتِ وَيُمَشِّي أَرْبَعَةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِمَا (نیل ۴-۱۵۹)۔

۲۶۴۲- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابَهُ اعْتَمَرُوا مِنْ جَبْرِائِلَ، سَوَّوْا بِالْبَيْتِ، وَجَعَلُوا أَرْذِيَّتَهُمْ تَحْتَ أَبَابِهِمْ، ثُمَّ قَذَفُوهَا عَلَى عَوَاقِبِهِمُ الْيُسْرَى، رَوَاهُ أَحْمَدُ، وَابُودَاوُدَ، وَسَكَتَ عَنْهُ هُوَ وَالْمُنْذَرِيُّ، وَالْحَافِظُ فِي "التَّلْخِصِ"، وَرَجَّاهُ رِجَالُ شَيْخِصْحٍ، وَقَدْ صَحَّحَ حَدِيثَ الْاضْطِبَاعِ النُّوَوِيُّ فِي "شرح مسلم"، (نیل ۴: ۲۶۰)۔

سے عرف شروع کیا۔ اور تین چکروں میں رمل کیا۔ اور چار میں اپنی بیت پر چلے۔ (مسلم)۔ یہ حجۃ الوداع کے بارے میں حضرت جابرؓ کی حدیث میں مروی ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رمل اب بھی سنت ہے کیونکہ حجۃ الوداع کے موقع پر تو کوئی کافر بھی مکہ میں نہ تھا۔

۲۶۴۱- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ جب بیت اللہ کا پہلا طواف کرتے تو تین چکروں میں جلدی جلدی چلتے (یعنی رمل کرتے) اور چار چکروں میں عام عادت کے مطابق چلتے۔ اور ایک اور روایت میں ہے کہ جب حج یا عمرہ کا پہلا طواف کرتے تو تین چکروں میں دڑتے اور چار چکروں میں عام عادت کے مطابق چلتے۔ (بخاری و مسلم)۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ طواف قدوم اور اس میں رمل دونوں سنت ہیں۔ اور ﴿وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ حَتَّى يَسْعَوْا﴾ سے طواف قدوم کے وجوب پر استدلال درست نہیں کیونکہ یہ آیت بالا جماع طواف زیارت سے متعلق ہے۔ (نیل الاوطار) نیز حد سے طواف قدوم کا ساقط ہو جانا، اور وقت کی تنگی کے وقت مردوں سے بھی اس کا ساقط ہو جانا بھی اس بات کی دلیل ہے کہ یہ سنت ہے۔ کیونکہ اگر واجب ہوتا تو یہ ساقط نہ ہوتا اور اس کے فوت ہونے کی صورت میں فدیہ واجب ہوتا حالانکہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں۔

۲۶۴۲- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہؓ نے جہرانہ مقام سے عمرہ کا احرام باندھا۔ اور خانہ کعبہ کا طواف کرتے ہوئے رمل کیا۔ (یعنی کندھے اچکاتے ہوئے جھپٹ کر چلے) اور اپنی چادروں کو بغلوں کے نیچے سے نکال کر بائیں کندھوں پر لٹا دیا۔ (یعنی اضطباع کیا)۔ (احمد، ابوداؤد)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اضطباع کرنا سنت ہے اور طریقہ اضطباع بھی معلوم ہوا۔

بَابُ الطَّوَافِ مِنْ وَرَاءِ الْحَظِيمِ

۲۶۴۳- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا، قَالَتْ: سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْحَجَرِ أَيْسَ النَّبْتِ هُوَ؟ قَالَ: نَعَمْ، قُلْتُ: فَمَا لَهُمْ لَمْ يُدْخِلُوهُ فِي النَّبْتِ؟ قَالَ: ﴿إِنَّ قَوْمَكَ قَصَرَتْ بِهِمُ التَّفَقُّةُ، وَلَوْ لَا أَنَّ قَوْمَكَ حَدِيثُ عَهْدٍ بِالْجَاهِلِيَّةِ فَأَخَافُ أَنْ تُتَكَبَّرَ قُلُوبُهُمْ لَنَظَرْتُ أَنْ أُدْخِلَ الْحَجَرَ فِي النَّبْتِ﴾۔ الحديث متفق عليه، واللفظ لمسلم (نیل الاوطار ۴-۲۶۶)۔

۲۶۴۴- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ؓ، قَالَ: الْحَجَرُ مِنَ النَّبْتِ، لِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ طَافَ بِالنَّبْتِ مِنْ وَرَائِهِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾۔ اخرجہ الحاکم فی "المستدرک" قال: حديث صحيح الاسناد۔ (زيليلى ۱-۴۸۸)۔

بَابُ اسْتِلَامِ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ وَالرُّكْنِ الْيَمَانِيِّ فِي كُلِّ شَوَطِ وَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِ يُشِيرُ إِلَيْهِ بِشَيْءٍ وَيُقْبِلُهُ

باب حطيم کے پیچھے سے طواف کرنا

۲۶۴۳- ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے حطیم کے بارے میں پوچھا، کیا وہ بیت اللہ کا حصہ ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں۔ پھر میں نے عرض کیا لوگوں نے (تغیر کرتے وقت) اسے بیت اللہ میں داخل کیوں نہیں کر دیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ (تغیر کرتے وقت) قوم کے پاس خرچہ ختم ہو گیا اور اگر تیری قوم نے جاہلیت (کفر) کو نیا نیا نہ چھوڑا ہوتا اور مجھے اس بات کا خطرہ نہ ہوتا کہ ان کے دل (حطیم کو داخل کرنے کو) برا سمجھیں گے تو میں حطیم کو بیت اللہ میں داخل کر دیتا۔ (بخاری و مسلم)۔

۲۶۴۴- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حطیم بیت اللہ کا حصہ ہے اس لیے کہ نبی کریم ﷺ نے حطیم کے پیچھے سے بیت اللہ کا طواف کیا۔ اللہ تعالیٰ بھی فرماتے ہیں کہ امن والے گھر (بیت اللہ) کا طواف کرو۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حطیم بیت اللہ کا حصہ ہے اور طواف میں حطیم کو شامل کرنا بھی واجب ہے۔ ابن عبد البر نے حطیم کے باہر سے طواف کے وجوب پر اجماع نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ کسی حدیث مرفوعہ میں یا کسی صحابی سے یا اس کے بعد کے کسی بزرگ محدث و فقیہ سے یہ بات منقول نہیں ہے کہ اس نے حطیم کے اندر سے طواف کیا ہو۔ (فتح الباری)

باب طواف کے ہر چکر میں رکن یمانی اور حجر اسود کو بوسہ دیا جائے

اور اگر اس پر قدرت نہ ہو تو کسی چیز سے اس کی طرف اشارہ کر کے اس چیز کو چوم لیا جائے

۲۶۴۵- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: طَافَ النَّبِيُّ ﷺ بِالْبَيْتِ عَلَى بَعِيرٍ، كُنَّا أَتَى الرُّكْنَ أَشَارَ إِلَيْهِ بِشَيْءٍ كَانَ عِنْدَهُ وَكَثِيرٌ- أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ الْبُخَارِيُّ- (فتح
بخاری ۳-۳۸۱)

۲۶۴۶- عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا طَافَ بِالْبَيْتِ مَسَحَ،
وَقَالَ: اسْتَلَمَ الْحَجَرَ وَالرُّكْنَ فِي كُلِّ طَوَافٍ- أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي "المستدرک" (۱-۴۵۶)
وَقَالَ: حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادُ وَاقْرَاهُ عَلَيْهِ الذَّهَبِيُّ-

بَابُ جَوَازِ الطَّوَافِ رَاكِبًا لِعُذْرِهِ وَكَرَاهَتِهِ بِدُونِهِ

۲۶۴۷- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ مَكَّةَ وَهُوَ يَسْتَكْبِي، فَطَافَ
عَلَى رَاجِلَتِهِ- أَخْرَجَهُ ابْنُ دَاوُدَ، ذَكَرَهُ الْحَافِظُ فِي (الفتح ۳-۳۹۲) وَسَكَتَ عَنْهُ، فَهُوَ صَحِيحٌ أَوْ
حَسَنٌ-

۲۶۴۸- عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: شَكُوْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِنِّي اشْتَكَيْتُ،
۲۶۴۵- ابْنِ عَبَّاسٍ فَرَمَاتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ اونٹنی پر طواف کر رہے تھے، جب بھی آپ ﷺ حجر اسود کے پاس پہنچتے تو کسی
جے سے اس کی طرف اشارہ فرماتے اور بکبیر کہتے (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رش کی صورت میں کسی چھتری وغیرہ کے ذریعے اشارہ کر کے چوم لینا ہی کافی ہے۔ اور
مسلم کی حدیث میں چھتری کو چومنے کا بھی ذکر ہے۔ اور ابوسعید خدری، ابو ہریرہ، ابن عمر، جابر اور ابن عباس رضی اللہ عنہم سے بھی اسی طرح چومنا
میں ہے اور جمہور کا یہی مسلک ہے کہ ہاتھ سے چھو کر چومنا سنت ہے۔ اور اگر اس کی قدرت نہ ہو تو کسی شے سے چھو کر اس کو چوم لیا جائے
مگر اس کی بھی قدرت نہ ہو تو ہاتھ یا چھتری وغیرہ سے اس کی طرف اشارہ کر دیا جائے۔

فائدہ: باقی آپ ﷺ کا سوار ہو کر طواف کرنا ضرورت اور مجبوری کی بنا پر تھا اور بلا عذر مکروہ ہے کما سیاتی۔
۲۶۴۶- ابْنِ عُمَرَ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ جب طواف کرتے تو حجر اسود اور رکن یمانی کو ہر چکر میں چھو کر
جے۔ (مستدرک حاکم) حاکم فرماتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے اور ذہبی نے بھی یہی کہا ہے۔

بَابُ عَذْرِكِي بِنَايِرٍ سَوَّارٍ هُوَ كَرَطُافٍ كَرَنَاجَزْ هُوَ عَذْرِكِي مَكْرُوهٌ

۲۶۴۷- ابْنِ عَبَّاسٍ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ جب مکہ پہنچے تو بیمار تھے اور آپ ﷺ نے اپنی سواری پر سوار ہو کر طواف
کیا۔ (ابوداؤد) ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے۔

۲۶۴۸- ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے اپنے بیمار ہونے کی شکایت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا لوگوں کے پیچھے

فَقَالَ: ﴿طُوفُوا مِنْ وَرَاءِ النَّاسِ وَأَنْتَ رَاكِبٌ﴾۔ الحديث، أخرجه البخاری۔ "فتح الباری"
(۳-۳۹۲)۔

بَابُ يَسْتَلِمُ الْحَجَرَ أَوَّلَ مَا يَطُوفُ ثُمَّ يَأْخُذُ عَنْ يَمِينِهِ مِمَّا يَلِي الْبَابَ

۲۶۴۹- عن ابن شهاب، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ رضي الله عنه، قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حِينَ يَقْدُمُ مَكَّةَ إِذَا اسْتَلَمَ الرُّكْنَ الْأَسْوَدَ أَوَّلَ مَا يَطُوفُ يَخْبُثُ ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ مِنَ السُّنْعِ۔ أخرجه الامام البخاری۔ (فتح الباری ۳-۳۷۷)۔

۲۶۵۰- عَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ بَدَأَ بِالْحَجَرِ فَاسْتَلَمَهُ، ثُمَّ أَخَذَ عَنْ يَمِينِهِ فَرَمَلَ ثَلَاثَةَ أَشْوَاطٍ، وَمَشَى أَرْبَعًا۔ أخرجه مسلم۔ (زبلی ۱-۴۸۸) وقد تقدم۔

بَابُ وَجُوبِ الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الطَّوَافِ وَأَفْضَلُ مَكَانَهُمَا خَلْفَ الْمَقَامِ وَسُنِّيَّةُ اسْتِلَامِ الْحَجَرِ بَعْدَ الرُّكْعَتَيْنِ إِذَا كَانَ بَعْدَهُمَا سَعْيٌ

سوار ہو کر طواف کرلو۔ (بخاری)

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ عذر کی بنا پر سوار ہو کر طواف کرنا جائز ہے۔ اور وہ احادیث جن میں بیماری کا ذکر نہیں، ان مقید احادیث پر محمول ہوگی۔ اور اصل طواف یہ ہے کہ پیدل ہو جیسا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما مشہور حدیث ہے جو اصحاب سنن نے روایت کی ہے کہ طواف مثل نماز کے ہے۔ اسے حاکم، ابن حبان نے صحیح کہا ہے۔ حافظ ابن حجر اس کے بعد فرماتے ہیں کہ بغیر عذر کے سوار ہو کر طواف کرنے پر اس میں کوئی دلالت نہیں۔

باب محرم پہلے طواف میں ہی حجر اسود کو بوسہ دے پھر دروازے کی جانب سے اپنے دائیں جانب سے طواف شروع کرے
۲۶۴۹- سالم اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں، انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ ﷺ مکہ

تشریف لاتے تو پہلے طواف میں حجر اسود کو بوسہ دیتے اور سات چکروں میں سے تین میں رمل کرتے۔ (بخاری)۔

۲۶۵۰- حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب مکہ آئے تو سب سے پہلے حجر اسود کو بوسہ دیا۔ پھر اپنی دائیں جانب سے طواف شروع کیا۔ طواف کے تین چکروں میں رمل کیا اور چار چکروں میں عادت کے مطابق چلے (مسلم)۔

فائدہ: بعض حضرات نے حجر اسود کو بوسہ دینے سے یہ مسئلہ مستطیع کیا ہے کہ ہر اس شخص کو بوسہ دیا جاسکتا ہے جو تعظیم کا مستحق ہے۔ اسی طرح قرآن مجید اور اجزاء حدیث کو بوسہ دینے کا بھی جواز ثابت کیا ہے (فتح الباری)۔ لیکن یاد رہے کہ قبور صالحین کو بوسہ دینے سے علماء حنفیہ منع کیا ہے (نور الایضاح) کیونکہ اس میں قبر کو جسدہ کرنے کی ہیئت بنتی ہے جس میں بڑی خرابی ہے جو مخفی نہیں۔

باب طواف کے بعد دو رکعت پڑھنا واجب ہے اور مقام ابراہیم کے پیچھے پڑھنا افضل ہے

اور جس طواف کے بعد سعی ہو اس طواف کے بعد حجر اسود کو بوسہ دینا سنت ہے

۲۶۵۱- عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا أَتَاهُ إِلَى مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ قَرَأَ: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾، فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ، فَقَرَأَ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ، وَقُلَّ يَأَيُّهَا الْكَافِرُونَ، وَقُلَّ هُوَ اللَّهُ حَدهُ، ثُمَّ غَادَ إِلَى الرُّكْنِ فَاسْتَلَمَهُ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّفَا. رواه احمد و مسلم۔ (نیل ۴-۲۷۲)۔

۲۶۵۲- قِيلَ لِلزَّهْرِيِّ: إِنَّ عَطَاءَ يَقُولُ: يُجْزِئُ الْمَكْتُوبَةُ مِنْ رَكَعَتِي الطَّوْفِ، فَقَالَ: سُنَّةٌ أَفْضَلُ، لَمْ يَطْفِ النَّبِيُّ ﷺ أَسْبُوعًا إِلَّا صَلَّى رَكَعَتَيْنِ. أخرجه البخاری۔ (نیل ۴-۲۷۲)۔

۲۶۵۳- عن نافع، عن ابنِ عمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: سَنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِكُلِّ أُسْبُوعٍ رَكَعَتَيْنِ۔

الحافظ ابو القاسم تمام بن محمد الرازی فی "فوائده"۔ (زیلعی ۱-۴۹۰)۔

۲۶۵۴- عن عمرو، عن الحسن، قَالَ: مَضَتْ السَّنَةُ أَنْ مَعَ كُلِّ أُسْبُوعٍ رَكَعَتَيْنِ لَا

۲۶۵۱- حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ جب مقام ابراہیم پر پہنچے تو یہ آیت مبارکہ تلاوت فرمائی ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ پھر آپ ﷺ نے دو رکعت نماز پڑھی۔ پہلی رکعت میں فاتحہ کے بعد سورۃ قل یا ایہا الکافرون اور دوسری رکعت میں فاتحہ کے بعد سورۃ قل ہو اللہ احد پڑھی۔ (دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد) آپ ﷺ نے دوبارہ حجر اسود کا بوسہ دیا۔ اس کے بعد آپ ﷺ صفا و مروہ کی طرف (سعی کیلئے) چلے گئے۔ (احمد و مسلم)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قرآن کی آیت ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ سے مراد طواف کی ہے۔ اور امر کا صیغہ وجوب پر دلالت کرتا ہے۔ لہذا طواف کی دو رکعتیں واجب ہیں۔ اس کے چھوڑنے پر دم واجب ہوگا۔ البتہ طواف کی سات رکعتوں کو مقام ابراہیم کے پاس پڑھنا واجب نہیں کیونکہ احادیث میں حضور ﷺ کا مختلف جگہوں پر نماز پڑھنا ثابت ہے۔ اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ طواف کے بعد دوبارہ حجر اسود کا بوسہ دینا چاہیے بشرطیکہ اس کے بعد سعی ہو۔

۲۶۵۲- زہریؒ سے کہا گیا کہ عطاء کہتے ہیں کہ طواف کی دو رکعتیں فرض نماز سے بھی ادا ہو جاتی ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ سنت میں زیادہ بہتر ہے۔ ایسا کبھی نہیں ہوا کہ حضور ﷺ نے سات چکر پورے کئے ہوں اور دو رکعت نماز نہ پڑھی ہو۔ (بخاری)۔

فائدہ: اس اثر سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے طواف کی نماز ہمیشہ پڑھی ہے اور کبھی بھی ترک نہیں کیا جو وجوب کی دلیل ہے۔

۲۶۵۳- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہر سات چکروں پر دو رکعت نماز مسنون فرمائی ہے۔ اسے ابو القاسم ابن عمرؓ نے فوائد میں روایت کیا ہے۔ (زیلعی)۔

۲۶۵۴- حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ یہ سنت چلی آ رہی ہے کہ ہر سات چکروں کے ساتھ دو رکعت نماز پڑھی جاتی ہے

يُجْزَىٰ مِنْهُمَا تَطَوُّعٌ وَلَا فَرِيضَةٌ۔ رواه ابن ابی شیبۃ فی ”مصنفہ“، ثم اخرجہ عن یحییٰ بن سلیمان، عن اسماعیل بن امیۃ، عن الزہری نحوه سواء۔ (زیلعی ۱-۴۹۰)۔

بَابُ جَوَازِ رَكْعَتَيْ الطَّوَافِ خَارِجًا مِنَ الْمَسْجِدِ وَمِنَ الْحَرَمِ

۲۶۵۵- عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا أُقِيمَت صَلَاةُ الصُّبْحِ فَطَوُّفِي عَلَى بَعِيرِكَ وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ، فَفَعَلْتُ ذَلِكَ، فَلَمْ تُصَلِّ حَتَّى خَرَجْتُ»۔ اخرجہ الامام البخاری۔ (فتح الباری ۳-۳۹۰)۔

۲۶۵۶- وَصَلَّى عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَارِجًا مِنَ الْحَرَمِ۔ علقہ البخاری۔ وصلہ مالک وغیرہ۔

کما فی ”فتح الباری“ ایضاً۔

اور کسی قسم کی نفل یا فرض نماز سے نماز طواف اور انہیں ہوتی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔

فائدہ: مضت السنۃ کے الفاظ مرفوع کے حکم میں ہیں۔ نیز سنت کا مطلب یہ ہے کہ یہ دو رکعتیں عزائم شریعت میں سے ہیں اور ہمیشہ سے مسلمانوں میں معروف و مشہور اور ان پر تو اتر سے عمل ہوتا چلا آ رہا ہے۔ الغرض سنت سے مراد سنت اصطلاحی نہیں بلکہ سنت لغوی مراد ہے جو واجب کو بھی شامل ہے۔ تو معلوم ہوا کہ یہ دو رکعتیں واجب ہیں اور یہی حنفیہ کا قول ہے۔ اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ طواف اور نماز طواف کے درمیان میں موالات بھی سنت ہے۔ بلا عذر تاخیر کراہت سے خالی نہیں۔

بَابُ مَسْجِدِ حَرَامٍ يَأْخُذُ بِهِ طَوَافُ كِي دَوْرَ كَعْتَيْنِ يَرْهَنَ جَائِزَہ

۲۶۵۵- حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ جب صبح کی نماز کھڑی ہو (اور لوگ نماز پڑھنے میں مشغول ہو جائیں) تو تو اپنے اونٹ پر طواف کر لینا۔ چنانچہ ام سلمہؓ نے ایسا ہی کیا (لیکن) آپ نے باہر نکلنے تک نماز طواف نہ پڑھی۔ (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عورتوں کے طواف کے آداب میں سے یہ ہے کہ وہ طواف میں مردوں سے اختلاط نہ کریں۔ اس پر بخاری کی وہ حدیث بھی دلیل ہے جس میں ہے کہ جب ابن ہشام نے عورتوں کو مردوں کے ساتھ طواف سے منع کر دیا..... اس میں ہے کہ حضرت عائشہؓ لوگوں سے الگ تھلگ طواف کرتی تھیں اور جب مطاف خالی ہوتا (رات کے کسی وقت میں) تو تب حجر اسود کو بوسہ دیتیں۔

۲۶۵۶- اور بخاری ہی میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے طواف کی دو رکعتیں حرم سے باہر جا کر (ذوطوی مقام میں) پڑھیں۔ بخاری

نے اسے تعلیقاً اور امام مالکؒ وغیرہ نے اسے موصولاً روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ طواف کی دو رکعتیں مسجد حرام سے باہر جا کر پڑھنا بھی جائز ہے کیونکہ اگر جائز نہ ہو

بَابُ ذِكْرِ اللَّهِ فِي الطَّوَافِ

۲۶۵۷- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ رضی اللہ عنہ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ بَيْنَ الرُّكْنِ الْبَاقِي وَالْحَجَرِ: ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾۔ رواه أحمد، وابوداود۔ وقال: بين الركعتين۔ واخرجه ايضا النسائي، و صححه ابن حبان، والحاكم۔ (نیل الاوطار ۱-۲۱۳)۔

۲۶۵۸- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَدْعُو بِهَذَا الدُّعَاءِ بَيْنَ رُكْنَيْ ﴿اللَّهُمَّ قِنْعِي بِمَا رَزَقْتَنِي، وَبَارِكْ لِي فِيهِ، وَاخْلُفْ عَلَيَّ كُلَّ غَائِبَةٍ لِي بِخَيْرٍ﴾۔ رواه ابن ماجه، والحاكم۔ (التلخيص الجبير ۱-۲۱۳) قال الحاكم: صحيح الاسناد۔

۲۶۵۹- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ: أَنَّ اللَّهَ وَكَّلَ بِالْحَجَرِ سَبْعِينَ مَلَكًا، فَمَنْ قَالَ: اللَّهُمَّ إِنِّي سَأَلْتُ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ قَالُوا: آمِينَ۔ رواه ابن ماجه وسكت عنه الحافظ في التلخيص (۱-۲۱۳)۔

۲۶۶۰- وَعَنْهُ: مَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا فَلَمْ يَتَكَلَّمْ إِلَّا بِسُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، وَغَنَىٰ عَنْهُ سَبْعُونَ سَنَةً۔

ترجمہ: ان پروردگار فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو حجر اسود اور رکن یمانی کے درمیان یہ پڑھتے ہوئے سنا: رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (اے ہمارے رب ہمیں دنیا میں بھی بہتری عطا فرما اور آخرت میں بھی بہتری عطا فرما اور ہمیں دوزخ کے عذاب سے بچا) (احمد، ابوداود، نسائی)۔ حاکم اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے۔

باب طواف کے دوران اللہ کا ذکر کرنا

۲۶۵۷- عبد اللہ بن سائب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو حجر اسود اور رکن یمانی کے درمیان یہ پڑھتے ہوئے سنا: رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (اے ہمارے رب ہمیں دنیا میں بھی بہتری عطا فرما اور آخرت میں بھی بہتری عطا فرما اور ہمیں دوزخ کے عذاب سے بچا) (احمد، ابوداود، نسائی)۔ حاکم اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۶۵۸- ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضور ﷺ حجر اسود اور رکن یمانی کے درمیان یہ دعا پڑھتے تھے۔ اللَّهُمَّ قِنْعِي بِمَا رَزَقْتَنِي وَبَارِكْ لِي فِيهِ وَاخْلُفْ عَنِّي كُلَّ غَائِبَةٍ لِي بِخَيْرٍ (اے اللہ مجھے اپنے دیئے ہوئے پر قناعت کی توفیق دے اور میرے لیے اس میں برکت نازل فرما اور میرے لیے ہر غائب چیز میں خیر رکھ دے)۔ (ابن ماجہ، حاکم)۔ حاکم نے اسے صحیح الاسناد کہا ہے۔

۲۶۵۹- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حجر اسود پر ستر فرشتے مقرر فرما رکھے ہیں۔ پس اگر کوئی یوں کہے (حجر اسود کے قریب) اللَّهُمَّ إِنِّي سَأَلْتُ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (اے اللہ مجھے اپنے دیئے ہوئے پر قناعت کی توفیق دے اور میرے لیے اس میں برکت نازل فرما اور میرے لیے ہر غائب چیز میں خیر رکھ دے)۔ (ابن ماجہ، حاکم)۔ حاکم نے اسے صحیح الاسناد کہا ہے۔

۲۶۶۰- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جو بیت اللہ کے سات چکر لگائے۔ اور اس دوران صرف تیسرا کلمہ پڑھے تو اس

إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ۔ مُجِئَتْ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ، وَكُتِبَتْ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ، وَرُفِعَتْ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ۔ رواه ابن ماجه، و سنده ضعيف، قاله الحافظ في "التلخيص" (۱-۲۱۳)۔ وفي "نيل الاوطار" (۴-۲۶۹) ان في اسناده اسماعيل بن عياش، وفيه مقال، وهشام بن عمار، وهو ثقة تغير بآخره اهـ۔ قلت: وكلاهما حسن الحديث عندنا لا سيما في ابواب الفضائل۔

بَابُ جَوَازِ الْكَلَامِ الْمُبَاحِ فِي الطَّوَافِ وَتَرْكُهُ أَفْضَلُ

۲۶۶۱۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَرْفُوعًا: ﴿الطَّوَافُ بِالْبَيْتِ صَلَاةٌ، إِلَّا أَنْ اللَّهُ أَبَاحَ فِيهِ الْكَلَامَ، فَمَنْ نَطَقَ فَلَا يَنْطِقُ إِلَّا بِحَيْرٍ﴾۔ اخرجہ اصحاب السنن، وصححه ابن خزيمة، وابن حبان۔ (فتح الباری ۳-۳۸۶) و فی کلام الحافظ ما يشعر بكون الحديث مشهورا عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَوْقُوفًا وَمَرْفُوعًا۔

کے دس گناہ معاف ہو جاتے ہیں، دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور دس درجات بلند ہوتے ہیں۔ (ابن ماجہ)۔ اس کی سند ضعیف ہے (تلخیص)۔ میں کہتا ہوں کہ اسماعیل اور ہشام دونوں حسن الحدیث ہیں خاص کر ابواب فضائل میں۔
فائدہ: ان احادیث سے طواف کے دوران ذکر اللہ کا استحباب معلوم ہوتا ہے۔

بَابُ طَوَافِ كِتَابِ الْمُبَاحِ كِتَابُ الْجَزَائِرِ لَيْكِنْ نَهَى أَنْ يَكُنْ أَفْضَلُ

۲۶۶۱۔ ابن عباسؓ سے ایک مرفوع حدیث مروی ہے کہ بیت اللہ کا طواف نماز کی طرح ہے لیکن اس میں گفتگو کرنا مباح اور جائز ہے۔ تو جس نے گفتگو کرنی ہو وہ خیر کی گفتگو کرے۔ اس حدیث کو اصحاب سنن نے روایت کیا ہے۔ ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے اور حافظ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث ابن عباسؓ سے موقوفاً و مرفوعاً مشہور ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طواف کے دوران گفتگو کرنا جائز ہے لیکن اسے نماز سے تشبیہ دی گئی ہے لہذا گفتگو نہ کرنا ہی مستحب ہے۔ اسی طرح ہر وہ عمل نہ کرنا مستحب ہے جو خشوع کے منافی ہو۔ لیکن یاد رکھیں کہ طواف میں نماز کی طرح ہاتھ باندھنا مکروہ ہے۔ کیونکہ حضور ﷺ اور صحابہؓ سے تو اتر عملی سے ثابت ہے کہ طواف کے دوران وہ ہاتھ چھوڑے رکھتے تھے۔

فائدہ: قیاس کا تقاضا تھا کہ طواف میں بھی نماز کی طرح ہاتھ باندھے جائیں کیونکہ اسے نماز سے تشبیہ دی گئی ہے لیکن قرآن جائیں امام اعظم ابو حنیفہؒ پر کہ انہوں نے قیاس کو چھوڑ کر سنت نبوی و سنت صحابہؓ کی پوری پوری رعایت کی ہے۔ لیکن اس سب کے باوجود بھی ایک نولہ اختلاف کو قیاس کا طعن دیتا ہے۔ فہذہ فریۃ بلا مریت کدالہ القلوب یفطرون منہ وتنشق الصدور وتخر الجبال ہذا

بَابُ إِذَا أَتَى مِنْ سَبْعَةِ أَشْوَاطٍ بِأَكْثَرِ صَحٍّ طَوَافُهُ

۲۶۶۲- عَنْ أَبِي الشَّعَثَاءِ: أَنَّهُ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَقَدْ طَافَ خَمْسَةَ أَطْوَافٍ فَلَمْ يُتِمَّ مَا بَقِيَ-

رواہ عبدالرزاق، و ذکرہ الحافظ فی "الفتح" (۳-۳۸۸) و سکت عنہ، فهو صحیح او حسن-

بَابُ إِذَا قَطَعَ طَوَافَهُ لِعُذْرٍ يَقْضِي مَا بَقِيَ وَيَبْنِي

وَلَا يَلْزَمُهُ إِلَّا سِتْيَانٌ وَالسُّنَّةُ فِيهِ الْمُوَالَاةُ

۲۶۶۳- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَكْرِيَاءَ، عَنْ جَمِيلِ بْنِ زَيْدٍ، قَالَ: رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ طَافَ

سِتْيَانًا فَلَقِيْمَتِ الصَّلَاةَ فَصَلَّى مَعَ الْقَوْمِ، ثُمَّ قَامَ فَبَنَى عَلَى مَا مَضَى مِنْ طَوَافِهِ- رَوَاهُ سَعِيدُ بْنُ

سَعْدٍ، وَعَلَّقَهُ الْبُخَارِيُّ مُخْتَصَرًا- (فتح الباری ۳-۳۸۷) و سکت عنہ الحافظ، فهو صحیح او

باب جو طواف کے اکثر حصے پورے کر لے اس کا طواف درست ہو گیا

۲۶۶۲- ابوالشعثاء سے مروی ہے کہ پانچ پکر پورے ہو جانے پر نماز کھڑی ہو جائے تو باقی پکروں کو پورا نہ کرے (مصنف

عبدالرزاق)۔ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں اسے ذکر کر کے اس پر سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ: معلوم ہوا کہ طواف کا کرن اکثر پکر لگانا ہے۔ یہی حنفیہ کا مسلک ہے۔

باب اگر کسی عذر کی بنا پر طواف روکنا پڑے تو دوبارہ بناء کرتے ہوئے باقی حصے کی قضا کرے

اور از سر نو کرنا ضروری نہیں۔ اور طواف میں سنت طریقہ یہ ہے کہ لگاتار کیا جائے

۲۶۶۳- جمیل بن زید فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ کو دیکھا کہ آپ بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے اسی دوران نماز کھڑی

ہوئی تو آپ نے (طواف چھوڑ کر) لوگوں کے ساتھ نماز پڑھی (پھر نماز کے بعد) آپ کھڑے ہوئے اور سابقہ طواف پر بناء کرتے ہوئے

باقی طواف پورا کیا۔ اسے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے اور بخاری نے بھی تعلیقاً روایت کیا ہے اور حافظ نے بھی اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عذر کی بنا پر طواف ادھورا چھوڑ دینا جائز ہے اور پھر بناء کرنا بھی جائز ہے۔ نیز مغنی ابن

قدامة میں ہے کہ اکثر اہل علم (ابن عمر، سالم عطاء، شافعی، ابو ثور اور احناف وغیرہ) کے نزدیک اگر طواف یا سعی کرتے ہوئے فرض نماز کی

اقامت کہی جائے تو وہ طواف سعی ادھوری چھوڑ کر جماعت کے ساتھ نماز پڑھے۔ نیز حضور ﷺ کے فرمان "إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ

فَاجْعَلْ صَلَاةً إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ" سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ طواف سنت وغیرہ کے دوران اگر فرض نماز کی اقامت کہی جائے تو طواف

حسن عنده، وجمیل بن زید عدا هو الطائی الکوفی او البصری، روی عنه الثوری،
واسماعیل بن زکریا وغیرہما، وهو ضعیف عندهم کما فی "التہذیب" (۲-۱۱۴)۔

۲۶۶۴- عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ: قُلْتُ لِعَطَاءٍ: الطَّوَافُ الَّذِي يَقْطَعُهُ عَلَى الصَّلَاةِ وَاعْتَدَّ بِهِ
أَيُّجَزِي؟ قَالَ: نَعَمْ، وَأَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ لَا يُعْتَدَّ بِهِ۔ قَالَ: فَارَدْتُ أَنْ أَرْكَعَ قَبْلَ أَنْ أَتِمَّ سَبْعِي؟ قَالَ:
لَا، أَوْبَ سَبْعِكَ إِلَّا أَنْ تُمْنَعَ مِنَ الطَّوَافِ۔ اُخْرَجَهُ عَبْدِ الرَّزَّاقِ، وَ سَكَتَ عَنْهُ الْحَافِظُ فِي
"الفتح" (۳-۳۸۷)۔

۲۶۶۵- حَدَّثَنَا هُثَيْمٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ، عَنْ عَطَاءٍ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي الرَّجُلِ
يَطُوفُ بَعْضَ طَوَافِهِ ثُمَّ تَخْضُرُ الْجَنَازَةُ: يَخْرُجُ فَيَصِلِي عَلَيْهَا، ثُمَّ فَيَقْضِي مَا بَقِيَ عَلَيْهِ مِنْ
طَوَافِهِ۔ اُخْرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَ سَكَتَ عَنْهُ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ (۳-۳۸۷) وَ رَجَّاهُ ثِقَاتٌ۔

ادھورا چھوڑ دے اور فرض نماز باجماعت ادا کرے۔ اور ہمارے علم میں کوئی ایسا شخص بھی نہیں ہے جو بناء طواف کے مسئلہ میں مذکورہ بالا اہل علم
کا مخالف ہو ان کے زمانہ میں سوائے حسن بھری کے۔ لیکن جمہور کا قول اولیٰ ہے۔ الخ۔ (۳-۴۱۳)

۲۶۶۴- ابْنُ جُرَيْجٍ فرماتے ہیں کہ میں نے عطاءؒ سے پوچھا کہ نماز کی وجہ سے طواف کے جس چکر کو توڑ دیا جائے تو کیا اس پکر
کو طواف میں شمار کرنا جائز ہے؟ آپؒ نے فرمایا ہاں لیکن مجھے پسند یہ ہے کہ اسے شمار نہ کیا جائے۔ راوی نے کہا کہ میں نے سات چکر پورا
کرنے سے قبل نماز پڑھنے کا ارادہ کیا تو آپؒ نے فرمایا نہیں، سات چکر پورے کر۔ ہاں اگر طواف کرنے سے کوئی رکاوٹ ہو جائے (تو پھر
پورا نہ کرنے میں کوئی حرج نہیں) (مصنف عبد الرزاق) حافظ نے اس پر سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طواف درمیان میں چھوڑ دینا عذر کی وجہ سے جائز تو ہے لیکن لگاتار پورے سات چکر لگانا
مسنون ہے۔

۲۶۶۵- عطاءؒ سے مروی ہے، آپؒ نے فرمایا کہ اگر کوئی آدمی طواف کے کچھ چکر پورے کر چکا ہو۔ پھر جنازہ آ جائے اور وہ
نماز جنازہ میں شریک ہو جائے تو وہ واپس آ کر (بنا کرتے ہوئے) باقی طواف کر سکتا ہے۔ سعید بن منصور نے اسے روایت کیا ہے۔
حافظ نے اس پر سکوت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: حافظ فتح الباری میں فرماتے ہیں کہ جمہور کا یہ قول ہے کہ عذر کی بنا پر (مثلاً فرض نماز، نماز جنازہ، تجمید وضو وغیرہ کی
بنا پر) طواف ادھورا چھوڑنا جائز ہے اور پھر اس پر بنا کر ناجی جائز ہے۔

بَابُ أَنَّ الْمَوَالَاةَ بَيْنَ الطَّوَافِ وَرَكْعَتَيْهِ سُنَّةٌ إِلَّا فِي وَقْتِ الْكَرَاهَةِ

فَلَا بَأْسَ بِقَرْنِ الْأَسَابِيعِ

۲۶۶۶- عن معمر، عن ايوب، عَنْ نَافِعٍ: أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَكْرَهُ قَرْنَ الطَّوَافِ، وَيَقُولُ:

عَلَى كُلِّ سَبْعِ صَلَاةٍ رَكْعَتَيْنِ، وَكَانَ لَا يَقْرُنُ- اخرجہ عبدالرزاق، وسكت عنه الحافظ في

الفتح (۳۸۸-۳) ورجاله ثقات معروفون من رجال الجماعة، فالسند صحيح-

۲۶۶۷- عَنْ الْمُسَوِّرِ بْنِ مَخْرَمَةَ رضي الله عنه: أَنَّهُ كَانَ يَقْرُنُ بَيْنَ الْأَسَابِيعِ إِذَا طَافَ بَعْدَ الصُّبْحِ

الْعَصْرِ، فَإِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ أَوْ غَرَبَتْ صَلَّى لِكُلِّ أُسْبُوعٍ رَكْعَتَيْنِ- رواه ابن ابی شیبہ

سند جيد، كما في "فتح الباری" (۳۸۸-۳)-

باب طواف اور نماز کے درمیان موالات سنت ہے مگر مکروہ وقت میں مسنون نہیں

اور کئی طواف اکٹھے کرنے میں کوئی حرج نہیں

۲۶۶۶- نافع فرماتے ہیں کہ ابن عمرؓ کی طواف اکٹھے کرنے کو مکروہ سمجھتے تھے۔ اور فرماتے تھے ہر سات چکروں پر دو رکعت نماز

سنواری ہے۔ اور آپؐ خود کئی طوافوں کو نہیں ملاتے تھے (مصنف عبدالرزاق)۔ حافظ نے اس پر سکوت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک طواف (یعنی سات چکر) مکمل اور پورا ہونے پر اگلا طواف شروع کرنے سے پہلے

دو رکعت نماز پڑھنی چاہیے اور نماز پڑھے بغیر دوسرا طواف شروع کر دینا اچھا نہیں بشرطیکہ وقت مکروہ نہ ہو۔ اور اگر وقت مکروہ ہو تو نماز طواف کی تاخیر میں کوئی کراہت نہیں جیسا کہ آتا ہے۔

۲۶۶۷- مسویر بن مخرمہ رضي الله عنه سے مروی ہے کہ آپؐ جب صبح یا عصر کی نماز کے بعد طواف کرتے تو کئی طوافوں کو ملاتے اور جب

صبح طلوع ہو جاتا یا غروب ہو جاتا تو ہر سات چکروں کیلئے دو رکعت نماز پڑھتے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اس کی سند عمدہ ہے۔

فائدہ: چونکہ وہ سورج کے طلوع اور غروب ہونے کا وقت ہوتا اس لئے آپؐ نماز نہ پڑھتے۔ بلکہ دوسرا طواف شروع

کرتے۔ لیکن پہلی حدیث کی بنا پر عام حالات میں ایسا کرنا مکروہ ہے۔

بَابُ وُجُوبِ الطَّهَارَةِ وَسِتْرِ الْعَوْرَةِ لِلطَّوَّافِ

۲۶۶۸- فِی حَدِیثِ ابْنِ بَكْرٍ الصَّدِیقِ رضی اللہ عنہ عَنِ النَّبِیِّ صلی اللہ علیہ وسلم، قَالَ: ﴿لَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ﴾۔

۲۶۶۹- وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم حِينَ قَدِمَ أَنَّ

تَوَضَّأَ، ثُمَّ طَافَ بِالْبَيْتِ- متفق علیہما- (نیل الاوطار ۴-۲۶۸)۔

۲۶۷۰- وَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم لَمَّا طَمِثَتْ بِسَرَفٍ: ﴿إِنِّعِلِي مَا يَفْعَلُ الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا

تَطُوفِي بِالْبَيْتِ حَتَّى تَطْهَرِي﴾- متفق علیہ- (نیل ۴-۲۶۸)۔

۲۶۷۱- وَعَنْهَا مَرْفُوعًا: ﴿الْحَائِضُ تَقْضِي الْمَنَاسِكَ كُلِّهَا إِلَّا الطَّوَّافَ﴾- رواد

احمد، واخرجه بهذا اللفظ ابن ابی شیبہ باسناد صحیح عن ابن عمر- (نیل ۴-۲۶۸)۔

باب طواف کیلئے ستر ڈھانپنا اور طہارت واجب ہے

۲۶۶۸- حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی نہ گایت اللہ کا طواف نہ کرے۔ (متفق علیہ)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ستر عورت طواف کے لئے واجب ہے۔ کیونکہ یہ خبر بمعنی نئی ہے جو منع میں المبلغ ہے۔

۲۶۶۹- ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ آتے تو سب سے پہلے وضو کر کے بیت

اللہ کا طواف کرتے (بخاری و مسلم)۔

۲۶۷۰- جب ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو سرف مقام پر حیض آ گیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ

صدیقہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا جو دوسرے حاجی کرتے ہیں تو بھی وہ اعمال کر لیکن جب تک پاک نہ ہو جائے بیت اللہ کا طواف نہ

کرنا۔ (بخاری و مسلم)۔

۲۶۷۱- حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ہی سے ایک مرفوع حدیث مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حیض والی عورت

طواف کے علاوہ حج کے تمام مناسک ادا کر سکتی ہے۔ (مسند احمد و مصنف بن ابی شیبہ)

فائدہ: آخری دو احادیث سے معلوم ہوا کہ طہارت طواف کیلئے واجب ہے۔ نیز حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف کو نماز سے

تشبیہ دی ہے۔

بَابُ السَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَوُجُوبِ الْبَدَاءِ بِالصَّفَا وَسُنَّةِ الصُّعُودِ عَلَيْهِمَا مُسْتَقْبِلًا وَالِدَّعَاءَ وَذِكْرَ اللَّهِ عِنْدَهُمَا

۲۶۷۲- عَنْ جَابِرٍ رضی اللہ عنہ: أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم لَمَّا دَنَا مِنَ الصَّفَا قَرَأَ: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾، أَبْدَأُ بِمَا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ- فَبَدَأَ بِالصَّفَا، فَرَفَعَى عَلَيْهِ حَتَّى رَأَى الْبَيْتَ، فَاسْتَقْبَلَ الْبَيْتَ وَحَدَّ اللَّهُ، وَكَبَّرَهُ، وَقَالَ: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ، أَنْجَزَ وَعْدَهُ، وَنَصَرَ عَبْدَهُ، وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ﴾، ثُمَّ دَعَا بَيْنَ ذَلِكَ فَقَالَ بِمَثَلِ هَذَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ نَزَلَ إِلَى الْمَرْوَةِ حَتَّى انْصَبَتْ قَدَمَاهُ فِي بَطْنِ الْوَادِي، حَتَّى إِذَا صَعِدْنَا مَشَى حَتَّى آتَى الْمَرْوَةَ، فَفَعَلَ عَلَى الْمَرْوَةِ كَمَا فَعَلَ عَلَى الصَّفَا- رواه مسلم- و كذلك احمد والنسائي بمعناه، ولفظ النسائي: ﴿فَابْدَأُوا بِمَا بَدَأَ اللَّهُ بِصَيْغَةِ الْأَمْرِ، وَصَحَّحَهُ ابْنُ حَزْمٍ، وَالنَّوَوِيُّ فِي "شرح مسلم"- و في "الموطأ": حَتَّى

باب صفامروہ کے درمیان سعی کرنا اور صفا سے سعی کو شروع کرنا واجب ہیں

اور صفامروہ پہاڑیوں پر چڑھ کر بیت اللہ کی طرف منہ کرنا اور دعا اور ذکر اللہ کرنا سنت ہیں

۲۶۷۲- حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم صفا پہاڑی کے قریب ہوئے تو یہ آیت پڑھی- ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ (کہ صفا اور مروہ اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں) پھر فرمایا کہ میں اسی طرف سے شروع کروں گا جس طرف سے اللہ نے قرآن میں ان کا ذکر شروع کیا ہے (یعنی صفا سے)۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم صفا پہاڑی سے شروع ہوئے اور پھر صفا پہاڑی پر چڑھے یہاں تک کہ بیت اللہ آپ کو نظر آنے لگا۔ بیت اللہ کی طرف منہ کر کے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور اس کی کبریائی بیان کی پھر آپ نے یہ دعا پڑھی لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملک ولہ الحمد وهو علی کل شیء قدير۔ لا الہ الا اللہ وحدہ انجز وعده (یعنی اپنا وعدہ پورا کیا) ونصر عبده (یعنی اپنے بندے کی مدد کی) وحزم الاحزاب وحده (جس نے تمام لشکروں کو اکیلے ہی شکست دے دی) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعائیں دفعہ در دفعہ فرمائی۔ اور ہر دفعہ ان تکبیرات کے بعد دعا بھی فرماتے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم اتر کر مروہ کی طرف چلے یہاں تک کہ اس وادی کے نشیب میں آپ کے قدم مبارک اٹھنے لگے (یعنی نشیب میں دوڑے) پھر جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم مروہ پہاڑی پر چڑھنے لگے تو عام رفتار سے چلے اور مروہ پہاڑی پر پہنچ گئے۔ اور مروہ پہاڑی پر وہی اعمال کئے جو صفا پہاڑی پر کئے (یعنی بیت اللہ کی طرف منہ کر کے اللہ سے دعا کی) (مسلم، احمد، نسائی) اور نسائی کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ سعی اس طرف سے شروع کرو جس کو اللہ پاک نے کلام پاک میں مقدم رکھا ہے۔ یہ صیغہ امر و وجوب پر دال ہے۔ نووی نے شرح مسلم میں اور ابن حزم نے صحیح کہا ہے۔ اور حمیدی کے جمع بین الصحیحین میں اور موطا میں یہ لفظ ہیں کہ یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم مبارک وادی کے نشیب

انصبت قدماہ فی بطن الوادی سعی حتی خرج، ولفظ الحمیدی فی ”الجمع بین الصحیحین“: حتی انصبت قدماہ رمل فی بطن الوادی۔ وقد وقع فی بعض نسخ ”صحیح مسلم“ کلفظ ”الموطا“ وغیرہ۔ (نیل الاوطار ۴-۲۷۵)۔

۲۶۷۳- عَنْ جَابِرٍ رضی اللہ عنہ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم طَافَ وَسَعَى، رَمَلَ ثَلَاثًا وَسَمَشَى أَرْبَعًا، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ - فَصَلُّوا سَجْدَتَيْنِ، وَجَعَلَ الْمَقَامَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكَعْبَةِ، ثُمَّ اسْتَلَمَ، ثُمَّ خَرَجَ فَقَالَ: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾، فَأَبْدَأُوا بِمَا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ۔ رواه النسائي و صححه ابن حزم والنووي في شرح مسلم (نیل الاوطار ۴: ۲۷۵)۔

۲۶۷۴- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ: أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم لَمَّا قَرَعَ مِنْ طَوَافِهِ أَتَى الصَّفَا، فَعَلَا عَلَيْهِ حَتَّى نَظَرَ إِلَى النَّبِيِّ، وَرَفَعَ يَدَيْهِ، فَجَعَلَ يَحْمَدُ اللَّهَ وَيَذْعُو مَا شَاءَ أَنْ يَذْعُو۔ رواه مسلم وابوداود، (نیل الاوطار ۴-۲۷۴)۔

میں اٹھنے لگے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم دوڑے حتیٰ کہ وادی سے نکل گئے۔ اور مسلم کے بعض نسخوں میں بھی موطا کی طرح کے الفاظ ہیں۔
فائدہ: اس حدیث میں بلکہ قرآن میں بھی صفامروہ کی سعی کو شعائر اللہ سے تعبیر کیا گیا ہے جو جوہر پر دلالت کرتا ہے۔ پھر ابتداء الامر کے الفاظ بھی اس پر دلالت کرتے ہیں کہ صفاء سعی شروع کرنا واجب ہے۔ اور اس حدیث سے صفامروہ پہاڑی پر ذکر اللہ کرنا بھی ثابت ہے جو کہ سنیت کی دلیل ہے۔

۲۶۷۳- حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ کا طواف کیا۔ اور صفامروہ کے درمیان سعی کی۔ طواف کے پہلے تین چکروں میں رمل کیا اور چار چکروں میں عام عادت کے مطابق چلے۔ پھر (طواف کے بعد) یہ آیت تلاوت فرمائی: وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى (یعنی مقام ابراہیم کے پاس کی جگہ کو تہجد گاہ بناؤ) پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف کی دو رکتیں اس طرح پڑھیں کہ مقام ابراہیم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور بیت اللہ کے درمیان تھا۔ پھر حجر اسود کو بوسہ دیا اور یہ فرماتے ہوئے چلائے ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ کہ صفاء مروہ اللہ کی نشانیں ہیں سے ہیں) پھر فرمایا کہ تم سعی اس جانب سے شروع کرو جس جانب کو اللہ نے قرآن میں پہلے ذکر کیا ہے۔ (نسائی) اسے ابن حزم اور نووی نے صحیح کہا ہے۔

۲۶۷۴- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت اللہ کے طواف سے فارغ ہوئے تو صفا کی طرف آئے اور صفا پہاڑی پر چڑھ گئے۔ جب بیت اللہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو نظر آیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ اٹھا کر اللہ کی حمد بیان کی اور جو چاہا مانگا (مسلم، ابوداؤد)

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے طواف اور سعی کے مابین ترتیب معلوم ہو رہی ہے۔ اور یہ ہمارے نزدیک واجب ہے۔ باقی اسامہ بن شریک کی وہ حدیث جس میں ہے کہ ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میں طواف سے قبل سعی کر چکا ہوں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”کُفْ وَلَا حُجَّجَ“ یعنی اب طواف کرلو، کوئی حرج نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس شخص نے طواف قدوم کے بعد اور طواف افاضہ

بَابُ وَجُوبِ السَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فِي الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ مَعًا

۲۶۷۵- عَنْ غُرُورَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَ: قُلْتُ لَهَا: إِنِّي لَا ظَنُّ رَجُلًا لَوْ لَمْ يَخُفْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ مَا ضَرَّهُ، قَالَتْ: لِمَ؟ قُلْتُ: لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ، فَقَالَتْ: مَا أَتَمَّ اللَّهُ حَجَّ امْرِئٍ وَلَا عُمْرَتَهُ لَمْ يَطُفْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، وَلَوْ كَانَ كَمَا تَقُولُ لَكَانَ: فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَطُوفَ بِهِمَا. الْحَدِيثُ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۱-۴۱۴). وَهَذَا لَفْظُهُ، وَابْنُ خَالٍ وَلَفْظُهُ: فَلَيْسَ لِأَحَدٍ أَنْ يَتْرَكَ الطَّوْفَ بَيْنَهُمَا. فَتَحَ الْبَارِي (۱-۳۹۹).

۲۶۷۶- عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ، أَخْبَرَنِي مَعْرُوفُ بْنُ مَسْكَانٍ، أَخْبَرَنِي مَنصُورُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِيهِ صَفِيَّةَ، قَالَتْ: أَخْبَرَنِي نِسْوَةُ بْنُ بَنِي عَبْدِ الدَّارِ اللَّاتِي أَدْرَكْنَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، قُلْنَ: دَخَلْنَا دَارَ ابْنِ أَبِي حُسَيْنٍ فَاطْلَعْنَا مِنْ مَقْطَعٍ، فَرَأَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَسْتَدُّ فِي

سعی سے قیل سعی کی تھی۔ (فتح الباری) اور یہ صورت ہمارے نزدیک بھی جائز ہے۔ نیز حضور ﷺ اور آپ ﷺ کے بعد خلفاء راشدینؓ اور کبار صحابہؓ نے کبھی بھی طواف سے قیل سعی نہیں کی جو احناف کے مذہب کے لئے مؤید ہے۔

بَابُ حَجِّ اور عمرہ دونوں میں صفامروہ کی سعی واجب ہے

۲۶۷۵- عروہ فرماتے ہیں کہ میں نے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا کہ میرے خیال میں اگر کوئی آدمی صفامروہ کی سعی نہ کرے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ آپؓ نے فرمایا کیوں؟ میں نے عرض کیا کہ قرآن پاک میں آتا ہے کہ صفامروہ اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں۔ حج یا عمرہ کرے تو صفامروہ کی سعی کرنے میں کوئی گناہ نہیں۔ اس پر حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ جب تک کوئی آدمی صفامروہ کی سعی نہ کرے اس کا حج یا عمرہ پورا نہیں ہوتا۔ اگر اسی طرح ہوتا جیسا کہ آپؓ کہتے ہیں تو اللہ تعالیٰ یوں فرماتے فلا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَطُوفَ بِهِمَا (یعنی صفامروہ کی سعی نہ کرنے میں کوئی گناہ نہیں)۔ (مسلم) اور بخاری کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ کسی کو صفامروہ کی سعی نہ کرنے کی اجازت نہیں۔

۲۶۷۶- منصور بن عبد الرحمن کی والدہ صفیہ فرماتی ہیں کہ بنی عبدالدار کی ان عورتوں نے جنہوں نے حضور ﷺ کو پایا ہے، مجھے خبر دی ہے اور کہا کہ ہم ابن ابی حسینؓ کے گھر میں داخل ہوئیں اور ہم نے ایک مقطع (روشن دان) سے جھانکا تو حضور ﷺ کو سعی کی جگہ میں تیز چلتا ہوا دیکھا۔ جب حضور ﷺ فلاں کی گلی پر پہنچے (جس کو راوی نے سعی کا نام دیا ہے) تو لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا 'اے لوگو! صفامروہ کی سعی کرو اس لئے کہ یہ سعی تم پر فرض کر دی گئی ہے۔ (دارقطنی)۔ صاحب تنقیح فرماتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ صفامروہ کی سعی واجب ہے۔ نہ کرنے پر دم واجب ہوگا۔ نیز فتح الباری میں ہے کہ مسلم اس حدیث سے بھی جس میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کا حج اور عمرہ پورا نہ فرمائے (یعنی حضور ﷺ بدعا دے رہے ہیں) جو صفامروہ کی

الْمُسْعَى، حَتَّى إِذْ بَلَغَ زِقَاقَ بَنِي فَلَانٍ - قَدْ سَمَاهُ مِنَ الْمُسْعَى - اسْتَقْبَلَ النَّاسَ، وَقَالَ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ! اسْعَوْا، فَإِنَّ السَّعْيَ قَدْ كُتِبَ عَلَيْكُمْ﴾۔ رواه الدارقطني (۲-۲۷۰)۔ قال الزيلعي: قال صاحب "التتحيح": اسناده صحيح، ومعروف بين مشكان صدوق، لا نعلم من تكلم فيه، ومنصور هذا ثقة مخرج له في الصحيحين (نصب الراية ۱-۴۹۵)۔

بَابُ فِي فَضْلِ الطَّوَافِ

۲۶۷۷- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَرْفُوعًا: ﴿الطَّوَافُ بِالْبَيْتِ صَلَاةٌ، إِلَّا أَنْ اللَّهُ أَبَاحَ فِيهِ الْكَلَامَ، فَمَنْ نَطَقَ فَلَا يَطُوقُ إِلَّا بِخَيْرٍ﴾۔ أخرجه اصحاب السنن، و صححه ابن خزيمة، وابن حبان۔ (فتح الباری ۳-۳۸۶) وقد تقدم في باب جواز الكلام المباح في الطواف۔

۲۶۷۸- عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَرْفُوعًا: ﴿مَنْ طَافَ بِهَذَا الْبَيْتِ أَسْبُوعًا فَأَحْصَاهُ كَانَ كَعَمَلِ رَقِيعَةٍ، لَا يَضَعُ قَدَمًا وَلَا يَرْفَعُ أُخْرَى إِلَّا حَطَّ اللَّهُ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةً، وَكُتِبَ لَهُ بِهَا حَسَنَةٌ﴾۔ رواه الترمذی، والحاكم، والنسائی۔ (کنز العمال ۳-۱۰) ولم يتعقبه بشيء، فهو صحيح على قاعدته۔

سعی نہیں کرتا۔ معلوم ہوا کہ سعی واجب ہے۔

بَابُ طَوَافِ كِي فَضِيلَتِ كِي بِيَانِ مِثْلِ

۲۶۷۷- ابن عباسؓ سے ایک مرفوع حدیث مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ طواف نماز کی طرح ہے۔ مگر اس میں اللہ تعالیٰ نے گفتگو کرنا جائز رکھا ہے۔ پس جس نے گفتگو کرنی ہو تو وہ خبر کی گفتگو کرے۔ (اخرجا اصحاب السنن) ابن خزيمة اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں طواف کو افضل الاعمال یعنی نماز سے تشبیہ دی گئی ہے، جس سے طواف کی فضیلت واضح ہو گئی۔

۲۶۷۸- ابن عمرؓ سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص بیت اللہ کے سات چکر لگائے (یعنی طواف کرے) اور انہیں شمار کرے تو گویا اس نے ایک غلام آزاد کیا، اس کے ہر ہر قدم پر اس کا ایک گناہ معاف ہوتا ہے اور (اس کے نامہ اعمال میں) ایک نیکی لکھ دی جاتی ہے۔ (ترمذی، حاکم، نسائی) یہ حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: طواف کی فضیلت میں بیہقی، طبرانی، ابوالشیخ اور ابن حبان وغیرہ میں ستر احادیث مروی ہیں۔

بَابُ عَدَمِ تَكَرَّرِ السَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ لِكُلِّ طَوَافٍ

۲۶۷۹- عَنْ جَابِرٍ رضی اللہ عنہ، لَمْ يَطُفِ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم وَلَا أَصْحَابُهُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ إِلَّا طَوَافًا

احدا۔ رواہ مسلم، وابوداؤد۔ (نیل الاوطار ۴-۳۰۵) وابن ماجہ و فیہ لیث بن ابی سلیم۔

عصب الراية ۱-۵۲۳۔

بَابُ خُطْبَةِ الْإِمَامِ فِي أَيَّامِ الْحَجِّ

۲۶۸۰- عَنِ الْعَدَاءِ بْنِ خَالِدٍ بْنِ هُوْذَةَ رضی اللہ عنہ، قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَخْطُبُ النَّاسَ

عِزْ عَزْفَةَ عَلَى بَعْضِ قَائِمٍ فِي الرِّكَاتَيْنِ۔ رواہ ابوداؤد (۳-۱۶۳)۔ وسکت عنہ۔

۲۶۸۱- عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم يَخْطُبُ بَعْرَفَاتٍ۔

رواہ البخاری۔ (فتح الباری ۳-۴۵۸)۔

بَابُ هَرَطَوَافٍ كَيْلَيْ سَعْيٍ دَوَّارَةٍ نَدَى جَاءَ

۲۶۷۹- حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہؓ نے صفا مروہ کے درمیان ایک ہی مرتبہ سعی

کی۔ (مسلم، ابوداؤد)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حج اور عمرہ میں صرف ایک سعی واجب ہے۔ نیز جب بھی نفلی طواف کیا جائے اس کے

سعی نہیں ہے۔ اس لئے کہ نفلی سعی مشروع نہیں ہے۔ **فائدہ:** اس حدیث سے اس بات پر استدلال پکڑنا غلط ہے کہ قارن صرف ایک ہی

طواف اور ایک ہی سعی کرے۔ اس لئے کہ صحابہؓ میں سے بعض قارن اور بعض متمتع اور بعض مفرد تھے اور بالاتفاق متمتع دو طواف اور دو سعی

کئے گا۔ اس لئے اس حدیث کی یہ تاویل کرنا کہ حج کے بعد حج کی سعی کرنے سے عمرہ کی سعی سے کفایت ہو جائے گی غلط ہے۔ بلکہ اس

حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ ہر نفلی طواف کے بعد وہ سعی نہ کریں کیونکہ نفلی سعی مشروع نہیں۔

بَابُ حَجِّ كَدَنُ فِي امَامِ كَا خُطْبَةٍ دِنَا

۲۶۸۰- عطاء بن خالد بن هوْذَةَ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حضور ﷺ عرفہ کے دن اونٹنی پر اس کی دو رکعتوں پر

قرآن پڑھ کر لوگوں کو خطبہ دے رہے ہیں۔ (ابوداؤد)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے یومِ عرفہ کے خطبے کی مشروعیت معلوم ہوئی۔ یہی احناف کا مسلک ہے۔ احناف کے ہاں حج کے

سے تین ہیں۔ ۱۔ ذوالحجہ کی سات تاریخ کو، ۲۔ عرفہ کے دن، ۳۔ گیارہ ذوالحجہ کو۔

۲۶۸۱- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو عرفات میں خطبہ دیتے ہوئے سنا۔ (بخاری)

۲۶۸۲- عَنْ جَابِرٍ رضی اللہ عنہ: أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم حِينَ رَجَعَ مِنْ عُمْرَةِ الْجَعْرَانَةِ بَعَثَ أَبَا بَكْرٍ عَلَى الْحَجِّ، فَأَقْبَلْنَا مَعَهُ، حَتَّى إِذَا كَانَ بِالْعَرَجِ ثُوبٌ بِالصُّبْحِ، ثُمَّ اسْتَوَى لِيُكَبِّرَ، فَسَمِعَ الرُّغْوَةَ خَلْفَ ظَهْرِهِ، فَوَقَفَ عَلَى التَّكْبِيرِ، فَقَالَ: هَذِهِ رُغْوَةُ نَافِعٍ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم الْجَدْعَاءِ، لَقَدْ بَدَأَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي الْحَجِّ، فَلَعَلَّهُ أَنْ يَكُونَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَصَلَّى مَعَهُ، فَإِذَا عَلِيٌّ عَلَيْهَا، فَقَالَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ: أَمِيرٌ أَمْ رَسُولٌ؟ قَالَ: لَا، بَلْ رَسُولٌ، أَرْسَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم بِبِرَاءَةِ أَقْرَاهَا عَلَى النَّاسِ فِي مَوَاقِفِ الْحَجِّ، فَقَدِمْنَا مَكَّةَ، فَلَمَّا كَانَ قَبْلَ يَوْمِ التَّرْوِيَةِ بِيَوْمٍ قَامَ أَبُو بَكْرٍ رضی اللہ عنہ، فَخَطَبَ النَّاسَ، فَحَدَّثَهُمْ عَنْ مَنَاسِكِهِمْ، حَتَّى إِذَا فَرَغَ قَامَ عَلِيٌّ رضی اللہ عنہ، فَقَرَأَ عَلَى النَّاسِ بِرَاءَةَ حَتَّى خَتَمَهَا، ثُمَّ خَرَجْنَا مَعَهُ حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمُ عَرَفَةَ قَامَ أَبُو بَكْرٍ، فَخَطَبَ النَّاسَ، فَحَدَّثَهُمْ عَنْ مَنَاسِكِهِمْ، حَتَّى إِذَا فَرَغَ قَامَ عَلِيٌّ فَقَرَأَ عَلَى النَّاسِ بِرَاءَةَ حَتَّى خَتَمَهَا، ثُمَّ كَانَ يَوْمُ النَّحْرِ فَأَقْضَيْنَا، فَلَمَّا رَجَعَ أَبُو بَكْرٍ خَطَبَ النَّاسَ فَحَدَّثَهُمْ عَنْ إِفَاضَتِهِمْ وَعَنْ نَحْرِهِمْ وَعَنْ مَنَاسِكِهِمْ، فَلَمَّا فَرَغَ قَامَ عَلِيٌّ فَقَرَأَ عَلَى النَّاسِ بِرَاءَةَ حَتَّى خَتَمَهَا، فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ النَّفَرِ الْأَوَّلِ قَامَ أَبُو بَكْرٍ، فَخَطَبَ النَّاسَ، فَحَدَّثَهُمْ كَيْفَ يُفَرُّونَ، وَكَيْفَ يَرْمُونَ فَعَلَّمَهُمْ، فَلَمَّا فَرَغَ قَامَ عَلِيٌّ، فَقَرَأَ بِرَاءَةَ عَلَى النَّاسِ- رواه النسائي

۲۶۸۲- حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ جہرانہ سے لوٹے تو ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو حج کیلئے (امیر بنا کر) بھیجا (جابر کہتے ہیں کہ) ہم بھی آپ کے ساتھ تھے۔ جب ابوبکر عرج مقام پر تھے تو صبح کی نماز کیلئے تکبیر کی گئی اور ابوبکر تکبیر تحریر یہ کہنے ہی والے تھے کہ آپ نے اونٹنی کی آواز سنی تو تکبیر پر ٹھہر گئے اور فرمایا کہ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی جدعاء کی آواز ہے۔ یقیناً حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حج میں کوئی امر پیش آ گیا ہے۔ شاید کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود ہوں تو ہم نماز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے پڑھیں گے۔ لیکن جب دیکھا گیا تو وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ تھے۔ حضرت ابوبکر نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کیا آپ کو امیر بنا کر بھیجا گیا ہے یا کہ کوئی پیغام دینے تشریف لائیں ہیں؟ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا پیغام پہنچانے کیلئے بھیجا گیا ہوں۔ مجھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کے سامنے حج کے موافق میں سورۃ براءۃ سنانے کیلئے بھیجا ہے۔ (راوی کہتے ہیں) پھر ہم مکہ پہنچے تو سات ذوالحجہ کو حضرت ابوبکر نے لوگوں سے خطاب فرمایا اور انہیں حج کے اعمال کی تعلیم دی۔ ان کے فارغ ہونے کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ نے لوگوں کے سامنے سورۃ براءۃ کی تمام آیات پڑھ کر سنائیں (راوی کہتے ہیں نہ) پھر ابوبکر کے ہمراہ مکہ سے چلے گئے۔ پھر نو ذوالحجہ کو حضرت ابوبکر نے (عرفات میں) پھر لوگوں سے خطاب فرمایا اور انہیں حج کے مناسک کی تعلیم دی۔ آپ کے خطاب کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ نے پھر سورۃ براءۃ کی تمام آیات پڑھ کر سنائیں۔ پھر قربانی کے دن یعنی دس ذوالحجہ کو ہم نے طواف زیارت کیا اور یہاں بھی ابوبکر نے لوگوں سے خطاب فرمایا کہ انہیں طواف زیارت، قربانی اور دیگر اعمال کے مسائل کی تعلیم دی۔ ابوبکر کے بعد علی رضی اللہ عنہ نے سورۃ براءۃ کی وہی آیات لوگوں کو پڑھ کر سنائیں پھر کوچ کرنے کے پہلے دن (بارہ ذوالحجہ کو) ابوبکر نے لوگوں سے خطاب کیا اور انہیں کوچ کرنے اور نکریاں

(۶۶-۲) واعله باین خیشم وقال: ليس بالقوى فى الحديث-

۲۶۸۳- عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ قَبْلَ التَّوْبَةِ يَوْمَ خُطِبَ النَّاسُ، فَأَخْبَرَهُمْ بِمَنَاسِكِهِمْ، رواه الحاكم والبيهقى - (التلخيص الحبير ۱-۲۱۵) به يتعقبه الحافظ بشيء، فهو صحيح او حسن، و صححه الذهبي فى تلخيصه المستدرک (۱-۱۴۶)۔

۲۶۸۴- عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ ﷺ خُطِبَ بِعَرَفَاتٍ حُطَيْنٍ۔ رواه الشافعى والبيهقى بمعناه، قال البيهقى: تفرد به ابراهيم (التلخيص ۱-۲۱۵)۔

۲۶۸۵- عَنْ سَرَاءِ بِنْتِ نَهْشَانَ، قَالَتْ: خُطِبَنَا النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ الرُّؤْسِ۔ فَقَالَ: أَيُّ يَوْمٍ هَذَا؟ قُلْنَا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: أَلَيْسَ أَوْسَطُ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ؟ رواه ابوداود (۳-۱۸۴) مع "سئل" و سکت عنه۔

نے کے مسائل کی تعلیم دی۔ آپ کے خطاب کے بعد حضرت علیؑ نے ایک بار پھر لوگوں کو سورہ براءہ کی آیات پڑھ کر سنائیں۔ (نسائی)۔
فائدہ: اس حدیث سے ساتویں ذوالحجہ کو امام کا قوم سے خطاب کرنا ثابت ہوتا ہے۔ یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے لیکن ہم نے یہ حدیث تائید اور تہجہ پیش کی ہے البتہ یوم نحر کے خطبہ کو اس ضعیف حدیث سے استدلال کرنا صحیح نہیں۔ نیز یہ بات بھی یاد رکھیں کہ حضور ﷺ نے حضرت علیؑ کو صرف اس لئے بھیجا کہ اس وقت یہ دستور تھا کہ نقض معاہدہ کا اعلان خود معاہدہ کرنے والا کرے یا اس کا کوئی قریبی رشتہ دار۔ اسی لئے حضور ﷺ نے حضرت علیؑ کو کفار سے معاہدہ حدیبیہ ختم کرنے کا اعلان کرنے کیلئے بھیجا تھا۔ الغرض اس سے خلافت علیؑ بلا فصل مستحکم و بالکل غلط ہے۔

۲۶۸۳- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے یوم ترویہ سے ایک دن قبل (یعنی سات ذوالحجہ کو) لوگوں سے خطاب فرمایا اور انہیں حج کے اعمال و مناسک کی تعلیم دی۔ (حاکم، بیہقی) یہ حدیث صحیح یا حسن ہے کیونکہ حافظ نے اس کا تعاقب نہیں کیا۔ اور دھمی نے اسے مستدرک میں صحیح کہا ہے۔

۲۶۸۴- جابرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے عرفات میں دو خطبے دیئے۔ اسے شافعی اور بیہقی نے روایت کیا ہے۔

۲۶۸۵- سراء بنت نبھانؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے یوم الرؤس کو ہم سے خطاب فرمایا۔ پس آپ ﷺ نے ہم سے پوچھا کہ آج کون سا دن ہے۔ ہم نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی زیادہ جانتے ہیں۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا آج ایام تشریق کے سچ کا دن ہے؟ ابوداود نے اسے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے۔

۲۶۸۶- وَرَوَى مِنْهُ عَنْ رَجُلَيْنِ مِنْ بَنِي بَكْرِ، قَالَ: رَأَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَخْطُبُ بَيْنَ أَوْسَطِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ، وَهِيَ خُطْبَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الَّتِي خُطِبَ بِمِنَى ۝- وَسَكَتَ عَنْهُ-
 ۲۶۸۷- وَقَالَ ابْنُ حَزْمٍ: وَخُطِبَ النَّاسُ أَيْضًا يَغْنِي سَيِّدَنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْاَحَدِ ثَانِي يَوْمِ النَّحْرِ وَهُوَ يَوْمُ الرُّؤُوسِ ۝- (عمدة القاری ۴-۷۵۸)-

بَابُ الْخُرُوجِ إِلَى مِنْى بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ مِنْ يَوْمِ التَّرْوِيَةِ

۲۶۸۸- عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي حَدِيثِهِ الطَّوِيلِ قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ تَوَحَّهُوا إِلَى مِنْى، فَأَهْلَوْا بِالْحَجِّ، وَرَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَصَلَّى بِهَا الظُّهْرَ، وَالْعَصْرَ، وَالْمَغْرِبَ، وَالْعِشَاءَ، وَالْفَجْرَ، ثُمَّ مَكَثَ قَلِيلًا حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ، وَأَمَرَ بَقِيَّةَ مَنْ شَعَرَتْضَرَبَ لَهُ بَنِمْرَةً، فَسَارَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَلَا تَشْكُ قُرَيْشٌ أَنَّهُ وَاقِفٌ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ، كَمَا كَانَتْ قُرَيْشٌ تَصْنَعُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَأَجَازَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَتَى عَرَفَةَ- الْحَدِيثُ مُخْتَصَرٌ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ (نیل ۴-۲۸۱)-

۲۶۸۶- ابوداؤد فرماتے ہیں کہ ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ حضور ﷺ نے ہمیں ایام تشریق کے درمیان والے دن ہم سے خطاب فرمایا۔ یہ حدیث بھی سکوت کی وجہ سے حسن یا صحیح ہے۔
 ۲۶۸۷- ابن حزم فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اتوار کے روز قربانی کے دوسرے دن (جسے یوم الرؤس کہتے ہیں) لوگوں سے خطاب فرمایا۔ (عمدة القاری)-

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قربانی کے دوسرے دن یعنی گیارہ ذی الحجہ کو خطبہ حج دینا چاہیے، جس میں مناسک حج کی تعلیم دی جائے۔ یوم الترویہ (آٹھ ذوالحجہ) اور یوم النحر (دس ذوالحجہ) کو خطاب نہیں کرنا چاہیے، کیونکہ یہ مشغولیت کے دن ہیں۔ بعض احادیث میں یوم النحر کو خطبہ دینے کا ذکر ہے تو وہ تعلیم مناسک کے لئے نہیں بلکہ تبلیغ و اشہاد کیلئے تھا۔ ہاں کسی دوسری حاجت کی بنا پر جب بھی امام ضرورت محسوس کرے خطبہ دے سکتا ہے۔ البتہ خطبہ حج تین ہی ہیں جیسا کہ گذرا۔

بَابُ يَوْمِ تَرْوِيَةِ كَيْفِ صُحْبِ كَيْفِ مَنَى جَانَا چاہیے اور وہاں پانچ نمازیں پڑھنے تک قیام کیا جائے

۲۶۸۸- حضرت جابرؓ اپنی طویل حدیث میں فرماتے ہیں کہ ترویہ کے دن (یعنی آٹھ ذوالحجہ کو) لوگ منیٰ کی طرف جانے لگے تو انہوں نے تبلیغ پڑھ کر حج شروع کیا اور حضور ﷺ بھی سوار ہو کر منیٰ پہنچے اور منیٰ میں ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور فجر (پانچ نمازیں) پڑھیں۔ پھر سورج کے نکلنے تک تھوڑی دیر وہاں ٹھہرے رہے۔ پھر آپ ﷺ نے نمرہ مقام میں بالوں کا خیمہ لگانے کا حکم فرمایا۔ اور حضور ﷺ وہاں سے چلے اور قریش کو یقین تھا کہ حضور ﷺ مشعر حرام میں وقوف فرمائیں گے جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں قریش کرتے تھے۔ اور

۲۶۸۹- عَنْ ابْنِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ: أَنَّهُ كَانَ يُحِبُّ إِذَا اسْتَطَاعَ أَنْ يُصَلِّيَ الظُّهْرَ بِمَنْى مِنْ يَوْمِ تَرْوِيهِ، وَذَلِكَ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم صَلَّى الظُّهْرَ بِمَنْى - رواه احمد، واخرجه ايضا فى "الموطا" موقوفا على ابن عمر - (نیل ۴-۲۸۰)۔

۲۶۹۰- ثَبَتَ أَنَّهُ صلی اللہ علیہ وسلم خَرَجَ مِنْ مَكَّةَ لِيُصْحَى مِنْ يَوْمِ التَّرْوِيَةِ، وَغَدَا إِلَى عَرَافَاتِ يَوْمِ عَرَافَةِ بَعْدَ الطُّلُوعِ - اخرجه البخارى، و مسلم، وابوداود، والترمذى، والنسائى، واحمد، والحاكم، وابن خزيمة وغيرهم - (التعليق الممجد ۲۲۵)۔

باب الغدو الى عرفات بعد طلوع الشمس من يوم عرفة والخطبة بها

بعد الزوال قبل الصلاة وجمع الصلاتين بها فى وقت الظهر باذان واقامتين

۲۶۹۱- عَنْ جَابِرٍ رضی اللہ عنہ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ: وَرَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِلَى بَنِي، فَصَلَّى بِهَا ظُهْرًا، وَالْعَصْرَ، وَالْمَغْرِبَ، وَالْعِشَاءَ، وَالْفَجَرَ، ثُمَّ مَكَثَ قَلِيلًا حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ، وَأَمَرَ أَهْلَهُ وَهَؤُلَاءَ أَنْ يَخْرُجُوا مَعَهُ إِلَى عَرَافَاتٍ - (مسلم)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آٹھ ذوالحجہ کو ظہر کی نماز منیٰ میں پڑھنا مستحب ہے اور وہاں پانچ نمازیں پڑھنی چاہئیں۔ البتہ بہتر یہ ہے کہ زوال سے قبل جائے، جیسا کہ مرغینانی فرماتے ہیں کہ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ آٹھ ذوالحجہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی نماز مکہ میں پڑھی اور پھر طلوع شمس کے بعد منیٰ کی طرف روانہ ہو گئے اور وہاں ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور اگلے دن کی فجر کی نماز پڑھی۔

۲۶۸۹- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ آپؐ اس بات کو پسند کرتے تھے کہ اگر ہمت ہو تو ظہر کی نماز آٹھ ذوالحجہ کو منیٰ میں پڑھی جائے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز منیٰ میں ہی پڑھی۔ (احمد)۔ اور مؤطا میں موقوفاً یہ حدیث مروی ہے۔

۲۶۹۰- یہ بات ثابت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ذوالحجہ کو کچاشت کے وقت مکہ سے نکلے اور عرفہ کے دن صبح کے وقت عرفات کی طرف نہ ہوئے۔ (بخاری، مسلم، ابوداود، ترمذی، نسائی، احمد، حاکم)۔ بحوالہ التعلیق للمجد۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ زوال سے قبل جانا مستحب ہے۔

باب عرفہ کے دن سورج نکلنے کے بعد عرفات جانے اور زوال کے بعد نماز ظہر سے قبل خطبہ دینے

اور ظہر کے وقت میں ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ ظہر و عصر کی نمازوں کو اکٹھا کرنے کا بیان

۲۶۹۱- حضرت جابرؓ طویل حدیث میں فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہو کر منیٰ پہنچے اور وہاں ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور فجر کی

بَقِيَّةً مِّنْ شَعْرِ تَضْرِبُ لَهُ بِنَمْرَةٍ، فَسَارَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَلَا تَشْكُ قُرَيْشٌ إِلَّا أَنَّهُ وَاقِفٌ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ، كَمَا كَانَتْ قُرَيْشٌ تَصْنَعُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَأَجَازَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، حَتَّى إِذَا أَتَى غَرْفَةَ فَوَجَدَ الْقُبَّةَ قَدْ ضُرِبَتْ لَهُ بِنَمْرَةٍ، فَنَزَلَ بِهَا، حَتَّى إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ أَمَرَ بِالْقُصَوَاءِ، فَرُحِلَتْ لَهُ، فَأَتَى بَطْنَ الْوَادِي، فَخَطَبَ النَّاسَ، وَقَالَ: ﴿إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا﴾۔ اِلٰی اَنْ قَالَ: ﴿وَقَدْ تَرَكْتُ فِيكُمْ مَا لَنْ تَضِلُّوْا بَعْدَهُ اِنْ اِغْتَصَمْتُمْ بِهِ، كِتَابُ اللَّهِ، وَأَنْتُمْ تَسْأَلُونَ عَنِّي فَمَا أَنْتُمْ قَائِلُونَ؟﴾ قَالُوا: نَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ وَأَذَيْتَ وَنَصَحْتَ، فَقَالَ بِاصْبِعِهِ السَّبَابَةَ يَرْفَعُهَا إِلَى السَّمَاءِ وَيَنْكَبُهَا إِلَى النَّاسِ: ﴿اللَّهُمَّ اشْهَدْ، اللَّهُمَّ اشْهَدْ﴾ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ أَذَّنَ، ثُمَّ أَقَامَ، فَصَلَّى الظُّهْرَ، ثُمَّ أَقَامَ، فَصَلَّى الْعَصْرَ، وَلَمْ يُصَلِّ بَيْنَهُمَا شَيْئًا، ثُمَّ رَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَتَى الْمَوْقِفَ ۝۔ مختصراً، رواه مسلم۔ قال ابن قدامة في المغني (۴: ۱۹۰): هو حديث جامع صحيح۔ رواه مسلم وابوداود

نماز میں پڑھیں پھر فجر کی نماز پڑھ کر تھوڑی دیر ٹھہرے رہے یہاں تک کہ آفتاب نکل آیا۔ آپ ﷺ نے بالوں کا بنا ہوا خیمہ نصب کرنے کا حکم فرمایا جو آپ کے لئے نمرہ مقام پر لگا دیا گیا۔ پھر رسول اللہ ﷺ منیٰ سے عرفات کی طرف چلے اور قریش کو اس بات کا یقین تھا کہ آپ ﷺ مشعر حرام میں (جو مزدلفہ کی حدود میں ہے) وقوف کریں گے جیسا کہ قریش زمانہ جاہلیت میں کیا کرتے تھے۔ لیکن آپ ﷺ (وہاں نہ ٹھہرے بلکہ) آگے بڑھ گئے یہاں تک کہ عرفات پہنچے۔ اور دیکھا کہ نمرہ مقام پر خیمہ لگا دیا گیا ہے تو آپ ﷺ نے وہیں قیام فرمایا۔ جب آفتاب ڈھل گیا تو آپ ﷺ نے قصواء نامی اونٹنی لانے کا حکم فرمایا اس پر پالان کسا گیا۔ آپ ﷺ اس پر سوار ہو کر وادی کے اندر آئے اور لوگوں سے خطاب فرمایا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تمہاری جائیں اور مال تم پر اس طرح حرام (محترم) ہیں جیسا کہ اس شہر میں اور اس مہینہ میں آج کا یہ دن محترم ہے۔ (آگے چل کر) آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں تم میں وہ چیز چھوڑ کر جا رہا ہوں کہ اگر تم اس کو پکڑو گے رہو گے (یعنی اس پر عمل کرتے رہو گے) تو کبھی گمراہ نہ ہو گے اور وہ چیز اللہ کی کتاب ہے۔ اور قیامت کے دن تم سے میرے متعلق پوچھا جائے گا (کہ تم تک اللہ کا پیغام) ٹھیک ٹھیک پہنچا تو تم کیا کہو گے؟ اس پر سب لوگ بول اٹھے کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ آپ ﷺ نے اللہ کا پیغام ہم تک پہنچا دیا ہے۔ اور اس کا حق ادا کر دیا ہے اور نصیحت کر دی ہے۔ آپ ﷺ نے شہادت کی انگلی کو آسمان کی طرف اٹھا کر اور پھر لوگوں کی طرف جھکا کر فرمایا اے اللہ گواہ رہ، اے اللہ گواہ رہ، اے اللہ گواہ رہ۔ (پھر حضرت بلا لے) اذان دی اور تکبیر کہی۔ آپ ﷺ نے ظہر کی نماز پڑھائی پھر بلالؓ نے صرف اقامت کہی اور آپ ﷺ نے عصر کی نماز پڑھائی۔ اور ان دونوں نمازوں کے درمیان کچھ نہیں پڑھا۔ پھر حضور ﷺ سوار ہو کر موقف پہنچے۔ (مسلم)۔ ابن قدامہ مغنی میں فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح اور جامع ہے۔ اسے مسلم، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

واین ماجہ۔

۲۶۹۲- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، قَالَ: بَيْنَ سُنَّةِ الْحَجِّ أَنْ يُصَلِّيَ الْإِمَامُ الظُّهْرَ، وَالْعَصْرَ، وَالْمَغْرِبَ، وَالْعِشَاءَ الْآخِرَةَ، وَالصُّبْحَ بِمَنْى، ثُمَّ يَغْدُو إِلَى عَرَفَةَ فَيَقْبُلُ حَيْثُ قَضَى لَهُ، حَتَّى إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ خَطَبَ النَّاسَ، ثُمَّ صَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعًا، ثُمَّ وَقَفَ بِعَرَفَاتٍ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ، ثُمَّ يُفِيضُ فَيُصَلِّي بِالْمَزْدَلِفَةِ، أَوْ حَيْثُ قَضَى اللَّهُ، ثُمَّ يَقِفُ بِجَمْعٍ حَتَّى يُسْفِرَ، وَيَذْفُقُ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ، فَإِذَا رَمَى الْجَمْرَةَ الْكُبْرَى حَلَّ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ حُرِّمَ عَلَيْهِ إِلَّا النِّسَاءَ وَالطَّبِيبَ حَتَّى يَزُورَ النَّبِيَّ- رواه الحاكم في "مستدرکه" (۱-۶۱)۔ و صححه علی شرط الشيخین، و اقره علیہ الذہبی۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محرم نوذوالحجہ کو سورج نکلنے کے بعد منی سے عرفات جائے اور امام ظہر کی نماز سے قبل خطبہ دے اور ظہر و عصر کی نماز کو ظہر کے وقت میں صرف ایک اذان کے ساتھ جمع کرے۔ یہی احناف کا مسلک ہے۔ جبکہ یہ حدیث امام مالک کے خلاف حجت ہے۔ جو ظہر کی نماز کے بعد خطبہ کے قائل ہیں اور عصر کی نماز کیلئے مستقل اذان کے قائل ہیں۔

۲۶۹۲- عبد اللہ بن زبیرؓ فرماتے ہیں کہ حج کی سنت میں سے ہے کہ امام ظہر، عصر، مغرب و عشاء اور فجر کی نمازیں منی میں پڑھے۔ پھر (نوذوالحجہ کو) صبح کے بعد عرفات جائے اور جتنی دیر مناسب ہو آرام کرے پھر سورج ڈھلنے کے بعد لوگوں سے خطاب فرمائے۔ پھر ظہر و عصر کو (ظہر کے وقت میں) جمع کرے۔ پھر سورج غروب ہونے تک عرفات میں وقوف کرے۔ پھر (سورج غروب ہونے کے بعد) عرفات سے کوچ کر جائے اور مغرب و عشاء کی نماز مزدلفہ میں یا جہاں مناسب ہو پڑھے۔ پھر صبح روشن ہونے تک مزدلفہ میں قیام کرے اور سورج طلوع ہونے سے قبل وہاں سے (منی کی طرف) روانہ ہو جائے۔ پھر حجرہ عقبہ کی رسی کے بعد ہر وہ چیز جو احرام کی وجہ سے اس پر حرام تھی وہ حلال ہو جائے گی، لیکن بیوی اور خوشبو طواف زیارت تک حرام رہیں گی (مستدرک حاکم)۔ حاکم نے اسے شرط شیخین پر صحیح کہا ہے، اور ذہبی نے بھی صحیح کہا ہے۔

فائدہ: عرفات میں جمع بین الصلواتین امام کے ساتھ باجماعت نماز پڑھنے کے ساتھ مشروع ہے۔ اگر کوئی آدمی امام کے ساتھ نماز نہ پڑھے تو وہ ظہر کو ظہر کے وقت اور عصر کو عصر کے وقت میں پڑھے، اس لئے کہ وقت میں نماز پڑھنا نصوص قطعیہ سے فرض ہے۔ ہذا صرف انہیں صورتوں میں اس فرض کو چھوڑا جاسکتا ہے جو صورت حدیث میں وارد ہے اور وہ صورت امام کے ساتھ نماز پڑھنے کی ہے۔ امام کے بغیر نماز پڑھنے کی صورت میں وقت میں نماز پڑھنے کی فرضیت کو نہیں چھوڑا جائے گا۔

بَابُ التَّوَجُّهِ إِلَى الْمَوْقِفِ بَعْدَ الْجَمْعِ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ وَأَنَّ الْحَجَّ عَرَفَةَ فَمَنْ فَاتَهُ الْوُقُوفُ بِهَا فَاتَهُ الْحَجُّ وَوَقْتُهُ مِنْ زَوَالِ الشَّمْسِ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ مِنْ لَيْلَةِ النَّحْرِ

۲۶۹۳- عَنْ جَابِرٍ رضی اللہ عنہ فِي الْحَدِيثِ الطَّوِيلِ: ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعَصْرَ، وَلَمْ يُصَلِّ بَيْنَهُمَا شَيْئًا، ثُمَّ رَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَتَى الْمَوْقِفَ، فَجَعَلَ يَطْنُ نَاقَتَهُ الْقَضْوَاءَ إِلَى الصَّخْرَاتِ، وَجَعَلَ جَبَلَ الْمُشَاةِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ، فَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ، وَذَهَبَتِ الصُّفْرَةُ قَلِيلًا حَتَّى غَابَ الْقُرْصُ - الْحَدِيثُ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ كَمَا مَرَّ (۱-۳۹۸)۔

۲۶۹۴- عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْمَرَ رضی اللہ عنہ، قَالَ: شَهِدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ وَاقِفٌ بِعَرَفَاتٍ،

بَابُ جَمْعِ بَيْنِ الصَّلَوَتَيْنِ كَعْدِ مَوْقِفِ كِي طَرَفِ جَانَا اَو رَجْعِ وُقُوفِ عَرَفَاتِ كَا نَامِ هِے، جُونُو ذَا الْحِجَّ وَوُقُوفِ

عَرَفَاتِ نَهْ كَرِسْكَ اِسْكَاجِ نَحِيں۔ وُقُوفِ عَرَفَاتِ كَا وُقُوفِ سُوْرَجِ كِ ڈُھلنے سے لیلۃ النحر كی صُبحِ طُلُوعِ ہونے تِك ہِے

۲۶۹۳- حضرت جابرؓ سے ایک طویل حدیث میں مروی ہے کہ (ظہر کی نماز کے بعد) پھر اقامت کہی اور حضور ﷺ نے عصر کی نماز پڑھائی اور ظہر و عصر کے درمیان کوئی نماز نہیں پڑھی۔ پھر حضور ﷺ سوار ہو کر موقوف پہنچے (عرفات کے میدان میں آئے) اور اپنی اونٹنی قضا کا پیٹ پھروں کی طرف کیا اور جبل مشاة کو اپنے سامنے رکھا اور قبلہ کی طرف رخ کیا اور شام تک ٹھہرے رہے حتیٰ کہ آفتاب ڈوبنے کے قریب ہو گیا اور زردی بھی آہستہ آہستہ کم پڑ گئی۔ یہاں تک کہ سورج کی تکیہ بھی غروب ہو گئی۔ الحدیث۔ (مسلم، ابوداؤد)۔

فائدہ: اس بات پر ائمہ کا اجماع ہے کہ وقوف عرفات رکن ہے اور اس کے بغیر حج نہیں ہوگا۔ اور اس بات پر بھی اجماع ہے کہ وقوف عرفات کا وقت زوال شمس سے لیکر لیلۃ النحر کی صبح صادق تک ہے۔ البتہ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ صرف دن کے وقت وقوف کرنا درست نہیں بلکہ رات کے کسی حصے میں وقوف کرنا بھی ضروری ہے۔ لیکن ان پر یہ حدیث نبوی ﷺ حجت ہوگی جس میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”وقد جاء عرفة قبل ذلك ليلا او نهارا فقد تم حجه“ کہ دن یا رات کو حاجی عرفات میں آجائے تو اس کا حج مکمل ہو گیا۔ نیز آپ ﷺ کا زوال شمس کے بعد عرفہ میں وقوف کرنا اور زوال سے قبل نہرہ میں پڑاؤ کرنا (جس کے عرفہ میں داخل ہونے میں اختلاف ہے) اور زوال سے قبل عرفہ میں نہ آنا حالانکہ آپ ﷺ کو اس پر قدرت تھی، اس پر دلالت کرتا ہے کہ وقوف عرفہ کا وقت زوال شمس سے شروع ہوتا ہے۔ نیز اگر تمام دن وقوف کا وقت ہوتا تو حضور ﷺ باوجود قدرت ہونے کے قبل الزوال نہرہ میں قیام نہ فرماتے۔

۲۶۹۴- عبد الرحمن بن یمرؓ فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کے پاس حاضر ہوا آپ ﷺ عرفات میں وقوف فرما رہے تھے۔

خبر سے کچھ لوگ آئے اور انہوں نے آپ ﷺ سے پوچھا کہ حج کیسے ہوتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا حج عرفات میں وقوف کرنے کا نام

یَا نَاسَ مِنْ أَهْلِ نَجْدٍ فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَيْفَ الْحُجُّ؟ فَقَالَ: ﴿الْحُجُّ عَرَفَةٌ، مَنْ جَاءَ عَرَفَةَ نَسِلَ صَلَاةَ الْفَجْرِ مِنْ لَيْلَةٍ جَمَعَ فَقَدْ تَمَّ حُجَّهُ﴾۔ و فی روایۃ لابی داود: ﴿مَنْ أَذْرَكَ عَرَفَةَ قَبْلَ أَنْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ فَقَدْ أَذْرَكَ الْحُجَّ﴾۔ رواہ احمد، واصحاب السنن، وابن حبان، والحاکم، وقال: صحیح الاسناد) والدارقطنی، والبیہقی۔ (التلخیص الحبیہ)۔

بَابُ بَيَانِ الْمَوْقِفِ بِعَرَفَةَ وَالْمُزْدَلِفَةِ

۲۶۹۵- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَرْفُوعًا وَقَالَ جُنَيْنٌ وَقَفْتُ بِعَرَفَةَ: ﴿هَذَا مَوْقِفٌ، وَكُلُّ عَرَفَةَ مَوْقِفٌ﴾۔ وَقَالَ جُنَيْنٌ وَقَفْتُ عَلَى قَرْحٍ: ﴿هَذَا الْمَوْقِفُ، وَكُلُّ الْمُزْدَلِفَةِ مَوْقِفٌ﴾۔ رواہ الحاکم فی "المستدرک" (۱-۴۷۴)۔ و صححه علی شرط مسلم، و اقروہ

ے۔ لہذا جو شخص بھی (احرام کی حالت میں) مزدلفہ کی رات کو صبح صادق سے قبل عرفات کے میدان میں آگیا تو اس کا حج مکمل ہو گیا۔ اور وہی ایک روایت میں ہے کہ جس نے (دس ذوالحجہ کی) صبح طلوع ہونے سے قبل عرفہ کو پایا تو گویا اس نے حج کو پایا۔ (احمد واصحاب السنن)۔ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وقوف عرفہ حج کا رکن اصلی ہے اور اس کے ضائع ہو جانے سے حج ہی ضائع ہو جاتا ہے۔ اور اس کی اصل دلیل اللہ کا یہ فرمان عایشان ہے کہ ﴿ثُمَّ اَقْبَضُوا مِنْ حَيْثُ اَقْبَضَ النَّاسُ﴾ اور اس آیت سے مراد عرفہ سے کوچ کرنا ہے اور یقیناً کوچ کرنے کی فرضیت وقوف کی فرضیت کو مستلزم ہے۔ نیز وقوف عرفات کا آخری وقت بھی معلوم ہوا کہ دس ذوالحجہ کی صبح طلوع ہونے سے قبل تک اس کا وقت ہے۔

بَابُ عَرَفَةِ اور مزدلفہ میں موقف کے بیان میں

۲۶۹۵- ابن عباسؓ سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ حضور ﷺ نے عرفہ میں وقوف کرتے وقت فرمایا کہ یہ (جہاں ہم ہیں) حق موقف ہے اور عرفات کا تمام میدان وقوف کی جگہ ہے۔ اور جب (مزدلفہ میں) قرح پہاڑی پر وقوف کیا تو فرمایا کہ یہ (جہاں ہم نے توقف کیا ہے) بھی وقوف کی جگہ ہے اور تمام مزدلفہ وقوف کی جگہ ہے۔ (مستدرک حاکم)۔ حاکم اور ذہبی نے اسے شرط مسلم پر صحیح کہا ہے۔ اور صحیح کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ عرفات کا تمام میدان وقوف کی جگہ ہے لیکن عرفہ کی وادی سے تیزی سے چلو (اور یہاں وقوف نہ کرو) اور مزدلفہ وقوف کی جگہ ہے لیکن وادی محسر سے تیزی سے چلو (اور یہاں وقوف نہ کرو) (ذیلی)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ عرفات اور مزدلفہ کل کا کل وقوف کی جگہ ہے۔ البتہ عرفہ اور محسر کی وادیوں میں وقوف درست نہیں۔

علیہ الذہبی۔ ورواہ الطبرانی بلفظ: ﴿عَرَفَةُ كُلُّهَا مُوقِفٌ، وَارْفَعُوا عَنْ بَطْنِ عُرْتَةَ، وَالْمُزْدَلِفَةَ كُلُّهَا مُوقِفٌ وَارْفَعُوا عَنْ بَطْنِ مُحَسَّرٍ﴾۔ (زیلعی ۱-۴۹۸)۔

۲۶۹۶۔ وَاخْرَجَ الْحَاكِمُ الْجَمْلَةَ الْآخِرَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَرْفُوعًا بِلَفْظٍ: ﴿ارْفَعُوا عَنْ بَطْنِ عُرْتَةَ، وَارْفَعُوا عَنْ بَطْنِ مُحَسَّرٍ﴾۔ وَصَحَّحَهُ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ، وَسَكَتَ عَنْهُ الذَّهَبِيُّ فِي "تَلْخِيصِهِ" (۱-۴۶۲)۔

بَابُ الدُّعَاءِ بِعَرَفَاتٍ وَالْإِجْتِهَادِ فِيهِ

۲۶۹۷۔ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ رضی اللہ عنہ: أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ: ﴿خَيْرُ الدُّعَاءِ دُعَاءُ يَوْمِ عَرَفَةَ، وَخَيْرُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾۔ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَسَنٌ غَرِيبٌ، وَأَخْرَجَهُ أَيْضًا مِنْ حَدِيثِهِ أَحْمَدُ بِإِسْنَادٍ رِجَالُهُ ثِقَاتٌ، وَلَفْظُهُ: كَانَ أَكْثَرُ دُعَاءِ رَسُولِ اللَّهِ يَوْمَ عَرَفَةَ: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْخ﴾۔ (نزل الابرار ۳۱۶)۔

۲۶۹۸۔ وَأَخْرَجَهُ مَالِكٌ فِي "الْمَوْطَأِ" مِنْ حَدِيثِ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ كُرَيْبٍ مُرْسَلًا بِلَفْظٍ: ﴿أَفْضَلُ الدُّعَاءِ دُعَاءُ يَوْمِ عَرَفَةَ، وَأَفْضَلُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي: لَا إِلَهَ إِلَّا

۲۶۹۶۔ حاکم نے بھی ابن عباس سے آخری جملہ مرفوعاً روایت کیا ہے۔ وہ یہ کہ (عرفات کے میدان میں سے) عرفہ کی وادی اور (مزدلفہ کے میدان میں سے) محسر کی وادی میں وقوف نہ کرو۔ حاکم نے اسے شرط مسلم پر صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا ان کے نزدیک یہ حدیث بھی صحیح ہے)۔

بَابُ عَرَفَاتِ كَيْفَ يُؤَدَّى فِيهَا

۲۶۹۷۔ عمرو بن شعيب اپنے باپ کے واسطے سے، اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بہترین دعاء وہ ہے جو عرفہ کے دن کی جائے۔ اور بہترین الفاظ وہ ہیں جو میں نے اور مجھ سے پہلے آنے والے انبیاء علیہم السلام نے کہے۔ (وہ الفاظ یہ ہیں)۔ لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ۔ لہ الملک ولہ الحمد وھو علی کل شیء قلیو۔ (ترمذی)۔ ترمذی نے اسے حسن غریب کہا ہے۔ اور احمد نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے جس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ جس میں یہ الفاظ ہیں کہ عرفہ کے روز حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اکثر دعاء لا الہ الا اللہ تھی۔

۲۶۹۸۔ امام مالک نے مؤطا میں طلحہ سے ایک مرسل حدیث روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہترین دعاء وہ ہے جو عرفہ

لَا وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ﴿التلخیص الحبیہ ۱: ۲۱۵﴾۔

۲۶۹۹- عَنْ عَلِيٍّ ؓ، قَالَ: أَكْثَرُ مَا دَعَا بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَشِيَّةَ عَرَفَةَ فِي الْمَوْقِفِ: **يَا أَيُّهَا اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ كَالَّذِي تَقُولُ، وَخَيْرًا مِمَّا تَقُولُ، اللَّهُمَّ لَكَ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَاتِي، وَإِلَيْكَ مَأْيِي، وَلَكَ رَبِّ تَرَاثِي، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَوَسْوَاسَةِ الصُّدْرِ، وَشَتَاتِ الْأَمْرِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا تَجِبِي بِهِ الرِّيحُ** ﴿- رواه الترمذی وقال: قريب من هذا الوجه، وليس اسناده بالقوى - وابن خزيمة فى "صحيحه"، والمحاملى فى "بدعاء"، والبيهقى - (كنز العمال ۳-۳۸)۔

۲۷۰۰- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَدْعُو نَوْمَ عَرَفَةَ مَاذَا يَذِيهِ كَسْتُطْعِمُ الْمُسْكِينِ - رواه البزار، والطبرانى، وابن عدی، من طريق ابن عباس، عن محمد بن عباس وفيه حسن بن عبد الله ضعيف - (درایہ ۱۹۴)۔ وقال ابن عدی: هو ممن كتب حديثه، فانى لم اجد له حديثا منكرا جاوز المقدار - (نصب الراية ۱-۴۹۹)۔

۲۷۰۱- واخرج ابن ابى شيبه، واحمد بن منيع فى "مسنده" عَنْ أَبِي سَعِيدٍ ؓ، قَالَ: **رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَفَ بِعَرَفَةَ، فَجَعَلَ يَدْعُو هَكَذَا، وَجَعَلَ ظَهْرُ كَفِّيهِ بِمَا يَلِي صَدْرَهُ**۔

۲۷۰۲- (عرفات کے میدان میں) کی جائے اور بہترین الفاظ وہ ہیں جو میں نے اور مجھ سے پہلے آنے والے انبیاء علیہم السلام نے کہے (وہ)۔ (ابن ابی شیبہ)۔ (الحديث)۔

۲۶۹۹- حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ عرفہ کی شام کو موقف میں یہ دعاء کثرت سے کر رہے تھے۔ **اللهم لك الحمد كالذي تقول وخيرا مما تقول اللهم لك صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي واليك ما بي ولك رب تراثي**۔ (اے اللہ تیری ویسی ہی تعریف ہے جیسے تو نے کی ہے اور ہماری تعریف کی ہوئی سے بہتر تیری تعریف ہے۔ اے اللہ میری نماز، میری تسبیح، میرا جینا اور میرا مرنے کا تیرے ہی لیے ہے۔ تیری ہی طرف میرا لوٹنا ہے اور میرا سب کچھ تیرے ہی لئے ہے۔ اے اللہ! میں قبر کے صدمہ، دل کے وسوسوں اور پریشان کن امور سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔ اے اللہ میں ہر آنے والے شر سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔ (ترمذی)۔

۲۷۰۰- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ عرفات کے میدان میں کھانا مانگنے والے مسکین کی طرح ہاتھوں کو پھیلا کر دعاء کرتے تھے۔ (بزار، طبرانی)۔ (سند حدیث ہمارے قواعد کی بنا پر حسن ہے خاص کر جبکہ اس کے متعدد طرق ہیں)۔

۲۷۰۱- ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے عرفات کے میدان میں وقوف فرمایا اور اس طرح اپنی ہتھیلیوں کے پچھلے

۲۷۰۲- وفي لفظ لابن منيع عن ابن عباس رضي الله عنهما: قَالَ: لَقَدْ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَشِيمَةَ عَرَفَةَ رَافِعًا يَدَيْهِ يُرَى مَا تَحْتَ إِبْطَيْهِ: (کنز العمال ۳-۳۱۷) و "نزل الابرار" (۳۱۸)۔

۲۷۰۳- ولابی داود فی مراسیلہ (۱۸) وَسَكَتَ عَنْهُ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مُوسَى قَالَ: لَمْ يُحْفَظْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ رَفَعَ يَدَيْهِ الرَّفْعَ كُلَّهُ إِلَّا فِي ثَلَاثَةِ مَوَاطِنَ: الْإِسْتِسْقَاءُ، وَالْإِسْتِنْصَارُ، وَعَشِيمَةُ عَرَفَةَ۔ ثُمَّ كَانَ بَعْدَ رَفْعِ دُونِ رَفْعِهِ۔

بَابُ لَا يَقْطَعُ الْحَاجُّ التَّلْبِيَةَ حَتَّى يَرْمِيَ جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ

۲۷۰۴- عَنِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَزَلْ يُكَلِّمُ حَتَّى رَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ۔ أَخْرَجَهُ الْإِثْمَةُ السَّيِّئَةُ فِي كِتَابِهِمْ، وَزَادَ فِيهِ ابْنُ مَاجَةَ: فَلَمَّا رَمَاهَا قَطَعَ التَّلْبِيَةَ۔ (زَيْلَعِي ۱-۵۰۰)۔

۲۷۰۵- وَلَفْظُ الصَّحِيحَيْنِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: إِنَّ أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ كَانَ رَدَفَ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ عَرَفَةَ إِلَى الْمُزْدَلِفَةِ، ثُمَّ أَرَدَفَ الْفَضْلَ إِلَى مَنَى، وَكِلَاهُمَا قَالَ: لَمْ يَزَلِ النَّبِيُّ ﷺ يُكَلِّمُ حَتَّى رَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ، وَفِي رِوَايَةٍ: حَتَّى بَلَغَ الْجَمْرَةَ، وَفِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ: حَتَّى كَوَّاهُ مِنْهَا بِطَرَفِهَا۔ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ - مُسْنَدُ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ)۔

۲۷۰۲- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کو عرفات کے میدان میں شام کے وقت دیکھا گیا کہ آپ ﷺ نے دعا کیلئے اپنے ہاتھوں کو اتنا بلند کیا ہوا ہے کہ آپ ﷺ کی بغلوں کا نچلا حصہ دکھائی دے رہا ہے۔ (کنز العمال، مسند احمد بن حنبل)۔

۲۷۰۳- ابو داؤد نے اپنی مراسیل میں سلیمان بن موسیٰ سے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے دعا کے دوران اپنے ہاتھوں کو بہت زیادہ بلند صرف تین موقعوں پر کیا ہے۔ ایک نماز استسقاء کے دوران، دوسرے کسی پر بدعا کرتے ہوئے، تیسرے عرفہ کے دن عرفات کے میدان میں شام کے وقت اور دیگر مواقع پر آپ ﷺ نے ہاتھ کم بلند کئے۔ (اس پر ابو داؤد نے سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے)۔

فائدہ: الغرض اس دن کثرت سے دعا کی جائے یہ پورے سال میں سب سے افضل دن ہے دعا کیلئے۔

بَابُ حَاجِي جَمْرَةِ عَقَبَةِ كَيْ رَمَى تِلْكَ تَلْبِيَةً بَدَنَةً كَرَى

۲۷۰۴- فَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جمرہ عقبہ کو کنکریاں مارنے تک برابر تلبیہ پڑھتے رہے۔ یہ حدیث صحاح ستہ میں مروی ہے۔ اور ابن ماجہ نے اس جملہ کا اضافہ کیا ہے کہ جب جمرہ عقبہ کو آپ ﷺ نے کنکریاں مارنی شروع کیں تب آپ ﷺ نے تلبیہ بند کر دیا۔

۲۷۰۵- ابن عباسؓ کی حدیث میں ہے کہ عرفات تک اسامہ بن زید حضور ﷺ کے پیچھے اونٹنی پر سوار تھے۔ پھر مزدلفہ سے منیٰ تک حضور ﷺ نے فضل بن عباسؓ کو اپنے پیچھے بٹھایا۔ یہ دونوں فرماتے ہیں کہ جمرہ عقبہ کو کنکریاں مارنے تک حضور ﷺ برابر تلبیہ پڑھتے رہے (بخاری و مسلم) اور نسائی کی روایت میں ہے کہ رمی شروع کرنے تک آپ ﷺ برابر تلبیہ پڑھتے رہے۔ جب

لَمْ يَلْبِئِي حَتَّى رَمَى، فَلَمَّا رَمَى قَطَعَ التَّلْبِيَةَ - (التلخیص الحبیہ ۱-۲۱۸)۔

۲۷۰۶ - وَعِنْدَ أَبِي دَاوُدَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ: رَمَعْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَلَمْ يَزَلْ يَلْبِئِي حَتَّى

سُيِّمَ خُمْرَةُ الْعَقَبَةِ بِأَوَّلِ حَصَاةٍ - (درایہ) و سکت عنہ الحافظ ولم یعلم بشیء۔

بَابُ الْإِقَاصَةِ مِنْ عَرَفَاتٍ بَعْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ وَمَنْ أَقَاصَ قَبْلَهُ فَعَلَيْهِ دَمٌ

۲۷۰۷ - عَنْ جَابِرٍ رضی اللہ عنہ فِي حَدِيثِهِ الطَّوِيلِ: فَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ

وَعَبَّتِ الصُّفْرَةُ قَلِيلًا حَتَّى غَابَ الْقُرْصُ - الحديث رواه مسلم وقد مر۔

۲۷۰۸ - عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رضی اللہ عنہ، قَالَ: وَقَفْتُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِعَرَفَةَ، فَقَالَ: ﴿هَذِهِ

مَوْقِفٌ وَهُوَ الْمَوْقِفُ، وَعَرَفَةُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ﴾، ثُمَّ أَقَاصَ حِينَ غَرَبَتِ الشَّمْسُ - الحديث، رواه

مسلم (۱-۱۱۴) وقال: حسن صحيح، ومثله عن ابن الزبير رضی اللہ عنہ وقد تقدم۔

۲۷۰۹ - عَنِ الْمُسَوِّرِ بْنِ مَخْرَمَةَ رضی اللہ عنہ، قَالَ: خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِعَرَفَاتٍ، ثُمَّ قَالَ: ﴿أَمَّا

أَنْتُمْ أَهْلُ الْبَيْتِ كَانُوا يَذْفَعُونَ مِنْ هَذَا الْمَوْضِعِ إِذَا كَانَتِ الشَّمْسُ عَلَى رُؤُوسِ

النَّاسِ فِي شَرْعِ رَمَى تَلْبِيَةً بِزَهْنَانِدْ كَرِيَا۔

۲۷۰۶ - ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو دیکھا کہ آپ برابر تلبیہ پڑھتے رہے اور جو نبی آپ نے حجرہ عقبہ کو پہلی

تلبیہ پڑھائی تھی (ابوداؤد)۔ حافظ نے اس پر سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حجرہ عقبہ کی رمی تک تلبیہ پڑھتے رہنا چاہیے اور حجرہ عقبہ کو پہلی انگری مارتے ہی تلبیہ بند کر دینا

اس کی جہور کا مسلک ہے۔

باب عرفات سے غروب شمس کے بعد لوٹنا چاہیے، جو اس سے پہلے لوٹے گا اس پر دم ہے

۲۷۰۷ - جَابِرُ ابْنِ طَوِيلٍ حَدِيثٌ مِمَّنْ فَرَمَاتِے ہیں کہ حضور ﷺ برابر وقوف فرماتے رہے یہاں تک کہ سورج غروب ہو گیا اور زردی

سے ہستہ کم ہوتی گئی اور سورج کی نکیہ غائب ہو گئی۔ (مسلم)۔

۲۷۰۸ - حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے عرفہ میں وقوف فرمایا اور فرمایا کہ یہ عرفات کا میدان ہے اور جس جگہ ہم ٹھہرے

ہیں یہ موقف ہے اور عرفات کا تمام میدان موقف ہے۔ پھر آپ ﷺ سورج کے غروب ہونے پر لوٹے۔ (ترمذی)۔ امام ترمذی نے اسے حسن

حدیث قرار دیا۔ اس قسم کی حدیث ابن زبیر سے بھی مروی ہے جو پہلے گزر چکی ہے۔

۲۷۰۹ - مسور بن مخرمہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے عرفات کے میدان میں ہم سے خطاب فرمایا اور فرمایا کہ شرک لوگ اس جگہ سے

گھٹتے تھے جب کہ سورج پہاڑوں کے سروں پر اس طرح براجمان ہوتا تھا جیسے پگڑیاں لوگوں کے سروں پر لیکن ہم سورج کے غروب ہونے

الْجِبَالِ، كَانَتْهَا عَمَائِمُ الرِّجَالِ عَلَى رُؤُوسِهَا، وَأَنَا نَذَفُ بَعْدَ أَنْ تَغَيَّبَ - أخرجه الحاكم
صححه - (درایۃ ۱۹۴) - واقره الذهبی علی تصحیحه علی شرط الشیخین فی "تلخیص
المستدرک" (۲-۲۷۷)۔

بَابُ لَوْ مَكَّتْ قَلِيلًا بَعْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ لِعُذْرِ فَلَا بَأْسَ بِهِ

۲۷۱۰ - عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: إِنَّهَا كَانَتْ تَدْعُو بِشَرَابٍ فَتُفْطِرُ ثُمَّ تُنْبِضُ -

رواه ابن ابی شیبہ، واسناد صحیح - (درایۃ ۲۹۵)۔

۲۷۱۱ - عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ، قَالَ: خَرَجْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ، فَلَمَّا وَقَفْنَا بِعَرَفَةَ غَابَتِ

الشَّمْسُ، فَقَالَ: لَوْ أَنَّ أَبِيئِزَّ الْمُؤْمِنِينَ أَفَاضَ الْآنَ كَانَ قَدْ أَصَابَ - قَالَ: فَمَا أَدْرَى أَكَلَامُ ابْنِ

مُسْعُودٍ أَسْرَعَ أَوْ إِفَاضَةُ عُثْمَانَ؟ قَالَ: فَأَوْضَعَ النَّاسُ، وَلَمْ يَزِدْ ابْنُ مُسْعُودٍ عَلَى الْعُنُقِ حَتَّى أَتَى

جَمْعًا - رواه احمد - كذا فی "فتح الباری" (۳-۴۲۴) - وهو صحیح او حسن علی قاعدته -

کے بعد چلیں گے۔ (مستدرک حاکم)۔ حاکم نے اسے صحیح کہا ہے اور وہی نے شیخین کی شرط پر اس کی تصحیح کو تلخیص مستدرک میں برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: اس بارے میں روایات حد تو اترا کو پہنچی ہوئی ہیں کہ حضور ﷺ غروب شمس کے بعد عرفات سے لوٹتے تھے

آپ ﷺ کا یہ فرمانا کہ مجھ سے اپنے اعمال کیجھ لو اور یہ فرمانا کہ غروب شمس سے قبل لوٹنا مشرکین کی عادات میں سے ہے اور یہ فرمانا کہ

عرفات سے غروب شمس سے قبل کوچ کرے گا اس کا حج ناقص ہے۔ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ سورج کے غروب ہونے تک عرفات میں

وقوف کرنا واجب ہے۔ اور سورج غروب ہونے سے پہلے لوٹنے پر دم واجب ہے۔ ابن عباسؓ سے بھی مروی ہے کہ جو کوئی حج کے مناسک

میں سے کوئی چیز چھوڑے گا تو اس پر دم واجب ہے۔ اور اکثر اہل علم بھی یہی فرماتے ہیں کہ غروب شمس سے قبل کوچ کرنے پر دم واجب ہے۔

بَابُ سُرُجِ غُرُوبِ هَوْنِ كَيْفَ عَذْرُكِ وَجْهِ سِائِرِ عَرَفَاتِ كَيْفَ مِيدَانِ مَيْسِ

تھوڑی دیر ٹھہرا رہے تو کوئی حرج نہیں

۲۷۱۰ - ام المؤمنين حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے (عرفات کے میدان میں) انظار کی

پانی منگوائی۔ اور پھر انظار کر کے آپ ﷺ نے کوچ کیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اس کی سند صحیح ہے۔

۲۷۱۱ - حضرت عبدالرحمن بن یزید فرماتے ہیں کہ ہم عبداللہ (ابن مسعودؓ) کے ساتھ حج کے لئے نکلے۔ پس جب ہم

عرفات میں وقوف فرمایا اور سورج غروب ہو گیا تو عبداللہ نے فرمایا کہ اگر امیر المؤمنین (حضرت عثمانؓ) اس وقت کوچ کریں گے تو درست

کریں گے۔ راوی کہتے ہیں کہ مجھے معلوم نہیں کہ ابن مسعودؓ کا یہ کلام پہلے تھا یا حضرت عثمانؓ کا کوچ کرنا پہلے تھا۔ راوی کہتے ہیں کہ لوگو!

بَابُ الْأَشْتَبَاهِ فِي يَوْمِ عَرَفَةَ

۲۷۱۲- عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَالِدٍ بْنِ أَسِيدٍ مَرْفُوعًا: ﴿يَوْمُ عَرَفَةَ الْيَوْمُ الَّذِي يُعْرِفُ النَّاسُ فِيهِ﴾۔ رواه ابو داود في المراسيل مرسلًا، فان عبدالعزيز تابعي، (تلخيص الحبير ۱- ۲۱۷)۔

۲۷۱۳- وله شاهد، فقد رواه مجاهد بن اسماعيل، عن سفيان، عن ابن المنكدر، عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَرْفُوعًا بَلَفَظُ: ﴿عَرَفَةُ يَوْمٌ يُعْرِفُ الْإِمَامُ﴾۔ تفرد به مجاهد، قاله سفيان، قال: و محمد بن المنكدر عن عائشة مرسل، كذا قال، وقد نقل الترمذی عن حماد بن عمار: انه سمع منها، واذا ثبت سماعه منها امكن سماعه من ابی هريرة ؓ، فانه مات في سنة (۲۱۷)۔ (التلخيص الحبير ۱- ۲۱۷)۔

۲۷۱۴- عن مسلم بن خالد، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: قُلْتُ لِعَطَاءٍ: رَجُلٌ حَجَّ أَوَّلَ مَا

حج جلدی جلدی کوچ کرنا شروع کیا اور ابن مسعود درمیانی چال ہی چلے کہ مزدلفہ پہنچ گئے۔ (مسند احمد)۔ یہ حدیث صحیح ہے یا حسن ہے۔
فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر کسی عذر کی وجہ سے غروب شمس کے بعد کوچ کرنے میں تھوڑی سی تاخیر ہو جائے تو کوئی حرج نہیں۔ لیکن یاد رکھیں کہ زیادہ تاخیر جائز نہیں اور امام کے کوچ کر جانے کے بعد بھی تاخیر کرنا درست نہیں۔ اور اگر امام کوچ کرنے کے بعد تاخیر کرے تو بھی مخالفت سنت کی وجہ سے اس کی موافقت درست نہیں۔

بَابُ عَرَفَةَ كَيْفَ دُنِ فِيهِ شَيْءٌ كَمَا وَقَعَ هُوَ جَانًا

۲۷۱۴- عبد العزيز بن عبد الله بن مرفوع حدیث مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا عرفہ کا دن وہ دن ہے جس میں لوگ موت میں ٹھہریں۔ (مراسیل ابوداؤد)۔

فائدہ: یہ حدیث دوسرے طریق مرسل اور مرفوع سے مؤید ہے اس لئے حجت پکڑنے کے قابل ہے۔ یہی تمام مجتہدین کا اصول ہے۔
۲۷۱۳- اور (مذکورہ بالا حدیث) کا ایک شاہد بھی مجاہد نے روایت کیا ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ عرفہ کا دن وہ دن ہے کہ جس دن امام عرفات میں ٹھہرے۔ (تہذیبی)۔

فائدہ: یعنی عرفات کا دن وہ دن ہے جس دن لوگ عرفات کی طرف جائیں خواہ وہ دس تاریخ ہی کیوں نہ ہو۔ یعنی اجتماعیت رکھا جائے۔ اجتماعیت کے خلاف محض شک کی وجہ سے تاریخ میں گڑبڑ نہ کی جائے۔

۲۷۱۴- ابن جریجؒ فرماتے ہیں کہ میں نے عطاء سے کہا کہ ایک آدمی نے پہلی مرتبہ حج کیا اور لوگوں نے قربانی کے دن میں

حَجَّ، فَأَخْطَا النَّاسُ يَوْمَ النَّحْرِ، أَيْجَزِي عَنْهُ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: وَأَحْسِبُهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ﴿فَطَرَكُمْ يَوْمَ تَفْطَرُونَ، وَأَضْحَاكُمْ يَوْمَ تُضْحَوْنَ﴾۔ قَالَ: وَآرَاهُ قَالَ: ﴿وَعَرَفَهُ يَوْمَ تُعْرَفُونَ﴾۔ رواه الشافعی واللفظ له، والترمذی واستغربه وصححه۔ (التلخیص الحبیبر ۱-۲۱۷)۔

بَابُ الْجَمْعِ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِمُزْدَلِفَةَ بِأَذَانٍ وَأَقَامَةٍ وَتَرْكِ التَّطَوُّعِ بَيْنَهُمَا
۲۷۱۵- عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، قَالَ: جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِجَمْعٍ لَيْسَ بَيْنَهُمَا سَجْدَةٌ۔ وَفِي رَاوِيَةٍ: جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِجَمْعٍ صَلَّى الْمَغْرِبَ ثَلَاثًا، وَالْعِشَاءَ رَكْعَتَيْنِ بِأَقَامَةٍ وَاحِدَةٍ۔ رَوَاهُمَا مُسْلِمٌ فِي "صَحِيحِهِ" (۱-۴۱۷)۔
۲۷۱۶- وَعَنْهُ: أَنَّهُ أَتَى الْمُزْدَلِفَةَ فَأَذَّنَ وَأَقَامَ، فَصَلَّى الْمَغْرِبَ ثَلَاثًا، ثُمَّ التَّمَّتِ الْبَيْنَا فَقَالَ الصَّلَاةُ فَصَلَّى الْعِشَاءَ رَكْعَتَيْنِ۔ كَذَا ذَكَرَهُ ابْنُ دَاوُدَ مَوْقُوفًا، وَرَوَاهُ مِنْ وَجْهِ آخَرٍ مَرْفُوعًا عَنْ

غلطی کی تو کیا حج اس کی طرف سے درست ہو جائے گا؟ آپ نے فرمایا ہاں۔ راوی کہتے ہیں کہ میرے خیال میں آپ نے یہ بھی فرمایا کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تمہاری عید الفطر اس دن ہے جس دن تمام لوگ افطار کریں۔ اور تمہاری قربانی کا دن وہ دن ہے جب تم سب قربانی کرو۔ اور تمہارا عرفہ کا دن وہ دن ہے جس دن تم سب عرفات میں ٹھہرو۔ (رواہ الشافعی)۔ اور ترمذی نے بھی اسے روایت کر کے غریب بھی کہا ہے۔ (تفصیل الحبیبر)۔

فائدہ: یعنی جس دن عام لوگ عرفات کے میدان کی طرف جائیں وہی عرفہ کا دن ہے۔

باب مزدلفہ میں ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ مغرب اور عشاء کو جمع کرنا

اور ان کے درمیان نوافل نہ پڑھنا

۲۷۱۵- ابْنُ عُمَرَ فَرَمَاتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کیا اور ان کے درمیان کسی قسم کی (فرض و نفل) نماز نہیں پڑھی۔ اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ حضور ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نمازوں کو ایک اقامت کے ساتھ جمع کیا۔ مغرب کی تین رکعتیں اور عشاء کی دو رکعت نماز پڑھی۔ (ان دونوں روایتوں کو مسلم نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے)۔

۲۷۱۶- ابْنُ عُمَرَ سے ہی (موقوف حدیث) مروی ہے کہ آپ ﷺ نے مزدلفہ تشریف لائے اور اذان و اقامت کہی گئی اور آپ نے مغرب کی تین رکعتیں پڑھیں اور ہماری طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ ایک اور نماز پڑھ لیں پھر آپ نے عشاء کی دو رکعتیں پڑھیں۔ ابوداؤد نے اسے موقوف روایت کیا ہے اور ایک اور سند سے ابوداؤد نے ہی اسے مرفوع روایت کیا ہے کہ حضور ﷺ نے ایسا عمل فرمایا۔ (درایہ)۔ میں کہتا ہوں کہ حافظ صاحب نے اور ابوداؤد نے ان دونوں حدیثوں سے سکوت فرمایا ہے۔ (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے۔

عن عمر - (درایۃ ۱۹۵)۔ قلت: وقد سکت الحافظ عنہما، وكذا ابوداود فی "سننہ" ۱۶۸ مع "البذل"۔

۲۷۱۷- عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَغْرِبَ عِشَاءً بِجَمْعٍ بِأَذَانٍ وَاحِدٍ وَإِقَامَةٍ، وَلَمْ يُسَبِّحْ بَيْنَهُمَا۔ رواه ابن أبي شيبة عن حاتم بن إسماعيل، عن جعفر بن محمد، عنه به۔ (زيلعي ۱-۵۰۲) قلت: رجاله كلهم ثقات من أهل مسلم، وهو عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جابر، فسقط عن أبيه في الكتابة، والا حد الحديث منقطعاً، ولكن الزيلعي والحافظ ابن حجر لم يعلاه به۔ و قال داود (۳-۱۶۰): الحديث اسنده حاتم بن إسماعيل في الحديث الطويل، ووافق حاتم بن إسماعيل على اسناده محمد بن علي الجعفي، عن جعفر، عن أبيه، عن جابر ﷺ، الا انه فصلی الْمَغْرِبَ وَالْعَمَّةَ بِأَذَانٍ وَإِقَامَةٍ اهـ۔ فالحديث متصل مرفوع۔

۲۷۱۸- وفي الباب عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ ﷺ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى بِجَمْعٍ مَغْرِبَ ثَلَاثًا، وَالْعِشَاءَ رَكْعَتَيْنِ بِإِقَامَةٍ وَاحِدَةٍ۔ وفيه جابر الجعفي، وهو وان كان ضعيفاً فقد سمع محمد بن أبي لیلی عن عدی عند الطبرانی أيضاً، فيقوى كل واحد منهما بالآخر، مع الباری ۳-۴۱۸)۔

۲۷۱۹- قلت: وقد رواه ابو حنيفة في "مسنده" (۱۱۹) عن ابی اسحاق، عن عبد الله بن يزيد الخطمي، عَنْ أَبِي أَيُّوبَ ﷺ مَرْفُوعًا: صَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِجَمْعٍ بِأَذَانٍ وَإِقَامَةٍ

۲۷۱۷۔ جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز میں ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ ملا کر پڑھیں اور ان کے درمیان کسی قسم کی نماز نہیں پڑھی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اس کے تمام راوی ثقہ ہیں اور مسلم کے راوی ہیں پس حدیث متصل مرفوع ہے۔

۲۷۱۸۔ ابویوب انصاریؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب کی تین رکعات اور عشاء کی دو رکعات ایک ساتھ ملا کر پڑھیں۔ (فتح الباری)۔ اس حدیث کے ایک راوی جابر جعفی اگرچہ ضعیف ہے لیکن ابن ابی لیلی کے متابع کی وجہ سے قول قوی ہو جاتی ہیں۔

۲۷۱۹۔ امام البیہقی نے یہی حدیث اپنی مسند میں ابویوب انصاریؓ سے روایت کی ہے کہ حضور ﷺ نے مزدلفہ میں ایک اقامت کے ساتھ مغرب اور عشاء کو ملا کر پڑھا۔ (مسند امام اعظم)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

وَاجِدَةٌ وَهُوَ سَالِمٌ عَنِ الْجَعْفِيِّ، وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ۔

بَابُ إِذَا جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِمُزْدَلِفَةٍ بِفَضْلِ جَمْعَ بَيْنَهُمَا بِأَذَانٍ وَإِقَامَةٍ

۲۷۲۰- عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ: أَنَّهُ أَتَى الْمُزْدَلِفَةَ حِينَ الْإِذَانِ بِالْعَتَمَةِ أَوْ قَرِيبًا مِنْ ذَلِكَ فَأَمَرَ رَجُلًا، فَأَذَّنَ وَأَقَامَ، ثُمَّ صَلَّى الْمَغْرِبَ، وَصَلَّى بَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ دَعَا بِعِشَائِهِ فَتَعَشَى۔ ثُمَّ أَمَرَ أَرَى رَجُلًا، فَأَذَّنَ وَأَقَامَ، ثُمَّ صَلَّى الْعِشَاءَ رَكْعَتَيْنِ۔ الْحَدِيثُ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، وَوَقَعَ عِنْدَ الْإِسْمَاعِيلِيِّ فِي هَذَا الْحَدِيثِ: وَلَمْ يَتَطَوَّعْ قَبْلَ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا وَلَا بَعْدَهَا۔ كَذَا فِي "فَتْحِ الْبَارِي" (۳-۴۱۹)۔

۲۷۲۱- عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ مَرْفُوعًا: فَجَاءَ الْمُزْدَلِفَةَ، فَتَوَضَّأَ فَاسْتَسَنَّ، ثُمَّ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ، فَصَلَّى الْمَغْرِبَ، ثُمَّ أَنَاخَ كُلُّ إِنْسَانٍ بَعِيرَهُ فِي مَنْزِلِهِ، ثُمَّ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ، فَصَلَّى وَلَمْ يُضَلِّ بَيْنَهُمَا۔ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔ (فَتْحِ الْبَارِي ۳-۴۱۸)۔

فائدہ: احادیث بالا سے معلوم ہوا کہ مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو عشاء کے وقت میں ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ پڑھا جائے اور مغرب اور عشاء کے درمیان کسی قسم کی نفل یا فرض نماز نہ پڑھی جائے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی عمل ہے اور احناف کا یہی مختار مسلک ہے۔ باقی وہ احادیث جن میں دو اقامتوں کا ذکر ہے وہ اس صورت پر محمول ہیں کہ اگر مغرب اور عشاء کے درمیان کسی قسم کا وقفہ کر دیا جائے مثلاً کھانا کھانے کا یا اونٹ وغیرہ بٹھانے کا تو پھر عشاء کی نماز کیلئے دوبارہ اقامت کہی جائے تاکہ جو لوگ ادھر ادھر ہو چکے ہیں وہ نماز کیلئے حاضر ہو جائیں۔ جیسا کہ دو اقامتوں والی احادیث میں شام کے کھانے یا اونٹ بٹھانے کی صراحت ہے جیسا کہ اگلے باب کی احادیث میں ہے۔ باقی یاد رکھئے کہ یہ اختلاف سنیت کا ہے۔ جائز دونوں طریقے ہیں۔

بَابُ كَسَى وَقْفَةٍ كِي وَجْهٍ سَمْعٍ مَزْدَلِفَةٍ فِي مَغْرِبٍ أَوْ عِشَاءٍ كَوَاحِدٍ أَوْ اذْنٍ أَوْ دَوَا قَامَتَيْنِ كَسَا تَجَمُّعٍ كَرْنَا

۲۷۲۰- ابْنُ مَسْعُودٍ فرماتے ہیں کہ وہ مزدلفہ تقریباً عشاء کی اذان کے وقت پہنچے اور ایک آدمی کو اذان و اقامت کہنے کا حکم فرمایا پھر آپ نے مغرب کی تین رکعتیں پڑھیں اور اس کے بعد دو رکعت نفل پڑھے۔ پھر عشاء کا کھانا منگوا کر تناول فرمایا، اس کے بعد بچے (میرے خیال میں) کسی آدمی کو اذان و اقامت کہنے کا حکم فرمایا اور دو رکعت عشاء کی نماز پڑھی۔ (بخاری)۔ لیکن اسماعیلی کی روایت میں ہے کہ کسی فرض نماز سے قبل یا اس کے بعد نفل نماز نہیں پڑھی۔

۲۷۲۱- اسامہ بن زید سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مزدلفہ تشریف لائے پھر آپ نے اچھی طرح سے وضو فرمایا اس کے بعد اقامت کہی گئی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کی نماز پڑھی۔ پھر لوگ اپنے اپنے اونٹ بٹھانے لگ گئے، اس کے بعد عشاء کی نماز کیلئے اقامت کہی گئی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء کی نماز پڑھی۔ اور ان دونوں نمازوں کے درمیان آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی قسم کی نماز نہیں پڑھی۔ (بخاری)۔

ب لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ أَنْ يُصَلِّيَ الْمَغْرِبَ لَيْلَةَ الْمُرْدَلِفَةِ إِلَّا بِمُرْدَلِفَةٍ فِي وَقْتِ الْعِشَاءِ
وَأَنْ صَلَّاهَا بِعَرَفَةَ أَوْ فِي الطَّرِيقِ يَجِبُ إِعَادَتُهَا مَا لَمْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ

۲۷۲۲- عَنْ أَسَمَةَ بْنِ زَيْدٍ رضی اللہ عنہ، قَالَ: رَدَفْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مِنْ عَرَفَاتٍ، فَلَمَّا بَلَغَ
غَيْبَ الْآيِسِرِ الَّذِي دُونَ الْمُرْدَلِفَةِ أَنَاخَ فَبَالَ، ثُمَّ جَاءَ فَصَبَّيْتُ عَلَيْهِ الْوُضُوءَ، وَتَوَضَّأَ
سَوَاءً خَفِيفًا، فَقُلْتُ: الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَقَالَ: ﴿الصَّلَاةُ أَمَانُكَ﴾، فَرَكِبَ حَتَّى أَتَى
مُرْدَلِفَةَ فَصَلَّى، ثُمَّ رَدَفَ الْفَضْلُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ غَدَاةَ جُمُعٍ - لَلْسِتَةِ الْاَلَا التَّرْمِذِيُّ - (جمع
۱۸۴-۱۸۵)

۲۷۲۳- عَنْ جَابِرٍ رضی اللہ عنہ: أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: ﴿لَا صَلَاةَ إِلَّا بِجُمُعٍ﴾ - أَخْرَجَهُ ابْنُ الْمُنْذِرِ
سَادَ صَحِيحٍ - (فتح الباری ۳-۴۱۵)

۲۷۲۴- عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ، أَنَّهُ قَالَ: هُمَا صَلَاتَانِ تُحَوَّلَانِ عَنْ وَقْتَيْهِمَا: صَلَاةُ

فائدہ: ان دونوں احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر دونوں نمازوں کے درمیان کسی قسم کا وقفہ آجائے (مثلاً پہلی حدیث میں
عشاء کا اور دوسری حدیث میں اونٹوں کو بٹھانے کا وقفہ ہے) تو دو اقامتوں کے ساتھ نمازیں پڑھی جائیں۔ اور حنفیہ بھی اس کے قائل
ہیں۔ لہذا احناف نے ایک اقامت والی حدیث پر بھی عمل کیا اور دو اقامتوں والی حدیث پر بھی عمل کیا ہے۔ الحمد للہ۔ لیکن اس کے باوجود
مکمل رائے ہونے کا طعن دیا جاتا ہے۔ باقی دوازانوں کا ہونا یہ راوی کا وہم ہے جیسا کہ خود بخاری کا سیاق بھی بتا رہا ہے۔

ب مزدلفہ کی رات مغرب کی نماز راستے میں پڑھنا جائز نہیں بلکہ عشاء کے وقت مزدلفہ میں پڑھنا واجب
ہے اور اگر کوئی راستے میں پڑھ لے تو صبح صادق کے طلوع تک اس کا لوٹنا نا واجب ہے

۲۷۲۲- اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ عرفات سے واپسی پر میں حضور ﷺ کے ساتھ آپ کی اونٹنی پر سوار ہوا۔ جب
مزدلفہ کے قریب واقع بائیں جانب کی گھاٹی پر پہنچے تو آپ نے اونٹنی کو بٹھایا اور اتر کر پیشاب کیا پھر آپ نے تشریف لائے اور میں نے
پھر وضو کا پانی ڈالا اور آپ نے ہلکا سا وضو فرمایا۔ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول ﷺ نماز پڑھ لیں۔ آپ نے فرمایا کہ نماز
پڑھیں گے۔ پھر آپ سوار ہو گئے۔ یہاں تک کہ جب آپ مزدلفہ پہنچے تو نماز پڑھی۔ پھر مزدلفہ کی صبح کو فضل بن عباس
پہنچے کے ساتھ سوار ہوئے۔ (بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی)۔

۲۷۲۳- حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ مغرب کی نماز مزدلفہ میں ہی درست ہے۔ اسے ابن منذر نے صحیح سند کے ساتھ
بت کیا ہے۔

۲۷۲۴- ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ دو نمازیں (آج کے دن) اپنے وقت سے ہٹا دی جاتی ہیں۔ جب لوگ مزدلفہ آتے ہیں تو

الْمَغْرِبِ بَعْدَ مَا يَأْتِي النَّاسُ الْمُرْدَلَفَةَ، وَالْفَجْرُ حِينَ يَبْزُغُ الْفَجْرُ، قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَفْعَلُ.
رواه البخاری (فتح الباری ۳-۴۱۹)۔

بَابُ يُصَلِّيُ الْفَجْرَ بِمُرْدَلَفَةٍ بَعْلَسَ قَبْلَ أَنْ يُسْفِرَ
ثُمَّ يَقِفُ عَلَى قُرْحٍ يَدْعُو إِلَى الْإِسْفَارِ وَيَقِضُ مِنْهَا قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ
۲۷۲۵- عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ، قَالَ: خَرَجْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ ﷺ إِلَى مَكَّةَ، ثُمَّ قَدِمْتُ
جَمْعًا، فَصَلَّيْتُ الصَّلَاتَيْنِ كُلَّ صَلَاةٍ وَخَذَهَا بِأَذَانٍ وَأَقَامَةٍ وَالْعِشَاءَ بَيْنَهُمَا، صَلَّى الْفَجْرَ حِينَ
طَلَعَ الْفَجْرُ، قَائِلٌ يَقُولُ: طَلَعَ الْفَجْرُ، وَقَائِلٌ يَقُولُ: لَمْ يَطْلُعِ الْفَجْرُ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ
﴿إِنَّ هَاتَيْنِ الصَّلَاتَيْنِ حَوْلَتَا عَنْ وَقْتِهِمَا فِي هَذَا الْمَكَانِ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ﴾، فَلَا يَقْدُمُ النَّاسُ
جَمْعًا حَتَّى يُعْتَمُوا، وَصَلَاةَ الْفَجْرِ هَذِهِ السَّاعَةَ، ثُمَّ وَقَفْتُ حَتَّى أَسْفَرَ، ثُمَّ قَالَ: لَوْ أَنَّ أَمِيرَ
الْمُؤْمِنِينَ أَفَاضَ، الْآنَ أَصَابَ السُّنَّةَ، فَمَا أَدْرِي أَقُولُهُ كَانَ أَسْرَعَ أَمْ دَفَعُ عُثْمَانُ ﷺ، فَلَمْ يَزَلْ

مغرب کی نماز عشاء کے وقت میں پڑھی جاتی ہے) اور فجر کی نماز صبح صادق کے طلوع ہوتے ہی (اندھیرے میں) پڑھی جاتی ہے۔ ان
مسعودؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو اسی طرح کرتے دیکھا۔ (بخاری)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نماز مغرب عشاء کے وقت میں مزدلفہ میں پڑھنا ضروری اور واجب ہے۔ (خصوصاً
اسلامی حدیث فریضت کی طرف مشیر ہے۔ لیکن خبر واحد ہونے کی وجہ سے وجوب ثابت ہوگا۔) اور مزدلفہ پہنچنے سے قبل عشاء کے وقت سے
پہلے نماز مغرب پڑھ لینا جائز نہیں۔ مزدلفہ سے قبل پڑھ لینے کی صورت میں اعادہ واجب ہے اور اعادہ نہ کرنے کی صورت میں دم ہوگا۔
دوسری بات اس آخری حدیث سے یہ معلوم ہوئی کہ عام حالات میں فجر کی نماز اسفار میں ہی پڑھی جاتی تھی۔ کیونکہ ابن مسعودؓ حاضر باش
کثیر الملامہ صحابی مزدلفہ کی صبح اول وقت یعنی خوب اندھیرے میں پڑھنے کو اپنے وقت سے بہت کر پڑھنا بتا رہے ہیں۔ لہذا اس حدیث
سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صبح کی نماز اسفار میں پڑھنی چاہیے۔

باب محرم مزدلفہ میں صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھ کر قرح پہاڑ پر وقوف کرے

اور صبح روشن ہونے تک دعاء میں مصروف رہے اور سورج کے طلوع ہونے سے قبل وہاں سے روانہ ہو

۲۷۲۵- عبد الرحمن بن یزید فرماتے ہیں کہ میں عبداللہ بن مسعودؓ کے ہمراہ مکہ کی طرف چلا۔ پھر جب ہم مزدلفہ پہنچے تو ابن مسعودؓ
نے دونوں نمازیں اکٹھی پڑھیں اور ہر نماز سے قبل ایک اذان اور ایک اقامت کہی گئی اور ان دونوں کے درمیان عشاء کا کھانا تناول فرمایا اور فجر
کی نماز صبح صادق طلوع ہوتے ہی پڑھی۔ اور اتنی جلدی پڑھی کہ صبح صادق کے طلوع ہونے میں اختلاف ہو گیا۔ بعض نے کہا کہ صبح صادق
طلوع ہو چکی ہے اور بعض نے کہا کہ ابھی طلوع نہیں ہوئی۔ پھر عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا تھا کہ یہ دونوں نمازیں اس

بَنَى حَتَّى رَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ يَوْمَ النَّحْرِ - رواه الامام البخاری - (فتح الباری ۳-۴۲۴)۔

۲۷۲۶- عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ مَيْمُونٍ يَقُولُ: شَهِدْتُ عُمَرَ رضی اللہ عنہ صَلَّى جَمْعَ الصُّبْحِ، ثُمَّ وَقَفَ، فَقَالَ: إِنَّ الْمُسْرِكِينَ كَانُوا لَا يُفِيضُونَ حِينَ تَطْلُعَ الشَّمْسُ، وَيَقُولُونَ: شَرِقَ نَبِيرٌ، وَأَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم خَالَفَهُمْ، ثُمَّ أَقَاضَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ - رواه البخاری -

۲۷۲۷- وَفِي حَدِيثِ جَابِرِ الطَّوِيلِ: فَصَلَّى الْفَجْرَ حِينَ تَبَيَّنَ لَهُ الصُّبْحُ، ثُمَّ رَكِبَ قِصْوَاءَ حَتَّى آتَى الْمَشْعَرَ الْحَرَامَ، فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ، فَدَعَا اللَّهَ تَعَالَى وَكَبَّرَهُ وَهَلَّلَهُ وَوَحَّدَهُ، فَلَمْ

جس وقت سے ہٹادی گئی ہیں، ایک تو مغرب کو عشاء کے وقت میں پڑھا جائے اور لوگ عشاء سے قبل مزدلفہ نہ آئیں اور دوسرے فجر کی نماز اس وقت پڑھی جائے (یعنی خوب اندھیرے میں) پھر عبداللہ نے صبح کے روشن ہونے تک مزدلفہ میں وقوف فرمایا۔ پھر فرمایا کہ اگر میں مؤمنین (حضرت عثمان) اس وقت مجلس تو یہ سنت کے مطابق ہے۔ (عبدالرحمن بن یزید کہتے ہیں کہ) مجھے معلوم نہیں کہ یہ الفاظ عبداللہ کی زبان سے پہلے نکلے یا حضرت عثمان نے پہلے کوچ فرمایا۔ آپ قربانی کے دن حجرہ عقبہ کی سعی تک برابر تلبیہ پڑھتے رہے۔ (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مزدلفہ پہنچنے سے قبل اور عشاء کے وقت سے قبل مغرب کی نماز پڑھنا درست نہیں۔ اور آٹھ مزدلفہ کا وقت صبح کی نماز کے بعد صبح کے روشن ہونے تک ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ طلوع شمس سے قبل مزدلفہ سے روانہ ہونا سنت ہے۔ واجب نہیں۔ حتیٰ کہ اگر وہ طلوع شمس کے بعد مزدلفہ سے روانہ ہو تو کوئی دم لازم نہ ہوگا۔ البتہ عرفات سے غروب شمس سے قبل کوچ کرنے میں دم ہے جیسا کہ بعض روایات میں ہے کہ جو عرفات کی وادی سے غروب شمس سے قبل کوچ کرے گا تو فلا حج لہ الکامل (یعنی حج کامل نہ ہوگا)۔ نیز ابن مسعود کے قول کہ ”یہ دونوں نمازیں اپنے وقت (معمول) سے ہٹادی گئی ہیں“ سے معلوم ہوتا ہے کہ عام معمول فجر کی نماز اندھیرے میں پڑھنے کا نہ تھا۔ اسی لئے احناف بھی یہی کہتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے معمول کے مطابق نماز اسفار میں پڑھنی ہے تاکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے معمول (سنت) پر عمل ہو جائے۔

۲۷۲۶- عمرو بن میمون فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ نے مزدلفہ میں فجر کی نماز پڑھی تو میں بھی موجود تھا اور نماز کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اُور فرمایا مشرکین جاہلیت میں یہاں سے سورج نکلنے سے پہلے نہیں جاتے تھے، کہتے تھے ”شیر (مٹی) کو جاتے ہوئے بائیں طرف مڑکا۔ بہت بڑا پھاڑ ہے) چمک جا، لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکوں کی مخالفت کی اور سورج نکلنے سے پہلے وہاں سے روانہ ہو گئے تھے۔ (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وقوف مزدلفہ کا وقت صبح کی نماز کے بعد سے اسفار تک ہے اور طلوع شمس سے پہلے وہاں سے چلے جانا سنت ہے۔ اور طلوع شمس کے بعد روانہ ہونا مکروہ ہے۔

۲۷۲۷- جابرؓ کی طویل حدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کے کھل جانے پر فجر کی نماز پڑھی پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم قِصْوَاءِ اَوْشٰی پر ہو کر مشر حرام پہنچے۔ اور قبلہ کی طرف منہ کر کے اللہ کی حمد بیان کی، تکبیر کہی تلبیہ پڑھا اور اللہ کی توحید بیان کی۔ صبح کے خوب روشن ہونے

يَزُلْ وَاقِفًا حَتَّى اسْفَرَ جِدًّا، فَدَفَعَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ - رواه مسلم -

۲۷۲۸ - وَرَوَى الطَّبْرِيُّ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: لَمَّا أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْمُزْدَلِفَةِ غَدَا فَوَقَفَ عَلَى قُزَحٍ وَأَزْدَتِ الْفُضْلُ، ثُمَّ قَالَ: ﴿هَذَا الْمَوْقِفُ، وَكُلُّ الْمُزْدَلِفَةِ مَوْقِفٌ﴾ - حَتَّى إِذَا اسْفَرَ دَفَعَ - واصله فی الترمذی دون قوله: حتی اذا اسفر - (فتح الباری ۳-۴۲۵) -

بَابُ وَجُوبِ الْوُقُوفِ بِمُزْدَلِفَةٍ وَلِزُومِ الْبَدَمِ بِفَوَاتِهِ بِلَا عُدْرِ وَجَوَازِ تَرْكِهِ بَعْدَ الرِّحَامِ وَنَحْوِهِ لِلضُّعْفَاءِ

۲۷۲۹ - عَنْ عُرْوَةَ بْنِ مُضَرَّسٍ، قَالَ: أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِالْمُزْدَلِفَةِ حِينَ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي جِئْتُ مِنْ جَبَلِي طَيِّ، أَكَلْتُ زَاجِلَتِي، وَأَتَعَبْتُ نَفْسِي، وَاللَّهِ مَا تَرَكْتُ مِنْ جَبَلٍ إِلَّا وَقَفْتُ عَلَيْهِ، فَهَلْ لِي مِنْ حَجٍّ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿مَنْ شَهِدَ صَلَاتِنَا هَذِهِ، وَوَقَفَ مَعَنَا حَتَّى يَذْفَعَ، وَقَدْ وَقَفَ بِعَرَفَةَ قَبْلَ ذَلِكَ لَيْلًا أَوْ نَهَارًا، فَقَدْ تَمَّ حُجُّهُ،

تک آپ وہاں ٹھہرے رہے پھر سورج نکلنے سے پہلے وہاں سے روانہ ہوئے۔ (مسلم - ابوداؤد)۔

۲۷۲۸ - طبری نے حضرت علیؓ سے روایت کیا ہے کہ مزدلفہ میں صبح صادق ہونے پر حضور ﷺ چلے اور قزح پہاڑی پر آپ ﷺ نے وقوف فرمایا۔ اور فضل بن عباس کو اپنے پیچھے (اونٹنی پر) بٹھایا۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ بھی وقوف کی جگہ ہے اور تمام مزدلفہ وقوف کی جگہ ہے پھر صبح خوب روشن ہونے پر آپ ﷺ وہاں سے روانہ ہوئے۔ (ترمذی)۔

فائدہ: ان سب احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وقوف مزدلفہ کا وقت صبح کی نماز کے بعد شروع ہوتا ہے اور سورج کے طلوع ہونے سے قبل اور اسفار کے بعد وہاں سے روانہ ہونا سنت ہے۔ کیونکہ حضور ﷺ اور اہل صحابہؓ سے اسفار کے بعد مزدلفہ سے کوچ کرنا ثابت ہے اور عبداللہ بن زبیرؓ سے سنن حج میں مروی ہے کہ سنت یہ ہے کہ اسفار تک مزدلفہ میں وقوف کرے اور ابن قدامہ مغنی میں نقل فرماتے ہیں کہ اس میں کسی اختلاف ہم نہیں جانتے کہ طلوع شمس سے قبل کوچ کرنا مسنون ہے۔ اور خاص اس حدیث سے قزح پہاڑی پر وقوف کا مستحب ہونا معلوم ہوتا ہے۔

باب مزدلفہ میں وقوف کرنا واجب ہے اور بغیر عذر کے چھوڑ دینے پر دم لازم ہے
ہاں کمزور لوگوں کے لئے ریش وغیرہ عذر کی بنیاد پر وقوف مزدلفہ چھوڑ دینا جائز ہے

۲۷۲۹ - عروہ بن مضرؓ فرماتے ہیں کہ میں مزدلفہ میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ ﷺ نماز کیلئے نکل رہے تھے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں طی کے پہاڑ سے آیا ہوں، میں نے اپنی اونٹنی کو بھی خوب تھکا دیا اور خود بھی بے انتہا تھک گیا ہوں، قسم بخدا میں نے کوئی پہاڑ وقوف کے بغیر نہیں چھوڑا، کیا میرا حج ہو گیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا جو شخص ہماری اس نماز میں ہمارے ساتھ شریک

رفعی تَفْتَهُ۔ رواہ الترمذی (۱-۱۱۵)۔ وقال: هذا حديث حسن صحيح۔ و فی لفظ
سبحاوی: ﴿مَنْ شَهِدَ مَعَنَا هَذِهِ الصَّلَاةَ صَلَاةَ الْفَجْرِ﴾ قال: وقال سفیان: وزاد داود ابن ابی
عمیر: قال: أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ حِينَ بَرَقَ الْفَجْرُ ۝ (۱-۴۰۸)۔ وقال الحافظ: أخرجه اصحاب
سنن، وصححه ابن حبان، والدارقطني، والحاكم۔ (فتح الباری ۳-۴۲۳)۔ وفيه ايضا: قال
سبحاوی، وقناة، والزهری: مَنْ لَمْ يَقِفْ بِهَا فَقَدْ ضَيَعَ نَسْكَا، وَعَلَيْهِ دَمٌ ۝
۲۷۳۰۔ عَنْ غَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا، قَالَتْ: نَزَّلْنَا الْمُزْدَلِفَةَ، فَاسْتَأْذَنْتُ

پانے اور ہمارے یہاں رہنے تک ہمارے ساتھ رہے اور وہ اس سے پہلے دن یارات کے کسی بھی حصے میں عرفات میں وقف کر چکا ہو تو
راج پورا ہو گیا اور وہ اپنا احرام کھول دے (ترمذی)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور طحاوی کی روایت میں یہ الفاظ
ہیں جو ہمارے ساتھ اس صبح کی نماز میں شریک ہو گیا اور داؤد بن ابی ہند نے ان الفاظ کا بھی اضافہ کیا کہ ”میں حضور ﷺ کے پاس اس
وقت آیا جب فجر طلوع ہو چکی تھی“ (طحاوی)۔ حافظ فرماتے ہیں کہ اسے اصحاب السنن نے روایت کیا ہے اور ابن حبان، دارقطنی اور حاکم نے
اسے صحیح کہا ہے۔ اور فتح الباری میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ مجاہد، قتادہ اور زہرہ فرماتے ہیں کہ جس نے مزدلفہ کا وقف نہ کیا تو اس نے حج کے نیک
عمل کو ضائع کر دیا اور اس پر دم ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وقف مزدلفہ واجب ہے کیونکہ حضور ﷺ نے حج کے تمام ہونے کو اس وقف پر
مستلک کیا ہے۔ لہذا واجب ہونا اور فی وجہ ہے، اگر یہ خبر واحد نہ ہوتی تو وقف مزدلفہ فرض ہو جاتا۔ البتہ اس بات پر اجماع ہے کہ مزدلفہ میں
نیت کے ساتھ صبح کی نماز پڑھنا واجب نہیں جیسا کہ طحاوی نے اسے ذکر کیا ہے اور ابن حزم کے اختلاف سے اس اجماع پر کوئی اثر نہیں
ہے۔ اس لئے ابن قدامہ نے بھی ابن حزم کے اختلاف کو درخور اعتناء نہ سمجھ کر طحاوی کی طرح اجماع ہی نقل کیا ہے۔ باقی سنائی اور ابو یعلیٰ میں
یہ الفاظ ہیں کہ ”من لم يدرک مع الامام فلم يدرک ای الحج“ تو اس سے مراد نماز مع الامام نہیں بلکہ اس سے مراد وقت وقف
ہے۔ یعنی جس نے طلوع فجر کے بعد سے طلوع شمس تک کا وقت مزدلفہ میں پایا جو کہ امام کے وقف کا وقت ہے تو اس نے حج کو پایا۔ نیز
”الحج عرفہ“ سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ وقف مزدلفہ فرض نہیں۔ اس لئے فرضیت کا قول صحیح نہیں ہے نیز فرضیت وہاں ثابت ہوتی ہے
جس کی قطع ہو اور وہ یہاں نہیں کیونکہ یہ مسئلہ اہل دیانت کے ہاں اجتہادی ہے اور جس مسئلہ میں قطعی دلیل ہو وہاں اہل دیانت اختلاف
نہیں کیا کرتے۔ نیز حضور ﷺ نے تمامیت حج کو اس کے ساتھ معلق فرمایا ہے اور تمامیت شی واجب کے ساتھ معلق ہوا کرتی ہے نہ کہ فرض
کے ساتھ اور فرض کے ساتھ تو اصل جواز معلق ہوتا ہے نہ کہ تمامیت۔ نیز ”من شهد صلاتنا هذا“ سے بھی یہی معلوم ہوا کہ وقف مزدلفہ کا
وقت طلوع فجر کے وقت سے ہے۔

۲۷۳۰۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب ہم مزدلفہ آئے تو حضرت سودہؓ نے لوگوں کے بھیڑ سے قتل وہاں سے

النَّبِيِّ ﷺ سَوْدَةٌ أَنْ تَدْفَعَ قَبْلَ حَظْمَةِ النَّاسِ، وَكَانَتْ امْرَأَةً بَطِيئَةً، فَأَذِنَ لَهَا، فَدَفَعَتْ قَبْلَ حَظْمَةِ النَّاسِ، وَأَقَمْنَا حَتَّى أَصْبَحْنَا نَحْنُ، ثُمَّ دَفَعْنَا بِدُفْعِهِ، فَلَا أَنْ أَكُونَ إِسْتَأْذَنْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَمَا اسْتَأْذَنْتُ سَوْدَةَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ مَفْرُوحٍ بِهِ۔ رواه البخاری، واخرجه مسلم بلفظ: وَوَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ إِسْتَأْذَنْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَمَا اسْتَأْذَنْتُهُ سَوْدَةُ، فَأَصْلَى الصُّبْحَ بِيَمْنِي، فَأَرَبَى الْجُمْرَةَ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ النَّاسُ۔ فذكر الحديث، وفي رواية له: وَكَانَتْ غَائِشَةً لَا تَفِيضُ إِلَّا مَعَ الْإِمَامِ۔ (فتح الباری ۳-۴۲۳)۔

۲۷۳۱- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: بَعَثَنِي النَّبِيُّ ﷺ مِنْ جَمْعٍ بَلِيلٍ۔ وَفِي رَوَايَةٍ: أَنَا مِمَّنْ قَدَّمَ النَّبِيُّ ﷺ لَيْلَةَ الْمُرْدَلَفَةِ فِي ضَعْفَةِ أَهْلِهِ رَوَاهُمَا الْبُخَارِيُّ۔ وَقَدْ أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ مِنْ طَرِيقِ عَطَاءٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِلْعَبَّاسِ لَيْلَةَ الْمُرْدَلَفَةِ: ﴿إِذْهَبْ بِضَعْفَانَا وَنِسَائِنَا فَلْيَصْلُوا الصُّبْحَ بِيَمْنِي، وَلْيَرْمُوا جُمْرَةَ الْعَقَبَةِ قَبْلَ أَنْ تُصِيبَهُمْ دَفْعَةُ النَّاسِ﴾۔ قَالَ (الرَّوَايُ): فَكَانَ عَطَاءٌ يَفْعَلُهُ بَعْدَ مَا كَبُرَ وَضَعْفٌ۔ (فتح الباری

روایت ہونے کی حضور ﷺ سے اجازت لے لی۔ کیونکہ وہ بھاری بدن کی خاتون تھیں اس لیے آپ ﷺ نے انہیں اجازت دے دی۔ چنانچہ وہ ازدحام سے پہلے روانہ ہو گئیں لیکن ہم لوگ وہیں ٹھہرے رہے اور صبح کو آپ ﷺ کے ساتھ گئے۔ میرے لیے ہر خوش کن چیز سے بہتر تھا کہ اگر میں بھی سوڈہ کی طرح حضور ﷺ سے اجازت لے لیتی۔ (بخاری)۔ مسلم کی روایت میں ان الفاظ کا اضافہ ہے کہ میں نے بھی خواہش کی کہ میں بھی حضرت سوڈہ کی طرح اجازت لے لیتی اور صبح کی نماز منیٰ میں جا کر پڑھتی اور لوگوں کے آنے سے قبل جمرہ عقبہ کی ری کر لیتی اور مسلم کی ہی ایک روایت میں ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا امام کے ساتھ ہی کوچ کرتی تھیں۔

۲۷۳۱- عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مزدلفہ سے رات ہی میں بھیج دیا تھا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ میں ان لوگوں میں شامل تھا جنہیں نبی کریم ﷺ نے اپنے گھرانہ کے کمزور افراد کی حیثیت سے مزدلفہ کی رات ہی کو آگے بھیج دیا تھا (بخاری)۔ طحاوی کی ایک روایت میں ہے کہ مزدلفہ کی رات حضور ﷺ نے حضرت عباسؓ سے فرمایا کہ ہمارے بوڑھوں اور عورتوں کو لے جاؤ تاکہ وہ صبح کی نماز منیٰ میں پڑھیں۔ اور لوگوں کے اتر دھام سے پہلے جمرہ عقبہ کی ری کر لیں۔ یہ حدیث حسن ہے (ان شاء اللہ)۔ ابن حبان کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے بنو شام کے کمزوروں اور بچوں کو مزدلفہ سے رات ہی کو بھیج دیا تھا (عمدة القاری)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ کمزور لوگ اگر مزدلفہ کا وقوف نہ کریں تو کوئی حرج نہیں اور نہ ہی کوئی دم ہے اور عذر کی وجہ سے ساقط ہو جانا بھی وقوف مزدلفہ کے وجوب کی دلیل ہے۔ کیونکہ وقوف عرفہ عذر کی وجہ سے ساقط نہیں ہوتا جو کہ فریضہ کی دلیل ہے۔

(۴۲۱) وفی سند الطحاوی اسماعیل بن عبد الملك بن ابی الصغیر، وهو صدوق یخطی،
هو حسن الحدیث ان شاء الله تعالی۔ وروی ابن حبان فی الثقات عن ابن عباس: أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدَّمَ ضَعْفَةَ بَنِي هَاشِمٍ وَصَبِيَّانَهُمْ بَلِيلَ اهـ۔ (عمدة القاری ۴: ۶۹۰)۔

**بَابُ لَا يَجُوزُ رَمْيُ جُمْرَةِ الْعَقَبَةِ يَوْمَ النَّحْرِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ
فَإِنْ رَمَاهُ قَبْلَهُ بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ أَجْزَأُهُ وَالْأَلَا وَعَلَيْهِ إِعَادَتُهُ فِي وَقْتِهِ**

۲۷۳۲۔ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَدَّمَ ضَعْفَةَ أَهْلِهِ، وَقَالَ: ﴿لَا
يُجْزِئُكَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ﴾۔ اخرجہ الترمذی وقال: حدیث حسن صحیح
(۱۰۹)۔ وابوداود وسکت عنه بلفظ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُقَدِّمُ ضَعْفَاءَ أَهْلِهِ بِغَلَسٍ، وَيَأْمُرُهُمْ
حَتَّى لَا يَزْمُونُ الْجُمْرَةَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ۔ (۱-۲۷۵)۔ قال ابن القيم فی
المعاد (۱-۲۳۲): حدیث صحیح، صححه الترمذی وغیره۔

۲۷۳۳۔ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَيضًا، قَالَ: قَدَّمْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةَ الْمُرَدَفَةِ
سِتَّةَ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ عَلَى حُمْرَاتٍ، فَجَعَلَ يُلَطِّخُ أَخْخَاذَنَا وَيَقُولُ: ﴿أَبْنَيْي، لَا تَرْمُوا الْجُمْرَةَ

قریبانی کے دن سورج کے طلوع ہونے سے قبل جمرہ عقبہ کی رمی کرنا جائز نہیں، اگر اس نے طلوع شمس سے قبل اور صحیح
وقت کے طلوع ہونے کے بعد رمی کی تو کفایت کر جائے گی ورنہ نہیں اور اس پر اس کے وقت میں اعادہ کرنا واجب ہے۔

۲۷۳۲۔ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے اپنے گھرانے کے کمزوروں کو پہلے بھیج دیا اور فرمایا کہ جمرہ عقبہ کی رمی
سورج طلوع ہونے سے پہلے مت کرنا (ترمذی)۔ امام ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے۔ ابوداؤد کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ حضور ﷺ
نے گھرانے کے کمزوروں کو رات کے اندھیرے میں بھیج دیتے تھے۔ اور ان کو یہ حکم بھی فرماتے تھے کہ سورج طلوع ہونے سے قبل جمرہ عقبہ
نہ کرنا۔ (ابوداؤد)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ ان کے ہاں صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔ ابن قیمؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث
ترمذی وغیرہ نے اس کی تصحیح کی ہے۔

۲۷۳۳۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مرَدَفہ کی رات ہمیں اور بنو عبدالمطلب کے چھوٹے بچوں کو گدھوں پر
پہلے ہی بھیج دیا تھا۔ آپ ﷺ ہماری رانوں پر آہستہ سے مارتے ہوئے فرماتے کہ سورج نکلنے سے قبل جمرہ عقبہ کی رمی نہ
کرنا۔ (ابوداؤد)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے) احمد نے بھی اسے روایت کیا ہے اور ابن
معاد میں کہا ہے کہ یہ حدیث قصہ کے ذکر کے ساتھ محفوظ ہے۔

حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ﴿۱﴾۔ قال ابو داود: اللطخ الضرب اللين۔ اخرجه هو وسكت عنه، واخرجه احمد بلفظ: على حمراء لنا من جمع ولفظ: اى بنى۔ ذكره ابن القيم فى "زاد المعاد" (۱-۲۳۳)، وقال: وهو محفوظ بذكر القصة فيه اہ۔

۲۷۳۴- عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّهُ كَانَ يُقَدِّمُ ضَعْفَةَ أَهْلِهِ، فَيَقْفُونَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ بِالْمُزْدَلِفَةِ بَلِيلٍ، فَيَذْكُرُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مَا بَدَّاهُمْ، ثُمَّ يَرْجِعُونَ قَبْلَ أَنْ يَقِفَ الْإِنَامُ، وَقَبْلَ أَنْ يُدْفَعَ، فَمِنْهُمْ مَنْ يَقْدَمُ مَنِىَ لِصَلَاةِ الْفَجْرِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَقْدَمُ بَعْدَ ذَلِكَ فَادَا قَدِمُوا رَمَوْا الْجُمْرَةَ، وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ: أَرَخَصَ فِي أُولَئِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ۔ رواه البخارى۔ (فتح البارى ۳: ۴۲۰)۔

بَابُ الْإِيضَاعِ فِي وَادِي مُحَسِّرٍ وَالتَّقَاطِ الْحِصَى مِنْ مُزْدَلِفَةٍ
أَوْ مِنَ الطَّرِيقِ وَأَنْ تَكُونَ سَبْعًا كَحِصَى الْخَدَفِ وَيَرْمِي جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي
وَأَنْ رَمَاهَا مِنْ فَوْقِهَا أَجْزَاءً عَنْهُ وَيَكْبُرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ

۲۷۳۳- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ اپنے گھرانہ کے کمزوروگوں کو پہلے بھیج دیا کرتے تھے اور وہ رات ہی میں مزدلفہ کے مشعر حرام کے پاس آ کر ٹھہرتے تھے اور اپنی استطاعت کے مطابق اللہ کا ذکر کرتے تھے پھر امام کے وقوف اور اس کے کوچ کرنے سے قبل منیٰ واپس آ جاتے تھے۔ ان میں سے بعض تو صبح کی نماز کے وقت منیٰ پہنچتے تھے اور بعض اس کے بعد پہنچتے تھے۔ جب وہ منیٰ پہنچتے تو جمرہ عقبہ کی رمی کرتے۔ اور ابن عمرؓ فرمایا کرتے تھے کہ حضور ﷺ نے ان سب چیزوں کی رخصت دی تھی۔ (بخاری)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ طلوع شمس سے قبل جمرہ عقبہ کی رمی کرنا جائز نہیں۔ ہاں اگر ضعفاء صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد طلوع شمس سے قبل کنکریاں ماریں تو جائز ہے لیکن مکروہ ہے۔ اور یاد رکھیں کہ طلوع شمس سے قبل ضعفاء کیلئے جواز رمی مستلزم ہے اس بات کو کہ اصحاء (تندرستوں) کیلئے بھی رمی کفایت کر جائے گی۔ لیکن اصحاء کے حق میں کراہت کے ساتھ اور ضعفاء کے حق میں بغیر کراہت کے۔

فائدہ: اور جن احادیث میں بَلِيلٍ کے لفظ ہیں تو ان سے امام شافعی کا قبل الفجر جواز رمی پر استدلال کرنا درست نہیں اس لئے کہ دوسری روایات مذکورہ بالا کے پیش نظر اس سے مراد اول فجر ہے۔ کیونکہ غُلَسْنَا کے الفاظ اسی پر دلالت کرتے ہیں۔

باب وادی محسر سے تیزی سے گزرنا، مزدلفہ یا راستے سے چنے کے برابر سات کنکریاں اٹھانا اور وادی کے نشیب سے جمرہ عقبہ کو کنکریاں مارنا سنت ہے۔ اور اگر وادی کے اوپر سے مارے تو بھی جائز ہے اور ہر کنکری مارنے پر تکبیر کہنا سنت ہے

۲۷۳۵- عَنْ جَابِرٍ رضی اللہ عنہ فِي حَدِيثِهِ الطَّوِيلِ: فَدَفَعَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ، وَأَزْدَفَ مُضَلَّ بْنَ عَبَّاسٍ حَتَّى أَتَى بَطْنَ مُحَسَّرٍ، فَحَرَّكَ قَلِيلًا، ثُمَّ سَلَكَ الطَّرِيقَ الْوُسْطَى الَّتِي خَرَجَ عَلَى الْجُمُرَةِ الْكُبْرَى، حَتَّى أَتَى الْجُمُرَةَ الَّتِي عِنْدَ الشَّجَرَةِ، فَرَمَاهَا بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ، يَكْبُرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ مِنْهَا بِمِثْلِ حَصَى الْخُدْفِ، رَمَى مِنْ بَطْنِ الْوَادِي، ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى الْخُدْفِ، الْحَدِيثُ مُخْتَصَرٌ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۱-۳۹۹) وَابُو دَاوُدَ بِطَوْلِهِ۔

۲۷۳۶- عَنْ جَابِرٍ رضی اللہ عنہ: أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم أَوْضَعَ فِي وَادِي مُحَسَّرٍ- وَزَادَ فِيهِ بَشُرًا: وَأَفَاضَ مِنْ جَمْعٍ وَعَلَيْهِ السَّكِينَةُ، وَأَمَرَهُمْ بِالسَّكِينَةِ- وَزَادَ فِيهِ أَبُو نَعِيمٍ: وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَزُمُوا بِمِثْلِ حَصَا الْخُدْفِ- وَقَالَ لِعَلِيٍّ: ﴿لَا أَرَاكُمْ بَعْدَ غَايِبِي هَذَا﴾- رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (۱-۱۰۸)- وَقَالَ: حَدِيثُ جَابِرٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۲۷۳۵- جابرؓ اپنی طویل حدیث میں فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ سورج طلوع ہونے سے قبل ہی مزدلفہ سے روانہ ہوئے اور فضل بن عباسؓ کو اپنی اونٹنی پر اپنے پیچھے بٹھایا۔ جب آپ ﷺ محسر کی وادی میں پہنچے تو اپنی سواری کو تیز چلایا پھر درمیان والے راستے پر چلے جو حجرہ عقبہ پر لے جاتا ہے۔ یہاں تک کہ اس حجرہ کے پاس آئے جو درخت کے پاس ہے پھر اس پر سات کنکریاں ماریں اور ہر کنکری پر تکبیر کہی (یعنی بسم اللہ اللہ اکبر کہا) اور ہر کنکری ایسی تھی جیسی انگلی میں رکھ کر جھینکتے ہیں (یعنی پتے کے دانے کے برابر) اور آپ ﷺ نے وادی کے نشیب سے کنکریاں ماریں پھر آپ ﷺ قربانی کرنے کی جگہ کی طرف لوٹ گئے۔ (مسلم، ابوداؤد)۔

۲۷۳۶- حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ محسر کی وادی سے تیزی سے گزرے اور بشر راوی نے روایت میں ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے کہ آپ ﷺ مزدلفہ سے اطمینان کے ساتھ روانہ ہوئے اور لوگوں کو بھی اطمینان اور سکون سے چلنے کا حکم فرمایا اور ابو نعیم نے روایت میں ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے کہ حضور ﷺ نے صحابہؓ کو حکم دیا کہ حمرات پر ایسی کنکریاں ماریں جو انگلیوں میں پکڑی جاسکیں (یعنی چھوٹی ہوں) پھر آپ ﷺ نے حضرت علیؓ سے فرمایا کہ شاید میں اس سال کے بعد تم لوگوں کو نہ دیکھ سکوں۔ (ترمذی)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ وادی محسر سے تیزی سے گزرنا چاہیے کیونکہ حضور ﷺ کی یہ عادت مبارک تھی کہ وہ مواضع عذاب سے تیزی سے گزر جاتے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ جب حجر ثمود کے پاس سے گزرے تو فرمایا کہ یہاں سے روتے ہوئے گزرو اور پھر حضور ﷺ خود اپنا سر ڈھانپ کر تیزی سے گزر گئے۔ ملخصاً (جمع الفوائد) اور وادی محسر بھی انہی وادیوں میں سے ہے کیونکہ یہاں اصحاب فیل کے ہاتھی تھک کر بیٹھ گئے اس لئے ایسے مواضع میں چلنے کے سنن میں سے ایک سنت یہ ہے کہ تیزی سے چلا جائے۔ نیز ان احادیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کنکریاں چھوٹی ہوں (اور یہ جمہور کے ہاں ندب پر محمول ہے) کیونکہ رمی کی علت رجم شیطان اور اس کی اہانت ہے جیسا کہ منذری کی ترغیب میں ہے کہ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تم شیطان کو رجم کرتے ہو اور اپنے باپ ابراہیم کے

۲۷۳۷- عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ، قَالَ: رَمَى عَبْدُ اللَّهِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي، فَقُلْتُ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ! إِنَّ نَاسًا يَرْمُونَهَا مِنْ فَوْقَهَا. فَقَالَ: وَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ هَذَا مَقَامُ الَّذِي أَنْزَلْتُ عَلَيْهِ سُورَةَ الْبَقَرَةِ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، وَفِي لَفْظٍ لَهُ: فَرَمَنِي بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ- (فتح الباری ۳-۴۶۳، ۴۶۴)-

۲۷۳۸- عَنْ عُمَرُو بْنِ مَيْمُونٍ، عَنْ عُمَرَ رضی اللہ عنہ: أَنَّهُ رَمَى جَمْرَةَ الْعُقْبَةِ فِي السَّنَةِ الَّتِي أَصِيبَ فِيهَا وَفِي غَيْرِهَا مِنْ بَطْنِ الْوَادِي- أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ-
 ۲۷۳۹- وَمِنْ طَرِيقِ الْأَسْوَدِ: رَأَيْتُ عُمَرَ رَمَى جَمْرَةَ الْعُقْبَةِ مِنْ فَوْقَهَا- وَفِي سَنَدِهِ الْحِجَاجِ ارْطَاةٌ، وَفِيهِ ضَعْفٌ- (فتح الباری ۳-۴۶۳)- قُلْتُ: هُوَ حَسَنُ الْحَدِيثِ مَا مَرَّ غَيْرَ مَرَّةٍ-

دین کی اتباع کرتے ہو۔ اس لئے عرف میں رمی کنکری کے ساتھ مقید نہیں بلکہ ہر اس چیز سے بھی ہو سکتی ہے جو جنس ارض سے ہو۔ لیکن پتھر کے ساتھ رمی کرنا افضل اور چھوٹی کنکری کے ساتھ رمی کرنا اکل ہے فعل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کی وجہ سے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ظاہر قول کی وجہ سے جو احادیث میں ہے۔ اور باقی امام احمد کا یہ فرمانا کہ ”نہی، منہی عنہ کے فساد کا مقتضی ہے“ غلط ہے۔ بلکہ معاملہ اس کے برعکس ہے کہ اعمال شرعیہ سے نبی ان کے صحت مع انکراہت کا مقتضی ہے جیسا کہ کتب اصول میں لکھا ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ کنکریاں وادی کے نشیب سے ماری جائیں اور ہر کنکری پر تکبیر کہی جائے۔ یہی سنت ہے اور احناف اسی کے قائل ہیں۔

۲۷۳۷- عبد الرحمن بن یزید فرماتے ہیں کہ عبد اللہ نے وادی کے نشیب سے کنکریاں ماریں۔ میں نے عرض کیا اے ابو عبد الرحمن! (کنیت ہے عبد اللہ کی) لوگ تو جمرہ عقبہ کی رمی وادی کے اوپر کے حصے سے کرتے ہیں تو آپ نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ یہی وہ مقام ہے جہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر سورہ بقرہ نازل ہوئی تھی۔ (بخاری، ترمذی)۔ اور اس کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ عبد اللہ نے سات کنکریاں ماریں اور ہر کنکری کے ساتھ تکبیر کہی۔

فائدہ: یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ بقرہ نازل ہونے کی اسی جگہ سے رمی کی تھی اور وہ جگہ وادی کے نشیب کا حصہ ہے۔ گو یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت نشیب سے کنکریاں مارنے کی ہے۔ البتہ اس حدیث سے وادی کے اوپر کے حصے سے رمی کرنے کا جواز معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ عبد اللہ بن مسعود نے اس پر کوئی انکار نہیں فرمایا۔ صرف اتنا ظاہر فرمایا کہ یہ خلاف سنت ہے۔

۲۷۳۸- عمرو بن میمون سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے شہادت والے سال اور دوسرے سالوں میں وادی کے نشیب سے کنکریاں ماریں۔

۲۷۳۹- اور اسود کی سند سے عمرو بن میمون فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کو وادی کے اوپر کے حصے سے جمرہ عقبہ کی رمی کرتے دیکھا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔

۲۷۴۰- عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَدَاةٌ جَمْعٌ (وَهُوَ عَلَى حَلْبَةٍ): أَلْقَطُ لِي، فَلَقَطْتُ لَهُ حَصِيَّاتٍ مِنْ حَصَى الْخَذْفِ، فَقَالَ: ﴿بِإِنْشَالِ هَؤُلَاءِ، وَإِيَّاكُمْ تَغْلَوْنِي الدِّينَ﴾۔ رواه احمد، والنسائي، وابن ماجه، والحاكم۔ ولاحمد من وجه آخر عن ابن عباس رفعه: ﴿عَلَيْكُمْ بِحَصَى الْخَذْفِ﴾ واسناده صحيح۔ ”درایہ“ (۱۹۷)۔

۲۷۴۱- عَنْ قَتَادَةَ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: قَالَ: مَا أَبَالِي رَمَيْتُ الْجِمَارَ بِسَيْتٍ أَوْ سَمِعَ وَأَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ أَنْكَرَ ذَلِكَ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَقَتَادَةُ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ ابْنِ عُمَرَ۔

۲۷۴۲- وَرَوَى مِنْ طَرِيقٍ مُجَاهِدٍ: مَنْ رَمَى بِسَيْتٍ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ۔

۲۷۴۳- وَبِإِنْشَالِ طَاوُسٍ: يَتَصَدَّقُ بِشَيْءٍ اهـ۔ (فتح الباری ۳: ۴۶۳)۔

فائدہ: پہلی روایت سے معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ نیش سے رمی کرتے تھے اور یہ مواظبت سنت پر دال ہے۔ البتہ کسی دفعہ پانے والی کے اوپر کے حصے سے رمی کی جو جواز پر دال ہے۔ اور آج کل کے حالات بھی یہی بتاتے ہیں کہ دوسری منزل سے بھی رمی کی گویا اس جواز پر اجماع ہو چکا ہے۔ صرف افضلیت میں اختلاف ہے اور افضل احادیث مرفوعہ کی بنا پر نیش سے مارنا ہی ہے۔

۲۷۴۰- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اونٹنی پر سوار ہو کر مزدلفہ کی صبح کو مجھ سے فرمایا کہ میرے لئے کنکریاں چنوتو میں نے آپ ﷺ کیلئے چھوٹی چھوٹی سات کنکریاں چنیں (جو انگلیوں کے پوروں میں آسکتی تھیں) اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان جیسی ہی چن جائیں۔ اور (یہ بھی فرمایا) دین میں غلو اور حد سے بڑھنے سے بچو۔ (احمد، نسائی، ابن ماجہ)۔ مسند احمد کی ایک اور روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا (پنے کی دال کے برابر) چھوٹی چھوٹی کنکریاں استعمال کرنا تم پر لازم ہے۔ اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کنکریاں مزدلفہ سے چن لینا مستحب ہے۔ تاکہ رمی جہار سے قبل کسی اور کام میں مشغولیت نہ جائے۔ اور کسی بھی جگہ سے چن لینا بالاتفاق جائز ہے۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ دین میں کسی قسم کا غلو اور زیادتی حرام ہے۔ مثلاً شیطان کی تمسک اور اللہ کی محبت میں حمرات پر بھاری پتھروں اور جوتیوں سے سنگ باری کرنا دین نہیں بلکہ بدعت ہے۔ لہذا چھوٹی کنکری کا استعمال کرنا ضروری ہے۔

۲۷۴۱- قتادہ ابن عمرؓ سے نقل کرتے ہیں کہ ابن عمرؓ نے فرمایا کہ مجھے اس بات کی کوئی پرواہ نہیں کہ میں نے جمرہ کو چھ کنکریاں دیں یا سات ماری ہیں لیکن ابن عباسؓ نے اس پر نکیر کی ہے۔

۲۷۴۲- مجاہد، ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ اگر کوئی حاجی جمرہ کو چھ کنکریاں مارے تو اس پر کچھ نہیں۔

۲۷۴۳- اور طاووسؓ ملین عمرؓ سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا کہ (چھ کنکریاں مارنے پر) کچھ صدقہ نہ دے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)

۲۷۴۴- عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعْدٍ (هو ابن مالک)، قَالَ: رَجَعْنَا فِي الْحَجَّةِ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ، وَبَعْضُنَا يَقُولُ: رَمَيْتُ بِسَبْعِ حَصَيَّاتٍ، وَبَعْضُنَا يَقُولُ: رَمَيْتُ بِسَبْعٍ، فَلَمْ يَعْيبْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ - رواه النسائي وسنده صحيح، الا انه منقطع بين مجاهد وسعد بن مالک، فانه لم يسمع منه (الجوهر النقي ۱- ۳۴۸).

بَابُ لَا يَقِفُ عِنْدَ جَمْرَةِ الْعُقْبَةِ وَلَا يَأْخُذُ الْحِصْيَ مِنْ عِنْدِ الْجَمْرَاتِ

۲۷۴۵- عَنِ الزُّهْرِيِّ، سَمِعْتُ سَالِمًا يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: أَنَّهُ كَانَ إِذَا رَمَى

۲۷۴۴- سعد بن مالک فرماتے ہیں کہ ہم حج میں حضور ﷺ کے ساتھ لوٹے تو ہم میں سے کسی نے کہا کہ میں نے سات کنکریاں ماری ہیں اور کسی نے کہا کہ میں نے چھ کنکریاں ماری ہیں۔ لیکن کسی نے کسی کو عیب نہیں دیا (کہ تو نے غلط کیا)۔ (نسائی)۔ اس کی سند صحیح ہے مگر منقطع۔

فائدہ: سات کنکریاں مارنا واجب ہے۔ البتہ ان دونوں احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی پانچ یا چھ (یعنی اکثر تعداد میں) مارے تب بھی رمی واجب ادا ہو جائے گا۔ البتہ نقصان کو پورا کرنے کیلئے صدقہ اس کے ذمے ہوگا۔ جو ایک کنکری کے عوض نصف صاع گندم ہے۔ البتہ تین جمرات کی رمی میں نصف رمی کی تودم ہے۔ واللہ اعلم

فائدہ: اس بارے میں اختلاف ہے کہ رمی ہمارا واجب ہے یا فرض یا مستحب۔ جمہور کی رائے یہ ہے کہ یہ واجب ہے (اور یہی صحیح ہے)۔ کیونکہ اس کے وجوب پر اجماع ہو چکا ہے اور اجماع لاحق اختلاف سابق کو ختم کر دیتا ہے۔ نیز حضور ﷺ کا اس آدی (کو) جس نے کہا ذبحتم ثم رمیت ارم ولا حرج (فرمانا بھی وجوب پر دلالت کرتا ہے۔ کیونکہ امر وجوب عمل کا مقتضی ہے۔ نیز ان التبع ملذہ ایکم بھی اس بات کا مقتضی ہے کہ جو مناسک حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ادا کئے ان کی اتباع واجب ہے۔ جب تک کہ کوئی اور دلیل اس کے عدم وجوب پر دلاں نہ ہو اور رمی بھی انہی مناسک میں سے ایک ہے۔ اور باقی ابن جریر نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے جو یہ نقل کیا ہے کہ ان ترکہ و کبر اجزاء وہ تو ممکن ہے کہ یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قیاس ہو جو نص کے مقابلہ میں حجت نہیں اور اگر مرفوع حدیث ہو تو بھی محتمل ہے اور محتمل کی وجہ سے متیقن کو نہیں چھوڑا جاسکتا۔ اسی طرح اس حدیث سے بھی استدلال کرنا درست نہیں جس میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ طواف، سعی اور رمی اقامت ذکر اللہ کیلئے ہیں (اس لئے رمی واجب نہیں)۔ کیونکہ تمام اعمال سے ہی ذکر اللہ مقصود ہے جیسا کہ فرمایا ﴿اقم الصلوة لذكری﴾ ۱۰۸ حاکم کوئی بھی اس کا قائل نہیں کہ ذکر نماز سے کفایت کر جائے گا۔ کیونکہ روح جسد سے مستغنی نہیں اگرچہ افضل ہو۔

بَابُ مُحْرَمٍ جَمْرَةَ عُقْبَةٍ كَيْفَ يَأْسُ مِنْ كُنْكَرِيَا اِثْمَانِ

۲۷۴۵- سالم اپنے باپ کے واسطے سے نبی کریم ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ جب جمرہ کی رمی کرتے تھے تو سات

حَجْرَةً رَمَاهَا بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ، يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ، ثُمَّ يَنْصَرِفُ، وَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا۔ رواه بخاری۔ (درایۃ ۱۹۷)۔

۲۷۴۶۔ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَمَى حُمْرَةَ الْعَقَبَةِ مَضَى وَلَمْ يَقِفْ۔
 ۲۷۴۷۔ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَذِهِ الْجِمَارُ الَّتِي يُرْمَى بِهَا كُلُّ
 لَدِمٍ فَتَحْسُبُ أَنَّهَا تَنْقُصُ۔ فَقَالَ: ﴿إِنَّهُ مَا يُقْبَلُ مِنْهَا رُفْعٌ، وَلَوْ لَا ذَلِكَ لَرَأَيْتَهَا أَمْثَالَ الْجِبَالِ﴾
 ۲۷۴۸۔ الدارقطني، والحاكم في "المستدرک" وقال: حديث صحيح الاسناد، ويزيد بن سنان
 بن بمتروک اہ۔ (زیلعی ۱-۲۰۳)۔ وفي "الترغیب" للمندری: يزيد بن سنان مختلف في
 ثبوتہ اہ۔ (۱-۲۰۳)۔ وفيه ايضا (۱-۵۳۰): وثقه البخاری وغيره، قلت: وقد تقدم توثيقه في
 هذا الكتاب، وهو حسن الحديث، فالحديث حسن۔

۲۷۴۸۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي حَصَى الْجِمَارِ: مَا تُقْبَلُ مِنْهَا رُفْعٌ، وَمَا لَمْ
 يُقْبَلْ تَرِكَ، وَلَوْ لَا ذَلِكَ لَسَدَّ مَا بَيْنَ الْجَبَلَيْنِ۔ اخْرَجَهُ البيهقي، واسحاق بن راهويه۔ قال
 البيهقي: وهو مشهور عن ابن عباس موقوفاً۔ (التلخيص الحبير ۱-۲۱۸)۔

۲۷۴۶۔ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَمَى حُمْرَةَ الْعَقَبَةِ مَضَى وَلَمْ يَقِفْ۔ (بخاری)
 ۲۷۴۷۔ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَذِهِ الْجِمَارُ الَّتِي يُرْمَى بِهَا كُلُّ
 لَدِمٍ فَتَحْسُبُ أَنَّهَا تَنْقُصُ۔ فَقَالَ: ﴿إِنَّهُ مَا يُقْبَلُ مِنْهَا رُفْعٌ، وَلَوْ لَا ذَلِكَ لَرَأَيْتَهَا أَمْثَالَ الْجِبَالِ﴾
 ۲۷۴۸۔ الدارقطني، والحاكم في "المستدرک" وقال: حديث صحيح الاسناد، ويزيد بن سنان
 بن بمتروک اہ۔ (زیلعی ۱-۲۰۳)۔ وفي "الترغیب" للمندری: يزيد بن سنان مختلف في
 ثبوتہ اہ۔ (۱-۲۰۳)۔ وفيه ايضا (۱-۵۳۰): وثقه البخاری وغيره، قلت: وقد تقدم توثيقه في
 هذا الكتاب، وهو حسن الحديث، فالحديث حسن۔

۲۷۴۶۔ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَمَى حُمْرَةَ الْعَقَبَةِ مَضَى وَلَمْ يَقِفْ۔ (بخاری)
 ۲۷۴۷۔ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَذِهِ الْجِمَارُ الَّتِي يُرْمَى بِهَا كُلُّ
 لَدِمٍ فَتَحْسُبُ أَنَّهَا تَنْقُصُ۔ فَقَالَ: ﴿إِنَّهُ مَا يُقْبَلُ مِنْهَا رُفْعٌ، وَلَوْ لَا ذَلِكَ لَرَأَيْتَهَا أَمْثَالَ الْجِبَالِ﴾
 ۲۷۴۸۔ الدارقطني، والحاكم في "المستدرک" وقال: حديث صحيح الاسناد، ويزيد بن سنان
 بن بمتروک اہ۔ (زیلعی ۱-۲۰۳)۔ وفي "الترغیب" للمندری: يزيد بن سنان مختلف في
 ثبوتہ اہ۔ (۱-۲۰۳)۔ وفيه ايضا (۱-۵۳۰): وثقه البخاری وغيره، قلت: وقد تقدم توثيقه في
 هذا الكتاب، وهو حسن الحديث، فالحديث حسن۔

۲۷۴۶۔ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَمَى حُمْرَةَ الْعَقَبَةِ مَضَى وَلَمْ يَقِفْ۔ (بخاری)
 ۲۷۴۷۔ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَذِهِ الْجِمَارُ الَّتِي يُرْمَى بِهَا كُلُّ
 لَدِمٍ فَتَحْسُبُ أَنَّهَا تَنْقُصُ۔ فَقَالَ: ﴿إِنَّهُ مَا يُقْبَلُ مِنْهَا رُفْعٌ، وَلَوْ لَا ذَلِكَ لَرَأَيْتَهَا أَمْثَالَ الْجِبَالِ﴾
 ۲۷۴۸۔ الدارقطني، والحاكم في "المستدرک" وقال: حديث صحيح الاسناد، ويزيد بن سنان
 بن بمتروک اہ۔ (زیلعی ۱-۲۰۳)۔ وفي "الترغیب" للمندری: يزيد بن سنان مختلف في
 ثبوتہ اہ۔ (۱-۲۰۳)۔ وفيه ايضا (۱-۵۳۰): وثقه البخاری وغيره، قلت: وقد تقدم توثيقه في
 هذا الكتاب، وهو حسن الحديث، فالحديث حسن۔

بَابُ وَجُوبِ التَّرْتِيبِ فِي مَنَاسِكَ يَوْمِ النُّحْرِ وَهِيَ الرَّمْيُ وَالذَّبْحُ وَالْحَلْقُ

۲۷۴۹- عَنْ أَنَسٍ رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم أَتَى بَنِي، فَأَتَى الْجُمُرَةَ فَرَمَاهَا، ثُمَّ أَتَى مَنْزِلَهُ بِمِنًى فَنَحَرَ، ثُمَّ قَالَ لِلْحَلَاقِ: "خُذْ" وَأَشَارَ إِلَى جَانِبِهِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ الْأَيْسَرِ- أَخْرَجَهُ الْخُمْسَةُ- (درایۃ ۱۹۸)-

۲۷۵۰- عَنِ ابْنِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ: مَنْ رَمَى الْجُمُرَةَ بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ الْجُمُرَةَ الَّتِي عِنْدَ الْعَقْبَةِ ثُمَّ انْصَرَفَ فَنَحَرَ هَذِيهٖ، ثُمَّ حَلَّقَ، فَقَدْ حَلَّ مَا حَرَّمَ عَلَيْهِ مِنْ شَأْنِ الْحَجِّ- رَوَاهُ الْبَزَارُ- (کنز العمال ۱۶-۳)-

۲۷۵۱- عَنِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم لِلنَّاسِ حِينَ دَفَعُوا عَشِيمَةَ عَرَفَةَ وَغَدَاةَ جَمْعٍ: ﴿عَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ﴾، حَتَّى إِذَا دَخَلَ بَنِي فَهَيْطَ حِينَ قَطِطَ مُحَسَّرًا، قَالَ: ﴿عَلَيْكُمْ بِحَصَى الْخَذْفِ الَّذِي يُرْمَى بِهِ الْجُمُرَةُ﴾- الْحَدِيثُ، رَوَاهُ السَّنَائِي بِسَنَدٍ صَحِيحٍ (۲-۴۸)- وَقَالَ تَعَالَى: ﴿فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعُمُوا الْمَائِسَ الْفَقِيرَ ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ﴾ الْآيَةُ-

فائدہ: آخری دو احادیث سے معلوم ہوا کہ جرات کے پاس پڑی ہوئی کنکریاں مردود ہیں اور انہیں رمی میں استعمال کرنا مکروہ ہے۔ اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ (ہدایہ)۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ وہاں سے لینا بھی جائز ہے کیونکہ وہ بھی کنکریاں ہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام رمی سے کنکری نہیں لی اور فرمایا اخذوا عنی مناسککم۔ اور اگر مقام رمی سے کنکری لینا جائز ہوتا تو پھر کوئی بھی دوسری جگہ سے کنکری لینے کا محتاج نہ ہوتا۔ نیز اس پر اجماع بھی ہے کہ غیر مقام رمی سے کنکریاں لینا مستحب ہے۔

بَابُ دَسِّ ذَوَالْحِجَّةِ كَاعْمَالِ (رَمَى، قَرَّبَانِي أَوْ حَلَّقَ) فِي تَرْتِيبِ وَاجِبِ

۲۷۴۹- انسؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم منی پہنچ کر حجرہ عقبہ کے پاس تشریف لائے اور اسے کنکریاں ماریں پھر منی میں اپنے ٹھکانے پر پہنچے اور قربانی کی۔ پھر تائی سے فرمایا کہ بال کاٹ دو۔ پہلے اپنی دائیں جانب اشارہ کیا پھر بائیں جانب۔ (آخر الحجۃ)۔ ۲۷۵۰- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جس حاجی نے حجرہ عقبہ کو سات کنکریاں ماریں پھر وہاں سے لوٹ کر اپنے جانور کی قربانی کی پھر اس نے سر منڈایا تو حج کی وجہ سے جو چیزیں اس پر حرام تھیں وہ حلال ہو گئیں۔ (بزار، کنز العمال)۔

۲۷۵۱- فضل بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جب عرفہ کی شام کو اور مزدلفہ کی صبح کو لوگ روانہ ہونے لگے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اطمینان اور سکون سے چلو پھر جب منی میں پہنچ کر وادی حشر میں اترنے لگے تو پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حجرہ عقبہ کو رمی کرنے کے لئے چھوٹی چھوٹی کنکریاں لے لو۔ اسے نسائی نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں "اپنی قربانی میں سے کھاؤ اور مصیبت زدہ محتاج

۲۷۵۲- ثنا ابو الاحوص، عن ابراهيم بن مهاجر- هو البجلي- عن مجاهد، عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: مَنْ قَدَّمَ شَيْئًا مِنْ حَجِّهِ أَوْ آخَرَهُ فَلْيُهْرَقْ لِذَلِكَ دَبًّا. وهذا سند صحيح على شرط مسلم- (الجواهر النقي ۱-۳۴۷)- و قال الحافظ في "الدراية" (۲۰۸): اخرج ابن ابی شیبہ باسناد حسن، و اخرج الطحاوی من وجه آخر احسن منه عنه اه- قلت: والاحسن من الحسن لا يكون الا صحيحا فماله لا يصححه ؟-

۲۷۵۳- ثنا ابو معاوية، عن الاعمش، عن ابراهيم، قال: مَنْ حَلَقَ قَبْلَ أَنْ يَذْبَحَ أَهْرَقَ دَبًّا، فَقَرَأَ: ﴿وَلَا تَخْلُقُوا زُرُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾، اخرج ابن ابی شیبہ- (الجواهر النقي ۱-۳۴۷)، وهذا سند صحيح ايضا-

وگنا، پھر تم اپنا میل پکیل دور کرو۔ (یعنی احرام کھول دو)۔

فائدہ: ان احادیث میں فاء اور ثم کے الفاظ ترتیب پر دلالت کرتے ہیں اور حضور ﷺ کے بارے میں کسی کو شک اور اختلاف نہیں کہ حضور ﷺ نے پہلے رمی کی پھر قربانی کی اور اس کے بعد حلق کرایا۔ پھر آپ ﷺ کا یہ فرمانا خذوا عنی مناسککم اس ترتیب کے وجوب پر دلالت کرتا ہے۔ اور فضل بن عباس کی حدیث میں تو رمی کی تقدیم تمام مناسک پر ظاہر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے فرمان توروہ بالا میں بھی "ثم" اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ ذبح اور حلق میں ترتیب واجب ہے اور ارشاد قربانی ﴿وَلَا تَخْلُقُوا زُرُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾ آیت سے بھی زیادہ صراحت سے ترتیب کے وجوب پر دال ہے۔ کیونکہ بلوغ ہدی سے مراد ذبح ہے۔

۲۷۵۲- ابن عباس فرماتے ہیں کہ جس نے اپنے حج میں سے کسی عمل کو وقت سے پہلے کیا یا مؤخر کیا تو خون بہانا اس پر لازم ہے۔ یہ سند شرط مسلم پر صحیح ہے۔ (جوہر النقی)۔ حافظ صاحب درایہ میں فرماتے ہیں کہ ابن ابی شیبہ نے یہ حدیث سند حسن سے روایت کی ہے۔ اور طحاوی نے دوسرے طریق سے اس سے بھی زیادہ احسن سند سے روایت کیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ حسن سے احسن صحیح ہی ہوتی ہے تو حافظ اسے صحیح کیوں نہیں کہہ دیتے۔

۲۷۵۳- ابراہیم نخعی فرماتے ہیں جس نے ذبح سے قبل حلق کرایا تو وہ خون بہائے پھر ابراہیم نے یہ آیت پڑھی۔ ﴿وَلَا تَخْلُقُوا زُرُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾ (اور اپنے سروں کو اس وقت تک مت منڈاؤ جب تک کہ قربانی اپنی جگہ پر نہ پہنچ جائے)۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کی سند بھی صحیح ہے۔

فائدہ: ان آخری دو احادیث سے معلوم ہوا کہ کسی عمل کو مقدم اور مؤخر کرنے سے خون بہانا واجب ہو جاتا ہے۔ اور خون بہانا واجب کی تقدیم و تاخیر ہی سے ہوتا ہے، سنت اور محسب کی تقدیم و تاخیر سے نہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ ترتیب واجب ہے۔ اور وہ حدیث جن میں لا حرج کے الفاظ ہیں اس کا مفہوم یہ ہے کہ چونکہ یہ تقدیم و تاخیر نسیان کی وجہ سے ہوئی ہے۔ لہذا کوئی گناہ نہیں۔

بَابُ مَنْ رَمَى وَذَبَحَ وَحَلَقَ فَقَدْ حَلَّ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا النِّسَاءَ مَا لَمْ يَطْفُ
وَإِذَا طَافَ لِلْإِفَاضَةِ فَقَدْ حَلَّ الْحِلُّ كُلَّهُ

۲۷۵۴- عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿إِذَا رَمَيْتُمُ الْجُمُرَةَ فَقَدْ حَلَّ لَكُمْ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا النِّسَاءَ﴾- فَقَالَ رَجُلٌ: وَالطَّيْبُ؟ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أَنَا أَنَا فَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُضْمَخُ رَأْسَهُ بِالْمُسْكِ، أَقْطَبْتُ ذَلِكَ أَمْ لَا؟ رَوَاهُ أَحْمَدُ، وَابُودَاوُدَ، وَالنَّسَائِيُّ، وَابْنُ مَاجَةَ، قَالَ فِي "الْبَدْرِ الْمُنِيرِ": اسناده حسن كما قاله المنذرى- (نیل الاوطار ۴-۲۵۷)-
۲۷۵۵- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كُنْتُ أَطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ، وَيَوْمَ النَّحْرِ قَبْلَ أَنْ يُطَوَّفَ بِالْبَيْتِ، بِطِيبٍ فِيهِ مُسْكٌ- متفق عليه- (نیل ۴-۲۹۷)-
وَلِلنَّسَائِيِّ: طِيبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِحَرَمِهِ حِينَ أَحْرَمَ، وَلِحِلِّهِ بَعْدَ مَا رَمَى جُمُرَةَ الْعَقَةِ قَبْلَ أَنْ يُطَوَّفَ بِالْبَيْتِ- (نیل ایضا)-

باب دس ذوالحجہ کو رمی، قربانی اور حلق کرانے سے عورتوں کے سوا تمام چیزیں حلال ہو جاتی ہیں لیکن عورتیں طواف زیارت کے بغیر حلال نہیں ہوتیں اور طواف زیارت سے تمام چیزیں حلال ہو جاتی ہیں

۲۷۵۳- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم حجرہ عقبہ کی رمی کرلو (اور قربانی اور حلق کرلو) تو عورتوں کے سوا تمام چیزیں تمہارے لئے حلال ہو جائیں گی۔ کسی نے کہا کہ خوشبو بھی؟ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ کے سر کو (طواف زیارت سے قبل) مشک میں لت پت دیکھا۔ کیا مشک خوشبو نہیں ہے۔ (مسند احمد، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ)۔ بدرمیر میں ہے کہ اس کی سند حسن ہے۔ ایسے ہی منذری نے بھی کہا ہے۔ "فائدہ: "اذا رمیت الجمرۃ" کا مطلب یہ ہے کہ تم ذبح اور حلق بھی کر چکو تو تمہارے لئے عورتوں کے سوا ہر چیز حلال ہے۔ اس لئے کہ ذبح اور حلق رمی کے معاقب ہوتے ہیں شرعاً، اس لیے ایک کے ذکر پر ہی اکتفا کیا ہے۔

الغرض رمی، قربانی اور حلق کرانے کے بعد طواف زیارت سے قبل عورتوں کے سوا تمام چیزیں حلال ہو جاتی ہیں۔ اس کی صراحت و تفصیل آگے حدیث نمبر ۲۷۵۷ میں آرہی ہے۔

۲۷۵۵- ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں حضور ﷺ کو احرام باندھنے سے قبل اور دس ذوالحجہ کو طواف زیارت سے قبل مشک ملی خوشبو لگایا کرتی تھی۔ (بخاری و مسلم) اور نسائی کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ حضور ﷺ نے احرام باندھتے وقت اپنے احرام کیلئے اور حجرہ عقبہ کی رمی کے بعد طواف زیارت سے قبل احرام کھولتے وقت خوشبو لگائی۔ (نسائی)

۲۷۵۶- حدثنا وكيع، عن هشام بن عروة، عن عروة، عن عائشة رَضِيَ اللهُ عَنْهَا،
قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿إِذَا رَمَى أَحَدُكُمْ جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ فَقَدْ حَلَّ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا النِّسَاءَ﴾۔
رواه ابن ابی شیبہ و سندہ صحیح، (درایۃ ۱۹۸)۔ و ”زیلعی“ (۵۰۸:۱)۔ و رواہ ابو داود
طریق الحجاج بن ارطاة، عن الزهري، عن عمرة، عن عائشة رَضِيَ اللهُ عَنْهَا، وضعفه لاجل
الحجاج لم ير الزهري، ولم يسمع منه شيئا، كما في ”نصب الراية“ ايضا، ولكن سند
ابن ابی شیبہ سالم عن هذه العلة، فالحديث صحيح۔

۲۷۵۷- عن الحجاج بن ارطاة، عن ابی بكر بن عمرو بن حزم، عن عائشة رَضِيَ اللهُ
عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿إِذَا رَمَيْتُمْ وَحَلَقْتُمْ وَذَبَحْتُمْ حَلَّ لَكُمْ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا
النِّسَاءَ﴾۔ قال الدارقطني: ولم يروه غير الحجاج بن ارطاة۔ ”زیلعی“ (۵۰۸:۱) و ”درایۃ“
(۱۹۸)۔ قلت: فما له وهو حسن الحديث؟ وثقه غير واحد كما مر غير مرة، فالحديث حسن۔
۲۷۵۸- عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، أَنَّهُ قَالَ عَشِيَّةَ يَوْمِ النَّحْرِ: ﴿إِنَّ هَذَا
يَوْمٌ رُخِصَ لَكُمْ إِذَا رَمَيْتُمُ الْجَمْرَةَ أَنْ تَجْلُؤُوا مِنْ كُلِّ مَا حُرِّسْتُمْ عَنْهُ إِلَّا النِّسَاءَ﴾۔ أخرجه
حمد في ”مسنده“۔ والحاكم في ”المستدرک“، وابوداود في ”سننه“۔ ”زیلعی“
(۵۰۸:۱)۔ وسكت عنه ابو داود كما في ”بذل المجهود“ (۱۹۰:۳)۔ قال في ”النیل“
(۲۹۷:۱)۔ وفي الباب عن ام سلمة عند ابی داود، والحاكم، والبيهقي، و في اسناده محمد

۲۷۵۹- ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی حجرہ عقبہ کی
لے کر لے تو عورتوں کے سوا تمام چیزیں اس کے لئے حلال ہو جائیں گی (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کی سند صحیح ہے۔ ابوداود میں بھی یہ حدیث
ہے۔ لیکن ابن ابی شیبہ کی حدیث اس علت و عیب سے محفوظ ہے اور سالم ہے تہذیب حدیث صحیح ہے۔
۲۷۶۰- ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب تم حجرہ عقبہ کی رمی، حلق اور
نی کر لو تو تمہارے لئے عورتوں کے سوا تمام چیزیں حلال ہو جائیں گی۔ (دارقطنی)۔ یہ حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے صراحت معلوم ہوا کہ رمی حجرہ عقبہ کے ساتھ ذبح اور طلاق بھی مراد ہے۔ اس کی طرف ہم پہلے اشارہ کر چکے ہیں۔
۲۷۶۱- ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے دس ذوالحجہ کی شام کو فرمایا کہ یہ وہ دن ہے کہ حجرہ عقبہ کی رمی
کے بعد عورتوں کے علاوہ وہ تمام چیزیں جو حج کی وجہ سے تمہارے لئے حرام تھیں تم پر حلال ہو گئیں۔ (مسند احمد، مستدرک حاکم، سنن

بن اسحاق، ولكنه صرح بالتحديث اه- قلت: فالحديث حسن-

بَابُ طَوَافِ الزِّيَارَةِ بَعْدَ الرَّمْيِ وَالْحَلْقِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾

۲۷۵۹- عَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَفَاضَ يَوْمَ النَّحْرِ، ثُمَّ رَجَعَ، فَصَلَّى الظُّنْدِ

بِمَنْى، مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ- (نبیل ۴-۲۹۸)-

۲۷۶۰- عَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه فِي حَدِيثِهِ الطَّوِيلِ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ انْصَرَفَ إِلَى الْمُنْحَرِ، فَتَنَحَّرَ، ثُمَّ

رَكِبَ فَأَفَاضَ إِلَى النَّبِيتِ، فَصَلَّى بِمَكَّةَ الظُّهْرَ، رواه مسلم- (نبیل الاوطار ۴: ۲۹۸)-

ابن داؤد)- ابو داؤد نے اس پر سکوت کیا ہے (بذل) لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حسن ہے۔

باب رمی کرنے اور سر منڈانے کے بعد طواف زیارت کرنا سنت ہے اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے

کہ حجاج کرام امن والے گھر (بیت اللہ) کا طواف کریں۔

۲۷۵۹- ابن عمر رضي الله عنه فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ دس ذوالحجہ کو طواف زیارت کر کے منیٰ لوٹے اور ظہر کی نماز منیٰ میں

پڑھی۔ (بخاری، مسلم)۔

۲۷۶۰- جابر بن ابی طویل حدیث میں فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ (کنکریاں مارنے کے بعد) قربان گاہ گئے، قربانی کی اور بچے

(حلق کرانے کے بعد) سوار ہو کر مکہ میں طواف زیارت کیا اور ظہر کی نماز مکہ میں پڑھی۔ (مسلم)۔

فائدہ: حضرت انس رضي الله عنه کی حدیث نمبر ۲۷۴۹ میں ہے کہ حضور ﷺ نے قربانی کے بعد سر منڈایا۔ لہذا ان تمام احادیث کے

مجموعے سے معلوم ہوا کہ طواف زیارت رمی اور حلق کے بعد کرنا سنت ہے۔ علامہ نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس بات پر اجماع ہے کہ طواف

زیارت حج کا ایک رکن ہے، اس کے بغیر حج نہیں ہوتا۔ اور اس پر بھی علماء کا اتفاق ہے کہ دس ذوالحجہ کو قربانی اور حلق کے بعد طواف زیارت کرنا

مستحب ہے اور اگر ایام تشریق تک مؤخر کر دیا تو اس پر کوئی دم نہیں۔ البتہ ایام تشریق کے بعد تک مؤخر کرنے میں امام اعظم اور امام مالک رحمہما اللہ

اللہ کے ہاں دم ہے۔

فائدہ: حضور ﷺ نے مکہ میں ظہر کی نماز پڑھی اور پھر منیٰ گئے تو وہاں لوگ ظہر کی نماز باجماعت پڑھ رہے تھے تو آپ ﷺ

ان کے ساتھ نفل کی نیت سے شریک ہو گئے۔

فائدہ: ان مذکورہ بالا روایات سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ دن کو طواف زیارت کیا جبکہ ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ

حضور ﷺ نے طواف زیارت رات تک مؤخر کیا تو اس میں تطبیق یہ ہے کہ حضور ﷺ نے طواف زیارت تو دن ہی کو کیا البتہ اپنی عورتوں کے ساتھ رات۔

بَابُ وَجُوبِ الْحَلْقِ أَوْ التَّقْصِيرِ فِي الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ وَكَوْنِهِ نُسْكَاً مِنَ الْمَنَاسِكِ
وَأَنَّ الْحَلْقَ أَفْضَلُ مِنَ التَّقْصِيرِ لِلرِّجَالِ وَلَا يَجُوزُ لِلنِّسَاءِ إِلَّا التَّقْصِيرُ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ﴾۔
۲۷۶۱- عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: ﴿مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدْيٌ
بِطَنٍ بِالْبَيْتِ، وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، وَلْيَقْصِرْ، وَلْيَحْلِلْ﴾۔ مختصر للشيخين و ابی داود
النسائی - (جمع الفوائد ۱-۱۷۵)۔

۲۷۶۲- عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَصْحَابَهُ أَنْ يَجْعَلُوهَا عُمْرَةً، وَيَطُوفُوا ثُمَّ
يَقْصِرُوا، وَيَحْلُلُوا إِلَّا مَنْ كَانَ مَعَهُ الْهَدْيُ۔ مختصر للشيخين و ابی داود والنسائی - (جمع
فوائد ۱: ۱۷۵)۔ ولفظ البخاری: عن جابر: ﴿أَحْلُوا مِنْ إِحْرَامِكُمْ بِطَوَافِ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ
صَفَا وَالْمَرْوَةِ، وَقَصِّرُوا﴾۔ (التلخیص الحبر ۱: ۲۱۹)۔

ترجمہ: یہ لائے ان کو طواف زیارت کرانے کیلئے دیئے آپ منی میں قیام کے دوران روزانہ رات کو تشریف لاتے تھے۔ (حکدانی العدة)

باب حج اور عمرہ میں حلق یا قصر کرنا واجب ہے اور مردوں کے لئے حلق افضل ہے۔

عورتوں کے لئے صرف قصر جائز ہے

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ تم مسجد حرام میں امن کے ساتھ حلق کرنا یا قصر کرنا ضرور داخل ہو گے۔

۲۷۶۱- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اپنے ساتھ ہدی (قربانی کا جانور) لے کر نہ آیا ہو وہ بیت اللہ
طواف، صفا و مرہ کی سعی کرے اور بال ترشوا کر اہرام کھول دے۔ (شیخین، ابوداؤد، نسائی)۔

۲۷۶۲- حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اپنے صحابہ کو حکم دیا کہ (جو اپنے ساتھ ہدی لے کر نہ آیا ہو) اس اہرام کو
مرہ و اہرام بنائیں۔ طواف کر کے بال ترشوا لیں اور اہرام کھول دیں۔ مگر جو اپنے ساتھ ہدی لے کر آیا ہو (وہ طواف و سعی کے بعد بال نہ
ترشوا اور نہ اہرام کھولے بلکہ وہ حج کے بعد اہرام کھولے)۔ (شیخین، ابوداؤد، نسائی) جابرؓ کی ایک اور روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے
بیت اللہ کا طواف، صفا و مرہ کی سعی کر کے بال ترشوا اور اہرام کھول دے (بخاری)۔

فائدہ: حضور ﷺ کا امر فرمانا واجب کا تقاضا کرتا ہے۔ لہذا قصر یا حلق مناسک حج میں سے ایک منسک ہے اور واجب ہے۔ یہی

مختلف کا مسلک ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ قرآن میں ان کی صفت یوں بیان کرتے ہیں ﴿مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ﴾ تو اگر حلق
منسک میں سے نہ ہوتے تو اللہ تعالیٰ ان کی یہ صفت بیان نہ کرتے۔ نیز اگر یہ مناسک میں سے نہ ہوتے تو حضور ﷺ حلقین کیلئے تین مرتبہ
مقصرین کیلئے ایک مرتبہ رحمت کی دعا کر کے اس کی فضیلت کا اظہار نہ کرتے، اسی طرح حضور ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ نے ہمیشہ ایسا ہی کیا

۲۷۶۳- عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَبَّدَ رَأْسَهُ وَأَهْدَى، فَلَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ أَمَرَ نِسَاءَهُ أَنْ يَحْلِلْنَ، قُلْنَ: مَا لَكَ أَنْتَ لَمْ تَحِلَّ؟ قَالَ: ﴿إِنِّي قَلَدْتُ هَدْيِي، وَلَبَّدْتُ رَأْسِي، فَلَا أَجَلَ حَتَّى أَجَلَ مِنْ حَجَّتِي وَأَخْلِقُ رَأْسِي﴾۔ رواه احمد، وهو في البخاري عنه عن حفصة وليس فيه: ﴿وَأَخْلِقُ رَأْسِي﴾۔ والحديث احتج به ابن تيمية في "المنتقى"، والشوكاني في "نيل الاوطار" (۴: ۲۹۶)۔

۲۷۶۴- عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّهُ لَقِيَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِهِ يُقَالُ لَهُ الْمُجْبِرُ قَدْ أَفَاضَ وَلَمْ يَحْلِقْ وَلَمْ يَقْصِرْ، فَهَلْ ذَلِكَ، فَأَمَرَهُ أَنْ يَرْجِعَ فَيَحْلِقَ أَوْ يَقْصِرَ، ثُمَّ يَرْجِعَ إِلَى النِّبْتِ فَيَقْصِرَ۔ رواه مالك۔ (جمع الفوائد ۱-۱۸۶)۔

۲۷۶۵- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُحَلِّقِينَ﴾ قَالُوا: كَمْ حَلَقَ يَاقَصْرَ كَمْ حَلَقَ يَاقَصْرَ مَعَهُ حَلَالٌ هُوَ۔ اگر یہ مناسک میں سے نہ ہوتا تو اس پر آپ ﷺ یا آپ ﷺ کے صحابہؓ اس پر دامت نہ فرماتے۔

۲۷۶۳- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے اپنے سر کے بالوں کو جمایا اور اپنے ساتھ قربانی کا جانور لے کر چلے۔ پس جب مکہ پہنچے تو اپنی عورتوں کو (طواف وسیع کے بعد) احرام کھولنے کا حکم فرمایا۔ عورتوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ ﷺ نے تو احرام نہیں کھولا؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے اپنے قربانی کے جانور کو قلاوہ پہنایا ہے۔ اور میں نے اپنے سر کے بالوں کو جمایا ہے تو جب تک میں اپنے حج سے فارغ نہ ہو جاؤں اور اپنے سر کے بال نہ منڈالوں میں احرام نہیں کھول سکتا۔ (احمد)۔ اور بخاری میں حفصہؓ سے یہ روایت مروی ہے۔ لیکن اس میں اہلق راسی کے الفاظ نہیں۔ ابن تیمیہ اور شوکانی نے اس حدیث سے حجت پکڑی ہے۔ لہذا یہ حدیث حجت کے قابل ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ حلق احرام کھلنے کے اسباب میں سے ہے لہذا حلق یا قصر بھی مناسک میں سے ایک نکتہ ہے۔ اور "خذوا عني مناسككم" کی وجہ سے واجب ہے۔

فائدہ: اس میں حضور ﷺ کا یہ فرمانا کہ "حلق کرو" کا حصر کیلئے نہیں کہ تسلیم کرنے والے کیلئے صرف حلق ہے، قصر جائز نہیں بلکہ اس لئے ہے کہ تسلیم کرنے والے کیلئے حلق افضل ہے۔

۲۷۶۴- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ اپنے گھر کے ایک آدمی سے جس کا نام مجبر تھا ملے۔ جس نے بال ترشوائے یا منڈائے بغیر طواف زیارت کر لیا تھا۔ آپ ﷺ نے اس سے فرمایا تو جاہل ہے۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے اسے حکم فرمایا کہ جا کر پہلے بال ترشوائے منڈا پھر دوبارہ بیت اللہ کا طواف زیارت کر۔ (مالک)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قصر یا حلق واجب ہے۔ کیونکہ اگر واجب نہ ہوتا تو آپ لفظ "جاہل" نہ فرماتے اور اسے کرنے کا تاکید کی حکم نہ دیتے۔ نیز آپ ﷺ کا یہ فرمانا کہ "بال ترشوا کرو دوبارہ طواف کرو" بھی وجوب پر دال ہے کیونکہ ترتیب امور و احیاء میں ہوتی ہے۔

مُقَصِّرِينَ، قَالَ: ﴿اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُحَلِّقِينَ﴾ قَالُوا: وَلِلْمُقَصِّرِينَ۔ قَالَهَا ثَلَاثًا، قَالَ: ﴿لِلْمُقَصِّرِينَ﴾۔ رواه البخاری والجماعة، وفي رواية قال في الرابعة: ﴿وللْمُقَصِّرِينَ﴾۔ (فتح الباری ۳-۴۴۸)، و”جمع الفوائد“ (۱-۱۸۶)۔

۲۷۶۶- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ: ﴿لَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ حَجٌّ، إِنَّمَا عَلَى النِّسَاءِ التَّقْصِيرُ﴾۔ رواه ابوداود، والدارقطني، والطبرانی، وقد قوى اسنادہ بخاری فی ”التاریخ“، وابو حاتم فی ”العلل“، وحسنہ الحافظ، واعلہ ابن القطان، وردہ ابن المورق فاصاب۔ (نیل الاوطار ۴: ۲۹۶)۔

۲۷۶۷- عَنْ عَلِيٍّ ؓ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تَخْلُقَ الْمَرْأَةُ رَأْسَهَا۔ زاد رزين: في الحج والعمرة، وقال: ﴿إِنَّمَا عَلَيْهَا التَّقْصِيرُ﴾۔ (جمع الفوائد ۱-۱۸۶) أخرجه الترمذی والنسائی، ورواه موقوفون الا انه اختلف في وصله وارساله۔ (درایۃ ۲۰۲)۔

۲۷۶۸- عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ فِي الْأَصْلَعِ: يُمِرُّ الْمُؤَسِّي عَلَى زَأْبِهِ۔ رواه

۲۷۶۵- ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: اے اللہ ہاں منڈانے والوں کو بخش دے۔ لوگوں نے کہا کہ ہاں منڈانے والوں کو بھی آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے اللہ مال منڈانے والوں کو بخش دے۔ لوگوں نے عرض کیا کہ ہاں ترشوانے والوں کو بھی تو بخش دیجئے۔ (اور ایک روایت میں چوتھی مرتبہ میں جا کر) آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں ترشوانے والوں کو بھی بخش دے۔ (بخاری)

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حلق یا قصر واجب ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ہاں منڈانا افضل ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ تقصیر حلق سے کفایت کرتا ہے اور یہ اجماعی مسئلہ ہے۔

۲۷۶۶- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ عورتیں ہاں نہ منڈائیں۔ بلکہ ان کے ذمے ہاں ترشوانا ہے۔ (ابوداود، دارقطنی)۔ امام بخاری نے تاریخ میں اور ابو حاتم نے علل میں اس کی سند کو قوی کہا ہے، اور حافظ نے اس کی تحسین کی ہے۔

۲۷۶۷- حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے عورت کو حج اور عمرہ میں سر منڈانے سے منع فرمایا۔ اور رزین نے ان الفاظ سے مذکور کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس پر تو صرف ہاں ترشوانا واجب ہے۔ (ترمذی، نسائی) اس کے راوی ثقہ ہیں۔ لیکن اس کے متحمل وارسال میں اختلاف ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ ہاں منڈانا عورتوں کے لئے جائز نہیں۔ اور قصر ان پر واجب ہے۔ یہ اجماعی مسئلہ ہے۔ حافظ نے بھی فتح الباری میں یہی لکھا ہے۔ اس میں عبدالکریم بن روح مختلف فیہ ہے۔ لہذا حدیث کی سند لا باس بہ ہے اور حسن (دارقطنی) اور صاحب التعلیق الحنفی نے اس پر سکوت کیا ہے۔

۲۷۶۸- ابن عمرؓ نے گنجدے کے بارے میں فرمایا کہ وہ اپنے سر پر استراحت بھیر دے۔

الدارقطنی و سکت عنه هو صاحب "التعلیق المعنی" - والاسناد لا یاس به، و فیہ عبد الکریم بن روح مختلف فیہ، وثقه ابن حبان، وضعفه آخرون - (تہذیب ۱: ۱۷۰)۔

أَبْوَابُ رَمِي الْجِمَارِ وَآدَابِهِ بَابُ جَمْرَةِ الْعُقْبَةِ يَوْمَ النَّحْرِ ضَحْيَ

وَرَمِي الْجِمَارِ الثَّلَاثِ فِي سَائِرِ الْأَيَّامِ بَعْدَ الزَّوَالِ

۲۷۶۹- عَنْ جَابِرٍ رضی اللہ عنہ: أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم رَمَى الْجَمْرَةَ يَوْمَ النَّحْرِ ضَحْيَ ثُمَّ لَمْ يُمْ فِي سَائِرِ الْأَيَّامِ حَتَّى زَالَتِ الشَّمْسُ- رواه مسلم من حديث أبي الزبير عنه معنعنا، وعلقه البخاري، ورواه ابوذر الهروي في "سناسكه" من حديث أبي الزبير، قال: سمعت جابرا- ورواه الحاكم في "المستدرک" من حديث ابن جريج، عن عطاء، عن جابر نحوه، ووهم في استدراكه- (التلخيص الجبير ۱- ۲۱۹)۔

۲۷۷۰- عَنْ وَبَرَةَ، قَالَ: سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: مَتَى أَرْمِي الْجِمَارَ؟ قَالَ: إِذَا

فأندہ: احناف کے ہاں ربع راس کا طلق (چوتھائی سرمندانا) واجب ہے جو وامسحوا برؤسکم سے ماخوذ ہے۔

ابواب جمرۃ کی رمی اور اس کے آداب کے بیان میں

باب دس ذی الحجہ کو جمرۃ عقبہ کی رمی چاشت کے وقت کرنا اور باقی ایام میں تمام جمرۃ کی رمی سورج ڈھلنے کے بعد کرنا ۲۷۶۹- حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دس ذی الحجہ کو چاشت کے وقت جمرۃ عقبہ کو کنکریاں ماریں۔ اور باقی ایام میں سورج ڈھلنے کے بعد کنکریاں ماریں (مسلم)۔ بخاری نے اسے تعلیقا روایت کیا ہے اور ابوذر ہروی نے اسے ابو الزبیر کی حدیث سے روایت کیا ہے جو کہتے ہیں کہ میں نے جابر سے سنا اور حاکم نے مستدرک میں ابن جریج کی حدیث کو عن عطاء عن جابر روایت کیا ہے۔

فأندہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دس ذی الحجہ کو سورج ٹکنے کے بعد سورج ڈھلنے تک رمی کرنا افضل ہے اور سورج ڈھلنے کے بعد غروب ہونے تک جائز ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دس ذی الحجہ کو صرف جمرۃ عقبہ کی رمی کی جائے۔ اور دس ذی الحجہ کو صرف جمرۃ عقبہ کی رمی کرنا، یہ اجماعی مسئلہ ہے۔

۲۷۷۰- وبرہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عمر سے پوچھا کہ میں نے جمرۃ کی رمی کب کروں۔ آپ نے فرمایا کہ جب تیرا امام رمی کرے تو بھی اس وقت رمی کر، وبرہ کہتے ہیں کہ میں نے آپ سے دوبارہ مسئلہ پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ ہم انتظار کرتے رہتے تھے۔ جب سورج ڈھل جاتا تو ہم رمی کرتے۔ (بخاری)۔ اور ابن عیینہ نے مسعر سے اسی سند کے ساتھ یہ زیادہ کیا ہے کہ میں نے ابن عمر سے پوچھا اور اگر میرا امام رمی کو مؤخر کر دے تو آپ کی کیا رائے ہے؟ پس آپ نے یہ حدیث بیان کی (فتح الباری)۔ مؤطا محمد کی ایک روایت میں ہے

سے اِنَامُكَ فَارْمِهِ، فَأَعْدْتُ عَلَيْهِ الْمُسَالَةَ، قَالَ: كُنَّا نَتَحَيَّنُ، فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ رَمَيْنَا. رواه
بحری، و زاد ابن عیینہ عن مسعر بهذا الاسناد: فَقُلْتُ لَهُ: أَرَأَيْتَ إِنْ أَخَّرَ إِنَامِي أَيْ
رَمِي؟ فَذَكَرَ لَهُ الْحَدِيثَ - (فتح الباری ۳-۴۶۳)۔ و رواه محمد فی "الموطأ" (۳۲۹) عن
سالم، عن نافع، عن ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، بلفظ: أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: لَا تَرْمِي الْجِمَارَ حَتَّى
تَزَالَ الشَّمْسُ فِي الْآيَّامِ الثَّلَاثَةِ الَّتِي بَعْدَ يَوْمِ النَّحْرِ اهـ۔

۲۷۷۱- عَنْ سَالِمٍ: أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَرْمِي الْجُمْرَةَ الدُّنْيَا
سَبْعَ حَصَيَاتٍ، يُكَبِّرُ عَلَى إِنْكِارِ كُلِّ حَصَاةٍ، ثُمَّ يَتَقَدَّمُ فَيُسْهِلُ، فَيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ قِيَامًا
مَدِينًا، فَيَدْعُو وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ، ثُمَّ يَرْمِي الْجُمْرَةَ الْوُسْطَى كَذَلِكَ، فَيَأْخُذُ ذَاتَ الشِّمَالِ فَيُسْهِلُ،
ثُمَّ يَرْمِي الْجُمْرَةَ ذَاتَ الْعَقَبَةِ مِنْ بَطْنِ
وَادِي، وَلَا يَقِفُ وَيَقُولُ: هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَفْعَلُهُ۔ رواه البخاری۔ والقيام الطويل قد
تفسيره فيما رواه ابن ابی شیبۃ باسناد صحيح عن عطاء: كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُومُ عِنْدَ
جَمْرَتَيْنِ بِمَقْدَارِ مَا يَقْرَأُ سُورَةَ الْبَقَرَةِ - (فتح الباری ۳-۴۶۶)۔

ابن عمرؓ فرمایا کرتے تھے کہ دس ذوالحجہ کے بعد باقی تین دنوں میں رمی سورج ڈھلنے کے بعد کرو۔ (مؤطا محمد)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دس ذوالحجہ کے بعد باقی دنوں میں رمی جمرۃ کا سورج ڈھلنے کے بعد کرنا واجب ہے اور
ابن کا یہ فرمانا کہ "ہم انتظار کرتے تھے"۔ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ باقی دنوں میں رمی کا وقت زوال کے بعد شروع ہو جاتا ہے۔ اور
ﷺ کا فعل بھی بخاری میں جائز سے اسی طرح مروی ہے کہ آپ ﷺ نے پہلے دن (دس ذوالحجہ کو) جمرۃ عقبہ کی رمی چاشت کے وقت کی
باقی دنوں میں زوال شمس کے بعد اور یہی جہور کا مذہب ہے۔

۲۷۷۱- سالم فرماتے ہیں کہ عبداللہ بن عمرؓ (دس ذوالحجہ کے بعد کے دنوں میں) پہلے جمرۃ کو سات کنکریاں مارتے تھے اور ہر
کنکرے کے ساتھ تکبیر کہتے تھے اس کے بعد آپ آگے بڑھتے اور ایک ہموار زمین پر دیر تک قبلہ رو کھڑے ہاتھ اٹھا کر دعائیں کرتے تھے۔
پھر مینا نے جمرہ کی بھی اس طرح رمی کرتے اور بائیں طرف آگے بڑھ کر ایک ہموار زمین پر قبلہ رو کھڑے ہو جاتے، بہت دیر تک اسی طرح
ہاتھ اٹھا کر دعائیں کرتے رہتے، پھر جمرۃ عقبہ کی رمی وادی کے نشیب سے کرتے لیکن آپ یہاں ٹھہرتے نہیں تھے۔ آپ فرماتے
تھے: میں نے حضور ﷺ کو اسی طرح کرتے دیکھا (بخاری)۔ ابن ابی شیبہ کی ایک روایت میں ہے کہ ابن عمرؓ پہلے دونوں جمرات کے پاس
بڑھنے کی مقدار کے برابر کھڑے رہتے۔

۲۷۷۲- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، قَالَتْ: أَقَاضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ آخِرِ يَوْمٍ حِينَ صَلَّى الظُّهْرَ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى بَيْتِي، فَمَكَثَ بِهَا لَيْلَتِي أَيَّامَ الشَّشْرِيقِ، يُزِيحُ الْجَمْرَةَ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ، كُلَّ جَمْرَةٍ بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ، وَيُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ، وَيَقِفُ عِنْدَ الْأُولَى، وَعِنْدَ الثَّانِيَةِ فَيُطِيلُ الْقِيَامَ، وَيَتَضَرَّعُ، وَيَرْبُؤُ الثَّلَاثَةَ لَا يَقِفُ عِنْدَهَا. رواه احمد، وابو داود، واخرجه ايضا ابن حبان، والحاكم - (نيل الاوطار ۴-۳۰۷) و قال المنذرى فى مختصره: حديث حسن- وقال الحاكم فى المستدرک: حديث صحيح على شرط مسلم (زيلعى ۱: ۵۱۰).

۲۷۷۳- عَنْ ابْنِ عُمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَخَّصَ لِرُغَاءِ الْإِبِلِ أَنْ يَرْمُوْا

فائدہ: اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ پہلے دونوں جمرہ کی رمی کے بعد وہاں کھڑے ہو کر ہاتھ اٹھا کر طویل دعا کرنی چاہیے۔ اور آخری جمرہ کی رمی کے بعد وہاں نہیں کھڑا ہونا چاہیے۔

۲۷۷۴- ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے دس ذوالحجہ کو ظہر کی نماز کے وقت اس کے آخری حصہ میں طواف زیارت کیا پھر آپ ﷺ منیٰ لوٹ آئے اور ایام تشریق کی راتیں آپ ﷺ نے منیٰ میں گزاریں۔ سورج ڈھلنے کے بعد آپ ﷺ رمی کرتے اور ہر جمرہ کو سات کنکریاں مارتے۔ اور ہر کنکری پر تکبیر کہتے۔ پہلے اور دوسرے جمرے کے پاس دیر تک کھڑے رہتے اور گریہ و زاری کر کے دعا کرتے رہتے اور تیسرے جمرہ کی رمی کے بعد آپ ﷺ وہاں نہ ٹھہرے۔ (احمد، ابوداؤد، ابن حبان، حاکم)۔ منذری فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے اور حاکم مستدرک میں لکھتے ہیں کہ یہ حدیث مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ایام تشریق کی راتیں منیٰ میں گزارنا سنت ہے۔ اس کے ترک پر کوئی چیز واجب نہیں۔ البتہ وہاں رات نہ رہنا مکروہ ضرور ہے۔ لیکن ہدایہ کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واجب ہے البتہ تارک پر کوئی چیز واجب نہیں۔ ممکن ہے کہ ابن الجہمام کے سنت کہنے سے مراد بھی سنت مؤکدہ ہو جو کالواجب (واجب کی طرح) ہے۔ اور کراہت سے مراد کراہت تحریمی ہو۔ حضور ﷺ کا ابن عباسؓ کو سقاۃ کی وجہ سے مکہ میں رات گزارنے کی اجازت دینا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ منیٰ میں رات گزارنا واجب نہیں کیونکہ اگر واجب ہوتا تو رخصت نہ دیتے جیسا کہ سقاۃ کی وجہ سے مزدلفہ کا قیام چھوڑنے کی رخصت نہیں دی جاتی۔ اور ابن عباسؓ کا اجازت لینا اس لئے نہیں تھا کہ منیٰ میں رات گزارنا واجب تھا بلکہ صحابہؓ کی شان ہی پر کام میں اجازت لینا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ﴿وَإِذَا كَانُوا مِنْكَ عَلَىٰ أَمْرٍ جَامِعٍ لَّمْ يَذْهَبُوا حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوا ۚ بَلِّغُوا الْغُرُثَ ۚ﴾ اس کا درجہ قیام مزدلفہ اور رمی جمرے کم ہے (اور وہ دونوں واجب ہیں) لہذا یہ سنت مؤکدہ ہوگا۔ اور یہ بھی یاد رکھیں کہ آپ ﷺ کا منیٰ میں قیام نہ انہیں بلکہ ذریعۃ للنسک تھا۔ اس لئے یہ منیٰ میں قیام ”خذوا عنی مناسککم“ کے ماتحت میں داخل ہو کر واجب نہیں۔

۲۷۷۵- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے اونٹوں کے چرواہوں کے لئے رات کو رمی کرنے کی اجازت دی۔ حافظ

تخلیل - رواہ البزار - وفی سندہ مسلم بن خالد الزنجی شیخ الشافعی رحمہ اللہ، ضعفہ
عمرہ، ووثقہ آخرون - (زیلعی ۱-۵۱۱) - وقال الحافظ فی "التلخیص الحبیر" (۱-۲۱۹) - رواہ
بزار باسناد حسن، والحاکم، والبیہقی اہ -

۲۷۷۴ - عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَيْضًا: أَنَّ الْعَبَّاسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِسْتَأْذَنَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ
يَتَبَتَّ بِمَكَّةَ لَيْلَالِي بَنِي لَاحِلٍ سِقَايَةَ فَأْذَنَ لَهُ - متفق عليه (التلخیص الحبیر ۱: ۲۱۹) -
۲۷۷۵ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: إِذَا انْتَفَجَ النَّهَارُ مِنْ يَوْمِ النَّفَرِ فَقَدْ حَلَّ
الزَّيْنُ وَالصُّدْرُ - رواہ البیہقی، واسنادہ ضعیف، والانتفاج بالجیم الارتفاع - (درایۃ ۱۹۹) -
فی سندہ طلحہ بن عمرو، ضعفہ البیہقی - (نصب الراية ۱-۵۱۰) - وقال السيوطي: روى له
ماجة و ضعفوه، الا انه لم يتهم بكذب، و قال ابو حاتم: مكى ليس بقوى، لين

حب تخلیص میں فرماتے ہیں کہ بزار نے یہ حدیث سند حسن کے ساتھ روایت کی ہے اور حاکم و بیہقی نے بھی اسے روایت کیا ہے -
فائدہ: یہاں رات سے مراد آنے والی رات ہے یعنی اتوار کی رات (مثلاً) اتوار کے بعد آنے والی رات کو ماری کریں -
۲۷۷۴ - ابن عمرؓ سے ہی مروی ہے کہ حضرت عباسؓ نے حضور ﷺ سے پانی پلانے کے لئے منیٰ کی راتیں مکہ میں گزارنے کی
اجازت لی تو آپ ﷺ نے انہیں اجازت دے دی - (بخاری و مسلم) -

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ منیٰ کی راتیں مکہ میں گزارنا جائز ہے، منیٰ میں رات گزارنا واجب نہیں - حافظ صاحب
نے کہا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ منیٰ میں رات گزارنا واجب ہے کیونکہ رخصت کے ساتھ تعبیر کرنا اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ اس
کے مقابل (یعنی منیٰ میں رات گزارنا) عزیمت ہے - حافظ کا یہ استدلال غلط ہے - کیونکہ مکہ میں رات گزارنے کی رخصت اور اس کے
مقابل کا عزیمت ہونا اس بات پر دلالت نہیں کرتا کہ عزیمت واجب ہو - بلکہ احتمال ہے کہ سنت مذکورہ ہو - کیونکہ کتنے عزائم ہیں کہ جن کے
خواب کا اندرہ قول نہیں کرتے - جیسے جو تلاوة فی القرآن اس لئے ص کے عہدہ کے علاوہ باقی عزائم میں سے ہیں شافعیہ کے ہاں لیکن واجب
نہیں - سفر میں نماز پوری پڑھنا ان کے ہاں عزیمت ہے لیکن بالاتفاق واجب نہیں - سفر میں روزہ رکھنا بالاتفاق عزیمت ہے لیکن بالاتفاق
واجب نہیں - لہذا منیٰ میں رات گزارنا عزیمت ضرور ہے لیکن واجب نہیں -

۲۷۷۵ - ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ تیرہ ذوالحجہ کو جب سورج بلند ہو جائے تو جمرات کی رمی کرنا اور وہاں
سے چلے جانا جائز ہے - (تہذیبی) - یہ حدیث حسن ہے -

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تیرہ ذوالحجہ کو رمی کا وقت طلوع شمس کے ساتھ ہی شروع ہو جاتا ہے -

الحديث۔ وروی ابن عدی باسناد صحیح عن عبدالرزاق، عن معمر، قصة اجتماع شعبة، و معمر، وسفيان، وابن جريج به، فاملى عليهم اربعة آلاف حديث عن ظهر قلت: ما اخطا الا فى موضعين، لم يكن الخطا منه، ولا منهم، وانما الخطا من فوق۔ ”كشف الاحوال فى نقد الرجال“ (۵۵)۔ ومثله فى ”الميزان“ (۱-۴۷۹)۔ وفيه ايضا: قال آدم بن موسى: سمعت خ (يعنى البخارى) يقول: طلحة بن عمرو لين عندهم اه۔ قلت: فهو من حفاظ الحديث، ولم يتهم بكذب، فالحديث حسن على اصلنا۔

۲۷۷۶۔ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: مَنْ أَدْرَكَهُ الْمَسَاءُ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي فَلْيُقِمِّ إِلَى الْعِدِّ حَتَّى يَنْفِرَ مَعَ النَّاسِ۔ رواه ابن المنذر، وجعله ثابتاً عنه۔ (المعنى ۳-۴۸۹)۔

۲۷۷۷۔ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْمَرَ: أَنَّ نَاسًا مِنْ أَهْلِ نَجْدٍ اتَّوَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ بِعَرَفَةَ فَسَأَلُوهُ؟ فَأَمَرَ مُنَادِيًا يُنَادِي قَنَادِي: الْحَجُّ عَرَفَةُ، مَنْ جَاءَ لَيْلَةَ جُمُعٍ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ فَقَدْ

۲۷۷۶۔ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ بارہ ذوالحجہ کو اگر کوئی حاجی سورج غروب ہونے تک منی میں رہے تو اسے چاہیے کہ وہ اگلے دن تک وہاں قیام کرے اور (تیرہ ذوالحجہ کو کنکریاں مارنے کے بعد) لوگوں کے ساتھ لوٹے۔ (ابن المنذر، المعنی)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص بارہ ذوالحجہ کو واپس نہ لوٹے اور منی میں ہوتے ہوئے ہی سورج غروب ہو جائے تو تیرہ ذوالحجہ کو کنکریاں مارے بغیر آ جانا مکروہ ہے۔ یہی جمہور اور احناف کا مسلک ہے۔

۲۷۷۷۔ عبدالرحمن بن یعمر سے مروی ہے کہ اہل نجد کے کچھ لوگ عرفات کے میدان میں حضور ﷺ کے پاس آئے اور آپ ﷺ سے کوئی مسئلہ پوچھا اس پر آپ ﷺ نے ایک آدمی کو کہا کہ وہ اس بات کا اعلان کر دے کہ عرف میں توقف کرنا ہی حج ہے اور جو شخص مزدلفہ کی رات صبح صادق کے طلوع ہونے سے پہلے (عرفات کے میدان میں) پہنچ جائے تو اس کا حج ہو گیا۔ منی کے تین دن ہیں (گیارہ، بارہ اور تیرہ ذوالحجہ) جو شخص دو دنوں میں (مکہ واپس آنے میں) جلدی کرے (یعنی بارہ کو کنکریاں مار کر واپس آ جائے) اس پر بھی کوئی گناہ نہیں اور جو شخص تاخیر کرے (یعنی تیرہ کو بھی کنکریاں مارے) اس پر بھی گناہ نہیں۔ (بخاری، مسلم، ترمذی)۔ واقع فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ام المناسک ہے (یعنی حج کے احکام کی اصل بنیاد ہے) ابن عباسؓ کی ایک مرفوع حدیث میں یہ الفاظ ہیں کہ دس ذوالحجہ کو سورج کے طلوع ہونے سے پہلے حجرہ عقبہ کی رمی نہ کرو۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بارہ ذی الحجہ کو رمی کے بعد واپس مکہ آ جانا بھی جائز ہے اور تیرہ ذوالحجہ کو رمی کر کے واپس آنا بھی درست ہے۔ ارشاد ربانی ہے ﴿فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ﴾ لیکن یاد رکھیں کہ اگر بارہ کو سورج غروب ہو جائے اور وہ منی میں ہی ہو تو حاجی کے لئے منی سے ٹھکانا مکروہ ہے لیکن نکلنے پر دم نہیں البتہ اگلے دن طلوع فجر کے بعد وہ نکل آیا تو دم واجب ہوگا نیز

بِالنَّحْرِ، أَيَّامُ بَنِي ثَلَاثَةٍ، فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِيَّامَ عَلَيْهِ، وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِيَّامَ عَلَيْهِ۔
 رواه الخمسة، وابن حبان، والحاكم۔ (نیل الاوطار ۴-۲۸۴)، واللفظ للترمذی (۱-۱۸۰)،
 وقال سفيان بن عيينة: هذا اجود حديث رواه سفيان الثوري، وقال وكيع: هذا الحديث
 المناسك اهـ۔ وقد تقدم حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مرفوعاً: ﴿لَا تَرْمُوا الْجُمُرَةَ
 حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ﴾، فلا نعيده۔

بَابُ يَرْمِي جُمُرَةَ الْعُقَبَةِ يَوْمَ النَّحْرِ رَاكِبًا وَفِي سَائِرِ الْأَيَّامِ يَرْمِي الْجِمَارَ كُلَّهَا مَا شَاءَ هُوَ الْأَفْضَلُ

۲۷۷۸۔ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَرْمِي عَلَى رَأْسِهِ يَوْمَ النَّحْرِ، وَيَقُولُ:
 خُذُوا مَنَاسِكَكُمْ، فَإِنِّي لَا أَدْرِي لَعَلِّي لَا أَحُجُّ بَعْدَ حَجَّتِي هَذِهِ۔ رواه مسلم۔ (المغني
 ۳-۴۴۹)۔

۲۷۷۹۔ عن نافع: كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَرْمِي جُمُرَةَ الْعُقَبَةِ عَلَى ذَاتَيْهِ يَوْمَ النَّحْرِ، وَكَانَ لَا
 يَتَّخِذُهَا بَعْدَ ذَلِكَ إِلَّا مَا شَاءَ ذَاهِبًا وَرَاجِعًا، وَزَعَمَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَا يَأْتِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ
 ذَاهِبًا وَرَاجِعًا۔ رواه احمد في "مسنده"۔ "المغني" ايضاً (۳-۴۴۹)۔ ورواه الترمذی اخصر

میں معلوم ہوا کہ رمی کا وقت دس کو طلوع شمس سے شروع ہوتا ہے اور باقی دنوں میں زوال شمس سے۔ اور جن احادیث میں رات کو نکلیاں
 نے کی اجازت ہے اس سے مراد اگلی رات ہے نہ کہ پچھلی رات جیسا کہ وقف عرفہ کیلئے مزدلفہ کی رات کو بیان کیا گیا ہے۔

بَابُ دَسْ ذَوَالْحِجَّةِ كُوسَارَ هُوَ كَرَامَاتُ دُنُوں مِیں پیدل رمی کرنا اور یہی افضل ہے

۲۷۷۸۔ جابر فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو دس ذوالحجہ کے دن سواری پر سوار ہو کر نکلیاں مارتے اور یہ فرماتے ہوئے
 تھے کہ مجھ سے حج کے اعمال سیکھ لو۔ پھر شاید کہ اس حج کے بعد میں اور حج نہ کر سکوں۔ (مسلم)۔

۲۷۷۹۔ نافع سے مروی ہے کہ حضرت ابن عمر دس ذوالحجہ کے دن سوار ہو کر ہجرۃ عقبہ کی رمی فرماتے اور باقی دنوں میں
 پیادہ مارنے کیلئے (حجرات تک پیدل آتے اور پیدل ہی واپس جاتے۔ اور ان کا یہ خیال و اعتقاد تھا کہ حضور ﷺ (دس ذوالحجہ کے علاوہ
 دنوں میں) حجرات تک پیدل آتے اور لوٹتے تھے۔ (احمد، ترمذی)۔ امام ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے۔ ابوداؤد کی روایت میں یہ الفاظ
 ہیں کہ ابن عمر دس ذوالحجہ کے بعد باقی تین دنوں میں حجرات تک پیدل آتے اور پیدل ہی لوٹتے تھے۔ اور یہ فرماتے تھے کہ حضور ﷺ نے اسی
 طریقہ کیا تھا۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث حسن ہے۔

منہ وصحجہ، وخرجه ابوداود عنه بلفظ: أَنَّهُ كَانَ يَأْتِي الْجِمَارَ فِي الْأَيَّامِ الثَّلَاثَةِ بَعْدَ يَوْمِ النَّحْرِ مَا شِئًا ذَاهِبًا وَرَاجِعًا، وَيُخْبِرُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ۔ (نیل الاوطار ۴-۳۰۷)۔
قلت: وسكت عنه ابو داود، و قال المنذرى: فى اسناده عبد الله بن عمر بن حفص العمرى، و فيه مقال، و قد اخرج له مسلم مقرونا باخيه عبيد الله (عون المعبود ۲-۱۴۶) قلت: فالحديث حسن۔

۲۷۸۰- اخبرنا مالك، اخبرنا عبدالرحمن بن القاسم، عن ابيه، انه قال: إِنَّ النَّاسَ كَانُوا إِذَا رَمَوْا الْجِمَارَ مَشَوْا ذَاهِبِينَ وَرَاجِعِينَ، وَأَوَّلُ مَنْ رَكِبَ مُعَاوِيَةُ۔ اخرجہ محمد فی "الموطا" (۲۲۸)، و سندہ صحیح، و قال: الْمَشْيُ أَفْضَلُ، وَمَنْ رَكِبَ فَلَا بَأْسَ بِذَلِكَ۔
۲۷۸۱- و اخرج ابن ابی شیبہ باسناد صحیح: أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يُمِشِي إِلَى الْجِمَارِ مُقْبِلًا وَمُذِيرًا۔

۲۷۸۲- وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّهُ كَانَ لَا يَرْكَبُ إِلَّا مِنْ ضُرُورَةٍ۔ كَذَا فِي "فَتْحِ الْبَارِي" (۳-۴۶۶)۔

۲۷۸۰- عبدالرحمن بن قاسم سے مروی ہے کہ ان کے والد نے فرمایا کہ لوگ جمرات کی رمی کے لئے پیدل آتے اور جاتے تھے۔ لیکن حضرت امیر معاویہؓ وہ پہلے فرد ہیں جنہوں نے (دس ذوالحجہ کے علاوہ باقی دنوں میں بھی) سوار ہو کر رمی کی (مؤطا محمد)۔ اس کی سند صحیح ہے۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ پیدل رمی کرنا افضل ہے اور اگر کوئی شخص سوار ہو کر رمی کرے تو بھی کوئی حرج نہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کی اتباع کرتے ہوئے دس ذوالحجہ کو سوار ہو کر اور باقی دنوں میں پیدل رمی کرنا چاہیے۔ لیکن آج کل کے جہوم کو دیکھ کر یہ کہنا پڑتا ہے کہ عوام کے لئے تمام دنوں میں پیدل ہی رمی کرنا زیادہ بہتر ہے۔ نیز آپ ﷺ کا سوار ہو کر رمی کرنا اس لئے تھا کہ لوگ آپ ﷺ کو دیکھ کر رمی کا طریقہ سیکھ سکیں، لہذا اب یہ مقصد نہیں۔ اس لئے ہمارے لئے تو پیدل رمی کرنا ہی افضل ہے۔

۲۷۸۱- مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے کہ ابن عمرؓ جمرات تک پیدل ہی جاتے اور پیدل ہی واپس آتے۔

۲۷۸۲- حضرت جابرؓ کے بارے میں آتا ہے کہ وہ (رمی کیلئے) بغیر ضرورت کے سوار نہ ہوتے تھے۔ (فتح الباری)۔

بَابُ أَنَّ الْمَمِيَّتَ بِمَنَى فِي لَيْالِي أَيَّامِ التَّشْرِيقِ سُنَّةٌ وَيُكْرَهُ تَعْجِيلُ ثِقَلِهِ مِنْ مَنَى قَبْلَ النَّفْرِ

۲۷۸۳- عَنْ غَابِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: أَقَاضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ آخِرِ يَوْمٍ جُنِيَ عَلَى الظُّهْرِ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى بَنِي، فَمَكَثَ بِهَا لَيْالِي أَيَّامِ التَّشْرِيقِ. الْحَدِيثُ - رواه احمد، ابوداود، وصححه ابن حبان، والحاكم، وحسنه المنذرى، وقد تقدم فى الباب المتقدم.

۲۷۸۴- عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ فَرُوحٍ: أَنَّهُ سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: إِنَّا نَتَنَاجَى بِمَوَالِ النَّاسِ، فَيَأْتِي أَحَدُنَا مَكَّةَ، فَيَبِيتُ عَلَى الْمَالِ، فَقَالَ: أَبَا رَسُولِ اللَّهِ قَبَاتَ بِمَنَى وَظَلَّ - خرجه ابو داود، وسكت عنه هو والمنذرى (عون المعبود ۲: ۱۴۴). وقد تقدم حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَرْسُولُ اللَّهِ ﷺ أَذِنَ لِلْعَبَّاسِ أَنْ يَبِيتَ بِمَكَّةَ لَيْالِي بَنِي لِأَجْلِ سِقَايَتِهِ.

باب ایام تشریق کی راتیں منی میں گزارنا سنت ہے اور منی سے واپس لوٹنے سے قبل

اپنا سامان پہلے بھیج دینا مکروہ ہے

۲۷۸۳- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے دس ذوالحجہ کے دن آخر میں طہر کی نماز کے وقت طواف زیارت کیا پھر منی لوٹ آئے اور ایام تشریق کی راتیں منی میں گزاریں۔ (احمد، ابوداؤد)۔ ابن حبان اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے اور منذری نے سے حسن کہا ہے۔

۲۷۸۴- عبدالرحمن بن فروخ نے ابن عمرؓ سے پوچھا کہ ہم لوگوں کا مال بیچا کرتے ہیں (جس کی وجہ سے ہمارے پاس بہت سا مال رہتا ہے جس کی حفاظت ضروری ہے) تو کیا ہم میں سے کوئی شخص (منی سے آکر) مکہ میں اپنے مال کے پاس رہ سکتا ہے۔ ابن عمرؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ تورات اور دن منی میں گزارتے تھے۔ (ابوداؤد)۔ ابوداؤد اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم صحیح ہے) اور ابن عمرؓ کی یہ حدیث بھی گزر چکی ہے کہ حضور ﷺ نے پانی پلانے کی خدمت کی وجہ سے حضرت عباسؓ کو منی کی راتیں مکہ میں گزارنے کی اجازت مرحمت فرمائی تھی۔

فائدہ: یا تو ابن عمرؓ کے ہاں مکہ میں رات گزارنے کی رخصت صرف چرواہوں اور پانی پلانے والوں کیلئے تھی۔ یا وہ یہ سمجھتے تھے کہ چونکہ تمام لوگ منی میں آئے ہوئے ہیں اس لئے مال کے چوری ہونے کا خطرہ نہیں اس لئے اس کی حفاظت کی ضرورت نہیں۔ اور یہ بھی خیر القرون کا تھا۔ یا آپ کا مقصد صرف یہ بتانا تھا کہ حضور ﷺ منی میں رات گزارتے تھے (تاکہ شوق پیدا ہو)۔ البتہ دوسرے مسائل میں سے بعض مکہ میں بھی رات گزارتے تھے، مال کی حفاظت اور سقایت کے لئے۔ الغرض اس جملہ میں کئی احتمالات ہیں۔ لہذا اس پر استدلال کرنا کہ مکہ میں رات گزارنا جائز نہیں غلط ہے۔

۲۷۸۵- عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَنْهَى أَنْ يَبِيتَ

أَحَدٌ مِنْ وَرَاءِ الْعُقْبَةِ، وَكَانَ يَأْمُرُهُمْ أَنْ يَدْخُلُوا بَنَى - اخرجہ ابن ابی شیبہ بسند صحیح -
(درایۃ ۲۰۰)

۲۷۸۶- وَأَخْرَجَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ: أَنَّهُ كَرِهَ أَنْ يَنَامَ أَحَدٌ أَيَّامَ بَنَى بِمَكَّةَ - (وفی سندہ حجاج

ہو ابن ارطاة وهو حسن الحديث)

۲۷۸۷- وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّهُ قَالَ: لَا يَبِيتَنَّ أَحَدٌ مِنْ وَرَاءِ الْعُقْبَةِ لَيْلًا

بِمِنَى أَيَّامَ التَّشْرِيقِ - (وفی سندہ لیث ہو ابن ابی سلیم وهو حسن الحديث ایضا کما مر
غیر مرۃ) "نصب الراية" (۱-۵۱۲)

۲۷۸۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ، أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ، أَنَّ أَبَا الْبَدَاحِ

۲۷۸۵- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ اس بات سے منع کرتے تھے کہ کوئی عقبہ کے پیچھے رات گزارے اور منیٰ میں داخل

ہونے کا حکم فرماتے تھے۔ ابن ابی شیبہ نے اسے صحیح سند سے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ عقبہ اور اس کے جمرات منیٰ میں داخل ہیں۔

۲۷۸۶- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ آپؓ اس بات کو مکروہ سمجھتے تھے کہ کوئی شخص منیٰ کے دن (اور راتیں) مکہ میں

رہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ یہ حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس اثر سے منیٰ میں رات گزارنے کا لزوم معلوم ہو رہا ہے۔ اور پہلے بھی بیان کر چکا ہوں کہ ہدایہ کی عبارت وجوب

کی طرف مشعر ہے اور ہدایہ میں یہ بھی ہے کہ حضرت عمرؓ منیٰ میں رات نہ گزارنے والے کو تادیب بھی کیا کرتے تھے۔ اور ظاہر ہے کہ

تادیب مکروہ تحریمی پر ہی کرتے ہو گئے لہذا منیٰ میں رات گزارنا واجب یا سنت مؤکدہ ہے اور یہی ہمارا مذہب ہے۔ البتہ اس کا درجہ وقوف

مزدلفہ اور رمی جمرات سے کم ہے، جیسا کہ بیان ہو چکا۔

۲۷۸۷- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ کوئی شخص ایام تشریق کی کوئی رات عقبہ کے پیچھے نہ گزارے۔ (نصب الراية)۔ یہ حدیث حسن ہے

۲۷۸۸- عبد اللہ بن ابوبکرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا کہ ابوالبداحؓ نے اپنے باپ کے واسطے سے یہ خبر دی کہ

حضور ﷺ نے اونٹوں کے چرواہوں کے لئے منیٰ میں رات نہ گزارنے کی رخصت عنایت فرمائی۔ اور یہ بھی فرمایا کہ وہ دس ذوالحجہ کو

کر لیں۔ اس کے بعد پھر کل آ کر بھی رمی کر لیں یا پھر صرف پرسوں آ کر دونوں کی اکٹھی رمی کر لیں۔ پھر لوٹنے کے دن رمی کر لیں۔ (صحیح

محمد، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

عاصم بن عدی اخبرہ عن ابيه عاصم بن عدي رضي الله عنه، عن رسول الله ﷺ: أَنَّهُ رَخَّصَ لِرُعَاءِ الْإِبِلِ مِنَ النَّبِيتِيِّ، يَرْمُونَ يَوْمَ النَّحْرِ، ثُمَّ يَرْمُونَ مِنَ الْعِدِ أَوْ مِنْ بَعْدِ الْعِدِ لِيَوْمَيْنِ، ثُمَّ يَرْمُونَ يَوْمَ النَّحْرِ. أخرجه محمد في "الموطأ" (۲۲۸)۔ وابو داود، والترمذی، والنسائی، وابن ماجه۔
 في الترمذی: حسن صحيح. (عون المعبود ۲-۱۴۸)۔

۲۷۸۹- حدثنا ابن ادریس، عن الاعمش، عن عمارَةَ، قَالَ: قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: مَنْ قَدَّمَ بَقْلَهُ مِنْ بَنَى لَيْلَةً يُنْفِرَ فَلَا حَجَّ لَهُ۔ أخرجه ابن ابی شیبہ۔ (زيليلى ۱: ۵۱۲)۔
 ۲۷۹۰- حدثنا وكيع، عن شعبة، عن الحكم، عن ابراهيم عن عمر بن شرحبيل، عن عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: مَنْ قَدَّمَ بَقْلَهُ قَبْلَ النَّفْرِ فَلَا حَجَّ لَهُ۔ أخرجه ابن ابی شیبہ ايضا۔ (زيليلى)
 سن: وهذا سند صحيح، و عمر بن شرحبيل من خيار عباد الله، احتج به الشيخان وغيرهما،
 كان من افاضل اصحاب عبد الله - (تهذيب ۸-۴۷)۔ والاثار الاول منقطع بين عمارة-وهو
 من عمير التيمي كوفى ثقة- وبين عمر، فانه لم ير عمر ورأى ابن عمر وروى عنه- كذا في
 تهذيب" ايضا۔ (۷-۴۲۱)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ایام تشریق کی راتیں منیٰ میں گزارنا سنت ہے اور ضرورت کی بنا پر چھوڑ دینا جائز ہے۔
 تخری حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ حضور ﷺ نے چرواہوں کو ان کے عذر کی وجہ سے ایام تشریق کی راتیں منیٰ میں نہ گزارنے کی اجازت دی
 تھی اور اس بات کی بھی اجازت دی تھی کہ وہ دس ذوالحجہ کو رمی کرنے کے بعد گیارہ کو رمی نہ کریں بلکہ بارہ کو آ کر گیارہ و بارہ کی رمی اکٹھی
 کریں جو گیارہ کی قضاء اور بارہ کی اداء ہوگی۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں بذل المجہود ج ۳: ص ۱۸۰، اور عون المعبود ج ۲: صفحہ ۱۳۸۔

۲۷۸۹- عمارہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جس شخص نے لوٹنے کے دن سے قبل رات کو ہی اپنا سامان و اسباب منیٰ
 سے واپس بھیج دیا تو اس کا حج (کامل) نہیں ہوا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔

۲۷۹۰- عمر بن شرحبیل سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جس نے لوٹنے کے دن سے قبل ہی اپنا سامان و اسباب منیٰ
 سے واپس بھیج دیا تو اس کا حج (کامل) نہیں ہوا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ لوٹنے کے دن سے قبل ہی رات کو سامان بھیجنا مکروہ ہے اور حضرت عمرؓ کا "فلا حج
 - کہنا کراہت تحریمہ پر دال ہے۔ کیونکہ آپؓ نے اس پر تادیب کی ہے اور تادیب مکروہ تحریمی پر ہی جاتی ہے۔

بَابُ أَنَّ النَّزُولَ بِالْمَحْصَبِ يَوْمَ النَّفَرِ سُنَّةٌ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُصَلِّيَ بِهِ الظُّهْرَ
وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَيَبْتَ بِنَافِعِ اللَّيْلِ

۲۷۹۱- عَنْ ابْنِ عُمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ، وَأَبَانِكِرَ، وَعُمَرَ، كَانُوا يَنْزِلُونَ
الْأَيْطَحَ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۱-۴۲۲)-

۲۷۹۲- عَنْ نَافِعٍ: أَنَّ ابْنَ عُمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَرَى التَّحْصِيبَ سُنَّةً، وَكَانَ
يُصَلِّي الظُّهْرَ يَوْمَ النَّفَرِ بِالْحَضْبَةِ- قَالَ نَافِعٌ: قَدْ حَصَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالْخُلَفَاءُ بَعْدَهُ- رَوَاهُ
مُسْلِمٌ (۱-۴۲۲)-

۲۷۹۳- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «نَحْنُ نَارِلُونَ غَدًا
بِخَيْفِ بَنِي كِنَانَةَ، حَيْثُ تَقَاسَمُوا عَلَى الْكُفْرِ». وَذَلِكَ أَنَّ قُرَيْشًا وَبَنِي كِنَانَةَ خَالَفَتْ عَلَى
بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي الْمُطَّلِبِ أَنْ لَا يُنَافِقُواهُمْ وَلَا يُبَايِعُوهُمْ حَتَّى يُسَلِّمُوا إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

باب لوٹنے کے دن وادی محصب میں کچھ دیر ٹھہرنا سنت اور وہاں ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کی نماز پڑھنا
اور رات کا کچھ حصہ گزارنا مستحب ہے

۲۷۹۱- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ، ابو بکرؓ اور عمرؓ (محصب) مقام پر ٹھہرتے تھے۔ (مسلم)

۲۷۹۲- نافع سے مروی ہے کہ ابن عمرؓ محصب میں ٹھہرنے کو سنت سمجھتے تھے اور لوٹنے کے دن ظہر کی نماز محصب میں ادا کرتے
تھے۔ نافع فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اور آپ ﷺ کے بعد خلفاء راشدینؓ نے محصب میں قیام کیا تھا۔ (مسلم)

۲۷۹۳- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ منیٰ میں حضور ﷺ نے ہم سے فرمایا کہ ہم کل (لوٹنے کے دن) بنی کنانہ کے خیف (یعنی
محصب) میں پڑاؤ کریں گے جہاں کفار نے کفر پر قسم اٹھائی تھی۔ واقعہ یوں ہوا کہ قریش اور بنو کنانہ نے بنو ہاشم اور بنو المطلب کے خلاف اس
پر ایک دوسرے سے حلف لیا تھا کہ جب تک یہ لوگ (یعنی بنو ہاشم و بنو المطلب) نبی کریم ﷺ کو ہمارے حوالے نہ کر دیں۔ ان سے نہ لگا
کیا جائے اور نہ ہی کسی قسم کی خرید و فروخت کی جائے۔ (مسلم)۔

فائدہ: ان احادیث سے حضور ﷺ اور خلفاء راشدینؓ کا محصب میں پڑاؤ کرنا معلوم ہوتا ہے، خاص کر آخری حدیث سے
حضور ﷺ کا قصد پڑاؤ کرنا معلوم ہوتا ہے تاکہ وہاں اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو دیکھ کر اس کا شکر ادا کیا جائے اور «وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ
فَحَدِّثْ» پر عمل ہو جائے۔ البتہ بخاری و مسلم کی وہ روایات جن میں لیس بسنۃ یا لیس بشی کے الفاظ ہیں ان سے مراد یہ ہے۔
مناسک حج میں سے نہیں ہے، یعنی محصب میں پڑاؤ نہ کرنے پر کوئی حرج اور گناہ نہیں۔

عَنِ الْمُحْصَبِ - رواه مسلم (۱-۴۲۳) - والبخاری - (درایۃ ۲۰۰) -

۲۷۹۴ - عن قتادة، عَنْ أَنَسٍ رضی اللہ عنہ: أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم صَلَّى الظُّهْرَ، وَالْعَصْرَ، وَالْمَغْرِبَ، وَالْعِشَاءَ، وَرَفَدَ رَفْدَةً بِالْمُحْصَبِ، ثُمَّ رَكِبَ إِلَى الْبَيْتِ فَطَافَ بِهِ - أخرجه البخاری "زلیعی" (۵۱۲-۱)، "فتح الباری" (۳-۴۷۰) -

۲۷۹۵ - عَنْ نَافِعٍ: أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يُصَلِّي بِهَا يَغْنِي الْمُحْصَبَ ظَهْرًا وَالْعَصْرَ، أَحْسِبُهُ قَالَ: وَالْمَغْرِبَ - قَالَ خَالِدٌ: لَا أَشْكُ فِي الْعِشَاءِ، وَيَهْجَعُ هَجْعَةً، كَرُّ ذَلِكَ عَنِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم، رواه البخاری، وأخرجه الاسماعيلي بطريق سفيان بن عيينة بغير شك في المغرب، وكذا هو عند أبي داود - (فتح الباری ۳-۴۷۲) -

بَابُ وَجُوبِ طَوَافِ الْوُدَاعِ عَلَى أَهْلِ الْأَفَاقِ وَرَخْصِ لِلْحَائِضِ وَالنَّفْسَاءِ فِي تَرْكِهِ

۲۷۹۶ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: أَمَرَ النَّاسُ أَنْ يَكُونُوا آخِرَ عَهْدِهِمْ بِالْبَيْتِ، إِلَّا أَنَّهُ

۲۷۹۳ - قتادة، أَنَسُ كَے بارے میں فرماتے ہیں کہ وہ محصب میں ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کی نمازیں پڑھتے اور تھوڑی دیر کے لئے نیند بھی کرتے تھے۔ پھر سوار ہو کر بیت اللہ جاتے اور طواف کرتے۔ (بخاری)۔

۲۷۹۵ - نافع سے مروی ہے کہ ابن عمرؓ محصب میں ظہر، عصر کی نماز پڑھتے تھے اور میرا گمان ہے کہ انہوں نے مغرب کا بھی پڑھا۔ اور خالد راوی کہتے ہیں کہ جب کہ عشاء میں مجھے شک نہیں (کہ وہ اسے پڑھتے تھے)۔ اور تھوڑی دیر سو تھے اور فرماتے تھے کہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کیا تھا۔ (بخاری)۔ اور اسماعیل نے سفیان بن عیینہ کے طریق سے روایت کیا ہے مغرب کی نماز میں شک ہے۔ ابوداؤد کے نزدیک بھی ایسا ہی ہے۔ (فتح الباری)۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ چار نمازیں محصب میں پڑھنا مستحب ہے۔ الفرض غنیۃ السالک میں ہے کہ آج ہی بارہ والحبہ یا تیرہ ذوالحبہ کو ابی کا ارادہ کرے تو وادی محصب میں قصد آئے اور وہاں پڑاؤ کرے۔ اگر چہ ایک گھڑی ہی کیوں نہ ہو دعا کرے اس طرح سنت ادا ہو جائے گی۔ لیکن کمال یہ ہے کہ وہاں چار نمازیں ظہر عصر مغرب اور عشاء پڑھے۔ اور تھوڑی دیر آرام لے۔ پھر مکہ آئے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا تھا۔

باب آفات یوں (غیر مکیوں) پر طواف وداع واجب ہے۔ ہاں حیض اور نفاس والی عورت چھوڑ سکتی ہے

۲۷۹۶ - ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ لوگوں کو اس بات کا حکم دیا گیا تھا کہ آخر میں بیت اللہ کا طواف کر کے جائیں۔ مگر حنفیہ

ت سے اس میں تخفیف کر دی گئی تھی۔ (یعنی یہ طواف اس سے معاف کر دیا گیا تھا)۔ (بخاری و مسلم)۔ ایک اور روایت میں ہے کہ لوگ

خَفَّتْ عَنِ الْمُرَاةِ الْحَائِضُ - رواه الشيخان، وفي لفظ لمسلم: قال: كَانَ النَّاسُ يَنْصَرِفُونَ فِي كُلِّ وَجْهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿لَا يَغُفِّرَنَّ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ آخِرُ عَهْدِهِ بِالْبَيْتِ﴾ اهـ - (زيلعي (۱-۵۱۲)۔

۲۷۹۷- اخبرنا مالك، عن نافع، عن ابن عمر، عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: لَا يَضِدُّنَ أَحَدٌ مِنَ الْحَاجِّ حَتَّى يَكُونَ آخِرُ عَهْدِهِ، فَإِنَّ آخِرَ النَّسِكَ الطَّوْفُ بِالْبَيْتِ - رواه الامام الشافعي في "مسنده" (۷۷)۔ وسنده صحيح، ومحمد في "الموطأ" (۲۳۴) بهذا السند بعينه۔

۲۷۹۸- اخبرنا ابن عيينة عَنْ عُمَرُو بْنِ دِينَارٍ، وَابْنِ رَاهِيَمٍ بْنِ مَيْسَرَةَ عَنْ طَاوُسٍ، قَالَ: جَلَسْتُ إِلَى ابْنِ عُمَرَ، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: لَا يَغُفِّرَنَّ أَحَدٌ حَتَّى يَكُونَ آخِرُ عَهْدِهِ بِالْبَيْتِ، فَقُلْتُ: مَا لَهُ؟ أَمَا سَمِعَ لِمَا سَمِعَ أَصْحَابُهُ؟ ثُمَّ جَلَسْتُ إِلَيْهِ مِنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: رَعُمُوا أَنَا

ہر طرف کو واپس جا رہے تھے تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ کوئی شخص اس وقت تک واپس نہ لوئے جب تک کہ وہ طواف وداع نہ کر لے۔ (مسلم)۔

۲۷۹۹- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ کوئی حاجی اس وقت تک (اپنے گھر کی طرف) نہ لوئے جب تک کہ وہ آخر میں بیت اللہ کا طواف نہ کر لے اس لیے کہ طواف وداع مناسک حج میں سے آخری نسک (عمل) ہے۔ (مسند شافعی وموطأ محمد)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طواف وداع صرف حاجی پر لازم ہے، کیوں کہ حاج کے الفاظ ہیں۔ لہذا یہ طواف وداع عمرہ کرنے والے پر واجب نہیں۔ باقی ترمذی میں جو حارث بن عبد اللہ سے حدیث مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ﴿مَنْ حَجَّ هَذَا الْبَيْتِ أَوْ اعْتَمَرَ فَلْيَكُنْ آخِرَ عَهْدِهِ بِالْبَيْتِ﴾ یعنی عمرہ کرنے والا بھی آخر میں طواف کر کے جائے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے جیسا کہ امام ترمذی فرماتے ہیں۔ حدیث الحارث حدیث غریب، اور رحمۃ اللہ علیہ میں ہے کہ طواف وداع مشہور مذہب پر حج کے واجبات میں سے ہے۔

۲۸۰۰- طاووسؓ فرماتے ہیں کہ میں ابن عمرؓ کے پاس بیٹھا تھا میں نے ابن عمرؓ کو فرماتے ہوئے سنا کہ کوئی آدمی گھر کو نہ لوئے یہاں تک کہ وہ چلتے وقت طواف وداع نہ کر لے۔ طاووسؓ کہتے ہیں کہ میں نے کہا اسے کیا ہے؟ کیا اس نے وہ چیز نہیں سنی جو اس کے ساتھیوں نے سنی تھی۔ پھر میں اگلے سال ابن عمرؓ کے پاس بیٹھا اور آپ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ لوگوں کا خیال ہے کہ حائضہ عورت سے طواف وداع معاف ہے۔ (مسند شافعی)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حائضہ اور نفساء پر طواف وداع واجب نہیں اور اس میں یہ دلالت ہو رہی ہے کہ انہوں نے اپنے پہلے قول وجوب طواف وداع علی الحائض سے رجوع کر لیا تھا اور یاد رکھیں کہ زید بن ثابتؓ کا رجوع بھی مسلم میں طاووسؓ کی حدیث سے ثابت ہے۔

خَصَّ لِلْمَرْأَةِ الْحَائِضِ - رواه الشافعی فی "مسندہ" (۷۸) - ایضاً، وسندہ صحیح۔
 ۲۷۹۹ - عَنْ ابْنِ عُمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: مَنْ حَجَّ النَّبَيْتَ فَلْيَكُنْ آخِرُ عَهْدِهِ
 - نَبَيْتَ إِلَّا الْخَيْضَ، وَرَخَّصَ لَهُنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - رواه الترمذی و قال: حسن
 صحیح (۱۱۴:۱)۔

۲۸۰۰ - عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: حَاضَتْ صَفِيَّةُ بِنْتُ حُصَيْنٍ بَعْدَ مَا
 وَضَعَتْ، قَالَتْ: فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: ﴿أَحَابِسْتُنَا هِيَ؟﴾ قُلْتُ: يَا رَسُولَ
 اللَّهِ إِنَّهَا قَدْ أَفَاضَتْ، وَطَافَتْ بِالنَّبَيْتِ، ثُمَّ حَاضَتْ بَعْدَ الْإِفَاضَةِ، قَالَ: ﴿فَلْتَنْفِرْ أَدْنَى﴾ - متفق
 علیہ، (نیل الاوطار ۴-۳۱۸)۔

بَابُ يُسْتَحَبُّ أَنْ يَشْرَبَ الْمُودُغُ مِنْ مَاءٍ زَمَزَمَ وَيَلْتَزِمَ الْمُلتَزِمَ

۲۸۰۱ - عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي حَدِيثِهِ الطَّوِيلِ: فَأَفَاضَ إِلَى النَّبَيْتِ - فَصَلَّى بِمَكَّةَ الظُّهْرَ،
 ۲۷۹۹ - ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جو شخص حج کرے اسے چاہیے کہ چلتے وقت طواف وداع کر کے جائے مگر حائضہ عورتوں کو
 طواف وداع نہ کرنے کی حضور ﷺ نے اجازت دی ہے۔ (ترمذی)۔ امام ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے۔
 فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طواف وداع کا وجوب حاجی کے ساتھ خاص ہے۔

۲۸۰۰ - حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ طواف زیارت کرنے کے بعد حضرت صفیہ بنت حنی کو حیض آ گیا۔ اور میں
 حضور ﷺ سے اس کا تذکرہ کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا یہ ہمیں روکنے والی ہے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ طواف زیارت کرنے کے
 بعد حیض آیا ہے آپ ﷺ نے فرمایا پھر تو انہیں کوچ کرنا چاہیے۔ (بخاری و مسلم)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا (خصوصاً شروع کی احادیث جن میں امر کے الفاظ ہیں) کہ طواف وداع آقا قیوں پر
 واجب ہے۔ اور اس کے ترک پر دم واجب ہے۔ اور اس حدیث میں آقا قیوں کے مراد ہونے پر دلیل "كان الناس ينصرفون من كل
 حجة" کے الفاظ ہیں۔ لہذا اس حدیث میں طواف وداع کے مامور یہی بنصر فون یعنی واپس جانے والے آقا قی ہونگے۔ یہ دلائل امام ماکٹ
 ثبت ہیں۔ نیز حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی معلوم ہوا کہ حائضہ سے طواف وداع معاف ہے۔ اس پر واجب نہیں البتہ اگر پاک
 ہونے تک انتظار کر کے طواف کر کے جائے تو اولیٰ ہے۔

بَابُ وُدَاعِ كَرْنِ وَالْكَازِمَزْمِ كَالْيَانِي پِيْنَا اور ملتزم کو چمٹ جانا مستحب ہے

۲۸۰۱ - جَابِرُ ابْنِ طَوِيلٍ حَدِيثٍ فِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَيْتَ اللَّهِ كِ طَرَفٍ رَوَانَهُ هُوَ اور طواف زیارت کیا اور ظہر کی
 نماز میں پڑھی۔ پھر بنی عبدالمطلب کے پاس آئے جو (لوگوں کو) زمزم پر پانی پلا رہے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اے عبدالمطلب کی اولاد

فَاتَىٰ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَسْقُونَ عَلَىٰ زَمْزَمَ، فَقَالَ: ﴿انْزِعُوا نَبِيَّ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، فَلَوْ لَا أَنِّي غَلَبْتُكُمُ النَّاسُ عَلَىٰ سِقَايَتِكُمْ لَنَزَعْتُ مَعَكُمْ﴾، فَنَاقَلُوهُ ذُلُّوا فَشَرِبَ مِنْهُ۔ رواه مسلم في "صحيحه" (۱-۴۰۰) وهذا آخره۔

۲۸۰۲۔ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّهَا كَانَتْ تَحْمِلُ مِنْ مَاءِ زَمْزَمَ، وَتُخْبِرُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَحْمِلُہ۔ رواه الترمذی وقال: حديث حسن غريب (نیل الاوطار ۴: ۳۱۵)۔

۲۸۰۳۔ وَكَتَبَ ﷺ إِلَىٰ سَهْلِ بْنِ عُمَرَ: ﴿وَإِنْ وَصَلَ كِتَابِي لَيْلًا فَلَا تُصْبِحَنَّ، أَوْ نَهَارًا فَلَا تُمَسِّسَنَّ حَتَّىٰ تَبْعَثَ إِلَيَّ بِمَاءٍ مِنْ زَمْزَمَ﴾۔ وَفِيهِ: أَنَّهُ بَعَثَ لَهُ بِمَزَادَتَيْنِ، وَكَانَ حَبِيبُهَا بِالْمَدِينَةِ قَبْلَ أَنْ يَفْتَحَ مَكَّةَ۔ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ لِسَوَاهِدِهِ۔ "المقاصد الحسنة" للسخاوی

پانی بھر، اگر مجھے یہ خیال نہ ہوتا کہ لوگ بجوم کر کے تمہیں پانی نہ بھرنے دیں گے تو میں بھی تمہارا شریک ہو کر پانی بھرتا۔ (یعنی جب آپ ﷺ بھرتے تو سنت ہو جاتا پھر ساری امت بھرنے لگتی اور بنو عبدالمطلب کی سقایہ ختم ہو جاتی) پھر ان لوگوں نے پانی کا ایک ڈول آپ ﷺ کو دیا اور آپ ﷺ نے اس میں سے پیا۔ (مسلم)۔

۲۸۰۲۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ آپ زمرم کا پانی (مدینہ) لے جاتی تھیں اور فرماتی تھیں کہ حضور ﷺ بھی لاتے تھے۔ (ترمذی)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔ (نیل الاوطار)۔

فائدہ: جب زم زم کا پانی اپنے شہروں اور گھروں کو لے جانا مسنون ہے تو وداع کے وقت اس کا پینا بطریق اولیٰ مستحب ہوگا۔ اور اس میں ان لوگوں پر بھی رد ہے جو کہتے ہیں کہ ماء زم زم کی فضیلت محض اس کے اپنے محل میں ہی ہے اور جب وہ اپنے محل سے منتقل کر دیا جائے تو اس کی فضیلت ختم ہو جاتی ہے۔ بلکہ حضور ﷺ ادویہ اور قرب کے طور پر اسے لے جاتے تھے۔ اور مریضوں پر اسے ڈالتے اور ان کو پلاتے۔ ابن عباسؓ مہمانوں کو تحفہ میں دیتے تھے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کے اور پے کے اطباء کا جو کہتے ہیں کہ زم زم کا پانی صحت کے لئے مفید ہے۔ کیونکہ اس تک سورج نہیں پہنچ رہا اور نہ ہی ہوا پہنچتی ہے۔ جبکہ حقیقت یہ ہے کہ یہ جاری چشمہ ہے اور چشمہ کا پانی سورج اور ہوا کا محتاج نہیں ہوتا۔ اور حقیقت یہ ہے کہ کروڑوں لوگوں نے تجربہ کیا ہے کہ ماء زم زم شفاء ہے اور نفق و نقصان کا مدار تجربہ پر ہے۔ کیا ان کے پاس تجربہ کی کوئی چیز ہے تو وہ پیش کریں۔ کلا لن یجدوا الہی ذلک سیلاً۔

۲۸۰۳۔ حضور ﷺ نے سہیل بن عمرو کو خط لکھا کہ اگر میرا خط رات کو پہنچے تو صبح ہونے سے پہلے پہلے اور اگر میرا خط دن کو پہنچے تو شام ہونے سے پہلے پہلے مجھے زم زم کا پانی بھجواؤ اور اس میں یہ بھی ہے کہ سہیل بن عمرو نے آپ کے لئے دو مشکیزے پانی کے بھجوائے۔ اس وقت آپ فتح مکہ سے پہلے مدینہ میں تھے۔ یہ حدیث دیگر شواہد کی بنا پر حسن ہے۔ (المقاصد الحسنہ)۔ حافظ نے تلخیص میں اسے ذکر کیا ہے اور بیہقی کی طرف اس کی نسبت کی ہے اور پھر اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں بھی حسن ضرور ہے)۔

(۱۶۹) قلت: وذكره الحافظ في التلخيص (۲۲۶:۱) وعزاه الى البيهقي وسكت عنه۔

۲۸۰۴- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿خَيْرُ مَاءٍ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ مَاءٌ زُمَزَمٌ، فِيهِ طَعَامُ الطَّعْمِ، وَشِفَاءُ السَّقَمِ﴾، الحديث۔ رواه الطبرانی في "الكبير"، ورواه ثقات، وابن حبان في "صحيحه"۔ "الترغيب" للمنذرى (۴-۲۰۳) وهو في صحيح مسلم بلفظ: ﴿زُمَزَمٌ مُبَارَكَةٌ إِنَّهَا طَعَامُ طَعْمٍ، وَشِفَاءُ سَقَمٍ﴾۔ "نيل الاوطار" (۴-۳۱۶)۔

۲۸۰۵- عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿مَاءٌ زُمَزَمٌ لِمَا شُرِبَ لَهُ﴾۔ رواه حمد، وابن ماجه، وابن ابی شیبہ، والبیہقی، والحاکم، والدارقطنی، وصححه المنذرى، والدمياطی، وحسنه الحافظ۔ "نيل الاوطار" (۴-۳۱۶) وقال المنذرى في "الترغيب" (۱-۲۰۴): روى احمد وابن ماجه المرفوع منه عن عبدالله بن المؤمل، انه سمع ابا الزبير يقول: سمعت جابر بن عبدالله يقول: فذكره۔ وهذا اسناد حسن اهـ۔ وقال الحافظ في "الفتح" (۳-۳۹۴): رجاله ثقات الا عبدالله بن المؤمل۔ ذكر العقيلي انه تفرد به، لكن ورد من رواية غيره عند البيهقي من طريق ابراهيم بن طهمان، ومن طريق حمزة الزيات، كلاهما عن ابی الزبير عن جابر اهـ۔

۲۸۰۶- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿مَاءٌ زُمَزَمٌ لِمَا شُرِبَ لَهُ، فَإِنْ شَرِبْتَهُ تَسْتَشْفِي بِهِ شَقَاكَ اللَّهُ، وَإِنْ شَرِبْتَهُ مُسْتَعِيدًا أَغَاذَكَ اللَّهُ، إِنْ شَرِبْتَهُ

فأكده: ان احاديث سے معلوم ہوا کہ زمزم کا پانی گھروں کو لے جانا سنت اور محبوب ہے۔

۲۸۰۳- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا روئے زمین پر سب سے بہترین پانی زمزم کا پانی ہے۔ اس میں صحت کے کیلئے کھانا ہے اور بیمار کے لئے شفاء ہے۔ (طبرانی)۔ اس کے راوی ثقہ ہیں۔ اور ابن حبان نے صحیح اور منذری نے ترغیب میں اسے لکھا ہے۔ اور یہ حدیث مسلم کی ایک روایت میں اس طرح ہے کہ (حضور ﷺ نے فرمایا) زمزم کا پانی بابرکت ہے کیونکہ یہ بھوکے کے لئے حیات اور بیمار کے لئے دواء ہے۔

۲۸۰۵- حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ زمزم کا پانی جس مقصد کے لئے بھی پیا جائے اسی میں مفید ہے۔ (احمد، ابن ماجہ، ابن ابی شیبہ، بیہقی، حاکم، دارقطنی)۔ منذری نے اسے صحیح کہا ہے اور حافظ نے اسے حسن کہا ہے۔

۲۸۰۶- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ زمزم کا پانی جس مقصد کے لئے بھی پیا جائے اسی میں مفید ہے۔ (بیماری سے) شفا یابی کے لئے پوئے گا تو اللہ تعالیٰ تمہیں شفا دے گا۔ اور اگر تم اسے کسی بھی چیز سے خدا کی پناہ لینے کی غرض

لَيَقْطَعَ ظَنَّاكَ قَطْعَةً۔ قَالَ: وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِذَا شَرِبَ مَاءً زُمَزَمَ قَالَ: اللَّهُمَّ أَسْأَلُكَ عِلْمًا نَافِعًا، وَرِزْقًا وَاسِعًا، وَشِفَاءً بَيْنَ كُلِّ ذَا۔ اخرجہ الحاکم فی "المستدرک" (۱-۴۷۳)۔
 وقال: صحيح الاسناد ان سلم من الجارودي (واسمه محمد بن حبيب) واقره عليه الذهبي۔
 قال الحافظ في "الفتح" (۳-۳۹۴): رجاله موثقون، الا انه قد اختلف في وصله وارساله، وله شاهد من حديث جابر رضي الله عنه، وهو اشهر منه اه۔ وقال المحقق في "الفتح" (۲-۳۹۹): قيل: قد سلم منه فانه صدوق، قاله الخطيب في "تاريخه"۔ وقال الحافظ المنذرى: لكن الراوى عنه محمد بن هشام المروزي لا اعرفه۔ وقال الحافظ ابن حجر: محمد بن هشام ثقة اه۔ فقد ثبت صحة هذا الحديث الا ما قيل: ان الجارودي تفرد عن ابن عيينة بوصله، والعبرة في تعارض الوصل والوقف للواصل بعد كونه ثقة، لا للاحفظ ولا غيره، مع تصحيح نفس ابن عيينة للحديث في ضمن حكاية حكاها الدينورى فذكرها اه۔ ورواه الدارقطني (۱-۲۸۴) بزيادة: وهى هزيمة جبرئيل وسقى الله اسماعيل۔

۲۸۰۷۔ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ الْأَسْوَدِ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، فَقَالَ: بَيْنَ ابْنِ جُنْتُ؟ فَقَالَ: شَرِبْتُ مِنْ زُمَزَمَ، فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ: أَشَرِبْتَ مِنْهَا كَمَا يُنْبَغِي؟ قَالَ: وَكَيْفَ ذَلِكَ يَا أَبَا عَبَّاسٍ؟ قَالَ: إِذَا شَرِبْتَ مِنْهَا فَاسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ، وَادْكُرِ اسْمَ اللَّهِ، وَتَنَفَّسْ ثَلَاثًا، وَتَضَلَّعْ مِنْهَا، فَإِذَا فَرَعْتَ مِنْهَا فَاحْمَدِ اللَّهَ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ﴿هَذِهِ بَيْنُنَا وَبَيْنَ الْمُتَنَفِّقِينَ إِنَّهُمْ لَا يَتَضَلَّعُونَ﴾

سے پیو گے تو خدا تمہیں اپنی پناہ میں لے لے گا۔ اور اگر اسے پیاس بھجانے کے لئے پیو گے تو اللہ تعالیٰ پیاس کو بھجادیں گے۔ راوی کہتے ہیں کہ ابن عباسؓ زمزم کا پانی پیتے وقت یہ دعا کرتے تھے۔ اللہم انی اسئلك علما نافعا و رزقا واسعا و شفاء من کل داء (اے اللہ میں تجھ سے نفع بخش علم کا فراخ روزی کا، اور ہر بیماری سے شفاء کا سوال کرتا ہوں) (مستدرک حاکم)۔ حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔ حافظ فرماتے ہیں کہ اس کے راوی ثقہ ہیں لیکن وصل وارسال میں اختلاف ہے، اور اس کا ایک شاہد بھی ہے جو اس سے زیادہ مشہور ہے۔ اور یاد رکھیں وصل ووقف میں اعتبار واصل کا ہے جبکہ وقف ہو۔

۲۸۰۷۔ عثمان بن اسود فرماتے ہیں کہ ایک شخص ابن عباسؓ کے پاس آیا تو آپؓ نے پوچھا کہ تو کہاں سے آیا ہے؟ اس نے عرض کیا میں نے زمزم کا پانی پیا ہے۔ ابن عباسؓ نے اس سے فرمایا کہ کیا تو نے اس کے آداب کا خیال رکھتے ہوئے پیا ہے؟ اس نے عرض کیا کہ اے ابن عباسؓ! وہ کیسے؟ آپؓ نے فرمایا کہ جب تو زمزم کا پانی پینے لگے تو قبلہ کی طرف متہ کر، اللہ کا نام لے (یعنی بسم اللہ پڑھ) اور تین سانس میں پی اور سیر ہو کر پی لینے کے بعد اللہ کی حمد و بیان کر اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہمارے اور منافقین کے درمیان (ایک

سَنَ زَمَزَمَ - أخرجه الحاكم في "المستدرک" (۱-۴۷۲) - وقال : صحيح على شرط شيخين ان كان عثمان سمع من ابن عباس اه - واقره عليه الذهبي ، وقال : لا والله ما لحقه ، توفي عام خمسين ومائة ، واكبر مشيخته سعيد بن جبیر اه - قلت : رواه الدارقطني (۱-۲۸۴) من طريق عثمان بن الاسود : حدثني عبدالله ابن ابي مليكة ، قال : جاء رجل الى ابن عباس فذكره ، وابن ابي مليكة قد سمع من ابن عباس و عائشة رضي الله عنهما ونظرائهما - ورواه ابن ماجة (۲۲۶) عن عثمان بن الاسود ، عن محمد بن عبدالرحمن بن ابي بكر ، قال : كنت عند ابن عباس فذكره اه - والعجب من الحاكم والذهبي كيف خفي عليهما ذلك كله -

۲۸۰۸ - عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَاءَ إِلَى السِّقَايَةِ فَسْتَقَى ، قَالَ الْعَبَّاسُ : يَا فَضْلُ ! إِذْهَبْ إِلَى أُمِّكَ فَأْتِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِشَرَابٍ مِّنْ عِنْدِهَا ، قَالَ : «إِسْقِنِي» - فَشَرِبَ ، ثُمَّ أَتَى زَمَزَمَ وَهُمْ يَسْتَقُونَ وَيَعْمَلُونَ فِيهَا ، فَقَالَ : «اعْمَلُوا فَإِنَّكُمْ عَلَى عَمَلٍ صَالِحٍ» - ثُمَّ قَالَ : «لَوْ لَا أَنْ تَغْلَبُوا لَنَزَلْتُ حَتَّى أَضَعَ الْحَبْلَ» ، يَعْنِي عَلَى عَاتِقِهِ ، وَنَازَلَ إِلَى عَاتِقِهِ - رواه البخاري - (نيل الاوطار - ۲۱۶) -

۲۸۰۹ - عَنِ السَّائِبِ رضي الله عنه ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ : اشْرَبُوا مِنْ سِقَايَةِ الْعَبَّاسِ ، فَإِنَّهُ مِنَ السُّنَّةِ -

فتح فرق یہ بھی ہے کہ وہ زمزم کا پانی میر ہو کر نہیں پیتے - (مستدرک حاکم) - حاکم نے کہا کہ یہ حدیث شیخین کی شرط پر صحیح ہے بشرطیکہ عثمان کا "عباس" سے سماع ثابت ہو - میں کہتا ہوں کہ دارقطنی نے عثمان بن اسود کے طریق سے روایت کیا ہے کہ ابن ابی ملیکہ نے کہا کہ ایک آدمی ابن عباس کی خدمت میں حاضر ہوا اور ابن ابی ملیکہ کا سماع ابن عباس اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور دیگر صحابہ سے ثابت ہے پس تعجب ہے کہ یہ چیز حاکم اور ذہبی پر مخفی رہی -

۲۸۰۸ - ابن عباس فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پانی پلانے کی جگہ (زمزم کے پاس) تشریف لائے اور پانی طلب فرمایا ، عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اپنی والدہ کے پاس جا کر ان سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے پانی لاؤ - لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے (یہی) پانی پلاؤ - چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی پیا - پھر زمزم کے قریب آئے اور لوگ کنویں سے پانی نکال رہے تھے اور کام کر رہے تھے - آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں فرمایا کہ کہہ دیتے جاؤ کیونکہ تم ایک اچھے کام پر لگے ہوئے ہو - پھر فرمایا کہ اگر یہ خیال نہ ہوتا کہ لوگ تمہیں پریشان کریں گے تو میں بھی اترتا اور سی پیس پر رکھ لیتا ، مراد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا کندھا تھا کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی طرف اشارہ فرمایا - (بخاری) -

۲۸۰۹ - سابع فرمایا کرتے تھے کہ عباس کے سقاہ سے پانی پو کیونکہ یہ سنت ہے - اسے طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے -

رواہ الطبرانی فی "الکبیر"، و فی اسنادہ رجل لم یسم، وبقیۃ ثقات۔ "الترغیب والترہیب" للمذری (۱-۲۰۴)۔

۲۸۱۰- عَنْ طَاوُسٍ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَقَاصَ فِي نِسَائِهِ لَيْلًا، فَطَافَ عَلَى رَاجِلَتِهِ يَسْتَلِمُ الرُّكْنَ بِمُحَجِّنِهِ، وَيَقْبِلُ طَرَفَ الْمُحَجِّنِ، ثُمَّ أَتَى رُمُزَ، فَقَالَ: «انْزِعُوا، فَلَوْلَا أَنْ تُغْلَبُوا عَلَيْهَا لَنَزَعْتُ»، ثُمَّ أَمَرَ بِدَلْوٍ، فَنَزَعَ لَهُ مِنْهَا، فَشَرِبَ مِنْهُ وَمَضْمَضَ، ثُمَّ مَجَّ فِي الدَّلْوِ، فَأَهْرَيْقَ فِي رُمُزَ۔ رواہ الازرقی فی تاریخ مکہ۔ (زیلعی ۱: ۵۱۳) وسندہ صحیح۔

۲۸۱۱- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: أَلْمَلْتُمُ مَا بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْبَابِ۔ اخرجہ عبدالرزاق من وجہ صحیح، و ذکرہ مالک فی "الموطا" فی روایۃ ابی مصعب بلاغا، قال بلغہ عن ابن عباس۔ (درایۃ ۲۰۱)۔ ورواہ البیہقی فی "الشعب" عن الحاکم بسندہ اس میں ایک راوی مجہول ہے اور باقی ثقہ ہیں۔ (الترغیب)۔

فائدہ: لیکن اس حدیث کی تائید ابن عباسؓ کی حدیث سے ہوتی ہے کہ حضور ﷺ نے سقایہ عباسؓ سے زمزم کا پانی پیا۔
فائدہ: مستحب یہ ہے کہ وداع کے وقت حاجی زمزم کے کنویں سے پانی پیئے اور کھڑے ہو کر تاکہ اچھی طرح پیٹ بھر کر پی سکے۔ جیسا کہ بخاری میں ہے کہ حضور ﷺ نے کھڑے ہو کر زمزم پیا اور ڈول وغیرہ سے جو بچ جائے اسے اپنے چہرے اور جسم پر انڈیل دے۔ اسی طرح مستحب ہے۔

۲۸۱۰- طَاوُسٌ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ رات کے وقت اپنی عورتوں کے ساتھ مکہ آئے اور اپنی سواری پر سوار ہو کر طواف وداع فرمایا۔ حجر اسود کو اپنی چٹری کے ذریعے استلام کیا اور چھو اور پھر چٹری کے اس کنارے کو بوسہ دیا پھر زمزم کے کنویں پر تشریف لائے اور فرمایا کہ تم پانی کا لؤ کنویں سے اور اگر مجھے اس بات کا خوف نہ ہوتا کہ لوگ تمہیں پریشان کریں گے تو میں بھی کنویں سے پانی نکالتا۔ پھر آپ ﷺ نے پانی کا ایک ڈول لانے کا حکم فرمایا۔ آپ ﷺ کے لئے پانی کا ایک ڈول کنویں سے کھینچا گیا۔ آپ ﷺ نے اس میں سے یہ اور کلی کر کے واپس ڈول میں ڈال دیا۔ پھر وہ ڈول والا پانی (جس میں کلی کی گئی تھی) زمزم کے کنویں میں انڈیل دیا گیا۔ (تاریخ مکہ لازرقی، نصب الراية)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: یعنی اب تمام حاجی بلکہ روئے زمین کے تمام مسلمان حضور ﷺ کا بچا ہوا پانی پی رہے ہیں۔ اور تا قیام قیامت پیتے رہیں گے۔ (الحمد للہ) حضور ﷺ کی شانِ رحیمی کا کیا کہنا، پس اب زمزم کی برکت، لذت، شفاء، طہارت اور نورانیت میں اضافہ ہو گیا۔

۲۸۱۱- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حجر اسود اور بیت اللہ کے دروازے کی درمیانی جگہ کو ملترزم کہتے ہیں۔ (موطا مالک)۔ مصنف عبدالرزاق)۔ عبدالرزاق نے صحیح طریق سے اسے روایت کیا ہے اور مالک نے بلاغا۔ ایک مرفوع حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا

مروعا: ﴿مَا بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْبَابِ مُلْتَزِمٌ﴾۔ وفی اسنادہ ابراہیم بن اسماعیل، وهو ابن مجمع شعیب۔ (درایۃ ۲۰۱) قلت: قال ابن عدی: ومع ضعفه یکتب حدیثہ۔ (تہذیب ۱-۱۰۵)۔
عن المحقق فی "الفتح" (۲-۴۰۰): ولمثلہ حکم المرفوع لعدم استقلال العقل بہ اہ۔

۲۸۱۲- عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، قَالَ: طُفْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، فَزَعْنَا مِنَ السَّعْيِ رَكْعَتًا فِي ذُرِّ الْكُعْبَةِ، فَقُلْتُ: أَلَا تَتَعَوَّذُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ؟ وَقَالَ: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ، قَالَ: ثُمَّ مَضَى فَاسْتَلَمَ الرُّكْنَ، ثُمَّ قَامَ بَيْنَ الْحَجَرِ وَالْبَابِ، فَالْصَّقَ صَدْرَهُ وَيَدَيْهِ حَذْوَهُ إِلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ يَفْعَلُ۔ رواہ ابن ماجہ، وفيہ المشنی بن صباح قد اضطرب فیہ مع ضعفہ، فروى عنه عبدالرزاق عند ابن ماجہ كما ترى، وعيسى بن يونس۔ ابی داود عنه، عن عمرو بن شعيب، عن ابيه شعيب، قال: طفت مع عبدالله بن عمرو۔ رواہ عبدالرزاق عن ابن جريج، عن عمرو بن شعيب، قال: طاف جدی محمد بن عبدالله مع ابيه عبدالله، فلما كان سابعها قال محمد لعبد الله، فذكره۔ وابن جريج اوثق من المشنی، رواية ابن جريج تؤيد من قال فيه عن ابيه عن جده۔ (درایۃ ۲۰۱)۔ قلت: وقد جود المحقق فی الفتح (۲: ۴۰۰) سند عبدالرزاق عن ابن جريج اہ۔ وهو سند صحيح عند من يصحح رواية عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده۔

حجر اسود اور کعبہ کے دروازے کی درمیان کی جگہ ملتزم ہے (تتعلق)۔ حافظ ابن حجر فتح الباری میں لکھتے ہیں کہ یہ حدیث مدرک بالرائے نہیں لئے مرفوع ہے۔

۲۸۱۲- عمرو بن شعيب اپنے باپ کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن عمرؓ کے ہمراہ بیت کو خوف کیا اور جب ہم سات چکروں سے فارغ ہوئے تو ہم نے کعبہ کے پیچھے نماز طواف پڑھی۔ پھر میں نے (عبد اللہ سے) کہا کہ کیا آپ آگ سے اللہ کی پناہ نہیں مانگتے۔ انہوں نے فرمایا کہ میں آگ سے اللہ کی پناہ طلب کرتا ہوں۔ (راوی کہتے ہیں کہ) پھر عبد اللہ نے سو کو بوسہ دیا اور حجر اسود اور کعبہ کے دروازے کے درمیان کھڑے ہو کر اپنا سینہ، دونوں ہاتھ اور رخسار کو خانہ کعبہ کی دیوار پر رکھ دیا پھر فرمایا میں نے حضور ﷺ کو اسی طرح کرتے دیکھا تھا (ابن ماجہ، مصنف عبدالرزاق)۔ میں کہتا ہوں کہ فتح الباری میں حافظ نے عبدالرزاق کی روایت جو ابن جریج سے ہے عمدہ کہا ہے اور جو محمد بن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده کی روایت کو صحیح کہتے ہیں ان کے ہاں یہ سند صحیح ہے۔
فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وداغ کرتے وقت ملتزم کو لیٹ کر گرہ زاری کر کے دعا کرنی چاہیے۔

بَابُ السَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ لَا يُكْرَرُ

فَمَنْ سَعَى فِي طَوَافِ الْقُدُومِ لَا يَسْعَى فِي الْإِفَاضَةِ وَلَا فِي الْوَدَاعِ

۲۸۱۳- عَنْ جَابِرٍ رضی اللہ عنہ، قَالَ: لَمْ يَطُفِ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم وَلَا أَصْحَابُهُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ

طَوَافًا وَاجِدًا- وَفِي رَوَايَةٍ: لَا طَوَافًا وَاحِدًا طَوَافَهُ الْاَوَّلُ- رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۱-۴۱۴)-

مَسَائِلُ شَتَّى مِنْ أَعْمَالِ الْحَجِّ

بَابُ وَقْتِ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ وَسُقُوطِ طَوَافِ الْقُدُومِ بِضَيْقِ الْوَقْتِ

۲۸۱۴- عَنْ عُرْوَةَ بْنِ مُسَرِّسٍ، قَالَ: أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم بِالْمَزْدَلِفَةِ حِينَ خَرَجَ إِلَى

الصَّلَاةِ- وَفِي رَوَايَةٍ لِلطَّحَاوِيِّ: حِينَ يَرَقُّ الْفَجْرُ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي جِئْتُ مِنْ جَبَلِي طَيًّا، أَكَلْتُ رَاحِلَتِي، وَأَتَعَبْتُ نَفْسِي، وَاللَّهِ مَا تَرَكْتُ مِنْ جَبَلٍ إِلَّا وَقَفْتُ عَلَيْهِ، فَهَلْ لِي مِنْ حَجٍّ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم: «مَنْ شَهِدَ صَلَاتَنَا هَذِهِ، وَوَقَفَ مَعَنَا حَتَّى يَذْفَعَ وَقَدْ وَقَفَ بِعَرَفَةَ

باب صفامروہ کی سعی میں تکرار نہیں، جس نے طواف قدوم میں سعی کر لی ہو

وہ طواف زیارۃ اور طواف وداع میں سعی نہ کرے

۲۸۱۳- جابرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہؓ نے صفامروہ کی ایک ہی سعی کی۔ اور ایک روایت میں ہے کہ

پہلے طواف (یعنی طواف قدوم) کے ساتھ جو سعی کی بس وہی ایک سعی کی۔ (مسلم)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حج یا عمرہ میں سعی صرف ایک مرتبہ کی جائے، دوبارہ کرنا مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ بدعت ہے۔ ابن قدامۃ مغنی میں فرماتے ہیں کہ ہمارے علم کے مطابق حاجی کے حق میں سعی صرف ایک مرتبہ ہی مشروع ہے بغیر کسی اختلاف کے۔ اگر وہ طواف قدوم کے ساتھ سعی کر چکا ہو تو اس کے بعد سعی نہ کرے۔

حج کے مختلف مسائل

باب عرفہ میں وقوف کرنے کے وقت کا بیان اور وقت کی تنگی کی وجہ سے طواف قدوم معاف ہو جاتا ہے

۲۸۱۴- عروۃ بن مسرر فرماتے ہیں کہ جب حضور ﷺ مزدلفہ میں صبح کی نماز کے لئے نکلے تو اس وقت میں آپ ﷺ کی

خدمت میں حاضر ہوا۔ (اور طحاوی کی روایت میں ہے کہ جب صبح ظاہر ہوئی تب میں حاضر ہوا) اور میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں قبیلہ طی کے پہاڑوں سے آیا ہوں۔ میں نے اپنی سواری کو بھی تھکا دیا ہے اور میں خود بھی تھک گیا ہوں۔ قسم بخدا میں (راستہ میں) ہر پہاڑ پر وقوف کرتا آیا ہوں۔ تو کیا میرا حج ہو گیا؟ آپ ﷺ نے فرمایا جو شخص ہماری اس نماز میں ہمارے ساتھ شریک ہو جائے اور ہمارے یہاں رہنے تک ہمارے ساتھ رہے اور وہ اس سے پہلے عرفات میں دن یا رات کے کسی بھی حصے میں وقوف کر چکا ہو تو اس کا حج ہو گیا اور وہ اپنی میل کیل تک

قَالَ ذَلِكَ لَيْلًا أَوْ نَهَارًا، فَقَدْ تَمَّ حَجُّهُ وَقَضَى تَفَتُّهُ. رواه الترمذی وقال: حسن صحيح۔ و
الحافظ فی "الفتح": أخرجه اصحاب السنن، وصححه ابن حبان، والدارقطنی،
وحاکم، وقد تقدم فی باب وجوب الوقوف بمزدلفة۔

۲۸۱۵- عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْمَرٍ رضی اللہ عنہ، قَالَ: شَهِدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم وَهُوَ وَقَفْتُ بِعَرَفَاتٍ،
ثُمَّ نَاسٌ مِنْ أَهْلِ نَجْدٍ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَيْفَ الْحَجُّ؟ فَقَالَ: ﴿الْحَجُّ عَرَفَةٌ، مَنْ جَاءَ عَرَفَةَ
صَلَاةَ الْفَجْرِ مِنْ لَيْلَةٍ جَمَعَ فَقَدْ تَمَّ حَجُّهُ﴾۔ رواه احمد، واصحاب السنن، وابن حبان،
وحاکم، وقال: صحيح الاسناد (التلخیص الحبیرون)۔ وقد تقدم فی باب التوجه الى الموقف۔

۲۸۱۶- عَنْ جَابِرٍ رضی اللہ عنہ فی حَدِيثِهِ الطَّوِيلِ: فَأَجَازَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم، حَتَّى إِذَا أَتَى عَرَفَةَ
خَذَ الْقُبَّةَ قَدْ ضُرِبَتْ لَهُ بِمِزَّةٍ، فَنَزَلَ بِهَا، حَتَّى إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ أَمَرَ بِالْقُصُوءِ، فَرُجِلَتْ
فَأَتَى بَطْنَ الْوَادِي، فَخَطَبَ النَّاسَ، ثُمَّ أَدْنَى، ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الظُّهْرَ، ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعَصْرَ،

یہ (یعنی احرام کھول دے)۔ (ترمذی)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ فتح الباری میں حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ
اصحاب السنن نے اس حدیث کو روایت کیا ہے اور ابن حبان، دارقطنی اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وہ حاجی مکہ کے باہر سے آیا اور اس نے طوافِ قدم نہیں کیا۔ لیکن اس پر کسی نے کوئی
تفسیر کی اور نہ ہی دم کا حکم فرمایا تو معلوم ہوا کہ طوافِ قدم سنت ہے اور وقت کی تنگی سے ساقط ہو جاتا ہے۔

۲۸۱۵- عبد الرحمن بن عمر فرماتے ہیں کہ میں عرفات میں وقف کے دوران حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس موجود تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے
پہلو سے کچھ لوگ آئے اور انہوں نے پوچھا کہ اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم! آج کیسے ہوتا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حج تو وقفِ عرفہ کا نام
ہے جو شخص مزدلفہ کی رات کو صبح کی نماز سے قبل عرفات میں پہنچ جائے تو اس کا حج ہو گیا۔ (احمد، اصحاب السنن، ابن حبان، حاکم)۔ حاکم نے
یہ کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔ (تفخیص حیر)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وقفِ عرفہ کا آخری وقت مزدلفہ کی رات کو صبح صادق کے طلوع تک ہے۔ اور یہ اجماعی
مسئلہ ہے۔

۲۸۱۶- حضرت جابرؓ اپنی طویل حدیث میں فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم (مشرع حرام پر نہیں ٹھہرے بلکہ) اس سے آگے نکل
تے۔ جب عرفات پہنچے تو عمرہ مقام کے پاس ایک خیمہ نصب شدہ دیکھا تو اس میں قیام فرمایا۔ جب سورج ڈھل گیا تو قصواء نامی اونٹنی لانے
پر فرمایا۔ اونٹنی پر پالان کسا گیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر سوار ہو کر وادی کے نشیب پر پہنچے۔ وہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے خطاب فرمایا۔ پھر
قیامت کہی گئی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو ظہر کی نماز پڑھائی پھر اقامت کہی گئی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی نماز پڑھائی۔ اور ان دونوں

وَلَمْ يُصَلِّ بَيْنَهُمَا شَيْئًا، ثُمَّ رَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى آتَى الْمُوقِفَ - رواه مسلم، وابوداؤد وابن ماجه، وقد تقدم في باب الغدو الى عرفات -

۲۸۱۷- عَنْ سَالِمٍ، قَالَ: كَتَبَ عَبْدُ الْمَلِكِ إِلَى الْحَجَّاجِ: أَنْ لَا تُخَالِفَ ابْنَ عُمَرَ فِي الْحَجِّ - وَفِي رَاوِيَةٍ: أَنْ يَأْتِمَّ بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فِي الْحَجِّ - فَجَاءَ ابْنُ عُمَرَ وَأَنَا مَعَهُ يَوْمَ عَرَفَةَ حِينَ زَالَتِ الشَّمْسُ، فَصَاحَ عِنْدَ سُرَادِقِ الْحَجَّاجِ، فَخَرَجَ وَعَلَيْهِ مِلْحَفَةٌ مُعْصِفَرَةٌ، فَقَالَ: مَالِكُ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ؟ فَقَالَ: الرَّوَاحُ إِنْ كُنْتَ تُرِيدُ السُّنَّةَ، قَالَ: هَذِهِ السَّاعَةُ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: فَأَنْظِرْنِي حَتَّى أَفِيضَ عَلَى رَأْسِي ثُمَّ أَخْرُجْ، فَزَلَّ (أَيُّ ابْنِ عُمَرَ) حَتَّى خَرَجَ الْحَجَّاجُ، فَسَارَ بَيْنِي وَبَيْنَ أَبِي، فَقُلْتُ: إِنْ كُنْتَ تُرِيدُ السُّنَّةَ فَاقْصِرِ الْخُطْبَةَ وَعَجِّلِ النُّقُوفَ، فَجَعَلَ يَنْظُرُ إِلَيَّ عَبْدُ اللَّهِ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ قَالَ: صَدَقَ - رواه البخاري - (فتح الباري ۳-۴۰۸) - و عند ابی داؤد

نمازوں کے درمیان آپ ﷺ نے کوئی (فرض یا نفل) نماز نہ پڑھی۔ پھر حضور ﷺ سوار ہو کر موقف پہنچے (مسلم، ابوداؤد، ابن ماجہ)۔
۲۸۱۷- سالم فرماتے ہیں کہ خلیفہ عبد الملک نے حجج کو خط لکھا کہ حج کے احکام میں عبد اللہ بن عمرؓ کی مخالفت نہ کرے بلکہ اس کی اتباع کرے۔ سالم کہتے ہیں کہ عرفہ کے دن ابن عمرؓ سورج ڈھلنے کے بعد تشریف لائے اور میں بھی آپ کے ساتھ تھا۔ ابن عمرؓ نے حج کے خیمے کے پاس آ کر بلند آواز سے (حجج کو) پکارا تو وہ کسم میں رنگے ہوئے چادر پہن کر باہر نکلا اور کہا کہ اے ابو عبد الرحمن (ابن عمرؓ) کنیت ہے) کیا بات ہے؟ آپ نے فرمایا کہ اگر سنت کے مطابق عمل کرنا چاہتے ہو تو یہی روایت کا وقت ہے۔ اس نے پوچھا کہ کیا اس وقت؟ آپ نے فرمایا: ہاں۔ اس نے کہا کہ پھر مجھے تھوڑی سی مہلت دیجئے تاکہ میں نہالوں پھر چلوں گا۔ اس کے بعد ابن عمرؓ سواری سے اتر گئے۔ اور جب حجج باہر آیا تو میرے اور میرے والد (ابن عمرؓ) کے درمیان چلنے لگا (سالم کہتے ہیں کہ) میں نے کہا کہ اگر سنت کے مطابق عمل کرنا چاہتے ہو تو خطبہ میں اختصار اور وقوف عرفہ میں جلدی کرنا۔ اس بات پر وہ ابن عمرؓ کی طرف دیکھنے لگا تو ابن عمرؓ نے کہا کہ سالم نے سچ کہا ہے۔ (بخاری) اور ابوداؤد میں ہے کہ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جب حجج نے عبد اللہ بن زبیر کو قتل کر ڈالا تو ابن عمرؓ کے پاس سے مسئلہ دریافت کیا کہ آج کے دن (عرفہ کے دن) حضور ﷺ نماز کیلئے کب نکلے تھے۔ آپ نے جواب میں فرمایا کہ ”جب وہ وقت ہوگا تو تم نکلیں گے“۔ پھر جب ابن عمرؓ نے نکلنے کا ارادہ فرمایا تو لوگوں نے کہا کہ ابھی سورج نہیں ڈھلا۔ آپ نے تھوڑی دیر کے بعد پھر پوچھا کہ کیا سورج ڈھل چکا ہے؟ (کیونکہ آپؓ ناہینا ہو چکے تھے)۔ لوگوں نے کہا کہ نہیں پھر جب لوگوں نے کہا کہ سورج ڈھل چکا ہے جب آپؓ روہ ہوئے۔ (ابوداؤد)۔ ابوداؤد اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے (عون)۔ (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں صحیح یا کم از کم حسن ہے)

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے زوال سے قبل وقوف عرفہ نہیں فرمایا۔ اور آپ ﷺ کا فضل اول وقت کے

عن عریق سعید بن حسان، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما۔ قَالَ: لَمَّا قَتَلَ الْحَجَّاجُ ابْنَ الزُّبَيْرِ
سَلَ إِلَى ابْنِ عُمَرَ: آيَةُ سَاعَةٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرُوحُ فِي هَذَا الْيَوْمِ (ای الی الموقف؟) قَالَ: إِذَا
كَانَ ذَلِكَ رُخَاءً، فَلَمَّا أَرَادَ ابْنُ عُمَرَ أَنْ يَرُوحَ قَالُوا: لَمْ تَزِغِ الشَّمْسُ، قَالَ: أَزَاغَتْ؟ قَالُوا: لَمْ تَزِغْ أَوْ
عُتْ، قَالَ: فَلَمَّا قَالُوا: زَاغَتْ، إِرْتَحَلَ۔ سَكَتَ عَنْهُ هُوَ وَالْمَنْدَرِيُّ۔ (عون المعبود ۲-۱۳۳)۔

۲۸۱۸- أَبُو حَنِيفَةَ الْإِمَامُ، عَنْ حَمَادٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّهُ بَيْنَمَا
مَرَّ وَاقِفٌ بِجَمْعٍ إِذْ آتَاهُ رَجُلٌ، فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! قَدِمْتُ السَّاعَةَ وَأَنَا مُهْلُ الْحَجِّ، فَقَالَ لَهُ
سِرْ: أَتَهْتَدِي إِلَى عَرَفَاتٍ؟ قَالَ: لَا، فَأَرْسَلَ مَعَهُ رَجُلًا وَقَالَ: انْطَلِقْ بِهِ إِلَى عَرَفَاتٍ، فَلْيَقِفْ
بِـ ثُمَّ اعْجَلْ عَلَى أَتَمِّ الْعَجَلِ، فَإِنِّي حَابِسُ النَّاسِ عَلَيْكَ، الْحَدِيثُ۔ اخْرَجَهُ الْحَافِظُ ابْنُ
سُرٍّ، وَالْقَاضِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الْبَاقِي، وَالْحَسَنُ بْنُ زِيَادٍ فِي "مُسْنَدِ أَبِي حَنِيفَةَ"۔ "جَامِعُ
نَبِيذِ الْإِمَامِ" (۱-۵۲۱)۔ وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ إِلَّا أَنَّهُ مَرْسَلٌ، وَمِرَاسِيلُ إِبْرَاهِيمَ صَحِيحَةٌ كَمَا
فِي غَيْرِ مَرَّةٍ۔

۱۔ یہ ہے۔ کیونکہ آپ نے صرف ایک ہی حج فرمایا ہے، اگر زوال سے قبل بھی وقوف عرفہ کا وقت ہوتا تو آپ ﷺ اسے لوگوں کے لئے
مستحب بن فرماتے۔ اس لئے عروہ بن مضرس کی حدیث میں آپ کا فرمان لیلاً و نہاراً اول وقت کے بیان کے لئے بالکل مفید نہیں۔ البتہ
وقت کو مالِمِ یطلع الفجر کے ساتھ بیان کر دیا گیا ہے لیکن اول وقت کے لئے ہمیں صرف آپ ﷺ کا فعل ہی ہے۔

۲۸۱۸۔ ابوحنیفہ اپنی سند کے ساتھ حضرت عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ مدینہ میں ٹھہرے ہوئے تھے تو اس
وقت یہ آدنی آپؐ کے پاس حاضر ہوا اور کہا کہ میں ابھی ابھی آیا ہوں اور میں نے حج کا احرام باندھا ہے (تو میرے بارے میں کیا حکم
ہے۔ حضرت عمرؓ نے اس سے پوچھا کہ کیا تو عرفات کا راستہ جانتا ہے؟ اس نے عرض کیا کہ نہیں تو آپؐ نے اس کے ساتھ ایک آدمی کو بھیجا
کہ اسے عرفات لے جاؤ تاکہ یہ وہاں وقوف کر سکے۔ پھر واپس بہت جلدی پہنچو کیونکہ میں نے تمہاری وجہ سے لوگوں کو کوچ کرنے سے
روک دیا ہے۔) (مسند ابی حنیفہ، حافظ ابن خرو)۔ اس کی سند صحیح ہے مگر مرسل ہے اور ابراہیم کے مراسیل صحیح ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وقت کی تنگی کی وجہ سے طوافِ قدم ساقط اور معاف ہو جاتا ہے۔ یہ تقریباً اجماعی مسئلہ
ہے اس لئے کہ اکثر کے ہاں طوافِ قدم سنت ہے اور اس کے تارک پر کوئی چیز واجب نہیں۔ مگر امام مالکؒ سے مروی ہے کہ اس کے تارک پر
عقوبت ہے۔ یہ حدیث امام مالکؒ پر حجت ہے جو طوافِ قدم کے وجوب کے قائل ہیں۔

بَابُ نُسْكِ الْمَرْأَةِ وَأَنَّهَا تَكْشِفُ وَجْهَهَا وَلَوْ سَدَلَتْ عَلَى وَجْهِهَا شَيْئًا وَجَافَتْهُ جَارٌ

۲۸۱۹- عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَرْفُوعًا: ﴿لَيْسَ عَلَى الْمَرْأَةِ إِحْرَامٌ إِلَّا فِي وَجْهِهَا﴾
رواه الدارقطني، والطبرانی، والبيهقي، وفي أسناده أيوب بن محمد أبو الجمل، وهو ضعيف
قال ابن عدي: تفرد برفعه- قال البيهقي: الصحيح وقفه، وأسنده في "المعرفة" عن ابن عمر
قال: ﴿إِحْرَامُ الْمَرْأَةِ فِي وَجْهِهَا، وَإِحْرَامُ الرَّجُلِ فِي رَأْسِهِ﴾ (التلخيص الحبير ۱-۲۲۳)-
قلت: أيوب بن محمد مختلف فيه، قال أبو حاتم: لا بأس به، وثقه الفسوي، وعبدالله بن
رجاء- كذا في "اللسان" (۱-۴۸۷)- فهو حسن الحديث على أصلنا الذي أصلناه في المقدمة
۲۸۲۰- أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ سَالِمٍ، عَنْ ابْنِ جَرِيْجٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: تُدَلِّي
عَلَيْهَا مِنْ جَلَابِيبِهَا، وَلَا تَضْرِبُ بِهِ- قُلْتُ: وَمَا لَا تَضْرِبُ بِهِ؟ فَأَشَارَ لِي كَمَا تُجَلِّبُ الْمَرْأَةُ
ثُمَّ أَشَارَ إِلَيَّ مَا عَلَى خَدِّهَا مِنَ الْجَلَابِيبِ، فَقَالَ: لَا تُغَطِّيَهُ فَتَضْرِبُ بِهِ عَلَى وَجْهِهَا، فَذَلِكَ
الَّذِي لَا يَبْقَى عَلَيْهَا، وَلَكِنْ تَسْدِلُهُ عَلَى وَجْهِهَا كَمَا هُوَ مَسْدُولًا، وَلَا تَقْلِبُهُ، وَلَا تَضْرِبُ بِهِ-

باب عورت کو احرام کی حالت میں چہرہ نگار کھنا ضروری ہے ہاں اگر عورت اپنے چہرے پر اس طرح کپڑا ڈالے کہ چہرے کو نہ لگے تو جائز ہے

۲۸۱۹- ابن عمرؓ سے مرفوع حدیث مردی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ عورت کا احرام تو صرف اس کے چہرے پر
ہے۔ (دارقطنی، بیہقی، طبرانی)۔ یعنی فرماتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ یہ متوف حدیث ہے۔ اور "معرفت" میں اسے مستدیان کیا ہے کہ ابن عمرؓ
سے مردی ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ عورت کا احرام اس کے چہرے میں اور مرد کا احرام اس کے سر میں ہے۔ (التلخیص الحبیہ)۔
فائدہ: (۱) یہ حدیث مرفوعاً بھی ضعیف نہیں بلکہ صالح للاحتیاج ہے کیونکہ ایوب بن محمد کی بعض نے توثیق کی
ہے۔ (دیکھیں جوہر نقی، ج: ۱ صفحہ ۳۳۵)۔ (۲) یعنی عورت کے لئے اپنا چہرہ اور مرد کے لئے اپنا سر نگار کھنا ضروری ہے۔

۲۸۲۰- عطاء فرماتے ہیں کہ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ عورت اپنے چہرے پر اس طرح نقاب ڈالے کہ کپڑا اس کے چہرے کو
لگے۔ میں نے عرض کیا کہ "کپڑا چہرے کو نہ لگے" کا کیا مطلب ہے۔ تو آپؓ نے اشارہ کر کے مجھے سمجھایا کہ کس طرح عورت اپنے چہرے
پر کپڑا ڈالتی ہے اور پھر کس طرح کپڑا اس کے رخسار کو لگتا ہے تو آپؓ نے فرمایا کہ عورت اس طرح اپنے چہرے کو نہ ڈھانپے کہ کپڑا چہرے

عطفہ۔ رواہ الامام الشافعی فی "الام" (۱-۱۲۷)، و سعید بن سالم هو القداح مختلف حسن الحدیث۔ (تہذیب ۴-۳۵)۔

بَاب لَا تَرْفَعُ الْمَرْأَةُ صَوْتَهَا بِالتَّلْبِيَةِ وَلَا تَرْمُلُ وَلَا تَسْعَى وَلَا تَسْتَلِمُ الْحَجَرَ إِلَّا أَنْ تَجِدَ الْمَوْضِعَ خَالِيًا

۲۸۲۱- ثنا محمد بن مخلد، نا علی بن اشکاب، نا اسحاق الازراق، عن عبید اللہ بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما، قال: لَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ رَمْلٌ بِالْبَيْتِ، وَلَا بَيْنَ بَيْتِ وَ الْمَرْوَةِ۔ اخرجه الدارقطني (۱-۲۸۷)۔ ورجاله ثقات۔

۲۸۲۲- ثنا محمد بن مخلد، نا العباس بن محمد، نا ابو داود الحفري، نا سفیان بن عیینہ، عن عبید اللہ بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر، قال: لَا تَصْعَدِ الْمَرْأَةُ عَلَى الصَّفَا،

۔ کیونکہ اس سے احرام اپنی حالت پر باقی نہ رہے گا۔ بلکہ عورت نقاب کو اپنے چہرے پر لٹکائے اور پھر اسے لوٹ پوٹ نہ کرے اور نہ ہی کو چہرے سے لگنے دے۔ اسے امام شافعی نے "الام" میں روایت کیا ہے۔ اس حدیث کی سند میں سعید بن سالم مختلف فیہ ہے۔ لہذا اس حدیث ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اجنبیوں کے سامنے بلا ضرورت چہرہ نگاہ رکھنا درست نہیں اور احرام کی حالت میں بے نیچے کے لئے عورت نقاب اس طرح ڈالے کہ کپڑا چہرے کو نہ چھوئے اور یہ حدیث ابن عباسؓ تفسیر ہے اس حدیث کی جو روایت ابن ماجہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ جب دوسرے اجنبی سوار (دوسرے اجنبی لوگ) ہمارے پاس سے گزرتے جبکہ ہم احرام میں ہوتیں تو ہم اپنے نقاب کو جو ہمارے سر پر ہوتا منہ پر لٹکا لیتیں۔ کیونکہ حضرت ابن عباسؓ دوسرے صحابہؓ کی بہن حضرت عائشہؓ کی مراد اور ازواج مطہرات کے افعال کی حقیقت سے سب سے زیادہ واقف ہیں۔

بَاب عَوْرَتُ تَلْبِيَةِ اَوْحِيَّ آوَا زَسَ نَ يَزْهَى نَطَوَا فِي رَمْلٍ كَرَّ اَوْرَنَ هِيَ سَعَى فِي دَوْرَ اَوْرَشَ نَ هَوْنَى فِي صَوْرَتِ فِي حَجَرِ اَسْوَدَ كَوْسَدَ دَ وَرَنَ نَدَ

۲۸۲۱- نافع سے مروی ہے کہ ابن عمرؓ نے فرمایا کہ عورت بیت اللہ کے طواف کے دوران رمل نہ کرے اور نہ ہی صفامروہ کی طرف دوران دوڑے۔ (دارقطنی) اس کے راوی سب ثقہ ہیں۔

۲۸۲۲- نافع ابن عمرؓ سے ہی نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا کہ عورت صفامروہ کی پہاڑیوں پر نہ چڑھے اور نہ ہی تلبیہ اوچی سے پڑھے۔ (دارقطنی) اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: مسند شافعی میں سند حسن کے ساتھ مروی ہے کہ ابن عمرؓ نے فرمایا کہ عورتوں پر نہ طواف میں رمل ہے اور نہ ہی صفامروہ

وَالْمَرْوَةَ، وَلَا تَرْفَعُ صَوْتَهَا بِالْتَّلْبِيَةِ۔ رواه الدارقطني (۱-۲۸۷)، ورجاله ثقات۔

۲۸۲۳۔ اخبرنا سعيد بن سالم، عن عمر بن سعيد بن ابي حسين، عن مَنبُوذِ بْنِ اَبِي سُلَيْمَانَ، عَنْ اُمِّهِ: اَنَّهَا كَانَتْ عِنْدَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ أُمَ الْمُؤْمِنِينَ فَدَخَلَتْ عَلَيْهَا مَوْلَاةً لَهَا، فَقَالَتْ لَهَا: يَا أُمَ الْمُؤْمِنِينَ! طُفْتُ بِالْبَيْتِ سَبْعًا، وَأَسْتَلَمْتُ الرُّكْنَ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا، فَقَالَتْ لَهَا عَائِشَةُ: لَا أَجْرَكَ اللَّهُ، تُدَافِعِينَ الرِّجَالَ، أَلَا كَبُرَتْ وَمَرَزَتْ۔ رواه الامام الشافعي في "مسنده" (۷۵)۔ وسنده حسن، ومنبوذ بن ابي سليمان وثقه ابن

معين، وذكره ابن حبان في الثقات۔ (تہذیب ۱-۲۹۷)

بَابُ تَقْصِيرِ امْرَأَةٍ مِنْ شَعْرِ رَأْسِهَا وَلَا يَجُوزُ لَهَا الْحَلْقُ

۲۸۲۴۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ الْحَلْقُ، إِنَّمَا عَلَى النِّسَاءِ التَّقْصِيرُ»۔ رواه ابوداود، والدارقطني، والطبرانی، وقد قوى اسنده البخاری فی "التاریخ"، وابو حاتم فی "العلل"، وحسنه الحافظ، (نیل الاوطار ۴-۲۹۶)۔

۲۸۲۵۔ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تَحْلُقَ الْمَرْأَةُ رَأْسَهَا، زَادَ رَزِينُ: فِي الْحَلْقِ

کے درمیان دوڑنا۔

۲۸۲۳۔ منبوذ اپنی ماں سے روایت کرتے ہیں کہ وہ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس بیٹھی ہوئی تھی کہ دوران حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی باندی آئی اور کہا کہ میں نے بیت اللہ کے سات چکر لگائے اور دو تین مرتبہ حجر اسود کا بوسہ بھی دیا۔ اس نے حضرت عائشہؓ نے اس سے کہا کہ اللہ تعالیٰ تجھے اس پر اجر نہ دے، کیونکہ تو نے تو پھر مردوں کو دھکے دیے ہونگے۔ (جو کہ ناجائز ہے) تو کہیں کہہ کر وہاں سے گذر کیوں نہ گئی۔ (مسند شافعی)۔ اس کی سند حسن ہے۔ اور منبوذ کو ابن معین اور ابن حبان نے ثقہ کہا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ عورت کے لئے طواف میں رمل کرنا، صفا مرہ کی سعی کے دوران دوڑنا اور تلبیہ اور آواز سے کہنا جائز نہیں۔ نیز ہجوم کی صورت میں حجر اسود کو بوسہ دینا بھی درست نہیں بلکہ عورتوں کے لئے رات کو طواف کرنا مستحب ہے کیونکہ اس میں زیادہ ستر ہے اور ہجوم کی کمی کی وجہ سے حجر اسود کو بوسہ دینے کا بھی امکان ہے۔

بَابُ عَمْرٍ (احرام کھولتے وقت) اپنے بالوں کو ترشوائے۔ عورت کے لئے سر کے بال مندانا جائز نہیں

۲۸۲۳۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ عورتوں کے لئے سر کے بال مندانا جائز نہیں۔ عورتوں پر تو صرف بالوں کو ترشوانا ہے۔ (ابوداؤد، دارقطنی، بیہقی)۔ ابو حاتم نے علل میں اور امام بخاری نے تاریخ میں اس کی سند کو قوی کہا ہے اور حافظ نے حسن کہا ہے۔

عُمَرَةَ۔ وَقَالَ: ﴿إِنَّمَا عَلَيْهَا التَّقْصِيرُ﴾۔ (جمع الفوائد: ۱۸۶: ۱)۔ اخرجہ الترمذی، نسائی۔ ورواہ موقوفون الا انه اختلف فی وصلہ وارسالہ۔ (درایۃ: ۲۰۲)۔

بَاب مَنْ قَلَّدَ بَدَنَتَهُ وَسَاقَهَا فَقَدْ أَحْرَمَ وَمَنْ بَعَثَ بِهَا وَلَمْ يَسْقِهَا لَمْ يَصِرْ مُحْرِمًا مَا لَمْ يُلْبِ

۲۸۲۶۔ حدثنا ابن نمير، ثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضي الله
سهما قال: مَنْ قَلَّدَ فَقَدْ أَحْرَمَ۔ رواه ابن ابی شيبه في "مصنفه"۔ (فتح القدیر: ۲-۴۰۵)۔
۲۸۲۷۔ حدثنا وكيع، عن سفيان، عن حبيب بن أبي ثابت، عن ابن عباس، قال: مَنْ قَلَّدَ
جَلَلَ أَوْ أَشَعَرَ فَقَدْ أَحْرَمَ۔ اخرجہ ابن ابی شيبه، (فتح القدیر: ۲-۴۰۶)۔ وسندہ صحیح۔
۲۸۲۸۔ عن عمرة بنت عبد الرحمن: أَنَّ زِيَادَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ كَتَبَ إِلَى غَائِشَةَ رَضِيَ

۲۸۲۵۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے حج اور عمرہ میں احرام کھولتے وقت عورتوں کو سر کے بال منڈانے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ ان پر تو صرف بالوں کو ترشوانا ہے۔ (ترمذی، نسائی، جمع الفوائد)۔ اس کے راوی ثقہ ہیں البتہ اس کے وصل اور ارسال میں اختلاف ہے۔ (درایۃ)۔

فائدہ: ان احادیث سے ترجمۃ الباب بالکل ظاہر ہے۔ اور اس کی وضاحت ابن عمرؓ کی اس حدیث سے ہوتی ہے کہ آپؐ نے احرام والی عورت اپنے بالوں سے ایک پورے کے بقدر ترشوائے۔ (دارقطنی)۔ باقی صحیح ابن حبان کی وہ حدیث جس میں ہے کہ حضرت میمونہؓ نے حج میں اپنے سر کا حلق کرایا تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث اگر صحیح ہو تو حضرت میمونہؓ کا سر منڈانا غدر پر محمول ہے کہ یہ سر میں تکلیف تھی۔

ب جو شخص اپنے بدن کو قلاوہ پہنا کر خود دھانک لائے تو وہ محرم ہو جاتا ہے اور جو شخص (قلاوہ پہنا کر) کسی اور کے ہاتھ بھیج دے اور خود نہ لائے تو تبلیہ پڑھنے تک وہ محرم نہیں ہوگا

۲۸۲۶۔ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے قلاوہ پہنایا (اور خود دھانک لایا) تو وہ محرم ہو گیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔
۲۸۲۷۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جو شخص اپنے قربانی کے جانور کو قلاوہ پہناوے یا اس پر جھول ڈال دے یا اس کا اشعار لے تو وہ (خود دھانک کر) محرم ہو جاتا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ہمارے نزدیک محض قلاوہ پہننا یا جھول ڈالنے یا اشعار کرنے سے محرم نہیں ہوتا بلکہ اس کے لئے یہ شرط ہے کہ خود

اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: مَنْ أَهْدَى هَذِي حَرَمَ عَلَيْهِ مَا يَحْرُمُ عَلَى الْحَاجِّ حَتَّى يَنْحَرَ هَذِيهِ. قَالَتْ عُمَرَةُ: فَقَالَتْ غَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: لَيْسَ كَمَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أَنَا فَتَلْتُ قَلَائِدَ هَذِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِي، ثُمَّ قَلَدَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِيهِ، ثُمَّ بَعَثَ بِهَا مَعَ أَبِي، فَلَمْ يَحْرُمْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ شَيْءٌ أَحَلَّهُ اللَّهُ حَتَّى نَحَرَ الْهَذِي. أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ - (زيلعي ۱: ۵۱۷)۔

۲۸۲۹- عَنْ غَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُهْدِي مِنَ الْمَدِينَةِ فَاقْتُلَ قَلَائِدَ هَذِيهِ، ثُمَّ لَا يَجْتَنِبُ مِمَّا يَجْتَنِبُ الْمُحْرِمُ۔ رواه الجماعة، (نبيل الاوطار ۴-۳۳۷)۔

۲۸۲۸- زیاد بن ابی سفیان نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو خط لکھا کہ عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جس شخص - ہدی (قربانی کا جانور) بھیجی تو اس پر ہدی کے ذبح ہونے تک وہ تمام چیزیں حرام ہو جاتی ہیں جو محرم (حاجی) پر حرام ہوتی ہیں۔ (عمرہ کنی ہیں کہ) اس پر حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ ابن عباسؓ نے جو کچھ فرمایا بات ایسی نہیں ہے۔ میں نے خود نبی کریم ﷺ کے قربانی کے جانوروں کے قلاوے (گلے میں ڈالنے کے لئے ہار) اپنے ہاتھ سے بنے ہیں۔ پھر حضور ﷺ نے اپنے ہاتھوں سے ان جانوروں کو قلاوہ پہنایا اور میرے والد صاحب کے ساتھ انہیں مسجد یا لیکن اس کے باوجود آپ ﷺ پر اللہ کی حلال کردہ چیزوں میں سے کوئی بھی چیز ذبح ہونے تک حرام نہیں ہوئی۔ (بخاری و مسلم)۔

۲۸۲۹- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ مدینہ سے اپنے قربانی کے جانور بھیجا کرتے تھے اور ان جانوروں کے قلاوے میں خود بنا کرتی تھی۔ لیکن حضور ﷺ ان چیزوں سے پرہیز نہیں کرتے تھے جن سے ایک محرم پرہیز کرتا ہے (اسے جماعت صحاح ستہ سے روایت کیا ہے)۔

فائدہ: ان دونوں احادیث سے معلوم ہوا کہ محض قلاوہ ڈال کر ہدی بھیج دینے سے آدمی محرم نہیں ہوتا بلکہ ان جانوروں کے ساتھ خود چلنا بھی احرام کیلئے ضروری ہے اس لئے ہم نے ماقبل میں مذکور ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ کے اثروں کو بھی اس شرط کے ساتھ متفق کیا ہے تاکہ دونوں قسم کی احادیث پر عمل ہو جائے۔ باقی جو طحاوی وغیرہ میں حدیث ہے کہ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کے پاس بیٹھا تھا کہ آپ ﷺ نے اپنی قمیص کو پھاڑ کر پاؤں کی طرف سے نکال لی اور فرمایا کہ میں نے جانور حرم کی طرف بھیجا ہے اور اسے آج قلاوہ پہنانے کا میں نے حکم دیا تھا لیکن میں قمیص پہن بیٹھا اور اسے نکالنا بھول گیا تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف سند کی بنا پر حضرت عائشہؓ کی مذکورہ بالا حدیث کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ کیونکہ طحاوی نے حضرت عائشہؓ کی حدیث کو اٹھارہ طرق سے روایت کر کے فرمایا کہ یہ آثار حضرت عائشہؓ سے حد تو اترو کو پہنچے ہوئے ہیں۔ اسی طرح نسائی میں صحیح سند کے ساتھ جابرؓ سے ہی مروی ہے کہ اس حدیث کی صراحت اس بات پر دلالت ہے کہ ہدی بھیجنے والے کو اختیار ہونا چاہیے، چاہے محرم ہو جائے چاہے حلال رہے۔ اس لئے ان احادیث کی روشنی میں ہم کہتے ہیں

۲۸۳۰- عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ حَفْصَةَ رضی اللہ عنہا قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا شَأْنُ النَّاسِ حُلُوا عُمُرَةَ- وَلَمْ تَحُلْ أَنْتَ مِنْ عُمُرَتِكَ؟ قَالَ: ﴿إِنِّي لَبَدْتُ رَأْسِي- وَقَلَدْتُ هَذِي، فَلَا أَجَلُ حَتَّى أَنْحَرَ﴾ رواه البخاری- (فتح الباری ۳-۴۴۶)۔

۲۸۳۱- اخبرنا سفيان، حدثنا ابن طاوس، وابراهيم بن ميسرة، وهشام بن حجير، سَعُوا طَاوُسًا يَقُولُ: فَذَكَرَ الْحَدِيثَ، إِلَى أَنْ قَالَ: فَأَمَرَ أَصْحَابَهُ مَنْ كَانَ مِنْهُمْ أَهْلًا وَلَمْ يَكُنْ سَعُهُ هَذِي أَنْ يَجْعَلَهَا عُمُرَةً، وَقَالَ: ﴿لَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ لَمَّا سَقْتُ الْهَذِي، يَكْنَى لَبَدْتُ رَأْسِي، وَسَقْتُ هَذِي، فَلَيْسَ لِي مَجَلٌّ دُونَ مَجَلِّ هَذِي﴾- الحديث، خرجه الشافعي رحمه الله في "الام" (۱۰۹:۲)- وهو مرسل حسن-

۲۸۳۰- جن صحابہ کرامؓ کے بارے میں مروی ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ جس نے ہدی کو حرم کی طرف بھیج دیا تو وہ محرم ہو گیا تو اس سے ان کی مراد حقیقت احرام نہ تھا بلکہ ان کی مراد یہ تھی کہ ان کے لئے محرمین کے ساتھ شبہ اختیار کرنا مستحب ہے جیسا کہ دس ذوالحجہ کو قربانی کرنے والے کیلئے یہ بھی اس شبہ کا حکم مروی ہے کہ نہ وہ ناخن کاٹے نہ بال کاٹے۔ (مسلم، مشکوٰۃ)۔ تو جب دس ذوالحجہ کو قربانی کرنے والے کے لئے شبہ بالمحرمین مستحب ہے تو حرم کی طرف ہدی بھیجنے والے کے لئے یہ شبہ بالمحرمین بطریق اولی مستحب ہو گا اور یہی ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ کی مراد ہے۔ فافہم۔

۲۸۳۰- ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ ام المؤمنین حضرت حفصہؓ نے فرمایا کہ یا رسول اللہ! یہ کیا بات ہے کہ لوگوں نے تو عمرہ کر کے احرام کھول دیا اور آپ ﷺ نے عمرہ کر کے احرام نہیں کھولا؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے (خطمی وغیرہ سے) اپنے سر کے بالوں کو جمایا ہے اور میں نے اپنے قربانی کے جانور کو فقادہ پہنا یا لہذا میں قربانی کرنے تک احرام نہیں کھولوں گا۔ (بخاری)۔

۲۸۳۱- ابن طاووس، ابراہیم بن میسرہ اور ہشام بن حجير فرماتے ہیں کہ ہم نے طاووسؓ کو ایک لمبی حدیث بیان کرتے ہوئے سنی جس میں آپ نے یہ بھی فرمایا کہ حضور ﷺ نے اپنے صحابہ کو حکم فرمایا کہ جس نے حج کا احرام باندھا اور اپنے ساتھ ہدی لے کر نہیں آیا تو اس حج کے احرام کو عمرہ کا احرام بنالے اور آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ اگر مجھے وہ بات پہلے معلوم ہوتی جواب معلوم ہوتی ہے تو میں بھی ہدی لے کر نہ آتا (اور احرام کھول دیتا) لیکن میں نے اپنے سر کے بالوں کو جمایا ہوا ہے اور میں اپنے ساتھ ہدی لے کر آیا ہوں تو میں اپنے قربانی کے جانور کے ذبح ہونے تک احرام نہیں کھول سکتا۔ اسے امام شافعیؒ نے الام میں روایت کیا ہے اور یہ حدیث مرسل حسن ہے۔

فائدہ: (۱) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر آدمی فقادہ پہنا کر ہدی خود لے کر چلے تو محرم ہو جاتا ہے۔ کیونکہ ہدی کو لے کر آنے سے عقد احرام مزید پختہ ہو جاتا۔ اور یہ تلبیہ سے بھی زیادہ شدید ہے۔ پس اس حدیث میں احناف کے لئے حجت ہے اس بارے میں کہ اگر حاجی ہدی لے کر نہ آتا تو وہ محرم ہو جاتا ہے خواہ تلبیہ پڑھے یا نہ پڑھے کیونکہ ساق ہدی احرام میں تلبیہ سے بھی زیادہ ملوث ہے۔

بَابُ أَنَّ الْبَدَنَةَ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَأَنَّ تَقْلِيدَهَا أَفْضَلُ مِنْ إِشْعَارِهَا وَالْإِشْعَارُ حَسَنٌ وَتَقْلِيدُ الْغَنَمِ لَيْسَ بِأَحْرَامَ مَا لَمْ يَلْبِ

۲۸۳۲- عَنْ جَابِرٍ رضی اللہ عنہ، قَالَ: أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نَشْتَرِكَ فِي الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ، كُلُّ سَبْعَةٍ مِثْلًا فِي بَدَنَةٍ- متفق علیہ- و فی لفظ: قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اشْتَرِكُوا فِي الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ كُلُّ سَبْعَةٍ فِي بَدَنَةٍ»- رواه البرقانی علی شرط الصحیحین- و فی روایۃ: قَالَ: اشْتَرَكْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ، كُلُّ سَبْعَةٍ مِثْلًا فِي بَدَنَةٍ- فَقَالَ رَجُلٌ لِحَابِرٍ: أَيْشْتَرِكَ فِي الْبَقَرِ مَا يَشْتَرِكَ فِي الْجَزُورِ؟ قَالَ: مَا هِيَ إِلَّا مِنَ الْبُذْنِ- رواه مسلم (نیل الاوطار: ۴-۳۳۱)-

(۲) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے بھی حج کا احرام باندھا تھا لیکن مکہ آ کر حضور ﷺ کو شریکین کے غلط عقیدے کا علم ہوا (اور اس سے قبل آپ ﷺ کو اس چیز کا علم نہ تھا تو آپ ﷺ عالم غیب کیسے ہوئے؟) کہ ان کے نزدیک اشہر حج میں عمرہ کرنا سب سے بڑا گناہ ہے تو اس غلط عقیدے کے رد کے لئے حضور ﷺ نے ان صحابہ کو جو اپنے ساتھ ہدیٰ لے کر نہیں آئے تھے فسخ الحج بالعمرة کا حکم فرمایا یعنی اگرچہ انہوں نے احرام توجع باندھا ہے لیکن محض عمرہ (طواف سعی) کر کے احرام کھول دیں لیکن فسخ الحج بالعمرة صرف اسی وقت کے لئے خاص تھا اب جائز نہیں۔ اس کا تفصیلی بیان آگے آ رہا ہے۔

باب بدنہ سے مراد اونٹ اور گائے ہے۔ ان کو قلاوہ باندھنا اشعار کرنے سے افضل ہے اور اشعار بھی اچھا ہے

اور بکری کو قلاوہ پہنانے سے آدمی محرم نہیں ہو جاتا جب تک کہ تلبیہ نہ پڑھے۔

۲۸۳۲- حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ہمیں اونٹ اور گائے میں شریک ہونے کا حکم فرمایا یعنی سات آدمی ایک بدنہ میں شریک ہو سکتے ہیں۔ (بخاری و مسلم)۔ اور ایک روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے ہم سے فرمایا کہ اونٹ گائے میں سات آدمی شریک ہو جاؤ۔ اسے برقانی نے صحیحین کی شرط پر روایت کیا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ حج و عمرہ میں سات آدمی ایک بدنہ میں شریک ہوئے اور کسی آدمی نے جابر سے کہا کہ کیا گائے میں بھی اتنے آدمی شریک ہو سکتے ہیں جتنے کہ اونٹ میں شریک ہوتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ گائے بھی بدنہ ہے۔ (مسلم)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس طرح لفظ بدنہ کا لفظ اونٹ اور گائے کو اتفاقاً شامل ہے اسی طرح شرعاً بھی بدنہ کا لفظ اونٹ اور گائے کو شامل ہے کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ جس طرح عارف بلغۃ العرب ہیں اسی طرح وہ شریعت کی زبان سے بھی مکمل آشن ہیں لہذا گائے بھی بدنہ ہے اور اونٹ کی طرح اس میں سات آدمی شریک ہو سکتے ہیں اور جابر کے اس جواب کو بیان لغت پر محمول نہیں کر سکتے کیونکہ سائل نے حکم شرعی کے اعتبار سے ان کی مساوات کے بارے میں پوچھا تھا۔ لہذا اس جواب سے آپ ﷺ کا مقصد حکم شرعی کو بیان کرنا تھا۔ پھر یہ حدیث اگرچہ موقوف ہے لیکن حکماً مرفوع ہے کیونکہ یہ مسئلہ امر معقول نہیں بلکہ امر تعبدی محض ہے اور پھر برقانی کی روایت سے تو یہ تصریح ہو گئی کہ خود حضور ﷺ کی زبان سے بھی یہی بیان ہوا ہے کہ بدنہ کا لفظ اونٹ اور گائے دونوں کو شامل ہے۔

۲۸۳۳- روى ابن ابى شیبہ فی "مصنفہ" باسانید جیدۃ عن عائشۃ و ابن عباس رضی اللہ عنہم: ان شئت فاشعر، وان شئت فلا۔ (عمدة القاری ۴-۷۱۲)۔ و قال الطحاوی: ثبت عن عائشۃ وابن عباس التخییر بین الاشعار و ترکہ، فدل علی انه لیس بنسک۔ قالہ حافظ فی "الفتح" (۳-۴۳۴)۔

۲۸۳۴- عن عائشۃ رضی اللہ عنہا، قالت: کُنتُ اُفْتَلُ القلائدَ لِلنَّبِيِّ ﷺ، فَيَقْلَدُ نَعْمَ وَيُقِيمُ فِي أَهْلِهِ حَالًا۔ اخرجه البخاری۔ (فتح الباری ۳-۴۳۷)۔

۲۸۳۳- ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ اور ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا اگر تو چاہے تو اشعار کہہ اور اگر تو چاہے تو اشعار نہ کہہ۔ (عمدة القاری)۔ طحاوی فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ اور ابن عباسؓ سے اشعار کرنے اور نہ کرنے میں تخییر ثابت ہے جو اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اشعار ضروری نہیں۔

فائدہ: (۱) امام طحاوی فرماتے ہیں کہ امام اعظم ابوحنیفہؒ کے ہاں بھی اصل اشعار مکروہ نہیں (کیونکہ حضور ﷺ سے اشعار کہنا ثابت ہے) البتہ ایسا اشعار مکروہ ہے جو مفضی الی الہلاک ہو جیسا کہ آپ کے زمانہ والے عوام حدود کی رعایت نہ کرتے ہوئے اشعار کرتے تھے اس لئے اس مسئلہ میں ابن حزم نے جو طرز اختیار کیا ہے وہ سفاہت اور قلتِ حیاء کا مظہر ہے کیونکہ طحاویؒ علماء کے مذاہب خاص و مذہب احناف کو بہتر جانتے ہیں۔ اور پھر مزید یہ کہ ابن عباسؓ اور ام المومنین عائشہ صدیقہؓ بھی اشعار کو سنت یا مستحب نہیں جانتے تھے تو یہ ابن حزم ان دونوں صحابہؓ پر بھی یہی طرز کلام اختیار کریں گے۔

(۲) اشعار کا مطلب یہ ہے کہ جانور کے کوہان کی دائیں جانب کو زخمی کیا جائے تاکہ یہ معلوم ہو کہ یہ حرم میں قربانی کا جانور ہے اور قلاہ کا مطلب گلے میں ہار ڈالنا ہے۔

۲۸۳۳- حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ میں حضور ﷺ کے جانوروں کے لئے قلاہ بٹا کرتی تھی پھر آپ ﷺ بکری کو قصہ پہناتے اور اپنے گھر میں حلال ہو کر کھتہ جاتے۔ (بخاری)۔

فائدہ: حضور ﷺ نے ایک مرتبہ بکری کو قلاہ پہنایا جو بکری کو قلاہ پہنانے کے سنت ہونے کے لئے کافی نہیں۔ کیونکہ سنت کے لئے حضور ﷺ یا خلفاء راشدین کی موافقت شرط ہے۔ لہذا اس سے صرف جواز معلوم ہوتا ہے۔ جیسا کہ صحیحین میں حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ اُھلذی رسول اللہ ﷺ مَرَّةً غَنَمًا فَقَلَّدَهَا۔ لہذا صاحب ہدایہ کا اس کو غیر منسوخ کہنا ہی درست ہے اور ابن حجرؒ نے یہ صاحب ہدایہ کے قول کو مردود کہنا خود کل نظر ہے۔ پھر عجیب بات ہے کہ خود حافظ صاحب غیر معتاد ہونا تسلیم بھی کر رہے ہیں جو کہ عام موافقت کی تین دلیل ہے۔ اسی طرح کتاب و سنت میں کوئی ایسا کلام بھی نہیں جو بکری کو قلاہ پہنانے کی طلب موکد کیلئے مفید ہو۔ اسی طرح صاحب ہدایہ نے ہدایا احرام میں تقلید (قلاہ پہننے) کی نفی کی ہے اور اگر کوئی ماں کا لال اس بات کا مدعی ہو کہ حضور ﷺ یا کسی خلیفہ راشد

بَابُ اِبْدَالِ الْهَدْيِ

۲۸۳۵- عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: أَهْدَى عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ بُخْتِيًّا، فَأُعْطِيَ بِهَا ثَلَاثُ مِائَةِ دِينَارٍ، فَاتَى النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي أَهْدَيْتُ بُخْتِيًّا، فَأُعْطِيتُ بِهَا ثَلَاثُ مِائَةِ دِينَارٍ، فَأَبِيعُهَا وَاشْتَرَيْ بِمَمْنَعِهَا بُدْنًا؟ قَالَ: ﴿لَا، أَنْحَرُهَا إِلَّاهَا﴾۔ رواه احمد، وابوداود، والبخاری فی "تاریخہ"، وابن حبان، وابن خزيمة فی "صحیحہما"۔ (نیل الاوطار ۴-۳۲۹)۔

أَبْوَابُ وَجُوهِ الْإِحْرَامِ

بَابُ كَوْنِ الْقِرَانِ أَفْضَلَ مِنَ التَّمَتُّعِ وَالْإِفْرَادِ

وَبَيَانُ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ قَارِنًا فِي حَجَّتِهِ

۲۸۳۶- عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ بِوَادِي الْعَقِيقِ يَقُولُ: ﴿آتَانِي اللَّيْلَةُ آتٍ مِنْ رَبِّي، فَقَالَ: صَلِّ فِي هَذَا الْوَادِي الْمُبَارَكِ، وَقُلْ: عُمْرَةٌ فِي

نہ حج میں محرم ہوتے ہوئے بکری کو قلاہہ پہنایا ہے تو وہ دلیل لائے۔ نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بکری کو خض قلاہہ پہنانے سے آدمی محرم نہیں ہو جاتا۔

قربانی کا جانور تبدیل کرنا

۲۸۳۵- سالم اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ایک بختی اونٹ ہدی کے طور پر بھیجا پھر اس کی قیمت تین سو دینار لگ گئی تو وہ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے ایک بختی اونٹ ہدی کیا ہے اور مجھے اس کے تین سو دینار مل رہے ہیں۔ تو کیا میں اس کو بیچ کر اس کی قیمت سے اور اونٹ خرید لوں آپ ﷺ نے فرمایا نہیں، اسی کو ذبح کر۔ (احمد، ابوداؤد، تاریخ بخاری، صحیح ابن حبان، صحیح ابن خزيمة)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نفلی ہدی کو تبدیل کرنا جائز نہیں ہے۔ البتہ ہدی واجب کو تبدیل کرنا جائز تو ہے لیکن خلاف اولیٰ ہے۔ لہذا جو ہدی حضرت عمرؓ نے بھیجی تھی اگر وہ بطور عقیقی تو پھر نہی اپنی حقیقت پر محمول ہے اور اگر وہ ہدی واجب تھی تو پھر نہی خلاف اولیٰ پر محمول ہے۔

ابواب احرام کی قسمیں

باب قرآن تمتع اور افراد سے افضل ہے اور حضور ﷺ نے حج قرآن فرمایا

۲۸۳۶- حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو وادی عقیق میں یہ فرماتے ہوئے سنا کہ رات میرے پاس میرے رب کا ایک فرستادہ آیا اور کہا کہ اس مبارک وادی میں نماز پڑھو اور اعلان کرو کہ میں نے حج کے ساتھ عمرے کا احرام بھی باندھ لیا۔

حجۃ۔ رواہ احمد، والبخاری، وابن ماجہ، وابوداؤد۔ و فی روایۃ للبخاری: ﴿وَقُلْ: عُمْرَةُ حَجَّةٍ﴾۔ کذا فی ”نیل الاوطار“ (۴-۱۹۶)، وزاد فی لفظ: یعنی ذَا الْحُلَيْفَةِ۔ (زیلعی ۱-۵۱۸)۔
 ۲۸۳۷- عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: ﴿أَهْلُوا يَا آلَ مُحَمَّدٍ بِعُمْرَةٍ فِي حَجَّةٍ﴾۔ أخرجه الطحاوی فی ”معانی الآثار“۔ (زیلعی ۱-۵۱۸)، وابن حبان فی ”صحیحہ“۔ (کنز العمال)، وأخرجه الامام احمد بسند جيد عنها، قاله العینی فی ”عمدة“ (۴-۵۳۷)۔

۲۸۳۸- عَنْ سُرَاقَةَ بِنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: ﴿ذَخَلْتَ الْعُمْرَةَ الْحَجَّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾۔ قَالَ: وَقَرَنَ النَّبِيُّ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوُدَاعِ۔ رواه الامام احمد، واسناده صحيح۔ (احمد، بخاری، ابن ماجہ، ابوداؤد)۔ اور بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ اعلان کردہ کہ میں نے حج اور عمرے دونوں کا احرام باندھا ہے۔ (ایک روایت میں ذوالحلیفہ کے الفاظ بھی ہیں) (کہ وہ وادی ذوالحلیفہ تھی)۔

فائدہ: حضور ﷺ کے حج کے بارے میں اختلاف ہے کہ آیا آپ ﷺ قارن تھے یا متمتع یا مفرد، احناف کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ آپ قارن تھے۔ کیونکہ قرآن کے راوی زیادہ ہیں نیز قرآن میں ایک زیادتی کا اثبات ہے اور ثقہ کی زیادتی مقبول ہوتی ہے اور خاص مذکورہ زیادتی جو متعدد طرق سے صحابہ کی ایک کثیر جماعت سے مروی ہو اور وہ روایات جن میں تمتع کا ذکر ہے اس سے مراد تمتع لغوی ہے یعنی حج میں عمرہ اور حج کرنا اور افراد کی روایات کے راوی (جو چار ہیں) وہ سب کے سب قرآن کے روایات کے بھی راوی ہیں نیز قرآن کی آیات تاویل کی محتمل نہیں جبکہ تمتع اور افراد کی روایات تاویل کی محتمل ہیں (مثلاً یہ کہ صحابہ کے ہاں تمتع کا لفظ قرآن کو بھی شامل ہے اور یہ کہ کے راوی قرآن کے بھی راوی ہیں۔ (بکذا قال ابن تیمیہ)۔ نیز وادی عقیق (ذوالحلیفہ) میں آپ کا دونوں کو جمع کرنا اس بات کو معین کرتا ہے کہ آپ ﷺ قارن تھے۔ نیز مذکورہ بالا حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حج و عمرہ کو جمع کرنے کا حکم اللہ تعالیٰ کی طرف سے آیا تھا تو یقیناً وہ کام جس کا آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم دیا جا رہا ہے افضل ہوگا۔

۲۸۳۷- ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: اے آل محمد (ﷺ) حج اور عمرہ دونوں کا احرام (محبوب)۔ (طحاوی، ابن حبان، کنز العمال)۔ امام احمد نے اسے سند جید کے ساتھ روایت کیا ہے۔ (عمدة القاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے قرآن کا افضل ہونا معلوم ہوتا ہے کیونکہ یقیناً حضور ﷺ نے اپنے اہل کیلئے وہی طریقہ پسند کیا ہوگا جو آپ ﷺ کے لئے پسند کیا ہوگا تو جب اہل بیت کیلئے قرآن محبوب ہے تو آپ ﷺ کے لئے بھی قرآن محبوب ہوگا۔

۲۸۳۸- سراقہ بن مالک فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ قیامت تک کے لئے عمرہ حج کے مہینوں میں کرنا جائز ہے۔ سراقہ بن مالک فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ حجۃ الوداع میں قارن تھے۔ (مسند احمد)۔ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

٢٨٣٩- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: ﴿مَنْ أَرَادَ مِنْكُمْ أَنْ يُهْلَ بِحَجٍّ وَعُمْرَةٍ فَلْيَفْعَلْ، وَمَنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلَ بِحَجٍّ فَلْيُهْلْ، وَمَنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلَ بِعُمْرَةٍ فَلْيُهْلْ﴾، الْحَدِيثُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ- (نيل الاوطار ٤: ١٨٩)-

٢٨٤٠- وَيَزَادُ فِي الْبَابِ مَا سَيَاتِي فِي الْبَابِ الَّذِي بَعْدَهُ عَنْ عَلِيٍّ عليه السلام: أَنَّهُ جَمَعَ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ، فَطَافَ طَوَافَيْنِ، وَسَعَى سَعْيَيْنِ، وَحَدَّثَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فَعَلَ ذَلِكَ- أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي مُسْنَدِ عَلِيٍّ، وَرَوَاهُ مَوْثِقُونَ، (درایه ٢٠٤)-

٢٨٤١- عَنْ مُجَاهِدٍ: سُئِلَ ابْنُ عُمَرَ كَمْ إِعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟ فَقَالَ: مَرَّتَيْنِ، فَقَالَتْ عَائِشَةُ: لَقَدْ عَلِمَ ابْنُ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِعْتَمَرَ ثَلَاثًا سِوَى الَّتِي قَرَنَ بِحَجَّتِهِ- رواه ابو داود واسناده صحيح جليل على شرط البخاري - (الجوهر النقي ١- ٣٣١)-

۲۸۴۲- عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَجَّ ثَلَاثَ حَجَجٍ: حَجَّتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ نَبِيًّا، وَحَجًّا بَعْدَ أَنْ يَكُونَ نَبِيًّا. (بخاری و مسلم)

۲۸۳۹- حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ (حج کے لئے) نکلے آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھنا چاہے تو وہ ایسے کرے اور جو حج کا احرام باندھنا چاہے وہ حج کا احرام باندھ لے اور جو عمرہ کا احرام باندھنا چاہے وہ عمرہ کا احرام باندھ لے۔ (بخاری و مسلم)

فائدہ: اس حدیث سے حج کی تینوں صورتوں کا جواز معلوم ہوتا ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ صرف عمر کرنا یا تمتع کرنا بھی جائز ہے۔ البتہ وہ احادیث جن میں مروی ہے کہ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ تمتع سے منع فرماتے تھے وہاں تمتع سے مراد فسخ الحج بالعمرة ہے۔ یا یہ کہ ان کے ہاں دو مختلف سفروں میں دونوں اعمال کرنا، ایک سفر میں دونوں اعمال کرنے سے افضل تھا اس صورت میں یہ بھی کراہت تنزیہی پر محمول ہے۔

۲۸۳۰۔ حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے حج اور عمرہ کو جمع فرمایا اور دو طواف کئے اور دو سعی کی اور فرمایا کہ حضور ﷺ نے ایسے ہی کیا۔ (مسند علی، النسائی)۔ اس کے راوی توشیح کردہ ہیں۔

۲۸۴۱۔ مجاہد سے مروی ہے کہ ابن عمرؓ نے پوچھا گیا کہ حضور ﷺ نے کتنے عمرے کیے، تو انہوں نے فرمایا دو مرتبہ۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ ابن عمرؓ کو معلوم ہے کہ حضور ﷺ نے حج والے عمرے کے علاوہ تین عمرے کیے۔ (ابوداؤد)۔ اس کی سند بخاری کی شرط پر صحیح جلیل ہے۔

۲۸۳۲۔ حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے تین حج کیے، دو حج ہجرت سے قبل اور ایک حج ہجرت کے بعد جس کے ساتھ عمرہ بھی کیا۔ (ترمذی وغیرہ)۔

ہاجر، وَحَجَّةٌ بَعْدَ مَا هَاجَرَ مَعَهَا عُمْرَةٌ رواہ الترمذی وغیرہ۔

۲۸۴۳- عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: اِغْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَرْبَعَ عُمَرٍ: عُمْرَةُ الْخُدَيْيَّةِ، وَثَنِيَّةٌ جِئْنَ تَوَاطَوْا عَلَى عُمْرَةٍ مِنْ قَابِلٍ، وَالثَّلَاثَةُ مِنَ الْجِعْرَانَةِ، وَالرَّابِعَةُ الَّتِي قَرَنَهَا مَعَ حَجَّتَيْهِ۔ رواہ داؤد۔ ذکر الاحادیث الثلاث الحافظ ابن القیم فی "زاد المعاد" (۱-۱۸۳) وحکم لها بالصحة۔

۲۸۴۴- عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمَزْنِيِّ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَأْتِي الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ جَمِيعًا۔ قَالَ بَكْرٌ: فَحَدَّثْتُ بِذَلِكَ ابْنَ عُمَرَ فَقَالَ: لَبِىَّ بِالْحَجِّ وَحَدَّةٍ۔ فَلَقِيتُ مَا فَحَدَّثَنِي بِقَوْلِ ابْنِ عُمَرَ، فَقَالَ أَنَسٌ: مَا يَعْدُونَنَا إِلَّا صَبِيَانًا، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: سَبَيْكَ عُمْرَةٌ وَحَجًّا۔ اخرجہ الشیخان۔ (زاد المعاد ۱-۱۸۵)۔

تابع بکرا عن انس رضي الله عنه في قوله: أَهْلٌ بِحَجٍّ وَعُمْرَةٍ مَعًا ابوقلابه عند الشيخين، ويحيى بن اسحاق، وعبد العزيز بن صهيب، وحמיד عند مسلم، ويحيى بن سعيد الانصاري عند ابى يوسف القاضي۔ وابو اسماء، والحسن البصري عند النسائي۔ وزيد بن اسلم

۲۸۴۳- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے چار عمرے کیے۔ ایک حدیبیہ کا عمرہ (یعنی ہجرت کے چھ سال میں) اور وہ عمرہ جو آپ ﷺ نے حدیبیہ سے اگلے سال صلح کر کے کیا (جس کو عمرہ القضاء کہتے ہیں یعنی ہجرت کے ساتویں سال میں) اور تیسرا وہ عمرہ جو ہرانہ سے کیا (آٹھویں سال میں) اور چوتھا وہ عمرہ جو حج کے ساتھ کیا (دسویں سال میں)۔ (ابوداؤد)۔ ابن القیم نے زاد المعاد میں (مردہ بالا) تینوں حدیثوں کو ذکر کر کے ان پر صحت کا حکم لگایا ہے۔

فائدہ: ان تینوں احادیث سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے عمرہ کوچ کے ساتھ ملایا یعنی آپ قارن تھے۔

۲۸۴۴- انسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو حج اور عمرہ دونوں کا تلبیہ پڑھتے ہوئے سنا، بکر راوی فرماتے ہیں کہ میں یہ بات ابن عمرؓ سے بیان کی تو انہوں نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے صرف حج کا تلبیہ پڑھا پھر میں انسؓ سے ملا اور ان کو ابن عمرؓ کی بات بتائی تو میں نے فرمایا کہ یہ اگرچہ ہمیں بچہ سمجھتے ہیں لیکن میں نے حضور ﷺ کو یہ پڑھتے ہوئے سنا۔ لیبیک عمرہ و حجاً، اسے شیخین نے ثابت کیا ہے۔ (زاد المعاد)۔

مصنف فرماتے ہیں کہ سولہ ثقہ راوی حضرت انسؓ سے یہ بات نقل کرنے میں بکر کی متابعت کرتے ہیں اور متفق ہیں کہ حضور ﷺ قارن تھے جن کے نام یہ ہیں۔ ابوقلابہ، یحییٰ بن ابی اسحاق، عبد العزیز بن صہیب، حمید، یحییٰ بن سعید انصاری، ابواسماء، حسن بصری، زید بن عمرو، سلمیٰ بن جابر، ابوقرظہ اور قتادہ انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے چار عمرے کیے ان کو ذکر کیا اور کہا کہ ایک وہ عمرہ ہے جو حج کے ساتھ کیا۔

نبولی عمر بن الخطاب، وسليمان التيمي، وابو قدامة عند البزار۔ ومصعب بن سليم، و ثابت البناني عند وكيع۔ وابو قزعة عند الخشنی وقتادة عن انس عند البخاری: اِغْتَمَر رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَرْبَعَ عُمَرٍ، فَذَكَرَهَا، وَعُمْرَةٌ مَعَ حَجَّتِهِ۔ وعن ابی قلابہ وحمید بن ہلال مثله عند عبد الرزاق، فهو لاء ستة عشر نفسا من الثقات، كلهم متفقون عن انس ان لفظ النبي ﷺ كان اهلا لا يحج وعمره معا، قاله الحافظ ابن القيم في "راد المعاد" (۱: ۱۸۶)۔

۲۸۴۵۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنْ حَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ، أَنَّهَا قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا شَأْنُ النَّاسِ حَلُّوا بِعُمْرَةٍ وَلَمْ تَحُلْ أَنْتَ مِنْ عُمْرَتِكَ؟ قَالَ: ﴿إِنِّي لَبَدْتُ رَأْسِي وَقَلَدْتُ هَدْيِي، فَلَا أَجِلُّ حَتَّى أَنْحَرُ﴾۔ رواه البخاری (۳-۲۷۸ مع "الفتح")۔ ووقع فی رواہ عبید اللہ بن عمر عند الشیخین: ﴿فَلَا أَجِلُّ مِنَ الْحَجِّ﴾۔ کذا فی "فتح الباری" (۳-۲۷۵)۔
۲۸۴۶۔ ولفظ احمد عن انس ﷺ: ﴿وَلَكِنْ سُقْتُ الْهَدْيَ، وَقَرَنْتُ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ﴾۔ (نیل الاوطار ۴: ۱۹۶)۔

۲۸۴۷۔ ابو حنیفہ، عن حماد، عن طاؤس، أَنَّهُ قَالَ: لَوْ حَجَّجْتُ أَلْفَ حَجَّةٍ لَمْ أَدْعُ أَنْ

۲۸۴۵۔ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ ام المؤمنین حضرت حفصہؓ نے فرمایا، یا رسول اللہ یہ کیا بات ہے کہ لوگوں نے تو عمرہ کر کے احرام کھول دیا اور آپ ﷺ نے عمرہ کر کے احرام نہیں کھولا۔ آپ ﷺ نے فرمایا میں نے سر کے بالوں کو جمایا ہے اور میں نے اپنی ہدی کو قلاوہ پہنایا ہے تو میں ذبح کرنے تک احرام نہیں کھول سکتا۔ (بخاری) اور شیخین کی ایک روایت میں ہے کہ میں حج سے پہلے احرام نہیں کھول سکتا۔
۲۸۴۶۔ احمد، انس سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا لیکن چونکہ میں اپنے ساتھ ہدی لایا ہوں اور میں نے حج اور عمرہ کو جمع کیا ہے۔ (نیل الاوطار)۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ قارن تھے۔ نیز قرآن کی روایات میں اللہ صحابہؓ ایک زائد چیز کو ثابت کر رہے ہیں اور ثبت ثانی سے راجح ہوتی ہے اور اللہ کی زیادتی معتبر ہوتی ہے۔

۲۸۴۷۔ ابو حنیفہ، حماد کے واسطے سے طاؤس سے روایت کرتے ہیں کہ طاؤس نے فرمایا کہ اگر میں ہزار حج کروں تو میں حج اور عمرہ کے جمع کرنے کو نہیں چھوڑوں گا۔ (یعنی ہر مرتبہ حج قرآن کروں گا)۔ اس لیے کہ ہم اسے حج اکبر کہتے ہیں اور ہمارے خیال میں جو حاجی قرآن نہ کرے اس کا حج کامل نہیں۔ (کتاب الاثار لمجد وجامع مسانید الامام)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حج قرآن تابعین کے زمانہ میں بھی متبع اور افراد سے افضل مشہور تھا جو قرآن کی افضلیت پر واضح دلیل ہے۔

وَأَنْتُمْ لِعُمْرَتِكُمْ - رواہ مسلم (۳-۳۵۸)۔

۲۸۴۹ - عَنْ عُمَرَ رضی اللہ عنہ، أَنَّهُ قَالَ: إِنْ أَنْتُمْ لِحَجَّتِكُمْ وَعُمْرَتِكُمْ أَنْ تُنْشِئُوا لِكُلِّ مِنْهُمَا

سَفَرًا - وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ نَحْوَهُ، أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَغَيْرُهُ - (فتح الباری ۳-۲۷۶)۔ قلت

یہی تمتع معروف مراد ہے۔ حضرت عمرؓ بھی تمتع معروف کے جواز کے قائل تھے (اور حضرت عمرؓ اس کے عدم جواز کے قائل کیونکر ہو سکتے تھے جبکہ یہ تمتع معروف کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے ثابت ہے) ایک حدیث میں ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ اگر میں دوبارہ حج کروں گا تو تمتع کروں گا۔ (سنن ائرم - مصنف عبدالرزاق - زاد المعاد)۔ (۲) تمتع بمعنی فسخ الحج بالعمرة یعنی حج کے احرام کو عمرہ کے اعمال پر کھول دینا اور پھر دوبارہ حج کا احرام باندھ کر حج کرنا، مذکورہ بالا حدیث میں مختلف فیہ صورت بھی یہی فسخ الحج بالعمرة ہے اور حضرت عمرؓ نے اسی صورت سے منع فرمایا تھا اور آپؐ کا قول "إِنَّ اللَّهَ كَانَ يَحِلُّ لِرَسُولِهِ مَا شَاءَ بِمَا شَاءَ" (کہ اللہ اپنے رسول کے لئے جو چاہتا ہے حلال کرتے ہیں) اس پر واضح قرینہ ہے کہ آپؐ فسخ الحج بالعمرة سے منع کرتے۔ یہ جمہور علماء کے نزدیک اس جازئ نہیں اور صرف حضور ﷺ کے جیمہ الوداع والے سال ایک مصلحت کے پیش نظر جائز کیا گیا تھا جیسا کہ آنے والی احادیث اس پر دلالت ہیں۔ اور وہ مصلحت یہ تھی کہ مشرکین و کفار اشھر حج میں عمرہ کرنے کو سب سے بڑا گناہ سمجھتے تھے۔ لہذا ان کے اس غلط عقیدے کو ختم کرنے کے لئے وقتی تقاضے کے تحت فسخ الحج بالعمرة کی اجازت دی گئی۔ اب یہ صورت جائز نہیں سوائے ابن عباسؓ کے اور ان کے بعد ابن القیم نے اس کے وجوب پر زور دیا ہے۔ حالانکہ ابن عباسؓ اس کے محض جواز کے قائل ہیں نہ کہ وجوب کے۔

اور یہ بات اظہر من الشمس ہے کہ (عمرؓ کے حضور ﷺ اور اسلام سے تعلق اور محبت کو دیکھتے ہوئے) حضرت عمرؓ نے فسخ الحج بالعمرة کو اپنی رائے سے ختم نہیں فرمایا۔ اگر انہوں نے اپنی رائے سے ختم کرنا ہوتا تو وہ یقیناً رمل کو بھی ختم کرتے۔ یقیناً حضرت عمرؓ کے پاس ضرور کوئی دلیل ہوگی۔

بہر حال بے شمار احادیث (جو حد تو اتار کو پہنچی ہوئی ہیں) سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ فسخ الحج بالعمرة صحابہ کے ساتھ خاص تھا۔ اور خصوصیات بغیر دلیل کے ثابت نہیں ہوتیں۔ لہذا ابوذہرؓ کا خاص کہنا اور عمرؓ کا منع فرمانا یقیناً سماع پر محمول ہوگا۔ اور اگر فسخ الحج بالعمرة کے بارے میں ابوذہرؓ و عمرؓ کے اقوال کو رائے پر محمول کریں تو حصۃ النساء کے بارے میں بھی ان کے قول کو رائے پر محمول کرنا پڑے گا کیونکہ ابن عباسؓ دونوں حصوں کے جواز کے قائل تھے۔ لیکن حصۃ النساء کے جواز کا صرف شیعہ گروہ (فرقہ باطلہ) ہی قائل ہے۔ تو جس طرح حصۃ النساء کے بارے میں ان کا قول سماع پر یقیناً محمول ہے تو اسی طرح فسخ الحج بالعمرة کے بارے میں بھی ان کا قول (یقیناً) سماع پر محمول کرنا چاہیے۔

۲۸۴۹ - حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تمہارے حج اور عمرہ کا کمال یہ ہے کہ تم ہر ایک کے لئے الگ الگ سفر کرو۔ اور ابن مسعودؓ بھی اسی طرح کا قول مروی ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ حافظ ابن حجر نے اس بات کی تصریح کی ہے کہ یہ حضرت عمرؓ سے ثابت ہے۔

صرح الحافظ بكونه ثابتاً عن عمر رضی اللہ عنہ۔

۲۸۵۰ - عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي عُمْرَتِهَا: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَهَا: ﴿إِنَّمَا أُجْرُكَ مِنْ عُمْرَتِكَ عَلَى قَدَرِ نَفَقَتِكَ﴾ - أخرجه الشيخان - وفي لفظ للبخاري: ﴿عَلَى قَدَرِ نَفَقَتِكَ حُصْبِكَ﴾ وللحاكم: ﴿عَلَى قَدَرِ نَصَبِكَ وَنَفَقَتِكَ﴾ - (فتح الباری ۳-۳۹۶)۔

۲۸۵۱ - عَنْ سُلَيْمِ بْنِ الْأَسْوَدِ: أَنَّ أَبَا ذَرٍّ كَانَ يَقُولُ فِيمَنْ حَجَّ ثُمَّ فَسَخَهَا بِعُمْرَةٍ: لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ إِلَّا لِلرُّكْبِ الَّذِينَ كَانُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - رواه ابوداود۔

۲۸۵۲ - ولمسلم والنسائي وابن ماجه عن ابراهيم التيمي، عن ابيه، عَنْ أَبِي ذَرٍّ رضی اللہ عنہ، كَانَتْ الْمُتَعَةُ فِي الْحَجِّ لِأَصْحَابِ مُحَمَّدٍ ﷺ خَاصَّةً - (نيل الاوطار ۴-۲۱۴)۔

۲۸۵۳ - عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن، عَنِ الْحَارِثِ بْنِ بِلَالٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَسَخُ الْحَجِّ لَنَا خَاصَّةٌ أَمْ لِلنَّاسِ عَامَّةٌ؟ قَالَ: ﴿لَنَا خَاصَّةٌ﴾ - رواه الخمسة الا

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ حج اور عمرہ کے لئے الگ الگ سفر کرنا افضل ہے۔

۲۸۵۰ - حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اپنے ہی عمرہ کے بارے میں مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ میرے عمرہ کا ثواب تیرے خرچے کی بقدر ہے (بخاری و مسلم) اور بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ تیرے عمرے کا ثواب تیرے خرچ اور مال مشقت کے بقدر ہے۔ اور حاکم میں ہے کہ تیرے عمرہ میں تیرا ثواب تیری مشقت اور خرچ کے بقدر ہے۔ (فتح الباری)۔

فائدہ: (۱) ان تینوں احادیث سے معلوم ہوا کہ حج اور عمرہ کے لئے الگ الگ سفر کرنا حج قرآن اور حج تمتع سے افضل ہے۔ (۲) لیکن یاد رکھیں کہ خرچ اور مشقت کی زیادتی کی وجہ سے ثواب کا زیادہ ہونا مطرد نہیں ہے بلکہ بعض اوقات عبادت مشقت والی عبادت پر ثواب زیادہ رکھتی ہے (مثلاً) کسی مکان یا زمان کی نسبت کی وجہ سے مثلاً ایلة القدر کی عبادت ہزار مہینوں کی عبادت سے افضل ہے۔ یا جیسے دو رکعت نماز مسجد حرام میں دوسری جگہ کی درجنوں نمازوں سے بہتر ہے۔

۲۸۵۱ - سلیم بن الاسود سے مروی ہے کہ حضرت ابو ذرؓ فسخ الحج بالعمرة کے بارے میں فرمایا کرتے تھے کہ یہ صرف ﷺ کے ساتھ حج میں شریک لوگوں کے لئے خاص تھا۔ (ابوداؤد)۔

۲۸۵۲ - ایک اور روایت میں ہے کہ ابو ذرؓ نے فرمایا کہ فسخ الحج بالعمرة اصحاب محمد کے لئے خاص تھا۔ (مسلم، ابن

فائدہ: اس بارے میں حضرت ابو ذرؓ سے روایات حد تو اترو کو پہنچی ہوئی ہیں کہ فسخ الحج بالعمرة صرف اسی سال میں ﷺ کے لئے خاص تھا۔

الترمذی، وقال الحافظ: الحارث بن بلال من ثقات التابعین ۱۵۔ (نیل الاوطار ۴-۲۱۴)۔

۲۸۵۴۔ عن ابراهيم التيمي، عن ابيه، قال: قَالَ أَبُو ذَرٍّ رضي الله عنه: لَا تَصْلُحِ الْمُتَعَتَانِ إِلَّا لِمَا خَاصَّةٌ، يُعْنِي مُتَعَةَ النِّسَاءِ، وَمُتَعَةَ الْحَجِّ۔ رواه مسلم (۳-۳۸۰ مع شرحه "اكمل المعلم")۔

۲۸۵۵۔ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، فَأَتَاهُ أَبِي فَقَالَ: إِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَابْنَ الزُّبَيْرِ اخْتَلَفَا فِي الْمُتَعَتَيْنِ، فَقَالَ جَابِرٌ: فَعَلْنَا هُمَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ نَهَانَا عَنْهُمَا عُمَرُ فَلَمْ يُعِدْ لَهُمَا۔ رواه مسلم (۳-۳۹۷)۔

۲۸۵۶۔ وعنه، عن ابيه، عَنْ أَبِي ذَرٍّ رضي الله عنه فِي مُتَعَةِ الْحَجِّ: لَيْسَتْ لَكُمْ، وَلَيْسَتْ بِنِسَاءٍ فِي شَيْءٍ، إِنَّمَا كَانَتْ رُخْصَةً لَنَا أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ۔ رواه النسائي بسند صحيح۔ (زاد المعاد ۱-۲۱۳)۔

۲۸۵۷۔ وَعَنْهُ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سُئِلَ عُثْمَانُ رضي الله عنه عَنْ مُتَعَةِ الْحَجِّ؟ فَقَالَ: كَانَتْ لَيْسَتْ لَكُمْ۔ رواه ابوداود بسند صحيح۔ (زاد المعاد ۱-۲۱۳)۔

۲۸۵۳۔ حارث بن بلال فرماتے ہیں کہ ان کے والد نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ کیا فسخ الحج بالعمرة ہمارے لئے خاص ہے یا کہ تمام (قیامت تک آنے والے) لوگوں کے لئے اجازت ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ صرف ہمارے لئے خاص ہے۔ (رواہ الحمہ الا ترمذی)۔

فائدہ: اس حدیث کو اصحاب سنن نے روایت کیا ہے اور ابوداؤد اور نسائی نے حارث بن بلال پر سکوت کیا ہے اور حنفی صاحب نے اس کو ثقہ تابعی کہا ہے۔ لیکن خدا ناس کرے ضد کا کہ ابن قیم اس حدیث کو نہ مانے پر مصر ہیں۔ لیکن غیر مقلدین کو اب یہاں سانپ سونگھ گیا ہے کہ وہ ابن قیم پر کچھ تہرہ نہیں کرتے۔

۲۸۵۳۔ ابراہیم تیمی اپنے باپ کے واسطے سے فرماتے ہیں کہ ابو ذرؓ نے فرمایا کہ دو صحیح (یعنی فتح الحج بالعمرة اور صحیح النسائي) صرف ہمارے لئے خاص تھے۔ (مسلم)

۲۸۵۵۔ ابو نضرہ فرماتے ہیں کہ میں جابر بن عبد اللہ کے پاس تھا کہ کسی نے آکر کہا کہ ابن عباسؓ اور ابن الزبیرؓ دونوں صحیح (فتح الحج بالعمرة اور صحیح النساء) کے بارے میں اختلاف کرتے ہیں اس پر جابرؓ نے فرمایا کہ ہم حضور ﷺ کے زمانے میں انہیں کرتے تھے پھر ہمیں ان دونوں سے حضرت عمرؓ نے منع کر دیا تو ہم نے دوبارہ انہیں نہیں کیا۔ (مسلم)

۲۸۵۶۔ ابو نضرہ اپنے باپ کے واسطے سے ابو ذرؓ سے فتح الحج بالعمرة کے بارے میں نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ تمہارے لئے جائز نہیں اور نہ ہی تمہارا اس سے کوئی واسطہ ہے۔ یہ تو صرف اصحاب محمد کے لئے جائز ہوا تھا۔ (نسائی)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

۲۸۵۸- عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ نَوْفَلٍ: أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ قَالَ لَهُ: سَلْ لِي غُرُورَةَ بَنِي
 إِسْرَءِيلَ عَنْ رَجُلٍ أَهْلٍ بِالْحَجِّ فَإِذَا طَافَ بِالْبَيْتِ أَيْحَلُ أَمْ لَا؟ قَالَ: فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ: لَا يَحِلُّ مَنْ
 هَلَكَ بِالْحَجِّ إِلَّا بِالْحَجِّ، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ وَفِيهِ: قَدْ حَجَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَخَبَّرْتَنِي عَائِشَةُ أَنَّ أَوَّلَ
 شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ حِينَ قَدِمَ مَكَّةَ أَنَّهُ تَوَضَّأَ، ثُمَّ طَافَ بِالْبَيْتِ، ثُمَّ حَجَّ أَبُو بَكْرٍ، فَكَانَ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ
 طَوَافَ بِالْبَيْتِ، ثُمَّ لَمْ تَكُنْ عُمْرَةً، ثُمَّ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، ثُمَّ حَجَّ عُثْمَانُ، فَرَأَيْتُهُ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ
 طَوَافَ بِالْبَيْتِ، ثُمَّ لَمْ تَكُنْ عُمْرَةً، ثُمَّ مُعَاوِيَةُ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، ثُمَّ حَجَّ جَعْفَرُ بْنُ أَبِي الزُّبَيْرِ
 فِي الْعَوَامِ، فَكَانَ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ الطَّوَافُ بِالْبَيْتِ، ثُمَّ لَمْ تَكُنْ عُمْرَةً، ثُمَّ رَأَيْتُ الْمُهَاجِرِينَ
 أَنْصَارًا يَفْعَلُونَ ذَلِكَ، ثُمَّ لَمْ تَكُنْ عُمْرَةً، ثُمَّ آخِرُ مَنْ رَأَيْتُ فَعَلَ ذَلِكَ ابْنُ عُمَرَ، ثُمَّ لَمْ
 تَكُنْ عُمْرَةً. فَهَذَا ابْنُ عُمَرَ عِنْدَهُمْ أَفَلَا يَسْأَلُونَهُ؟ وَلَا أَحَدٌ مِمَّنْ مَضَى مَا كَانُوا يَبْدَأُونَ
 شَيْءَ حِينَ يَضَعُونَ أَقْدَامَهُمْ أَوَّلَ مِنَ الطَّوَافِ بِالْبَيْتِ، ثُمَّ لَا يَحِلُّونَ، وَقَدْ رَأَيْتُ أُمَّتِي

۲۸۵۷- ابونضر اپنے باپ کے واسطے سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ سے نسخ الحج بالعمرة کے بارے میں پوچھا گیا تو
 نے فرمایا کہ یہ ہمارے لئے خاص تھا۔ تمہارے لئے جائز نہیں۔ (ابوداؤد)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ نسخ الحج بالعمرة صحابہ کے لئے خاص تھا اب اس کی اجازت نہیں۔

۲۸۵۸- محمد بن نوفل فرماتے ہیں کہ ایک آدمی عراق سے آئے اور انہوں نے مجھ سے کہا کہ میں عروہ بن الزبیر سے یہ مسئلہ
 پوچھ کر آگئی کہ شخص حج کا احرام باندھ کر آئے تو کیا وہ طواف سعی کر کے (یعنی صرف عمرہ کے اعمال کر کے) احرام کھول سکتا ہے؟ تو عروہ
 نے میرے فرمایا کہ جس نے حج کا احرام باندھا ہے وہ صرف حج کر کے ہی احرام کھول سکتا ہے (یعنی عمرہ کر کے احرام نہیں کھول سکتا۔ یعنی
 بالعمرة جائز نہیں) پھر اس کے بعد محمد بن نوفل نے لمبی حدیث ذکر کی اور یہ بھی فرمایا کہ حضرت عائشہؓ نے مجھے اطلاع دی کہ حضور ﷺ
 نے میں آ کر سب سے پہلے وضو کر کے طواف کیا۔ پھر آپ ﷺ کے بعد حضرت ابوبکرؓ نے بھی سب سے پہلے بیت اللہ کا طواف کیا۔ لیکن
 میں نے حج کے احرام کو عمرہ کے احرام میں نہیں بدلا تھا۔ پھر ان کے بعد عمرؓ نے بھی ایسے ہی کیا۔ پھر حضرت عثمانؓ نے حج کیا تو انہوں نے
 سب سے پہلے بیت اللہ کا طواف کیا اور حج کے احرام کو عمرہ کے ساتھ نسخ نہیں کیا تھا۔ پھر اس کے بعد معاویہؓ اور عبد اللہ بن عمرؓ نے بھی ایسا
 کیا۔ پھر میں نے ابوالزبیر بن العوامؓ کے ساتھ حج کیا تو انہوں نے بھی سب سے پہلے بیت اللہ کا طواف کیا۔ لیکن حج کو عمرہ کے ساتھ نسخ
 نہیں کیا۔ پھر مہاجرین و انصار کو بھی ایسے ہی کرتے دیکھا (یعنی حج کو عمرہ سے نسخ نہیں کیا)۔ وہ آخری شخص جس کو میں نے یہ کرتے (یعنی
 تمام باندھ کر طواف کرتے) دیکھا وہ ابن عمرؓ تھے۔ لیکن انہوں نے بھی حج کے احرام کو عمرہ کے ساتھ ختم نہیں کیا۔ اور ابن عمرؓ تمہارے
 بعد ہیں تم ان سے پوچھ کیوں نہیں لیتے۔ تمام گزشتہ صحابہؓ حج کا احرام باندھ کر سب سے پہلے بیت اللہ کا طواف کرتے تھے لیکن احرام
 ختم نہیں تھے۔ اور میں نے اپنی والدہ اور خالہ کو بھی دیکھا ہے کہ جب وہ حج کا احرام باندھ کر مکہ آئیں تو انہوں نے سب سے پہلے بیت

وَحَالَتِي جَمِينَ تَقْدَمَانِ لَا تَبْدَأَنَّ بِشَيْءٍ أَوَّلَ مِنَ الطَّوَافِ بِالْبَيْتِ، تَطُوفَانِ بِهِ، ثُمَّ لَا تَجْلَانِ۔
رواہ مسلم فی "صحیحہ"۔ (زاد المعاد) واللفظ لہ والبخاری۔ (۱-۲۱۶)۔

۲۸۵۹- عَنْ وَبَرَةَ، قَالَ: كُنْتُ جَالِسَةً عِنْدَ ابْنِ عُمَرَ، فَجَاءَهُ رَجُلٌ، فَقَالَ: أَيْضَلُحْ لِي أَنْ أَطُوفَ بِالْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ أَتِيَ الْمُؤَقِفَ؟ فَقَالَ: نَعَمْ، فَقَالَ: فَإِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ: لَا تَطُفَ بِالْبَيْتِ حَتَّى تَأْتِيَ الْمُؤَقِفَ، فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: فَقَدْ حَجَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَطَافَ بِالْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ الْمُؤَقِفَ، فَيَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحَقُّ أَنْ تَأْخُذَ، أَوْ يَقُولَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِنَّ كُنْتَ صَادِقًا؟ رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي "صحیحہ" (۳: ۳۸۶ مع شرحہ)۔

بَابُ يَطُوفُ الْقَارِئُ طَوَافَيْنِ وَيَسْعَى سَعْيَيْنِ

۲۸۶۰- عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّهُ جَمَعَ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ، فَطَافَ طَوَافَيْنِ، وَسَعَى سَعْيَيْنِ وَحَدَّثَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَعَلَ ذَلِكَ۔ أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي مُسْنَدِ عَلِيٍّ، وَرَوَاهُ ثِقُونُ۔
اللہ کا طواف کیا لیکن انہوں نے احرام نہیں کھولا۔ (مسلم، بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث میں حج کی پوری تاریخ بیان کر دی گئی ہے کہ کسی صحابی نے بھی فتح الحج بالعمرة پر عمل نہیں کیا۔ کم از کم بیان جواز کے لئے تو کسی کو مل کرنا چاہیے تھا۔ لیکن عمل نہ کرنا عدم جواز پر دلالت کرتا ہے۔ اور عروہ کا اتنے کثیر صحابہ اور خلفاء کے عمل کو پیش کرتے اجماع کی طرف اشارہ کرتا ہے۔

۲۸۵۹- وبرة فرماتے ہیں کہ میں ابن عمر کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ایک آدمی نے آ کر عرض کیا کہ کیا میں موقف (عرفات کے میدان میں) جانے سے قبل طواف کر سکتا ہوں۔ تو آپ نے فرمایا ہاں۔ اس پر اس نے کہا کہ ابن عباس تو فرماتے ہیں کہ عرفات میں آنے سے قبل طواف نہ کر۔ تو ابن عمر نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے تو موقف میں آنے سے قبل طواف کیا تھا۔ اگر تو سچا ہے تو بتا کہ حضور ﷺ کا فرمان زیادہ قابل عمل ہے یا ابن عباس کا قول؟ (مسلم)۔

فائدہ: ابن عباس نے اس لئے روکا کہ طواف کرنے سے محرم حلال ہو جاتا ہے خواہ حاجی ہو یا غیر حاجی (عمرہ کرنے والا) یعنی ان کے نزدیک محرم کو اختیار ہے کہ خواہ وہ طواف کر کے حلال ہو جائے (یعنی فتح الحج بالعمرة کر لے) یا موقف سے قبل طواف نہ کر کے عمرہ باقی رہے۔ بہر حال اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک بھی فتح الحج بالعمرة جائز ہے۔ حالانکہ اس پر بھی ابن عمر نے رد فرمایا ہے لیکن اس کے باوجود ابن قیم فتح الحج بالعمرة کے وجوب پر یقین ہیں۔ واللہ اعلم۔

بَابُ قَارِئِ دَوَاطِافٍ أَوْ دَوَسَعِيٍّ كَرَّيْ

۲۸۶۰- حضرت علیؑ کے بارے میں مروی ہے کہ آپؑ نے حج قرآن کیا اور دو طواف اور دو سعی کیں اور یہ بھی بیان کیا کہ حضور ﷺ نے ایسے کیا تھا۔ (نسائی فی مسند علی)۔ اس کے راوی توثیق کردہ شدہ ہیں۔

۲۸۶۱- عن حماد بن عبد الرحمن الانصاری، عَنْ اِبْرَاهِيْمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْحَنْفِيَّةِ، طُفْتُ مَعَ أَبِي وَقَدْ جَمَعَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ، فَطَافَ لَهُمَا طَوَافَيْنِ، وَسَعَى لَهُمَا سَعْيَيْنِ، حَدَّثَنِي: أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَعَلَ ذَلِكَ، وَحَدَّثَهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَعَلَ ذَلِكَ- اَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي سُنَنِ الْكُبْرَى، وَسَنَدُهُ حَسَنٌ- (فتح القدير ۲-۴۱۵)

۲۸۶۲- اخبرنا ابو حنیفہ، ثنا منصور بن المعتمر، عن ابراهيم النخعي، عن ابی نصر سلمی، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: إِذَا أَهْلَلْتَ بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فَطُفْتُ لَهُمَا طَوَافَيْنِ، وَسَعَى لَهُمَا سَعْيَيْنِ بِالضُّفَا وَالْمُرْوَةِ- قَالَ مَنْصُورٌ: فَلَقِيتُ مُجَاهِدًا وَهُوَ يُقْبِئُ بِطَوَافٍ وَاحِدٍ مِائَتَ قَرْنٍ، فَحَدَّثَنِي بِهِمَا الْحَدِيثَ، فَقَالَ: لَوْ كُنْتُ سَمِعْتُهُ لَمْ أَقْبِ إِلَّا بِطَوَافَيْنِ، وَأَمَّا بَعْدَهُ فَلَا مَنَى إِلَّا بِهِمَا- اَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِي "الْآثَارِ" (۵۰)- وَفِي "فتح القدير" (۲: ۴۱۶): لَا شَبَهَةَ فِي هَذَا السَّنَدِ- وَقَدْ رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ فِي "سُنَنِهِ" اَيْضًا، وَقَدْ احْتَجَّ بِهِ مُجَاهِدٌ، وَتَرَكَ بِهِ قَوْلُهُ "أَوَّلٌ"، وَهُوَ إِمَامٌ مُجْتَهِدٌ، فَاخْذِهِ بِهِ تَصْحِيحٌ لَهُ كَمَا أَصْلَاهُ فِي الْمَقْدَمَةِ فَلْتَرَجِعْ،

۲۸۶۱- ابراہیم بن محمد بن الحنفیہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد کے ساتھ طواف کیا جبکہ آپ کاج قرآن تھا۔ آپ نے دو طرف اور دو سعی کیں۔ اور والد صاحب نے مجھ سے بیان کیا کہ حضرت علیؑ نے ایسے ہی کیا تھا۔ اور ان سے حضرت علیؑ نے ارشاد فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسے ہی کیا تھا۔ (سنن کبریٰ للنسائی) اس کی سند حسن ہے۔ (فتح القدير)

۲۸۶۲- علی بن ابی طالبؑ فرماتے ہیں کہ جب توجہ اور عمرہ دونوں کا اکٹھا احرام باندھے (یعنی قارن ہو) تو ان دونوں (حج و عمرہ) کے لئے دو طواف اور دو سعی کر۔ منصور راوی کہتے ہیں کہ پھر میں مجاہدؒ سے ملا جو قارن کے لئے ایک طواف کا فتویٰ دیتے تھے، میں نے ان سے یہ حدیث بیان کی تو انہوں نے فرمایا اگر میں نے یہ حدیث پہلے سنی ہوتی تو دو طوافوں کا ہی فتویٰ دیتا۔ آج کے بعد میں دو طوافوں کا ہی فتویٰ دوں گا۔ (کتاب الآثار امام محمد)۔ فتح القدير میں ہے کہ اس کی سند میں کوئی شبہ نہیں ہے۔ دارقطنی نے بھی اس کو اپنی سنن میں روایت کیا ہے۔ مجاہد نے اس کو حجت بناتے ہوئے اپنے پہلے قول (ایک طواف و ایک سعی) کو ترک فرما دیا اور مجاہد امام مجتہد ہیں اور امام مجتہد کا اس کو امتثال بنانا اس حدیث کے صحیح ہونے کی دلیل ہے۔ ابو عمر تمہید میں ابو نصر علیؑ کی یہ حدیث بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اعمش۔ ابراہیم اور مالک بن حارث سے اور انہوں نے عبد الرحمن بن اذینہ سے روایت کیا ہے اور یہ سند عمدہ ہے (جو ہرقی)۔ میں کہتا ہوں کہ ہونی نے بھی اعمش والی سند کی معافی (۱-۴۰۶) میں ترجیح کی ہے اور وہ بھی عمدہ سند ہے۔

وابونصر السلمي ذكره ابن خلفون في الثقات، كما في "تعجيل المنفعة" (۵۲۳)۔ و ذکر ابن عمر في "التمهيد" حديث ابی نصر عن علی، ثم قال: وروی الاعمش هذا الحديث عن ابراهيم، ومالك بن الحارث عن عبد الرحمن بن اذينة، قال: سألت عليا فذكره، وهذا اسناده جيد۔ (الجوهر النقي ۱: ۳۴۲)۔ قلت: وقد اخرج الطحاوی سند الاعمش في "معاني الآثار" له وهو سند جيد (۱: ۴۰۶)۔

۲۸۶۳- ثنا هشيم، عن منصور بن زاذان، عن الحكم، عن زياد بن مالك، أن علي بن وائل مسعود رضي الله عنهما قالا: القارن يطوف طوافين۔ اخرجه ابن ابی شيبه، وسعيد بن منصور، ورجال هذا السند ثقات، و زياده بن مالك ذكره ابن حبان في الثقات۔ (الجوهر النقي ۱: ۳۴۲)۔ قلت: والحديث ذكره الزيلعي في "نصب الراية" (۱: ۵۲۵)۔ والحافظ في الدراية (۲۰۴) فزاد ويسعى سعيين اه وفي معاني الآثار (۱: ۴۰۶) بطريق سعيد بن منصور بسنده قالا: القارن يطوف طوافين، ويسعى سعيين۔

۲۸۶۴- عن حماد بن سلمة، عن حماد بن ابی سليمان، عن ابراهيم النخعي: أن الصبي بن مَعْبِدٍ قرَنَ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فَطَافَ لَهُمَا طَوَافَيْنِ، وَسَعَى سَعْيَيْنِ، وَلَمْ يَحِلَّ بَيْنَهُمَا وَأَهْدَى، وَأَخْرَجَهُ بِذَلِكَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ: هُدِيتَ لِسُنَّةِ نَبِيِّكَ ﷺ۔ رواه ابن حزم في "المحلى"۔ (الجوهر النقي ۱- ۳۴۳)۔ والاسناد المذكور حسن كما لا يخفى۔

فائدہ: امام محمد مجتہد کا اس سے اسناد لال کرنا بھی اس کی صحت کی دلیل ہے اور عبد الرحمن بن اذینہ کا تابع بھی موجود ہے۔ ۲۸۶۳- زياد بن مالک سے مروی ہے کہ حضرت علیؑ اور حضرت ابن مسعودؓ فرمایا کرتے تھے کہ قارن دو طواف کرے (مصنف ابن ابی شيبه، سعيد بن منصور) اس سند کے راوی ثقہ ہیں اور زياد بن مالک کو ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے (جوہر نقی)۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث نصب الراية (ج: ۱ صفحہ ۵۲۵) اور درایہ (صفحہ ۲۰۴) میں بھی ہے۔ اور انہوں نے یہ الفاظ زیادہ ذکر کئے ہیں کہ دو سعي بھی کرے۔ اور شرح معانی الآثار میں سعيد بن منصور کے طریق میں ہے کہ حضرت علیؑ اور حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ قارن دو طواف اور دو سعي کرے۔

۲۸۶۴- ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ صبي بن معبد نے حج قرآن کیا اور ان کے لئے دو طواف اور دو سعي کیں، ان دونوں طوافوں کے درمیان آپ نے احرام نہیں کھولا۔ اور آپ اپنے ساتھ قربانی کا جانور بھی لائے تھے۔ جب یہ بات عمر بن خطابؓ سے کی گئی تو انہوں نے فرمایا کہ تجھے نبی کی سنت کی ہدایت کی گئی ہے (یعنی تو نے سنت پر عمل کیا ہے)۔ اسے ابن حزم نے محلی میں بیان کیا ہے (الجوہر

الحديث لا يسقط من اول الاسناد الا من لا حاجة الى ذكره، ولم يعله ابن الترمذاني الا ما فيه من ارسال النخعي، فانه لم يدرك عمر ولا الصبي، ثم اجاب بما حاصله ان مراسيل النخعي عندهما صحاح اهـ. والحديث اخرجه ابو حنيفة الامام في "مسنده" (۱۲۱، ۱۲۲):
عن حماد بن ابى سليمان هكذا واطول منه- (فتح القدير ۲: ۴۱۵)-

۲۸۶۵- ثنا ابو محمد بن صاعد، ثنا محمد بن يحيى الازدي، ثنا عبد الله بن داود، عن شعبة، عن حميد بن هلال، عن مطرف، عن عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ رضي الله عنه: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ طَافَ طَوَافَيْنِ، سَعَى سَعْيَيْنِ- اخرجه الدارقطني في "سننه"، ثم قال: ان محمد بن يحيى حدث بهذا من حفظه، فوهم في متنه، والصواب بهذا الاسناد انه عليه السلام قرن الحج والعمرة، وليس فيه ذكر الطواف والسعي، وقد حدث به محمد بن يحيى على الصواب مرارا، يقال: انه رجع عن ذكر الطواف والسعي، قال ابن الترمذاني: قوله: "حدث به من حفظه فوهم" لم ينسبه الى احد ممن يعتمد عليه، وكذا قوله: ويقال: انه رجع عنه- والظاهر ان المراد انه سكت عنه، واذا ذكر هذه الزيادة مرة و سكت عنها مرة لعذر لا تترك الزيادة، ولو كان في الحديث علة اخرى غير هذا لذكره الدارقطني ظاهرا اهـ- (الجواهر النقي ۱: ۳۴۳)- وقال ابن الهمام: ومحمد بن يحيى هذا قال الدارقطني: ثقة، وذكره ابن حبان في كتاب الثقات، والحاصل انه ثقة، ثبت عنه انه ذكر زيادة على غيره، والزيادة من الثقة مقبولة اهـ- (فتح القدير ۲: ۴۱۶)-

۲۸۶۶- ثنا حفص بن غياث، عن حجاج، عن الحكم، عن عمرو، عن الْحَسَنِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: إِذَا قَرَنْتَ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فَطُفْ طَوَافَيْنِ، وَاسْعَ سَعْيَيْنِ- اخرجه ابن ابى شيبه في "مصنفه"- (نصب الراية ۱: ۵۲۵)- وفيه الحجاج بن ارطاة متكلم

نہ اس کی سند حسن ہے اور مرسل ابراہیم نخعی صحیح ہیں۔ اور یہ حدیث امام اعظم ابو حنیفہؒ نے اپنی مسند میں بیان کی ہے۔

۲۸۶۵- عمران بن حصینؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے دو طواف اور دو سعی کیں (سنن دارقطنی)۔ محمد بن یحییٰ کو دارقطنی نے تصحیح کی ہے۔ اور ثقہ کی زیادتی معتبر ہے (فتح القدير)

۲۸۶۶- حسن بن علیؓ فرماتے ہیں کہ جب توجہ قرآن کرے تو دو طواف اور دو سعی کر (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ حجاج بن ارطاة حدیث میں اور باقی راوی ثقہ ہیں اور اس اثر کو حافظ نے درایت میں ذکر کر کے اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ اثر کم از کم حسن ہے)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ قارن کو دو طواف اور دو سعی کرنی چاہیے نیز ثقہ راویوں کا یہ کہنا کہ حضور ﷺ نے دو طواف کیے ہیں یہ اثبات زیادتی ہے اور ثقہ کی زیادتی مقبول ہے، نیز ثبت ثانی سے رائج ہوتی ہے اور جن راویوں نے ایک طواف کا ذکر کیا

فیہ، وهو حسن الحديث كما مر غیر مرة، والباقون ثقات معروفون، والاثر ذكره الحافظ في "الدرایة" وسکت عنه (۲۰۴)۔

بَابُ اخْتِصَاصِ الْمُتَمَتِّعَةِ وَالْقَرَانِ بِمَنْ كَانَ خَارِجَ الْمَوَاقِيتِ وَوُجُوبِ الْهَدْيِ عَلَى الْمُتَمَتِّعِ وَالْقَارِنِ

۲۸۶۷- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ مُتَمَتِّعِ الْحَجِّ فَقَالَ: أَهْلُ الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ وَأَزْوَاجُ النَّبِيِّ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوُدَاعِ، فَأَهْلَلْنَا، إِلَى أَنْ قَالَ بَعْدَ ذِكْرِ التَّمَتُّعِ

ہے ممکن ہے کہ انہوں نے دوسرا طواف کرتے ہوئے نہ دیکھا ہو۔ لیکن عدم روایت عدم طواف کو مستلزم نہیں۔ باقی دخلت العمرة فی الحج والی دلیل کئی معانی کی محتمل ہے جو غیر صریح ہونے کی وجہ سے مذکورہ بالا صریح دلائل کی معارض نہیں ہو سکتی۔ اسی طرح یہ بھی یاد رکھیں کہ حضرت عائشہؓ بھی قارن نہیں تھیں کیونکہ حدیث بخاری میں صراحت ہے کہ آپ ﷺ نے ان سے حیض آجانے پر فرمایا کہ "دعہ عمر تک" کہ اپنا عمرہ چھوڑ دو۔ اور حج کا احرام باندھ لو۔ پھر بعد میں آپ نے تنعیم سے عمرہ قضاء دیا، اس پر مزید دلیل یہ ہے کہ اگر آپ قارن یا متمتع (اصطلاحی) ہوتیں تو آپ پر یقیناً بالاتفاق آیت قرآنی ﴿فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ کی وجہ سے اور امت کے اجماع کی وجہ سے ہدی واجب ہوتی۔ لیکن بخاری میں صراحت ہے کہ آپؐ فرماتی ہیں کہ مجھ پر کوئی ہدی، صدقہ واجب نہ ہوا، اور یہی سچ ہے اور اس سے تمام اختلافی روایات جمع ہو جاتی ہیں اور ان میں تطبیق ہو جاتی ہے۔ نیز مسلم میں ہی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ آپؐ فرماتی ہوئیں حضور ﷺ کے پاس تشریف لائیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تجھے کیا ہوا تو حضرت عائشہؓ نے کہا کہ "منعت العمرة" کہ آپ نے عمرہ سے روک دیا ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ پھر کیا ہوا پھر آپ ﷺ نے فرمایا "فکونی فی حجاج ففعلی اللہ ان یرزقکھا" کہ آپ اب اپنے حج میں ہو جائیں اور شاید اللہ تجھے عمرہ بھی عنایت کر دے۔ یہ اس بات میں صراحت ہے کہ وہ عمرہ کرنے سے روک دی گئی تھیں اور قارن نہ تھیں۔ باقی یسعک طوافک لحجک و عمرتک کے الفاظ میں عبد اللہ بن طاؤس عن ابیہ کا تفرد ہے اور مجاہد کا عائشہؓ سے سماع بھی مختلف فیہ ہے جو کہ بخاری و مسلم کی متفق علیہ روایات کے معارض نہیں بن سکتے۔

باب متمتع اور قارن صرف ان لوگوں کے لئے خاص ہے جو مواقیت سے باہر رہتے ہوں

اور متمتع اور قارن پر ہدی واجب ہے

۲۸۶۸- ابن عباسؓ سے حج تمتع کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ حجۃ الوداع کے موقع پر مہاجرین، انصار، امہات المؤمنین نے اور ہم نے حج احرام باندھا تھا۔ (حج تمتع کے ذکر کے بعد فرمایا) جب ہم مناسک حج سے فارغ ہو گئے تو ہم نے آکر بیت اللہ کا طواف اور صفا مروہ کی سعی کی۔ اس طرح ہمارا حج پورا ہو گیا اور قربانی ہم پر واجب ہو گئی۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وہو کچھ قربانی کا جانور میسر ہو تو اسے ذبح کرے اور جسے قربانی کی استطاعت نہ ہو تو تین دن روزے ایام حج میں رکھے اور سات روزے صحرے واپس ہونے پر رکھے"۔ قربانی میں بکری بھی کافی ہے۔ لوگوں نے حج اور عمرہ دونوں ایک ہی سال میں ایک ساتھ کیے تھے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ

فَرَعْنَا مِنَ الْمَنَاسِكِ جُنًّا، فَطَفُنَا بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، فَقَدْ تَمَّ حَجُّنَا، وَعَلَيْنَا الْهَدْيُ،
 ﴿فَمَا اسْتَسِيرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا
 رَجَعْتُمْ﴾ إِلَى أَنْصَارِكُمْ، أَلْشَاءُ تُجْرَى، فَجَمَعُوا نُسُكَيْنِ فِي غَامِ بَيْنِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ، فَإِنَّ اللَّهَ
 عَمِيَ أَنْزَلَهُ فِي كِتَابِهِ، وَسَنَّهُ نَبِيُّهُ ﷺ، وَأَبَاحَهُ لِلنَّاسِ غَيْرِ أَهْلِ مَكَّةَ، قَالَ اللَّهُ: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ
 يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾، وَأَشْهُرُ الْحَجِّ الَّتِي ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى: شَوَّالٌ، وَذُو الْقَعْدَةِ،
 وَالْحِجَّةُ، فَمَنْ تَمَتَّعَ فِي هَذِهِ الْأَشْهُرِ فَعَلَيْهِ ذَمٌّ أَوْ صَوْمٌ۔ الحديث أخرجه البخارى۔ (فتح
 مبررى ۳-۲۸۰)

۲۸۶۸۔ حدثنا ابن بشار، ثنا عبد الرحمن، ثنا عبد الله بن المبارك، عن عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 بْنِ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ، عَنْ مَكْحُولٍ: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ قَالَ:
 مَنْ كَانَ دُونَ الْمَوَاقِيتِ حَدَّثَنَا الْمُثَنَّى، ثنا سُوَيْدٌ، أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ بِإِسْنَادِهِ مِثْلَهُ، إِلَّا أَنَّهُ
 كَانَ مَا كَانَ دُونَ الْمَوَاقِيتِ إِلَى مَكَّةَ۔ أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (۲: ۱۹۴)۔
 سندہ حسن صحیح۔

۲۸۶۹۔ حدثنا الحسن بن يحيى، قال: أخبرنا عبد الرزاق، عن معمر، عن رجل، عَنْ

خود اپنی کتاب میں یہ حکم نازل کیا تھا۔ اور رسول اللہ ﷺ نے اس پر خود عمل کر کے تمام لوگوں کے لئے مباح قرار دیا تھا۔ لیکن مکہ والوں
 نے یہ جائز نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ذَلِكْ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ یعنی یہ (تمتع اور
 قربان) اس شخص کے لئے ہے جس کے اہل و عیال مسجد حرام کے قرب و نواح میں نہ رہتے ہوں اور حج کے جن مہینوں کا قرآن میں ذکر ہے وہ
 مہینے ذی قعدہ اور ذوالحجہ ہیں۔ تو جو شخص ان مہینوں میں عمرہ کر کے حج کرے گا اس پر قربانی واجب ہوگی یا روزے۔ (بخاری)۔

فائدہ: قرآن کی آیت اور اس حدیث میں واضح طور پر اشارہ ہے کہ دونوں یعنی حج اور عمرہ کے اعمال ایک ہی سال اشرف حج
 میں بجا لانا مکہ کیوں کے لئے جائز نہیں۔ یہ صرف آفاقوں (میقات سے باہر رہنے والوں) کے لئے جائز ہے۔ اور حدیث سے یہ بھی معلوم
 ہوتا ہے کہ تمتع یا قرآن کرنے والوں پر قربانی واجب ہے۔

۲۸۶۸۔ مکحول فرماتے ہیں کہ قرآن پاک کی یہ آیت ﴿ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾
 مسجد حرام کے حاضرین سے مراد وہ لوگ ہیں جو مواقیات کے اندر رہتے ہیں اور ابن المبارک فرماتے ہیں کہ مواقیات سے لے کر مکہ تک
 کے والے لوگ مراد ہیں۔ (تفسیر طبری)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

۲۸۶۹۔ عطاء فرماتے ہیں کہ جس کے اہل و عیال مواقیات کے اندر رہتے ہیں وہ مکہ کی طرح ہے۔ وہ تمتع اور قرآن نہ

بِمَ أَكَلٍ وَشُرَابٍ، وَلَا صَوْمَ فِيهَا، يَغْنَى أَيَّامَ التَّشْرِيقِ۔ رواه احمد، والبخاري۔ وقال في "تجمع الزوائد": رجالهما رجال الصحيح۔ (نیل الاوطار ۴-۱۴۴)۔ ولفظ الطحاوی: إِنَّهَا بِمَ أَكَلٍ وَشُرْبٍ وَبِعَالٍ۔ (۱-۴۲۸)۔ ولفظ ابن ماجہ وابن حبان عن ابن عباس رضی اللہ عنہما: وَالْبَعَالُ قَوَاعِ النِّسَاءِ۔ (نیل ۴: ۱۴۴)۔

۲۸۷۲۔ حدثنا محمد بن خزيمة، ثنا حجاج بن المنهال، ثنا حماد بن سلمة، انا حجاج، عن عمرو بن شعيب، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ: إِنَّ رَجُلًا أَتَى عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَوْمَ الْحَجَرِ، فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! إِنِّي تَمَتَّعْتُ وَلَمْ أُهْدِ وَلَمْ أَصُمْ فِي الْعَشْرِ، فَقَالَ: سَلْ فِي حَرِّكَ؟ ثُمَّ قَالَ: يَا مُعَقِّيبُ! أَعْطَهُ شَاةٌ۔ رواه الطحاوی (۴: ۴۳۱) وسنده حسن۔

۲۸۷۳۔ عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ رضی اللہ عنہ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَهُ وَأَوْسَ بْنَ الْحَدَّثَانِ أَيَّامَ التَّشْرِيقِ، فَنَادَا: أَنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مُؤْمِنٌ، وَأَيَّامُ مَنَى أَكَلٍ وَشُرْبٍ۔ رواه احمد وسلم۔ (نیل الاوطار ۴-۲۱)۔

۲۸۷۴۔ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْعَاصِ، أَنَّهُ قَالَ لِإِبْنِهِ عَبْدِ اللَّهِ فِي أَيَّامِ التَّشْرِيقِ: إِنَّهَا الْآيَّامُ الَّتِي

فائدہ: امام طحاوی نے جو کہ اس فن میں ید طولی رکھتے ہیں، سولہ صحابہؓ سے ایام تشریق میں روزہ رکھنے سے نبی اور منع کی حدیث روایت کی ہے اور پھر چونکہ یہ منادی تمام حاجیوں کے لئے کرائی گئی تھی جس میں قارن اور متمتع بھی تھے اور ان کا استثناء بھی نہیں کیا گیا معلوم ہوا کہ قارن اور متمتع بھی روزے نہیں رکھ سکتے۔

۲۸۷۲۔ سعید بن مسیب فرماتے ہیں کہ ایک آدمی دس ذی الحجہ کو حضرت عمرؓ کے پاس آ کر کہنے لگا اے امیر المؤمنین! میں نے تمتع کیا ہے اور میرے پاس ہدی بھی نہیں ہے اور میں روزے بھی نہ رکھ سکا تو آپ نے فرمایا اپنی قوم میں سے کسی سے (قربانی کا جانور) لے، پھر آپ نے فرمایا اے معقیب اسے بکری دے دو۔ (طحاوی)۔ اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تین روزے فوت ہو جانے پر ہدی متعین ہو جاتی ہے۔ ورنہ حضرت عمرؓ اس شخص سے نہ کہتے کہ ایام تشریق میں روزے رکھے۔

۲۸۷۳۔ کعب بن مالک فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اسے اور اوس بن حدثان کو ایام تشریق میں بھیجا کہ یہ اعلان کر دو کہ تم میں صرف مسلمان داخل ہوگا اور منی کے دن کھانے اور پینے کے دن ہیں۔ (احمد و مسلم)۔

۲۸۷۴۔ عمرو بن العاص کے بارے میں آتا ہے کہ انہوں نے اپنے بیٹے سے ایام تشریق کے بارے میں فرمایا کہ یہ وہ دن ہیں جن میں حضور ﷺ نے روزے رکھنے سے منع فرمایا اور ان میں روزہ نہ رکھنے کا حکم فرمایا۔ (ابوداؤد، ابن المنذر)۔ ابن خزیمہ، اور ابن

نہی رسول اللہ ﷺ غن صومہین، وأمر بفطرہن، أخرجه ابو داود، وابن المنذر، وصححه ابن خزيمة، والحاكم۔ (فتح الباری ۴-۲۱۱)۔

۲۸۷۵۔ أخبرنا ابو حنیفہ، عن حماد، عن إبراهيم، فی الرجل یفوتہ صوم ثلاثہ ایام فی الحج قال: علیہ الہدی، لا بد منه ولو أن یبیع ثوبہ۔ أخرجه محمد فی "الآثار" لہ (۵۲)۔ وسندہ صحیح۔

حجبان نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: ان احادیث کے عموم سے معلوم ہوتا ہے کہ ایام تشریق میں روزے نہ رکھے جائیں۔ متمتع اور قارن بھی اس عموم میں داخل ہیں۔

۲۸۷۵۔ ابراہیم نخعی نے فرمایا کہ اگر متمتع و قارن سے ایام حج کے تین دن کے روزے چھوٹ جائیں تو اس پر ہدی واجب ہو جاتی ہے، اگرچہ اسے کپڑے بیچ کر ہی کیوں نہ خریدنی پڑے۔ (کتاب الآثار امام محمد)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: (۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایام حج کے روزے چھوٹ جانے پر ہدی واجب ہو جاتی ہے۔ اور ایام تشریق میں روزے نہیں رکھ سکتا۔ (۲) بعض لوگوں نے کہا ہے کہ متمتع کے پاس ہدی کی طاقت نہ ہو اور وہ یوم عرفہ تک تین روزے بھی نہ رکھ سکتا ہو تو اس کے لئے ایام تشریق یعنی گیارہ بارہ تیرہ تاریخ کو روزے رکھنا جائز ہے۔ اور ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہ اور حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ اگر متمتع کے پاس ہدی نہ ہو تو وہ یوم عرفہ تک روزے رکھے اور اگر وہ روزے بھی نہ رکھ سکا اور ہدی بھی اس کے پاس نہیں تو وہ ایام تشریق میں (گیارہ، بارہ، تیرہ کو) کو روزے رکھے اور اسی طرح قرآن کی آیت ﴿فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ فِي الْحَجِّ﴾ میں فی الحج عام ہے جو باقی یوم آخر اور مابعد یوم آخر دونوں کو شامل ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضور ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر سعد بن ابی وقاص، کعب بن مالک، اوس بن الحد ثانی، علی بن ابی طالب، عبداللہ بن حذافہ، بشر بن حکیم، معمر بن عبداللہ عدوی وغیرہم کو حکم دیا کہ وہ اس بات کا اعلان کریں کہ قیام منیٰ میں روزے نہ رکھے جائیں۔ (طحاوی)۔ لہذا یہ حدیث مرفوع ہے قطعی طور پر لیکن انفس ہے کہ حافظ ابن حجرؒ کو اس کے مرفوع ہونے میں شک ہے اور حدیث عائشہ و ابن عمرؓ جو اباحت میں ہے کو مرفوع سمجھتے ہیں حالانکہ امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ وہ ان دونوں حضرات کا عموم آیت سے استنباط ہے اور مرفوع نہیں۔ پھر امام ابو بکر جصاص فرماتے ہیں کہ ایام تشریق میں روزے کی ممانعت کی احادیث متواتر ہیں۔ دیکھئے معانی الآثار طحاوی اور متواتر حدیث سے عموم آیت میں تخصیص درست ہے پھر عجیب اتفاق کہ خود جواز کے قائلین بھی اس میں تخصیص کر چکے ہیں وہ اس طرح کہ بالاتفاق یوم نحر میں صوم منع ممنوع ہے حالانکہ وہ بھی ایام حج میں سے ہے بلکہ اس کا ایام حج میں سے شمار ہونا اولیٰ ہے نسبت ایام تشریق کے تو جب حکم عام میں سے ایک فرد خاص کر لیا گیا تو اس کا عموم باقی افراد میں قطعی نہ رہا۔ اس کی مزید توضیح یہ ہے کہ قضاء رمضان کے بارے میں حکم ہے کہ ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ اَيَّامٍ اُخَرَ﴾ جو اپنے عموم کی وجہ سے سال کے تمام ایام اور ایام تشریق کو بھی شامل ہے۔ لیکن انہی مذکورہ بالا احادیث کی وجہ سے ہی اس آیت کے عموم میں تخصیص کی گئی ہے تو ثابت ہو گیا کہ بالاتفاق یہ احادیث متواتر ہونے کی وجہ سے آیت کے عموم کے لئے تخصیص بن سکتی ہیں۔ لہذا فصیام ثلثة ایام میں ایام تشریق (ایام منیٰ) شامل نہ ہونگے۔ الحمد للہ احناف کا یہی مسلک ہے۔

بَابُ طَرِيقِ التَّمَتُّعِ وَأَنَّهُ مَعَ سَوْقِ الْهَدْيِ أَفْضَلُ مِنْهُ لِعَيْرِهِ وَلَا يَحِلُّ الْمُتَمَتُّعُ سَائِقُ الْهَدْيِ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ يَوْمَ النَّحْرِ

۲۸۷۶- عن الزهري، عن سالم، عن أبيه، قال: تَمَتَّعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوُدَاعِ عَمْرَةَ إِلَى الْحَجِّ وَأَهْدَى، فَسَاقَ مَعَهُ الْهَدْيَ مِنْ ذِي الْخَلِيفَةِ، وَبَدَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَهْلَلَ عَمْرَةَ، ثُمَّ أَهْلَ بِالْحَجِّ، وَتَمَتَّعَ النَّاسُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ، فَكَانَ مِنَ النَّاسِ مَنْ سَاقَ الْهَدْيَ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ يُهْدِ، فَلَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَكَّةَ قَالَ لِلنَّاسِ: ﴿مَنْ كَانَ مِنْكُمْ أَهْدَى فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ مِنْ شَيْءٍ حَرُمَ مِنْهُ حَتَّى يَقْضِيَ حَجَّهُ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَهْدَى فَسَاقَ بِالْحَجِّ وَالْمَرْوَةَ، وَلْيَقْصِرْ وَلْيَحْلِلْ، ثُمَّ لِيَهْلِ بِالْحَجِّ وَلِيُهْدِ، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ سَابِقِيَّامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةَ إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ﴾. وَطَافَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ قَدِمَ

باب حج تمتع کا طریقہ

حج تمتع میں ہدی ساتھ لانا، ہدی نہ لانے سے افضل ہے اور ہدی ساتھ لانے والا تمتع اس وقت تک احرام نہیں کھول سکتا جب

تک کہ ہدی اپنی جگہ اور وقت پر نہ ہو جائے

۲۸۷۶- زہری، سالم کے واسطے سے ان کے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر حج کے لئے عمرہ بھی کیا اور ہدی بھی اپنے ساتھ لے گئے تھے۔ آپ ﷺ ذوالخلفہ سے ہدی لے کر گئے تھے۔ حضور ﷺ نے پہلے عمرہ کے لئے ہندھا اور پھر حج کا احرام باندھا۔ لوگوں نے بھی حضور ﷺ کے ساتھ حج کے ساتھ عمرہ کا بھی احرام باندھا تھا۔ لیکن بہت سے لوگ اپنے ہدی لے گئے تھے اور بہت سے لوگ نہیں لے گئے تھے۔ پھر جب حضور ﷺ مکہ تشریف لائے تو لوگوں سے کہا کہ تم میں سے جو شخص ہدی لے گیا ہے، اس کے لئے حج کے پورا ہونے تک کوئی بھی ایسی چیز حلال نہیں ہو سکتی جو احرام کی وجہ سے اس پر حرام ہوئی ہے۔ لیکن جن نے ہدی نہیں لیا وہ طواف اور سعی کر کے بالترتیب حلال ہو جائیں (یعنی احرام کھول دیں) پھر حج کے لئے از سر نو احرام باندھیں اور سعی کریں۔ اور جس کے پاس قربانی کا جانور نہ ہو وہ تین دن کے روزے ایام حج میں اور سات روزے گھر واپسی پر رکھے، جب حضور ﷺ مکہ تشریف لائے تو سب سے پہلے طواف کیا اور حجر اسود کو بوسہ دیا، تین چکروں میں آپ ﷺ نے رمل کیا اور چار چکروں میں حسب معمول چلے۔ طواف پورا ہونے پر مقام ابراہیم کے پاس دو رکعت نماز پڑھی، سلام پھیر کر آپ صفا پہاڑی کی طرف آئے اور صفا مروہ کی سعی کی اور سات دن تک یہی چیزوں کو احرام کی وجہ سے اپنے پر حرام کر لیا تھا ان سے اس وقت تک حلال نہیں ہوئے جب تک حج پورا نہ کر لیا اور جب تک دس

بِمَسْكِ عَنْ التَّلْبِيَةِ فِي الْعُمْرَةِ إِذَا اسْتَلَمَ الْحَجَرَ - رواه الترمذی وقال: حدیث صحیح -
 (ع ۱-۵۲۶)

۲۸۷۹ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «يُكَلِّمِي الْمُعْتَمِرُ حَتَّى يَسْمَعَ الْحَجَرَ» - رواه ابوداود (۲-۱۰۰)، وسكت عنه، قال المنذرى: واخرجه الترمذی و
 صحيح اه - وفي اسنادہ محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی، وفيہ مقال -

۲۸۸۰ - حدثنا اسامة بن زيد، عَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ ﷺ: أَنَّ
 النَّبِيَّ ﷺ لَثَمِي يَغْنِي فِي عُمْرَةِ الْقَضِيَّةِ حَتَّى اسْتَلَمَ الرُّكْنَ - رواه الواقدي في "كتاب
 معرى" - (زيلعي ۱-۵۲۶) - قلت: اسامة بن زيد هذا هو الليثي، وروى له مسلم مقرونا،
 بحار في تعليقه، واصحاب السنن - (تقريب ۱۲)، والواقدي فيه كلام، وثقه بعضهم،
 سعه آخرون، وهو مقبول في المغازی كما مر غير مرة -

باب حج تمتع کرنے والا اور عمرہ کرنے والا تلبیہ کب بند کرے

۲۸۷۸ - ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ عمرہ میں جب حجر اسود کو بوسہ دیتے تو تلبیہ بند کر دیتے - (ترمذی) - امام
 فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے - (زیلعی) -

فائدہ: امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اکثر اہل علم کا اس پر عمل ہے کہ حجر اسود کو بوسہ دے تو تلبیہ بند کر دے -

۲۸۷۹ - ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا عمرہ کرنے والا حجر اسود کو بوسہ دینے تک تلبیہ پڑھتا
 - (ابوداؤد) - امام ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے - (لہذا ان کے ہاں یہ حدیث صحیح یا حسن ہوگی) - منذری فرماتے ہیں کہ یہ حدیث
 نے ذکر کر کے اسے صحیح کہا ہے -

۲۸۸۰ - عمرو بن شعیب اپنے باپ کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ عمرہ قضا میں حجر اسود کو
 بوسہ دینے تک تلبیہ پڑھتے رہے - (کتاب المغازی للواقدي ونصب الراية) - مصنف علام فرماتے ہیں کہ اسامہ بن زید لیشی کی روایت کو
 مسلم نے مقرونا اور امام بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے اور اصحاب السنن نے بھی اسے روایت کیا ہے - (تقریب) - واقدی کو بعض نے
 ضعیف نے ضعیف کہا ہے الغرض وہ مغازی میں مقبول ہے -

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ عمرہ اور حج تمتع میں محرم جب حجر اسود کا بوسہ دے تو تلبیہ ختم کر دے اور یہ قولاً وفعلاً دونوں
 سے حضور ﷺ سے ثابت ہے -

بَابُ أَنَّ مِنْ شَرْطِ التَّمَتُّعِ الْإِعْتِمَارُ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ
ثُمَّ الْحَجُّ مِنْ عَامِهِ وَعَلَيْهِ مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَإِنْ صَامَ
فَاقِدُ الْهَدْيِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ بَعْدَ مَا أَحْرَمَ بِالْعُمْرَةِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ لَهَا جَاZ
وَإِنْ صَامَهَا قَبْلَ الْإِحْرَامِ بِهَا لَمْ يَجْزُ

۲۸۸۱- عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ مُتْعَةِ الْحَاجِّ، فَقَالَ: أَهْلُ
الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ، وَفِيهِ: فَجَمَعَهَا نُسُكَيْنِ فِي عَامٍ وَاحِدٍ بَيْنَ الْحَجِّ
وَالْعُمْرَةِ، فَإِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَهُ فِي كِتَابِهِ، وَسَنَّهُ نَبِيِّهِ، وَأَنَاحَهُ لِلنَّاسِ غَيْرِ أَهْلِ مَكَّةَ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
﴿ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ خَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾- وَأَشْهُرُ الْحَجِّ الَّتِي ذَكَرَهُ اللَّهُ-
سُؤَالٌ، وَذَوَالْقَعْدَةِ، وَذُو الْحِجَّةِ، فَمَنْ تَمَتَّعَ فِي هَذِهِ الْأَشْهُرِ فَعَلَيْهِ ذَمٌّ أَوْ صَوْمٌ- أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ
وَالْبَيْهَقِيُّ- (الدر المنثور ۱: ۲۱۵)- وَفِيهِ أَيْضًا: أَخْرَجَ ابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ، عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ: ﴿فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ﴾ يَقُولُ: مَنْ أَحْرَمَ بِالْعُمْرَةِ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ اهـ-

باب اشہر حج میں عمرہ کرنا پھر اسی سال حج کرنا تمتع میں شرط ہے اور جو قربانی میسر ہو وہ تمتع پر واجب ہے
اور جس تمتع کے یا اس قربانی کی طاقت نہ ہو اور وہ عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد عمرہ کے طواف سے قبل
تین روزے رکھ لے تو جائز ہے اور اگر عمرہ کے احرام سے قبل روزے رکھے تو جائز نہیں

۲۸۸۱- ابن عباس رضی اللہ عنہ سے طویل حدیث میں مروی ہے کہ ان سے حج تمتع کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ حج
الوداع کے موقع پر مہاجرین و انصار نے حج کا احرام باندھا پھر آپ نے طویل حدیث ذکر کی اور اس میں یہ بھی ہے کہ لوگوں نے حج اور عمرہ
دونوں کو ایک سال میں جمع کیا۔ کیونکہ اللہ نے خود اپنی کتاب میں یہ حکم نازل کیا تھا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اس پر عمل کر کے غیر کی لوگوں کے
لئے مباح قرار دیا تھا۔ (البتہ مکہ والوں کے لئے یہ جائز نہیں)۔ کیونکہ اللہ کا یہ فرمان ہے کہ یہ حکم ان لوگوں کے لئے ہے جن کے اہل و عیال
مسجد حرام یا گرد و نواح کے رہنے والے نہ ہوں۔ اور حج کے جن مہینوں کا قرآن حکیم میں ذکر ہے وہ شوال، ذوالقعدہ اور ذوالحجہ ہیں، پس حج
شخص ان مہینوں میں عمرہ اور حج دونوں کو کرے گا اس پر قربانی یا روزے واجب ہیں (بخاری، بیہقی)۔ اور ابن منذر اور ابن ابی حاتم نے انہی
عباس سے روایت کیا ہے کہ قرآن کی آیت ﴿فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ﴾ سے مراد یہ ہے کہ جو اشہر حج میں عمرہ کرے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عمرہ اور حج کو اشہر حج میں کرنا تمتع کے لئے شرط ہے اور ایسے حاجی پر قربانی واجب ہے۔
یہ کہ تمتع کی اجازت مکہ والوں کو (یعنی جو میقات کے اندر رہتے ہیں) حاصل نہیں۔

۲۸۸۲- عَنْ أَبِي جَمْرَةَ قَالَ: سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ الْمُتَعَةِ، فَأَمَرَنِي بِهِ، وَسَأَلْتُهُ عَنِ الْهَدْيِ، فَقَالَ: فِيهَا جُزُؤٌ، أَوْ بَقَرَةٌ، أَوْ شَاةٌ، أَوْ بَشْرُكٌ مِنْ دَمٍ- مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ-
معنی "لابن قدامة (۳-۴۹۸)-

۲۸۸۳- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنِ ابْنِ عُمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: مَنْ حَسَرَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ فِي شَوَّالٍ، أَوْ ذِي الْقَعْدَةِ، أَوْ ذِي الْحِجَّةِ، قَبْلَ الْحَجِّ، ثُمَّ أَقَامَ بِمَكَّةَ حَتَّى يَرْكَبَ الْحَجَّ، فَهُوَ مُتَمَتِّعٌ إِنْ حَجَّ، وَعَلَيْهِ مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ- فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنَ الْحَجِّ، وَسَبْعَةَ إِذَا رَجَعَ- أَخْرَجَهُ مَالِكٌ فِي "الموطأ" (۱۳۳)-

۲۸۸۴- مَالِكٌ، عَنْ صَدَقَةَ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أَنَّهُ قَالَ: وَاللَّهِ

۲۸۸۲- ابو جمرہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ سے حج تمتع کے بارے میں پوچھا تو آپؓ نے مجھے اس کے کرنے کا حکم دیا اور میں نے ہدی کے بارے میں پوچھا تو آپؓ نے فرمایا کہ ہدی میں اونٹ، گائے یا بکری یا اونٹ گائے میں حصہ داری شامل ہے۔ (بخاری و مسلم)۔

۲۸۸۳- ابن عمرؓ فرمایا کرتے تھے کہ جو شخص اشہر حج یعنی شوال یا ذوالقعدہ یا ذوالحجہ میں حج سے پہلے عمرہ کرے پھر مکہ میں ہی خیمہ ہو جائے یہاں تک کہ حج کے دن آجائیں اور وہ اسی سال حج کرے تو تمتع ہے۔ اور جو ہدی میسر ہو اس کا ذبح کرنا اس پر واجب ہے اور ہدی کی طاقت نہ ہو تو ایام حج میں تین روزے رکھے اور گھر لوٹنے پر سات روزے رکھے۔ (موطا امام مالک)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عمرہ اشہر حج میں کرنا اور پھر اس سال حج کرنا تمتع کے لئے ضروری ہے اور تمتع میں قربانی بھی سبب ہے اور قربانی کی طاقت نہ ہونے کی صورت میں دس روزے رکھے۔ ان میں سے تین روزے حج سے قبل اور عمرہ کے احرام کے بعد ہے کہ احرام بالعرۃ ہی تمتع کا سبب ہے لہذا تمتع کا اثر اور موجب یعنی روزے بھی احرام بالعرۃ کے بعد ہونے چاہئیں اور وہ سبب کے بعد تمتع وجوب سے قبل روزے رکھنا درست ہوتا ہے۔ جیسے تعیل زکوٰۃ میں یعنی وجود نصاب (سبب) کے پائے جانے پر وقت وجوب (سال کے ختم ہونے) سے قبل زکوٰۃ دینا جائز ہے ایسے ہی کفارۃ قتل کی تعیل۔ نیز ابن عباسؓ سے سند حسن کے ساتھ تفسیر ابن جریر طبری میں یہ روایت مروی ہے کہ آپؓ نے فرمایا کہ الصیام للمتمتع ما بین احرامہ الی یوم عرفة (۲-۱۳۳) اور یہاں احرام سے مراد احرام بالعرۃ ہی ہے کیونکہ تمتع کے لئے منیٰ کی طرف روانگی کا وقت ہی منوں ہے اور اس وقت سے لے کر عرفہ تک تین دن نہیں بنتے۔ لہذا اس حدیث ابن عمرؓ میں احرام بالعرۃ ہی مراد ہے اور مطلب حدیث کا یہ ہے کہ عمرہ کے احرام اور عرفہ کے درمیان تین روزے رکھے۔

۲۸۸۳- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ قسم بخدا! حج سے پہلے عمرہ کرنا اور ہدی ساتھ لے جانا مجھے زیادہ محبوب ہے اس بات سے کہ میں

لَا نَأْتِمِرُ قَبْلَ الْحَجِّ وَأَهْدَى أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَعْتِمَرَ بَعْدَ الْحَجِّ فِي ذِي الْحِجَّةِ - (الموطا ۳۳) -
 ۲۸۸۵ - عَنْ نَافِعٍ: أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ ابْنِ عُمَرَ مُعْتَمِرَيْنِ فِي شَوَّالٍ، فَأَذَرَ كُهُمَا الْحَجَّ وَغَمَّ
 بِمَكَّةَ، فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: مَنْ اعْتَمَرَ مَعَنَا فِي شَوَّالٍ ثُمَّ حَجَّ فَهُوَ مُتَمَتِّعٌ، عَلَيْهِ مَا اسْتَيْسَرَ
 الْهَدْيِ - الحديث، أخرجه الطبري في تفسيره - (۲: ۱۴۴) - وسنده صحيح -

۲۸۸۶ - حدثنا ابن حميد، ثنا هارون، عن عنبسة، عن ليث، عن عطاء، في رجل
 اعْتَمَرَ فِي غَيْرِ أَشْهُرِ الْحَجِّ، فَسَاقَ هَدْيًا تَطَوُّعًا، فَقَدِمَ مَكَّةَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ، قَالَ: إِنْ لَمْ يَكُنْ
 يُرِيدُ الْحَجَّ فَلْيَنْحَرْ هَدْيَهُ، ثُمَّ لِيَرْجِعْ إِنْ شَاءَ - فَإِنْ هُوَ نَحَرَ الْهَدْيَ وَحَلَّ، ثُمَّ بَدَّاهُ أَنْ يُقِيمَ حَتَّى
 يَحُجَّ، فَلْيَنْحَرْ هَدْيًا آخَرَ لِيَتَمَتَّعَ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيُضْمَمْ - حدثنا ابن حميد، ثنا هارون، عن
 عنبسة، عن ابن أبي ليلى مثله - أخرجه الطبري أيضا في تفسيره (۲: ۱۴۴) - وسنده حسن -

۲۸۸۷ - أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ، عَنْ حَمَادٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، فِي الرَّجُلِ يَقْدُمُ مُتَمَتِّعًا فِي شَوَّالٍ
 رَمَضَانَ فَلَا يَطُوفُ حَتَّى يَدْخُلَ شَوَّالٌ، قَالَ: هُوَ مُتَمَتِّعٌ، لِأَنَّهُ طَافَ (لِعُمْرَتِهِ) فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ -

ذوالحجہ میں حج کے بعد عمرہ کروں۔ (موطا مالک)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ذوالحجہ میں حج کے بعد عمرہ کرنے سے تمتع نہیں ہوتا۔

۲۸۸۵ - نافع فرماتے ہیں کہ میں اور ابن عمر شوال میں عمرہ کے لئے نکلے اور ابھی ہم مکہ ہی میں تھے کہ حج کے دن آ پہنچے تو ابن
 عمر نے فرمایا کہ جس نے ہمارے ساتھ شوال میں عمرہ کیا پھر حج کیا تو وہ تمتع ہے اور جو ہدی میسر ہوا سے ذبح کرنا اس پر واجب ہے۔ (تفسیر
 طبری)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

۲۸۸۶ - عطاء فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اشہر حج سے پہلے عمرہ کا احرام باندھے اور نفلی ہدی ساتھ لے کر چلے اور مکہ اشہر
 میں پہنچے فرمایا کہ اگر تو وہ حج کا ارادہ نہیں رکھتا تو ہدی ذبح کر دے اور اگر چاہے (عمرہ کر کے) واپس چلا جائے اور اگر وہ ہدی ذبح کرے
 حلال ہو جائے، پھر اسے مکہ میں رہنا پڑ جائے حتیٰ کہ وہ حج کرے تو اسے چاہیے کہ تمتع کے لئے ایک اور قربانی دے اور اگر قربانی نہ ہو
 روزے رکھے۔ (تفسیر طبری)۔ اس کی سند حسن ہے۔

۲۸۸۷ - ابراہیم نخعی سے ایک ایسے آدمی کے بارے میں پوچھا گیا جو حج تمتع کی نیت سے رمضان کے مہینے میں مکہ آتا ہے
 شوال میں ہی طواف کرتا ہے تو آپ نے فرمایا وہ تمتع ہے کیونکہ اس نے اپنے عمرہ کا طواف اشہر حج ہی میں کیا ہے۔ امام محمدؒ نے کتاب الاضاحیہ

خرجہ محمد فی "الآثار" وَ قَالَ: وَبِهِ نَأْخُذُ، عُمَرُتُهُ فِی الشَّهْرِ الَّذِی یَطُوفُ فِیهِ، وَلَیْسَ فِی
شَهْرِ الَّذِی یُحْرَمُ فِیهِ، وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَنِیْفَةَ اهـ- (۵۶)۔

بَابُ الْمُتَمَتِّعِ غَیْرِ سَائِقِ الْهَدْيِ یُلِمُّ بِأَهْلِهِ بَعْدَ مَا حَلَ مِنْ عُمَرَتِهِ بَطْلَ تَمَتُّعِهِ
فَإِنْ رَجَعَ وَحَجٌّ مِنْ عَامِهِ ذَلِكَ لَمْ یَجِبْ عَلَیْهِ هَدًی الْمُتَمَتِّعِ وَإِنْ خَرَجَ
إِلَى غَیْرِ بَلَدِهِ وَأَهْلِهِ فَهُوَ مُتَمَتِّعٌ إِنْ حَجَّ مِنْ عَامِهِ

۲۸۸۸- اخبرنا مالک، أَخْبَرَنَا یَحْیٰی بْنُ سَعْدٍ، أَنَّهُ سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ یَقُولُ:
عُمَرُتُ فِی شَوَّالٍ أَوْ ذِی الْقَعْدَةِ أَوْ فِی ذِی الْحِجَّةِ ثُمَّ أَقَامَ حَتَّى یَحْجَّ فَهُوَ مُتَمَتِّعٌ، قَدْ وَجِبَ
لَهُ مَا اسْتِیْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ، أَوْ الصَّیَّامِ إِنْ لَمْ یَجِدْ هَدًیًا، وَمَنْ رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ ثُمَّ حَجَّ فَلَیْسَ
بِشَیْءٍ۔ اخرجہ محمد فی "الموطأ"، وقال: وبهذا كله ناخذ، وهو قول ابی حنیفہ والعمامة
فقهاء نا اهـ- (۲۱۳)۔

یہ حدیث روایت کر کے فرمایا یہی ہمارا مسلک ہے۔ اس کا عمرہ اس مہینے میں سمجھا جائے گا جس مہینے میں وہ طواف کرتا ہے۔ اور اس مہینے
میں سمجھا جائے گا جس مہینے میں احرام باندھتا ہے اور یہی امام اعظم ابوحنیفہ کا قول ہے۔ (کتاب الآثار)۔

فائدہ: ان تمام آثار و روایات سے معلوم ہوا کہ اشہر حج میں عمرہ اور اسی سال حج کرنا تمتع کے لئے شرط ہے۔ اور تمتع پر قربانی
واجب ہے۔ عمرہ کا طواف اشہر حج میں ہونا شرط ہے اگرچہ احرام رمضان میں ہی باندھا ہو۔ واللہ اعلم۔

باب ہدی ساتھ نہ لانے والا اگر عمرہ کر کے گھر چلا جائے تو اس کا تمتع باطل ہو جاتا ہے۔ پھر اگر
گھر جا کر (واپس آ کر حج کرے تو اس پر ہدی تمتع واجب نہیں۔ البتہ اگر وہ (عمرہ کر کے) کسی دوسرے
شہر چلا جائے اور پھر اسی سال آ کر حج کرے تو وہ تمتع ہے

۲۸۸۸- یحییٰ بن سعید نے سعید بن المسیب کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اگر کوئی شخص شوال یا ذیقعدہ یا ذوالحجہ میں عمرہ کر کے (مکہ
میں) گھر جائے اور پھر (اسی سال) حج کرے تو وہ تمتع ہے۔ اور اس پر جو ہدی (قربانی کا جانور) میسر ہو سکے اس کی قربانی واجب ہے۔
جو ہدی میسر نہ ہو تو (دس) روزے اس پر واجب ہیں۔ اور جو شخص (عمرہ کر کے) اپنے گھر لوٹ جائے اور پھر اسی سال حج کرے تو وہ تمتع
اس پر قربانی بھی واجب نہیں ہے۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ یہی ہمارا اور امام ابوحنیفہ اور عام حنفی فقہاء کا مسلک ہے۔ (نو طامحہ)۔
فائدہ: عطاء، مجاہد، طاؤس اور ابراہیم نخعی رحمہم اللہ جیسے کبار تابعین کا بھی یہی مسلک ہے۔ (احکام القرآن، ج ۵، طحاوی)۔

۲۸۸۹- عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: إِذَا اغْتَمَرَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ ثُمَّ أَقَامَ فَهُوَ مُتَمَتِّعٌ، فَإِنْ رَجَعَ فَلَيْسَ بِمُتَمَتِّعٍ، أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (الدر المنثور: ۱/۲۱۵)، واحتج به ابن قدامة في المغني (۳/۵۰۱)۔ فهو حسن أو صحيح، وأقل من أن يكون صالحاً۔

۲۸۹۰- عَنْ غَطَاءٍ، قَالَ: مَنِ اغْتَمَرَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى بَلَدِهِ، ثُمَّ حَجَّ فِي غَايَةِ فَلَيْسَ بِمُتَمَتِّعٍ، ذَلِكَ مِنْ أَقَامَ وَلَمْ يَرْجِعْ۔ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (الدر المنثور: ۱/۲۱۶)۔ ولم أقف على سنده و ذكرته اعتضاداً۔

۲۸۹۱- أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ، عَنْ حَمَادٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، فِي الرَّجُلِ إِذَا أَهَلَ بِالْعُمْرَةِ فِي عَمْرِائِهِ، ثُمَّ أَقَامَ حَتَّى يَحْجَّ أَوْ رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ، ثُمَّ حَجَّ: فَلَيْسَ بِمُتَمَتِّعٍ، وَإِذَا أَهَلَ بِالْعُمْرَةِ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ، ثُمَّ حَجَّ فَلَيْسَ بِمُتَمَتِّعٍ، وَإِذَا اغْتَمَرَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ، ثُمَّ أَقَامَ حَتَّى

۲۸۸۹- ابن عمر سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جو شخص اشہر حج میں عمرہ کر کے وہیں ٹھہر جائے (اور پھر اسی سال کے لیے) تو وہ متمتع ہے اور اگر (عمرہ کر کے) اپنے گھر لوٹ جائے تو وہ متمتع نہیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) (الدر المنثور)۔ مغنی میں نیز قدامہ نے اسے حجت بنایا ہے۔ پس یہ حدیث صحیح یا حسن ہے اور کم از کم حجت پکڑنے کے قابل ہے۔

فائدہ: ہمارے (احناف) کے ہاں قول صحابی حجت ہے، خاص کر اس مسئلہ میں جو مدرک بالرائے نہ ہو پس یہ حکم مقرر ہے۔ اسی طرح ائمہ اربعہؒ نے اس بات پر اتفاق کیا ہے کہ رجوع سے تمتع باطل ہو جاتا ہے۔ البتہ معنی رجوع میں ائمہ اربعہ کا اختلاف ہے۔ حنفی نے رجوع کا معنی یہ کیا ہے کہ وہ اپنے شہر لوٹ جائے..... الغرض اس پر ائمہ اربعہ متفق ہیں کہ رجوع مطلب تمتع ہے۔ نیز قرآن پاک میں آیت ﴿ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرًا فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ میں تمتع کو اہل مکہ کے لئے جائز نہیں رکھا۔ اس کی وجہ اہل مکہ کا اپنا اہل پر المام مع جواز الاحلال منہا ہے اور یہ معنی اس غیر کی (آفاقی) میں بھی موجود ہے جو اپنے گھر چلا جاتا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ عمرہ کر کے اپنے گھر جانے والا اسی سال حج کرے تو وہ متمتع نہ ہوگا۔

۲۸۹۰- عطاء فرماتے ہیں کہ جو شخص اشہر حج میں عمرہ کر کے اپنے شہر لوٹ جائے اور پھر اسی سال حج کرے تو وہ متمتع نہیں۔ متمتع وہ شخص ہے جو (عمرہ کر کے مکہ میں) ٹھہر جائے یعنی گھر نہ لوٹے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ (مصنف علامہ فرماتے ہیں کہ) مجھے اس پر اطلاع نہیں ہوئی۔ میں نے اسے محض تائید کے لئے پیش کیا ہے۔

۲۸۹۱- ابراہیم نخعیؒ فرماتے ہیں کہ جو شخص اشہر حج کے علاوہ کسی اور مہینے (مثلاً رمضان) میں عمرہ کر کے وہیں ٹھہر جائے اور پھر اسی سال حج کرے یا اپنے گھر لوٹ جائے اور اسی سال حج کرے تو وہ متمتع نہیں۔ اور اگر وہ اشہر حج میں عمرہ کر کے اپنے گھر لوٹ جائے اور پھر اسی سال حج کرے تو وہ بھی متمتع نہیں۔ اور اگر وہ اشہر حج میں عمرہ کر کے وہیں ٹھہر جائے اور پھر حج کرے تو وہ متمتع ہے۔ (کتاب لا تأخرہ)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

حَجَّ فَهُوَ مُتَمِّعٌ - اخرجہ محمد فی "الآثار" (۵۲) - و سندہ صحیح -

۲۸۹۲ - عَنْ زَيْدِ الثَّقَفِيِّ رضی اللہ عنہ: أَنَّهُ سَأَلَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَقَالَ: أَتَيْنَا عِمَارًا حَمِينًا - ثُمَّ زُرْنَا الْقَبْرَ، ثُمَّ حَجَجْنَا، فَقَالَ: أَنْتُمْ مُتَمِّعُونَ - اخرجہ السرخسی فی "المبسوط"

(۱۸۴:۱) - واحتج به لابی حنیفہ، ولم اقف له علی سند -

بَابُ أَشْهُرِ الْحَجِّ وَكَرَاهَةِ الْإِحْرَامِ بِالْحَجِّ قَبْلَهَا وَبَعْدَهَا وَأَنَّ أَحْرَمَ بِهِ فِي غَيْرِهَا صَحَّ

۲۸۹۳ - عَنْ ابْنِ عُمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّهُ قَالَ: أَشْهُرُ الْحَجِّ: شَوَّالٌ، وَذُو الْقَعْدَةِ، وَعَشْرُ ذِي الْحِجَّةِ - علقہ البخاری، ووصلہ الطبری والدارقطنی من طریق ورقاء، عن عبد اللہ بن سنان، عنه، والبیہقی من طریق عبد اللہ بن نمیر عن عبید اللہ بن عمر، عن نافع عنه - قال حافظ: والاسنادان صحیحان - (فتح الباری ۳: ۳۲۳) - ورواہ الحاکم فی مستدرکہ فی

۲۸۹۲ - زید ثقفی فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ سے پوچھا کہ ہم عمرہ کی نیت سے آئے اور ہم نے عمرہ کر کے (مدینہ میں) روضہ اطہر کی زیارت کی پھر ہم نے (اسی سال) حج کیا تو آپؐ نے فرمایا کہ تم متمتع ہو۔ (مبسوط مرضی)۔ مبسوط نے اسے امام اعظم ابوحنیفہ کے لئے دلیل کے طور پر پیش کیا ہے۔ اور اس کی سند مجھے معلوم نہیں ہو سکی۔

فائدہ: (۱): صاحب مبسوط نے اسے امام ابوحنیفہؒ کی دلیل کے طور پر بیان کیا ہے اور سیاق کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بلاغات صحیحہ میں سے ہے اور بلاغات امام محمد ہمارے ہاں حجت ہیں۔ (۲) ان تمام آثار و روایات سے معلوم ہوا کہ تمتع کے لئے شرط ہے کہ عمرہ اور حج تمتع میں ایک ہی سفر میں ہوں۔ اگر عمرہ کر کے اپنے گھر آ جائے اور پھر حج کرے تو تمتع باقی نہیں رہتا۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر وہ اشہر حج میں عمرہ کر کے اپنے شہر آنے کی بجائے کسی دوسرے شہر چلا جائے تب بھی وہ تمتع ہی رہتا ہے خواہ وہ شہر دور ہو یا نزدیک جیسا کہ یہاں پر معلوم ہو رہا ہے کہ وہ کہہ سے مدینہ زیارت روضہ اطہر کے لئے گئے جو بعید اور خارج عن المہیات ہے لیکن ابن عباسؓ نے مدینہ کی طرف چلے جانے کو ان کے لئے مطلق تمتع نہیں کہا پس معلوم ہوا کہ وہ رجوع کو باطل کر دینے والا ہے جو اپنے اہل کی طرف ہو نہ کسی دوسرے شہر کی طرف، رجوع خواہ ایک ہو یا دور۔ (۳) اس ساری تقریر سے معلوم ہوا کہ امام اعظمؒ تمام لوگوں میں سے اثر و حدیث کے تابع اور قیاس سے سب سے باخبر و دور ہیں اس لئے آپؐ کو کثرت قیاس اور اتباع رائے سے وہی شخص متمم کر سکتا ہے جو آثار و احادیث سے جاہل ہو۔ (۴) اس اثر سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم زیارت قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے سفر کیا کرتے تھے اور ائمہ مجتہدین اسے جانتے اور درست سمجھتے تھے اس لئے بعض لوگوں کا یہ کہنا غلط ہے کہ اسلاف کے زمانہ میں قبر شریف کی زیارت کے لئے سفر معمول نہ تھا اور نہ ہی ائمہ مجتہدین اس سے واقف تھے۔

باب حج کے مہینوں کا بیان، حج کا احرام اشہر حج سے قبل یا بعد میں باندھنا جائز تو ہے مگر مکروہ ہے

۲۸۹۳ - ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حج کے مہینے یہ ہیں۔ شوال، ذیقعدہ اور ذوالحجہ کے دس دن۔ بخاری نے اسے تعلیقاً روایت کیا

تفسیر سورۃ البقرۃ بطریق عبید اللہ بن عمر، عن نافع عنہ وقال: حدیث صحیح علی شرط
الشیخین ولم یخرجاه۔ (بنایہ ۱: ۱۵۰۸)۔

۲۸۹۴- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: مِنَ السُّنَّةِ أَنْ لَا يُحْرَمَ بِالْحَجِّ إِلَّا فِي
أَشْهُرِ الْحَجِّ۔ ووصلہ ابن خزیمہ، والحاکم، والدارقطنی، من طریق الحاکم
عن مقسم عنہ، وابن جریر من وجہ آخر عن ابن عباس، قال: لَا يَصْلُحُ أَنْ يُحْرَمَ أَحَدٌ بِالْحَجِّ إِلَّا
فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ۔ (فتح الباری ۳: ۳۳۳)۔

بَابُ إِذَا حَاضَتِ الْمَرْأَةُ عِنْدَ الْإِحْرَامِ اغْتَسَلَتْ وَاحْرَمَتْ

وَصَنَعَتْ كَمَا يَصْنَعُهُ الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفَ بِالْبَيْتِ حَتَّى تَطْهَرَ

۲۸۹۵- عَنْ غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ خَرَجْنَا لَا نَرَى إِلَّا الْحَجَّ، فَلَمَّا كُنَّا بِسَرِفٍ
حِضْتُ، فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا أَبْكِي، فَقَالَ: ﴿مَالِكٌ؟ أُنْفِسْتُ؟﴾ - قُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: ﴿إِنْ
هَذَا أَمْرٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ، فَأَقْضِي مَا يَقْضِي الْحَاجُّ، غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ حَتَّى

ہے۔ اور طبری، دارقطنی اور بیہقی نے اسے اپنی اپنی سندوں سے موصولاً روایت کیا ہے اور حافظ فتح الباری میں فرماتے ہیں کہ دونوں سندیں صحیح
ہیں اور حاکم نے مستدرک میں سورۃ البقرہ کی تفسیر میں یہ حدیث روایت کر کے کہا کہ یہ حدیث شیخین کی شرط پر صحیح ہے۔ (بنایہ)

۲۸۹۳- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ سنت طریقہ یہ ہے کہ حج کا احرام حج کے مہینوں میں باندھا جائے۔ بخاری نے اسے تعلیقاً
روایت کیا ہے اور ابن خزیمہ، حاکم، دارقطنی نے حاکم کے طریق سے اسے موصولاً روایت کیا ہے۔ اور ابن جریر نے دوسری وجہ سے ابن عباسؓ
سے روایت کیا ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ حج کا احرام حج کے مہینوں میں ہی باندھنا درست ہے۔ (طبری)۔

فائدہ: کراہت کی وجہ یہ ہے کہ حضور ﷺ نے اشہر حج میں ہی احرام باندھا تھا۔ لہذا اس سے قبل احرام باندھنا خلاف سنت
ہے۔ نیز اشہر حج سے قبل احرام باندھنے میں کثرت وقت کی وجہ سے کسی ممنوع چیز میں پڑنے کا امکان ہے۔

بَابُ أَگرا احرام باندھتے وقت عورت حائضہ ہو تو وہ غسل کر کے احرام باندھے

اور حج کے تمام افعال سرانجام دے مگر پاک ہونے تک طواف نہ کرے

۲۸۹۵- ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم حج ہی کی نیت سے نکلے تھے۔ اور جب ہم سرف مقام
پر پہنچے تو میں حائضہ ہو گئی اور حضور ﷺ تشریف لائے تو میں رو رہی تھی تو آپ ﷺ نے پوچھا کیا ہے؟ کیا حیض آ گیا ہے؟ میں نے عرض کیا
جی ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ ایک فطری بات ہے جو اللہ نے آدم علیہ السلام کی بیٹیوں پر لکھ دی ہے۔ لہذا جو اعمال حاجی کرتا ہے تو بھی کر لیکن
حیض سے پاک ہونے تک بیت اللہ کا طواف نہ کرنا۔ (بخاری و مسلم)۔

تَطْهَرُی - اخرجہ الشیخان - (زیلعی ۱-۵۳۰)۔

۲۸۹۶- عن وكيع، ثنا سفيان، عن جابر، عن عبد الرحمن بن الاسود، عن ابيه، عن عائشة رضى الله عنها، عن النبي ﷺ، قال: ﴿الْحَائِضُ تَقْضِي الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا إِلَّا الطَّوْفَ بِالْبَيْتِ﴾۔ رواه احمد، وابن ابى شيبة - (زیلعی ۱-۵۳۰)۔ وفيه جابر هو الجعفي مختلف فيه، وقد تأيد بالذى قبله۔

بَابُ إِذَا حَاضَتْ الْمُتَمَتِّعَةُ قَبْلَ الطَّوْفِ وَلَمْ تَطْهَرُ إِلَى

يَوْمِ عَرَفَةَ رَفَضَتْ عُمْرَتَهَا وَبَطَلَتْ مُتَعَتُهَا وَعَلَيْهَا دَمٌ لِرَفْضِ الْعُمْرَةِ وَقَضَائِهَا

۲۸۹۷- عن عروة بن الزبير، عن عائشة رضى الله عنها زوج النبي ﷺ، قالت: خرجنا مع النبي ﷺ في حجة الوداع، فأهملنا بعُمْرَةٍ، ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: ﴿مَنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَهْلُ بِالْحَجِّ مَعَ الْعُمْرَةِ، ثُمَّ لَا يَهْلُ حَتَّى يَهْلَ مِنْهُمَا جَمِيعًا﴾، فَقَدِمْتُ مَكَّةَ وَأَنَا حَائِضٌ، وَلَمْ أَطْفِ بِالْبَيْتِ وَلَا بَيْنَ الصَّافَا وَالْمَرْوَةِ، فَشَكُوتُ ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: ﴿انْقَضَى

۲۸۹۶- ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ حائضہ عورت طواف کے علاوہ حج کے تمام اعمال سرانجام دے سکتی ہے۔ (احمد، ابن ابی شیبہ)۔ اس میں جابر بعضی مختلف فیہ ہے۔ پس حدیث حسن ہے۔ اور یہ حدیث پہلی صحیح حدیث سے مؤید ہے۔

فائدہ: یہ غسل احرام کے لئے ہے نہ کہ نماز کے لئے اور چونکہ طواف مسجد میں ہوتا ہے اور مسجد میں حائضہ کا داخلہ منع ہے اس لئے طواف مؤخر کرنے کا حکم ہوا۔

باب اگر حج تمتع کرنے والی عورت طوافِ عمرہ سے قبل ہی حائضہ ہو جائے اور یومِ عرفہ تک وہ پاک نہ ہو تو وہ اپنا عمرہ چھوڑ دے اور عمرہ چھوڑنے کی وجہ اس پر دم اور قضاء واجب ہوگی اور اس کا تمتع باطل ہو جائے گا

۲۸۹۷- ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع کے موقع پر نکلے۔ ہم نے عمرہ کا احرام باندھا تھا پھر حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو اپنے ساتھ ہدی لایا ہو تو وہ حج اور عمرہ دونوں کا تلبیہ پڑھے اور دونوں سے فارغ ہونے تک وہ احرام نہ کھولے۔ (ام المؤمنین حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ) جب میں مکہ پہنچی تو میں حائضہ تھی اور میں بیت اللہ کا حرم اور جفا مروہ کی سعی نہ کر سکی اور اس کی شکایت میں نے حضور ﷺ سے کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اپنا سر کھول دے اور کنگھی کر۔ (جی عمرہ کا احرام کھول دے) اور حج کا احرام باندھ کر تلبیہ پڑھ اور عمرہ چھوڑ دے تو میں نے ایسا ہی کیا۔ پھر جب ہم نے حج کر لیا تو حضور ﷺ نے مجھے میرے بھائی عبد الرحمن کے ساتھ متعمیم تک بھیجا اور وہاں سے میں نے عمرہ کیا۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ عمرہ

رَأْسِكَ وَامْتَشِطِي، وَأَهْلِي بِالْحَجِّ، وَدَعِي الْعُمْرَةَ، فَفَعَلْتُ، فَلَمَّا قَضَيْنَا الْحَجَّ أَرْسَلَنِي النَّبِيُّ ﷺ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ إِلَى التَّنْعِيمِ، فَأَعْتَمَرْتُ، فَقَالَ: «هَذِهِ مَكَانُ عُمْرَتِكَ». الحديث - رواه البخاری - (فتح الباری ۳: ۳۳۰)۔

۲۸۹۸ - عن حماد، عن ابراهيم، عن الاسود، عَنْ غَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّهَا قَدِمَتْ مُتَمَتِّعَةً وَهِيَ حَائِضٌ، فَأَمَرَهَا النَّبِيُّ ﷺ، فَرَفَضَتْ عُمْرَتَهَا، فَاسْتَأْنَفَتِ الْحَجَّ، حَتَّى إِذَا فَرَعَتْ مِنْ حَجِّهَا أَمَرَهَا أَنْ تَصُدِّرَ إِلَى التَّنْعِيمِ مَعَ أَخِيهَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ - رواه الامام ابو حنيفة - وهذا سند صحيح، اخرجه ابو محمد البخاری في "مسنده" لابی حنيفة - (جامع المسانيد ۱: ۵۵۳) وفي سنده الى الامام من لم اعرفه، وذكرته اعتضادا۔

۲۸۹۹ - ابو حنيفة، عن الهيثم، عن رجل، عَنْ غَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ذَبَحَ لِرِفْضِهَا الْعُمْرَةَ بَقَرَةً - (عقود الجواهر المنيفة ۱-۱۴۶) - واخرجه ابو محمد البخاری بسنده عن ابی حنيفة، عن عبد الملك بن عمير، عن ربعي بن حراش، عن اس چھوڑے ہوئے عمرہ کی قضاء ہے۔ (بخاری و مسلم)

۲۸۹۸ - حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ وہ حج تمتع کی نیت سے مکہ پہنچی تو حائضہ تھیں تو حضور ﷺ نے انہیں عمرہ چھوڑ دینے کا حکم فرمایا۔ لہذا انہوں نے اپنا عمرہ چھوڑ دیا اور از سر نو حج کا احرام باندھ کر حج شروع کر دیا اور جب حج سے فارغ ہوئیں تو حضور ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ وہ اپنے بھائی عبدالرحمن کے ساتھ تعیم جائیں۔ (اسے ابوحنیفہؒ نے روایت کیا ہے۔ اور اس کی سند صحیح ہے۔ اور ابو محمد بخاری نے اسے اپنی مسند میں روایت کیا ہے (جامع المسانید)۔ میں نے یہ حدیث تائید روایت کی ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد اس کو ترک کر دینے پر قضا لازم ہے۔ یہ حدیث اس پر بھی نص ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اولاً عمرہ کا احرام باندھا اور پھر حیض کی وجہ سے اسے چھوڑ کر حج افراد کیا اور زبیدی اپنی عقود الجواہر میں فرماتے ہیں کہ "ہذہ مکان عمرتک" اور "ہذہ قضاء عن عمرتک" کے الفاظ صراحتہ دلالت کر رہے ہیں کہ حضرت عائشہؓ نے پہلا عمرہ چھوڑ دیا تھا کیونکہ دوسرا پہلے کی جگہ اور پہلے کی قضاء اس کے (یعنی پہلے کے) مفقود ہونے پر ہی ہو سکتا ہے۔

۲۸۹۹ - حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے اس کے عمرہ چھوڑنے پر ایک گائے ذبح کی (عقود الجواہر المنیفہ)۔ اسے ابو محمد نے بھی اپنی سند کے ساتھ ابوحنیفہؒ سے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے اس کے عمرہ چھوڑنے پر بخون بہا کا حکم فرمایا۔ (جامع المسانید)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عائشہؓ متمتع نہیں تھیں کیونکہ انہوں نے عمرہ کے اعمال ترک کر دیئے تھے، حیض کی وجہ

عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ لِرُفُضِهَا الْعُمَرَةَ دَمًا - (جامع المسانيد ۱: ۵۴۹)۔

۲۹۰۰- وروى مسلم عن جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: نَحَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ عَائِشَةَ بَقْرَةَ يَوْمِ النَّحْرِ - (عقود الجواهر)۔ وفيه تقوية لما رواه الاسام۔

أَبْوَابُ الْحَنَائِبِ بَابُ أَنَّ الْحَنَاءَ طَيِّبٌ وَكَذَلِكَ الْعَصْفَرُ

۲۹۰۱- عن خولة بنت حكيم، عن أم سلمة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿لَا تُطَيَّبِي وَأَنْتِ مُحْرِمَةٌ، وَلَا تَمْسِي الْحَنَاءَ، فَإِنَّهُ طَيِّبٌ﴾ - أخرجه الطبراني في "معجمه" والبيهقي في "كتاب المعرفة" في الحج، قال: اسناده ضعيف، فان ابن لهيعة لا يحتج به - (زيلعي ۱- ۵۳۱)۔ قلت: وقد مر غير مرة انه حسن الحديث، وثقه غير واحد، وتكلم فيه آخرون، وقال الحافظ في "الدراية" (۲۰۷): أخرجه البيهقي - وأعله بابن لهيعة، كن أخرجه النسائي من وجه آخر اسلم منه اهـ - فارتفعت العلة۔

سے اور بعد میں انہوں نے متروکہ عمرہ کی قضاء کی اور جودم اور قربانی کی وہ عمرہ چھوڑنے پر کی تھی۔ فائدہ: یہ روایت امام اعظمؒ نے دوسندوں سے روایت کی ہے ایک سند میں ایک راوی مجہول ہے لیکن دوسری سند میں کوئی علت اور اعتراض نہیں لہذا یہ حدیث حجت پکڑنے کے لائق ہے۔ اور یہ حدیث اس پر دلیل ہے کہ عمرہ چھوڑنے پر دم بھی واجب ہے اور یہی حنفیہ کا مسلک ہے۔

۲۹۰۰۔ حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت عائشہؓ کی طرف سے دس ذوالحجہ کو ایک گائے ذبح کی۔ (عقود الجواهر المنيفہ) اس حدیث میں امام کی روایت کردہ حدیث کے لئے تقویت ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ عمرہ کو ترک کرنے پر قضا کے ساتھ دم بھی واجب ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

أَبْوَابُ الْحَنَائِبِ بَابُ مَهْنَدِيٍّ أَوْ كَسْمٍ خُوشْبُو هِي

۲۹۰۱۔ ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تو احرام کی حالت میں خوشبو استعمال نہ کر اور مہندی کو ہاتھ بھی نہ لگا اس لیے کہ یہ بھی خوشبو ہے۔ (معجم طبرانی، کتاب المعرفة للبیہقی)۔ ابن لہیعہ حسن الحدیث ہے۔ اسے کئی محدثین نے ثقہ کہا ہے۔ حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ بیہقی نے اسے ابن لہیعہ کی وجہ سے معلول قرار دیا ہے لیکن نسائی نے یہ حدیث ایک اور طریق سے روایت کی ہے جس میں ابن لہیعہ نہیں ہے لہذا یہ اعتراض بھی ختم ہوا۔

۲۹۰۲۔ ام سلمہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس عورت کا خاوند مر جائے وہ عدت کے دنوں میں کسم سے رنگے

۲۹۰۲- عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: ﴿الْمَتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجُهَا لَا تَلْبَسُ الْمُعْصَفَرُ مِنَ الثِّيَابِ﴾۔ الحديث، رواه ابو داود بسند صحيح۔ (الجوهر النقي ۱: ۳۳۷)۔

بَابُ فِذْيَةِ مَنْ حَلَقَ رَأْسَهُ فِي الْإِحْرَامِ بِعُذْرٍ

۲۹۰۳- عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: وَقَفْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالْحَدِيثِيَّةِ وَرَأْسِي يَتَهَافَتُ قُمْلًا، فَقَالَ: ﴿يُؤْذِيكَ هَوَامُّكَ؟﴾ قُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: ﴿فَاخْلِقْ رَأْسَكَ أَوْ اخْلِقْ﴾ قَالَ:

ہوئے کپڑے نہ پہنے۔ (ابوداؤد)۔ اس کی سند صحیح ہے۔ (جوہری)۔

فائدہ: ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ ہندی اور کسم خوشبو میں اور خوشبو کا استعمال حالت احرام میں ممنوع ہے۔ لہذا ان کا استعمال حالت احرام میں غلط ہے۔ باقی رہا شافعیہ کا ابن عباسؓ کی اس حدیث سے استدلال کرنا کہ ازواج مطہرات ہندی لگائے ہوتی تھیں اور کسم سے رنگے ہوئے کپڑے پہنتی تھیں جبکہ وہ احرام میں ہوتیں۔ تو اس کا اولاً جواب یہ ہے کہ اس میں یعقوب بن عطاء بن ابی رباحؓ کے اکثر محدثین نے اسے ضعیف کہا ہے۔ (تہذیب التہذیب) اور اس جیسی روایت محدثین کے ہاں حجت نہیں ہوا کرتی۔ نیز اس روایت کو سند کے ساتھ ذکر کرنا بھی طبرانی یا اس کے کسی شیخ کا تفرد ہے ورنہ یہی نے المعرفۃ میں، ابن المنذر نے الاشراف میں اور دیگر محدثین نے اسے بغیر سند ذکر کیا ہے۔ لہذا سند پر واقفیت حاصل کے بغیر اس کو حجت بنانا درست نہیں اور اگر اس حدیث کو تسلیم کر بھی لیا جائے تو پھر اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ وہ احرام سے قبل ہندی لگاتی تھیں اور ہندی کا اثر ان کے ہاتھ میں باقی رہ جاتا تھا۔ اسی طرح وہ کسم میں رنگے ہوئے کپڑے کو دھو کر استعمال کرتی تھیں۔ اور تاویل اس لئے ضروری ہے کہ محلی ابن حزم میں ہے کہ حضرت عمرؓ سے جملہ کسم میں رنگے ہوئے کپڑے کے استعمال کا ممنوع ہونا مروی ہے اور حضرت عائشہؓ سے خاص محرم کے لئے اس کا ممنوع ہونا مروی ہے۔ اور احرام سے قبل خوشبو لگانا اور خوشبو لگائے ہوئے کپڑے کو دھو کر حالت احرام میں استعمال کرنا ہمارے ہاں جائز ہے جیسا کہ حدیث متفق علیہ میں ہے کہ ایک شخص آپ ﷺ کے پاس آیا جبکہ وہ خلوق خوشبو میں تیرتا تھا اور اس نے جب بھی پہنا ہوا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ خوشبو دھو ڈال اور جب بھی اتار دے اور عمرہ میں وہ افعال سرانجام دے جو توج میں دیتا ہے۔ اسی طرح حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو ان کے سر کے احرام باندھنے سے کچھ دیر قبل اپنے ہاتھوں سے خوشبو لگائی اور یہ تھا اس کا اثر احرام کے بعد تک رہا ہوگا اور یہ جتہ الوداع کا واقعہ ہے اور انما یؤخذ بالآخر فالآخر من الامر کے اصول کے تحت اگر احرام سے قبل لگائی گئی خوشبو کا اثر رہ جائے تو اس کا کچھ مضائقہ نہیں۔

باب احرام کی حالت میں عذر کی وجہ سے سر کے بال منڈوانے کا فدیہ

۲۹۰۳- کعب بن عجرۃ فرماتے ہیں کہ حدیبیہ مقام پر حضور ﷺ میرے پاس کھڑے تھے اور میرے سر سے جوئیں کثرت سے گر رہی تھیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا یہ جوئیں تجھے تکلیف دیتی ہیں میں نے عرض کیا جی ہاں۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا اپنے سر کے بال منڈوا دے۔ کعب فرماتے ہیں کہ قرآن کی یہ آیت ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ﴾ (الآیۃ) (یعنی تم میں سے

مَنْ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ﴾ إِلَى آخِرِهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: ﴿صُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، أَوْ تَصَدَّقْ بِفَرَقٍ بَيْنَ سِتَّةٍ، أَوْ تُسَلِّبَ بِمَا تَيْسَّرُ﴾۔ رواه البخاری۔ و فی لفظ له: ﴿أَوْ أَطْعِمَ سِتَّةَ مَسَاكِينَ، لِكُلِّ يَسْكُنِينَ نِصْفَ صَاعٍ﴾۔ و فی رواية عند احمد: ﴿وَالْفَرَقُ ثَلَاثَةُ أَصْعَ﴾۔ و لمسلم من طریق ابی قلابہ عن ابن ابی لیلی: ﴿أَوْ أَطْعِمَ ثَلَاثَةَ أَصْعَ مِنْ تَمَرٍ عَلَى سِتَّةَ مَسَاكِينَ﴾۔ و لاحمد عن بہز عن شعبۃ: ﴿نِصْفَ صَاعٍ طَعَامٍ﴾۔ و لبشر بن عمر عن شعبۃ: ﴿نِصْفَ صَاعٍ حِنْطَةٍ﴾۔ قال الحافظ: المحفوظ عن شعبۃ انه قال فی الحديث: ﴿نِصْفَ صَاعٍ مِنْ طَعَامٍ﴾۔ و الاختلاف علیہ فی کونہ تمر او حنطۃ لعلہ من تصرف الرواہ۔ فتح الباری ۴: ۱۳ و ۱۵۔

۲۹۰۴۔ عن الشعبي، عن ابن ابی لیلی، عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: ﴿إِنْ شِئْتَ فَأَنْتَ سَلْبٌ نَسِيكَةٌ، وَإِنْ شِئْتَ فَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، وَإِنْ شِئْتَ فَأَطْعِمْ﴾۔ الحديث: رواه داؤد و فی رواية مالك فی الموطأ عن عبدالکريم باسناده فی آخر الحديث ﴿أَيُّ ذَلِكَ سَعَتْ أَجْرَاكَ﴾۔ ذكره الحافظ فی "الفتح" (۱۰: ۴)۔ وهو صحيح او حسن علی اصلہ۔

میں ہو یا اس کے سر میں کوئی تکلیف ہو تو وہ روزے یا صدقہ یا قربانی کا فدیہ دے۔ میرے بارے میں یہی نازل ہوئی۔ حضور ﷺ نے تین روزے رکھ یا چھ مسکینوں پر چھ فرق صدقہ کر یا جو قربانی میسر ہو وہ ذبح کر۔ (بخاری) بخاری کی ایک اور روایت میں یہ ہے کہ چھ مسکینوں کو کھانا کھلا، ہر مسکین کو آدھا صاع اور احمد کی ایک روایت میں ہے کہ فرق تین صاع کا ہوتا ہے۔ مسلم کی ایک روایت میں ہے چھ مسکینوں کو کھجور کے تین صاع کھلا۔ اور احمد کی ایک روایت میں ہے کہ اناج کا آدھا صاع اور ایک روایت میں ہے کہ گندم کا آدھا صاع ہر مسکین کو دے۔ حافظ صاحب فرماتے ہیں کہ محفوظ لفظ طعام ہے پھر طعام کی مراد میں اختلاف ہے کہ کھجور ہے یا گندم۔ (فتح الباری)

۲۹۰۳۔ کعب بن عجرہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے اس سے فرمایا اگر چاہے تو ایک قربانی ذبح کر یا تین دن کے روزے رکھ اور اگر چاہے تو کھانا کھلا۔ (ابوداؤد) موطا مالک کی ایک روایت میں ہے کہ ان میں سے جو کام بھی تو کرے گا درست ہوگا۔ (فتح الباری)۔ یہ حدیث حافظ ابن حجر کے اصول پر صحیح یا کم از کم حسن ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر عذر کی وجہ سے سر منڈایا جائے تو محرم کو باجماع ائمہ ذبح صدقہ اور روزے میں عذر ہے۔ البتہ بغیر عذر کے سر منڈانے پر احناف کے ہاں قربانی ہی متعین ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آیت بالا میں تخیر کو شرط عذر کے ساتھ نہیں کیا ہے پس جب شرط عذر نہ ہوگی تو تخیر بھی نہ رہے گی۔

بَابُ فَسَادِ الْحَجِّ بِالْجَمَاعِ قَبْلَ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ وَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ وَمَا تَيْسَّرَ مِنَ الْهَدْيِ وَأَذْنَاهُ شَاةٌ

۲۹۰۵- عَنْ يَزِيدَ بْنِ نَعِيمٍ: أَنَّ رَجُلًا مِنْ جُذَامٍ جَامَعَ امْرَأَتَهُ وَهُمَا مُحْرَمَانِ، فَسَلَا النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ: ﴿إِفْضِيَا نُسُكُكُمَا، وَأَهْدِيَا هَذِيحًا﴾۔ رواه ابوداود في مراسيله۔ ورجاله ثقات مع ارساله، ورواه ابن وهب في "موطاه" من طريق سعيد بن المسيب مرسلًا۔ (التلخيص الحبير ۱-۲۲۷)۔ واعله ابن القطان بجهالة يزيد، وذكرنا جوابه في الحاشية۔ ورواه ابن وهب: اخبرني ابن لهيعة، عن يزيد بن ابي حبيب، عن عبدالرحمن بن حرملة، عن ابن المسيب: ان رجلا من جذام جامع امراته وهما محرمان۔ فسال الرجل النبي ﷺ الحديث۔ قال ابن القطان: وهذا ايضا ضعيف بابن لهيعة۔ (زيلعي ۱: ۵۳۲)۔ قلت: قد مر غير مرة انه حسن الحديث۔

باب وقوف عرفہ سے قبل جماع کرنا اور حج کی قضا کرنا واجب ہے

۲۹۰۵- يزيد بن نعيم سے مروی ہے کہ قبیلہ جذام کا ایک آدمی اپنی بیوی سے ہم بستری کر بیٹھا جب کہ وہ دونوں احرام کی حالت میں تھے۔ تو انہوں نے حضور ﷺ سے پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا اپنے حج کی قضا کرو اور ہدیٰ ذبح کرو۔ (مراسیل ابوداؤد)۔ اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ اور مؤطا ابن وهب میں بھی یہ حدیث سعید بن مسیب کے طریق سے مرسلہ مروی ہے۔ اور ابن القطان نے اس حدیث کو يزيد بن نعيم کے مجہول ہونے کے ساتھ معطل کیا ہے۔ لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ یہی نے بھی یہ حدیث روایت کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث منقطع ہے اور راوی بلا شک يزيد بن نعيم ہے۔ اور ابوداؤد کی سند میں انقطاع بھی نہیں ہے کیونکہ اس کی سند یوں ہے عن ابی توبہ بن الریح بن نافع عن معاویہ بن سلمان عن یحییٰ بن ابی کثیر قال اخبرني يزيد بن نعيم۔ اور يزيد بن نعيم (يزيد اور يزيد میں ابوتوبہ کو شک ہے اور یہ شک یہی کی روایت میں نہیں ہے) یہ سند متصل ہے اور یہی کی سند کی تقریر پر یہاں يزيد راوی ہے لہذا تمام راوی ثقہ ہیں لہذا یہ حدیث متصل و مرسلہ ہر دو طرح مروی ہے اور وہ ہمارے ہاں اور اکثر اہل علم کے ہاں حجت ہے (فتح الباری ۲-۳۵۵) ابن وهب کی روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ قبیلہ جذام کے ایک آدمی نے اپنی بیوی سے ہم بستری کی جبکہ وہ دونوں حالت احرام میں تھے۔ پس اس آدمی نے حضور ﷺ سے دریافت کیا الحدیث۔ اس سند میں ابن لهيعة ہے جو حسن الحدیث ہے۔ کما مر غیر مرۃ

فائدہ: صحابہ کی جماعت سے بھی اس طرح منقول ہے کہ قبل الوقوف طی کرنے اس کا حج فاسد ہو جائے گا اور اس پر قضا بھی ہے اور کم از کم بکری بھی جبکہ امام شافعی قبل الوقوف ہم بستری کو بعد الوقوف ہم بستری پر قیاس کرتے ہوئے اونٹ کی قربانی کو واجب قرار دیتے ہیں لیکن احناف کثر اللہ سوادہم حدیث میں واحد یا حدیث کے عموم کی وجہ سے اور صحابہ کے اقوال کی وجہ سے بکری کی قربانی کو بھی جائز قرار دیتے ہیں۔ اب دیکھیے کون قیاس کر رہا ہے اور کون حدیث پر عمل کر رہا ہے لیکن انفس کو ترک حدیث کا اعتراض پھر بھی احناف پر۔

۲۹۰۶ - عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: أَتَى رَجُلٌ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، فَسَأَلَهُ عَنْ مُحْرِمٍ وَقَعَ بِإِمْرَأَتِهِ، فَأَشَارَ لَهُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، فَلَمْ يَعْرِفْهُ الرَّجُلُ، قَالَ: سَمِعْتُ مَعَهُ، فَسَأَلَهُ عَنْ مُحْرِمٍ وَقَعَ بِإِمْرَأَتِهِ، قَالَ: بَطُلَ حُجَّتُهُ - قَالَ: فَيَقْعُدُ؟ قَالَ: لَا، بَلْ يَخْرُجُ مَعَ النَّاسِ، فَيَصْنَعُ مَا يَصْنَعُونَ، فَإِذَا أَدْرَكَهُ قَابِلٌ حَجَّ وَأَهْدَى، فَرَجَعْنَا إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، فَسَلَّمْنَا إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ شُعَيْبٌ: فَذَهَبْتُ مَعَهُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، فَقَالَ لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ، فَقَالَ: رَجُلٌ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ: مَا تَقُولُ أَنْتَ؟ فَقَالَ مِثْلَ مَا قَالَا: رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ، وَعَنْهُ الْحَاكِمُ، وَهُوَ السَّبِيهِيُّ فِي "الْمَعْرِفَةِ"، وَقَالَ: اسْنَادُهُ صَحِيحٌ، وَفِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى صِحَّةِ سَمَاعِ شُعَيْبٍ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، وَمِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ۖ انتسبى - (ای ومن ابن عمر رضی اللہ عنہما) وقال الشيخ في الامام: "رجاله كلهم ثقات مشهورون اهـ - (زيلعي ۱- ۵۳۲) "دریاء" (۲۰۷)۔

۲۹۰۷ - مَالِكٌ أَنَّهُ بَلَغَهُ: أَنَّ عُمَرَ، وَعَلِيًّا، وَأَبَا هُرَيْرَةَ ۖ سَأَلُوا عَنْ رَجُلٍ أَصَابَ أَهْلَهُ هُوَ مُحْرِمٌ بِالْحَجِّ، فَقَالُوا: يَنْفِذَانِ بَوُجُوهِمَا حَتَّى يَقْضِيَا حَجَّهُمَا، ثُمَّ عَلَيْهِمَا الْحَجُّ مِنْ قَابِلٍ

۲۹۰۶ - عمرو بن شعيب اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک آدمی عبداللہ بن عمرو کے پاس آیا اور ان سے پوچھا کہ اگر ہم حرم اپنی بیوی سے ہم بستری کرے (اس کے بارے میں کیا حکم ہے) تو انہوں نے عبداللہ بن عمرؓ کی طرف اشارہ کیا۔ لیکن وہ آدمی ابن عمرؓ سے نہیں جانتا تھا۔ تو راوی کہتے ہیں کہ میں ان کے ساتھ گیا اور اس آدمی نے ابن عمرؓ سے پوچھا کہ اگر ہم حرم اپنی بیوی سے ہم بستری کر لے تو کیا حکم ہے؟ آپؓ نے فرمایا کہ اس کا حج باطل ہو گیا۔ اس آدمی نے کہا کیا وہ بیٹھ جائے۔ آپؓ نے فرمایا نہیں بلکہ وہ لوگوں کے ساتھ نکلے اور عام لوگ کریں یہ بھی کرے اور جب اگلا سال آئے تو حج کرے اور قربانی دے۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر ہم عبداللہ بن عمروؓ کے پاس گئے تو انہوں نے ہمیں ابن عباسؓ کی طرف بھیج دیا۔ شعیبؓ کہتے ہیں کہ میں بھی اس آدمی کے ساتھ ابن عباسؓ کے پاس گیا، آپؓ نے بھی یہی طرح فرمایا پھر اس آدمی نے عبداللہ بن عمروؓ سے کہا کہ آپؓ کی کیا رائے ہے۔ انہوں نے ان دونوں حضرات کی طرح فرمایا۔ (دارقطنی، حاکم، بیہقی)۔ یہی فرماتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے۔ شیخ "امام" میں فرماتے ہیں کہ اس کے تمام راوی ثقہ مشہور ہیں۔ (زیلعی، دریاء)۔

فائدہ: لفظ اھدی اس بات پر دلیل ہے کہ مطلق ہدی واجب ہے اور وہ کم از کم بکری ہے۔

۲۹۰۷ - امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ عمرؓ، علیؓ، ابو ہریرہؓ سے ایسے آدمی کے بارے میں پوچھا گیا، جو احرام کی حالت میں اپنی بیوی سے ہم بستری کر بیٹھے، انہوں نے فرمایا کہ وہ (میاں بیوی) تمام اعمال بجالائیں اور حج پورا کریں پھر اگلے سال حج قربانی ان کے ذمہ ہوگی۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ جب اگلے سال وہ دونوں حج کا احرام باندھیں تو دونوں حج کے مکمل ہونے تک علیحدہ رہیں۔ (موطا مالک)۔ عمرؓ فرماتے ہیں کہ اس جگہ سے جدا ہو جائیں جہاں انہوں نے ہم بستری کی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔

وَالْهَدْيُ- قَالَ عَلِيٌّ: فَإِذَا أَهْلًا بِالْحَجِّ مِنْ عَامٍ قَابِلٍ تَفَرَّقَا حَتَّى يَقْضِيَا حَجَّهُمَا- رواه في "الموطأ"، وخرجه البيهقي من طريق عطاء عن عمر، قال فيه: وَتَفَرَّقَا حَتَّى يُتِمَّا حَجَّهُمَا- وخرجه ابن أبي شيبة من طريق عطاء عن مجاهد، قال: كان في عهد عمر فذكره، وفيه وَتَفَرَّقَا مِنَ الْمَكَانِ الَّذِي أَصَابَهَا فِيهِ- ومن طريق الحكم عن علي نحوه، ومن طريق أبي عباس نحوه- (درایہ ۲۰۷)۔

بَابُ مَنْ جَامَعَ بَعْدَ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ قَبْلَ الْحَلْقِ فَعَلِيهِ بَدَنَةٌ وَقَدْ تَمَّ حَجُّهُ

۲۹۰۸- اخبرنا مالك، اخبرنا ابو الزبير المكي، عن عطاء بن ابي رباح، عن ابن عباس ع أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ رَجُلٍ وَقَعَ عَلَى إِمْرَأَتِهِ قَبْلَ أَنْ يُفِيضَ، فَأَمَرَهُ أَنْ يَنْحَرَ بَدَنَةً- رواه محمد في "الموطأ" (۲۳۳)، وهو في "موطأ مالك" بهذا السند، ولفظه: وَهُوَ يَمْنَى قَبْلَ أَنْ يُفِيضَ- (درایہ ۲۰۸)۔

۲۹۰۹- حدثنا ابو بكر بن عياش، عن عبد العزيز بن رفيع، عن عطاء، قَالَ: سُئِلَ ابْنُ عَبَّاسٍ

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر وقوف عرفہ سے پہلے محرم جماع کر بیٹھے تو اس حج کو پورا کرے اور حج کے فاسد ہونے کی وجہ سے اگلے سال قضاء کرے اور قربانی دے اور قربانی میں بکری بھی کافی ہے کیونکہ احادیث میں مطلق ہدی کا ذکر ہے جو بکری کو بھی شامل ہے۔ البتہ میاں بیوی کے جدا ہونے کا حکم استحباب پر معمول ہے، وجوب پر نہیں۔ کیونکہ عمر اور ابو ہریرہؓ نے مسائل کے سوال کے جواب میں علیحدہ علیحدہ رہنے کو ذکر نہیں کیا۔ اگر علیحدہ علیحدہ رہنا واجب ہوتا تو یہ دونوں حضرات بھی اسے ضرور ذکر کرتے۔ البتہ مستحب ضرور ہے تاکہ کہیں پھر ہمبستری نہ کر بیٹھے جیسے پہلے احرام میں ہمبستری کر بیٹھا ہے۔ اور اگر محرم وقوف عرفہ کے بعد اپنی بیوی سے ہم بستری کر بیٹھے تو اس صورت میں اس کا حج فاسد نہیں ہوگا کیونکہ حضور ﷺ کا فرمان ہے کہ الحج عرفۃ یعنی حج تو وقوف عرفہ ہی ہے اور آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ "من وقف بعرفة فقد تم حجه" یعنی جس نے وقوف عرفہ کر لیا تو اس کا حج مکمل ہو گیا۔ البتہ وقوف عرفہ کے بعد ہم بستری کرنے پر اس پر اونٹ کی قربانی واجب ہوگی۔ مزید تفصیل اگلے باب میں ملاحظہ فرمائیں۔

بَابُ جَوْوَقُوفِ عَرَفَةَ كَبَعْدَ حَلْقٍ سَ پہلے ہم بستری کر بیٹھے تو اس کا حج پورا ہو گیا اور اس پر بدنہ واجب ہے

۲۹۰۸- عطاء سے مروی ہے کہ ابن عباسؓ سے پوچھا گیا کہ اگر محرم طواف زیارت سے قبل اپنی بیوی سے جماع کر لے (تو اس کا کیا حکم ہے) تو آپؓ نے فرمایا کہ وہ ایک بدنہ ذبح کرے۔ (مؤ طاحمد) اور مؤ طابا لک کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ وہ طواف زیارت سے قبل منیٰ میں (جماع کر لے)۔

۲۹۰۹- عطاء فرماتے ہیں کہ ابن عباسؓ سے پوچھا گیا کہ اگر محرم آدمی تمام مناسک حج ادا کرنے کے بعد طواف زیارت سے قبل اپنی بیوی سے ہمبستری کر لے (تو اس کا کیا حکم ہے)۔ آپؓ نے فرمایا کہ ایک بدنہ ذبح کرنا اس پر واجب ہے۔ (مصنف ابن ابی

عن غنیماء عن رجلٍ قَضَى الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا، غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يَزِرِ النَّبِيَّتَ حَتَّى وَقَعَ عَلَى إِمْرَأَتِهِ؟ قَالَ: بَدَنَةٌ - أخرجه ابن أبي شيبه في "مصنفه" (زيلعي ۵۳۳:۱) - ورجاله رجال الصحيح -

۲۹۱۰ - أخبرنا أبو حنيفة، عن عطاء بن أبي رباح، عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: إذا جامعَ نَفِيسٌ مِنْ عَرَفَاتٍ فَعَلَيْهِ بَدَنَةٌ، وَيَقْضَى مَا بَقِيَ مِنْ حَجِّهِ وَتَمَّ حَجُّهُ - أخرجه محمد في "الآثار" (۵۳) - وبه ناخذ، وهو قول أبي حنيفة اه - قلت: وهذا سند صحيح جليل كلهم ائمة فقهاء -

**بَابُ مَنْ قَبَّلَ امْرَأَتَهُ بِشَهْوَةٍ أَوْ لَمَسَهَا أَوْ جَامَعَهَا فِي غَيْرِ السَّبِيلَيْنِ
فَعَلَيْهِ دَمٌ وَلَا يَفْسُدُ حَجُّهُ أَنْزَلَ أَوْ لَمْ يُنْزَلْ**

۲۹۱۱ - أخبرنا أبو حنيفة عن عبدالعزيز بن رفيع، عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما، أن رجلاً أتاه، فقال: إني قبّلتُ امْرَأَتِي وَأَنَا مُحْرِمٌ، فَخَذَفْتُ بِشَهْوَتِي، فَقَالَ: إِنَّكَ شَبِيقٌ، وَمَنْ ذَمًّا، وَتَمَّ حَجُّكَ - أخرجه محمد في "الآثار" (۵۳) - وسنده صحيح، قال محمد: وبه ناخذ، فسد الحج حتى يلتقي الختانان، وهو قول أبي حنيفة، وكذلك بلغنا عن ابن أبي رباح اه -

اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

۲۹۱۰ - عطاء بن ابی رباح سے مروی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اگر محرم عرفات سے لوٹنے کے بعد ہمستری کر لے یا بد نہ ذبح کرنا واجب ہے، اور حج کے باقی اعمال وہ پورے کرے اور اس کا حج مکمل ہو گیا۔ (کتاب الآثار امام محمدؒ)۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں: اور یہی امام اعظمؒ کا قول ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی سند صحیح جلیل ہے اور اس کے تمام راوی ائمہ فقہاء ہیں۔
فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ وقف عرفہ کے بعد ہمستری کرنے سے حج فاسد نہیں ہوتا۔ البتہ ایک بد نہ (اونٹ یا گائے) کا ذبح کرنا ضروری ہے۔

ب۔ اگر محرم اپنی بیوی کو شہوت سے بوسہ دے یا چھوئے یا غیر سبیلین میں جماع کر لے تو اس کا حج فاسد نہیں

ہوگا خواہ انزال ہو یا نہ ہو۔ البتہ اس پر دم واجب ہے

۲۹۱۱ - مجاہد سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے ابن عباسؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہا کہ میں نے احرام کی حالت میں اپنی بیوی سے بوسہ دیا ہے اور بوسہ دے کر میں نے اپنی شہوت کو قطع کیا ہے۔ تو آپؓ نے فرمایا کہ تو شدید شہوت والا ہے۔ ایک ہدی ذبح کر اور تیرا حج ہو گیا۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ جب تک دونوں تختے نہ ملیں حج فاسد نہیں ہوتا۔ یہی ہمارا اور امام اعظمؒ ابوحنیفہؒ کا مسلک ہے۔ اور عطاء بن یحییٰ بھی فرماتے ہیں (کتاب الآثار)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شہوت سے بوسہ دینے سے حج فاسد نہیں ہوتا اگرچہ منی اتر آئے۔ اور ابن عباسؓ نے

۲۹۱۲- عن عبدالرحمن بن الحارث: أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَبْلَ عَائِشَةَ بَنَتْ طَلْحَةَ مُحْرَمًا

فَاجْمَعَ لَهُ عَلَى أَنْ يُهْرَقَ دَمًا- رواه الاثرم في "سننه" باسناده- (المغنی لابن قدامة ۳-۳۲۷)-

۲۹۱۳- اخبرنا ابو حنیفہ، عن حماد، عن اَبِیْزَاهِمٍ، قَالَ: مَنْ قَبِلَ وَهُوَ مُحْرَمٌ فَعَلَيْهِ دَمٌ- اخرجه

محمد فی "الآثار" وقال: وبہ ناخذ اذا قبل بشهوة، وهو قول ابی حنیفہ (۵۳)- وسنده صحیح-

بَابُ وَجُوبِ الْإِعَادَةِ عَلَى مَنْ طَافَ لِلزِّيَارَةِ

جُنُبًا أَوْ مُحَلِّدًا وَإِنْ لَمْ يُعِدْ فَعَلَيْهِ دَمٌ

۲۹۱۴- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَرْفُوعًا: ﴿الطَّوُافُ بِالْبَيْتِ صَلَاةٌ، إِلَّا أَنْ

أَبَاحَ فِيهِ الْكَلَامَ، فَمَنْ نَطَقَ فَلَا يَنْطِقُ إِلَّا بِخَيْرٍ﴾- اخرجه اصحاب السنن، وصححه ابن

خزيمة، وابن حبان- (فتح الباری ۳: ۳۸۶)، قال الحافظ: اشار البخاری الى الحديث

المشهور عن ابن عباس موقوفًا و مرفوعًا فذكره-

فتوی دیا کہ اس صورت میں حج پورا ہو جائے گا اور اس پر دم واجب ہے جو کم از کم ایک بکری ہے۔

۲۹۱۴- عبدالرحمن بن الحارث سے روایت ہے کہ عمر بن عبداللہ نے عائشہ بنت طلحہ کو احرام کی حالت میں بوسہ دیا تو عمر

بہانے پر اتفاق ہوا۔ (المغنی لابن قدامة)

۲۹۱۳- ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ جو شخص احرام کی حالت میں بوسہ دے تو اس پر دم واجب ہے۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ

یہی مسلک ہے بشرطیکہ بوسہ شہوت کے ساتھ ہو اور یہی امام ابوحنیفہ کی رائے ہے۔ (کتاب الآثار)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ان دونوں احادیث سے معلوم ہوا کہ احرام کی حالت میں بوسہ دینے سے دم واجب ہو جاتا ہے خواہ انزال ہو

ہو۔ مغنی میں ہے کہ ابن منذر فرماتے ہیں کہ اہل علم کا اس بات پر اجماع ہے کہ حالت احرام میں جماع کے علاوہ باقی تمام حرکات کرنے سے

حج فاسد نہیں ہوتا۔ اور شہوت سے بوسہ دینا چھوٹا یا غیر مستلین میں جماع کرنا جماع نہیں ہے لہذا ان سے حج فاسد نہیں ہوگا۔

باب اگر طواف زیارت جنابت یا حدث کی حالت میں کرے تو اس کا اعادہ واجب ہے

اور اعادہ نہ کرنے کی صورت میں دم واجب ہے

۲۹۱۴- ابن عباسؓ سے ایک مرفوع حدیث مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ بیت اللہ کا طواف (ثواب کے حصول میں

نماز کی طرح ہے۔ لیکن اس میں بات چیت کرنا اللہ نے جائز کر دیا ہے۔ لہذا جس نے بات کرنی ہی ہو تو بھلی بات کرے۔) (اخرجه ابن

السنن)۔ ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ بخاری نے ابن عباسؓ سے مروی موقوف و مرفوع حدیث

کی طرف اشارہ کر کے یہی حدیث روایت کی ہے۔

۲۹۱۵- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَ لَهَا النَّبِيُّ ﷺ لَمَّا طَمَسَتْ بِسَرَفٍ: ﴿افْعَلِي مَا لَكَ الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ حَتَّى تَطْهُرِي﴾۔ متفق علیہ، (نیل الاوطار ۴-۲۶۸)۔

۲۹۱۶- حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ أَبِي بَشَرَ، عَنْ عَطَاءٍ، قَالَ: حَاضَتْ إِسْرَاءُ وَهِيَ تَطُوفُ عَائِشَةَ أُمَ الْمُؤْمِنِينَ، فَاتَمَّتْ بِهَا عَائِشَةُ سُنَّةَ طَوَافِهَا۔ رواه سعيد بن منصور في "سننه"،
رواه الشيخ تقي الدين في "الامام"۔ "فتح القدير" (۲: ۴۶۰)۔ "نصب الراية" (۱: ۵۳۳)۔
صحیح، وابو بشر هو جعفر بن ایاس۔

۲۹۱۷- حَدَّثَنَا غَنْدَرٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، قَالَ: سَأَلْتُ الْحَكَمَ، وَحَمَّادًا، وَمُسْئُورًا، عَنِ الرَّجُلِ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عَلَى غَيْرِ طَهَارَةٍ، فَلَمْ يَرَوْا بِهِ بَأْسًا۔ وَرَوَى عَنْ عَطَاءٍ: إِذَا

۲۹۱۵- ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ جب وہ مقام سرف پر حاضر ہو گئیں تو
نے انہیں حکم فرمایا کہ حاجی جو اعمال سر انجام دیتے ہیں تو بھی وہ سر انجام دے۔ لیکن حیض سے پاک ہونے تک بیت اللہ کا طواف
نہ۔ (بخاری مسلم)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ طہارت طواف کے لئے واجب ہے۔ لیکن یاد رکھیں کہ طہارت طواف کے لئے شرط
ہے۔ چنانچہ اگر کوئی بغیر طہارت کے طواف کر لے تو طواف ہو جائے گا جیسا کہ اگلے آثار اس کے مؤید ہیں۔

فائدہ: طواف کو نماز سے تشبیہ دینے کا مطلب یہ ہے کہ طواف حصول ثواب میں نماز کی طرح ہے۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ
تمام احکام میں نماز کی طرح ہے۔ مثلاً چلنا، گفتگو کرنا، نماز میں جائز نہیں لیکن طواف میں جائز ہے۔ بدن اور کپڑوں کا نجس سے پاک
کے لئے شرط ہے لیکن طواف کے لئے بالاتفاق شرط نہیں۔ اس طرح طہارت بھی نماز کے لئے شرط ہے لیکن طواف کے لئے شرط
نہ۔ اگر کوئی شخص طواف بغیر طہارت کے کر لے تو جائز ہو جائے گا۔ البتہ واجب کے چھوٹنے پر جرمانہ ہوگا جو طواف قدوم (جو سنت
طواف زیارت (جو فرض ہے) اور طواف وداع (جو واجب ہے) کے لئے مختلف ہے۔ طواف زیارت اگر بغیر طہارت کے ہو تو اس کا
جب ہے اور عادی نہ کرنے کی صورت میں دم واجب ہے۔ مزید تفصیل کے لئے فتح القدير ج ۲ صفحہ ۳۵۹ ملاحظہ کریں۔

۲۹۱۶- عطاء بن ابی رباح فرماتے ہیں کہ ایک عورت حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ہمراہ طواف کر رہی تھی کہ اچانک
میں آ گیا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس سے سنت طواف (یعنی طواف قدوم) پورا کرایا۔ اسے سعید بن منصور نے اپنی سنن میں
مت لیا ہے۔ اوتقی الدین شیخ نے الامام میں اسے ذکر کیا ہے۔ (نصب الراية وفتح القدير)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

۲۹۱۷- شعبہ فرماتے ہیں کہ میں نے حماد، منصور اور سلیمان سے پوچھا کہ اگر آدمی بغیر طہارت کے طواف کرے (تو کیا حکم
ہوگا) نے فرمایا کہ کوئی حرج نہیں۔ حضرت عطاء سے مروی ہے کہ اگر عورت تین سے زیادہ چکر لگا چکی ہو اور پھر حیض آ جائے تو وہ
غایت کر جائے گا (یعنی درست ہے)۔ اسے ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے۔ (فتح الباری)۔ یہ حدیث حافظ ابن

طَافَتِ الْمَرْأَةُ ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ فَصَاعِدًا ثُمَّ حَاضَتْ أَجْزَأَ عَنْهَا۔ رواہ ابن ابی شیبہ۔ (فتح الباری ۳-۴۰۳)۔ وهو حسن او صحیح علی اصلہ۔

بَابُ وَجُوبِ الدَّمِ عَلَى مَنْ تَرَكَ شَيْئًا مِنْ وَاجِبَاتِ الْحَجِّ أَوْ نَسِيَهُ أَوْ قَدَّمَ وَآخَرَ
۲۹۱۸- عن مجاهد، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: مَنْ قَدَّمَ شَيْئًا مِنْ حَجِّهِ أَوْ آخَرَ فَلْيُهِرِقْ لِدَلِكْ دَمًا۔ اخرجہ ابن ابی شیبہ باسناد حسن، والطحاوی من وجہ آخر احسن عنہ، قالہ الحافظ فی (الدراية ۲۰۸)۔

۲۹۱۹- مالک، حدثنا ايوب السخيتاني، عن سعيد بن جبير، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: مَنْ نَسِيَ مِنْ نُسُكِهِ شَيْئًا أَوْ تَرَكَ فَلْيُهِرِقْ دَمًا۔ قَالَ أَيُّوبُ: لَا أَذَرِي أَقَالَ: تَرَكَ أَمْ نَسِيَ۔ اخرجہ مالک فی "موطاه" (۱۶۳)۔ ومحمد فی "موطاه" ايضاً (۲۳۰) وسنده صحيح جليل۔

أَبْوَابُ جَزَاءِ الصَّيْدِ

بَابُ مَا يَحِلُّ قَتْلُهُ لِلْمُحْرِمِ فِي الْإِحْرَامِ وَلَهُ وَلِلْحَالِلِ فِي الْحَرَمِ

جر کے اصول پر حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ: ان دو حدیثوں سے معلوم ہوا کہ طہارت طواف کے لئے شرط نہیں۔

باب کسی واجب کے چھوڑنے یا بھول جانے پر یا واجب کے مقدم و مؤخر کرنے سے دم واجب ہوتا ہے۔
۲۹۱۸- مجاہد ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ جس نے اپنے حج سے کوئی چیز مقدم یا مؤخر کی تو وہ اس خون بہائے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کی سند حسن ہے۔ اور طحاوی نے اس سے زیادہ بہتر طریق سے روایت کیا ہے۔ (فتح الباری)۔

۲۹۱۹- سعید بن جبیر، ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرمایا کرتے تھے کہ اگر محرم حج کے (واجب) اعمال میں سے نہ مل بھول جائے یا چھوڑ دے تو اسے چاہیے کہ وہ خون بہائے (موطا مالک، موطا محمد)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: چونکہ اس بات پر اجماع ہے کہ فرض یارکن کے چھوڑنے پر کوئی تذکرہ ممکن نہیں بلکہ اصل عمل (مشائج) ہی جائز ہے۔ اور اسی طرح سنت یا مستحب کے چھوڑنے پر کوئی دم واجب نہیں لہذا ان احادیث سے معلوم ہوا کہ واجب کے چھوڑنے یا تقدیم کرنے پر دم واجب ہے۔ باقی الفعل ولا حرج والی احادیث عدم گناہ پر محمول ہیں اور کفارہ کے وجوب اور عدم وجوب سے خاموش ہیں۔ اس پر لَمْ اشعر کے الفاظ واضح دلیل ہیں۔

أَبْوَابُ شُكَاكِرِ كَرْنِ كِي جَزَاءِ

باب جن چیزوں کا احرام کی حالت میں قتل کرنا محرم کے لئے جائز ہے

عَلَى الْمُحْرِمِ فِي قَتْلِهِنَّ جُنَاحٌ: الْغُرَابُ، وَالْجَذَاةُ، وَالْعُقْرُبُ، وَالْفَارَةُ، وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ۔ رواه الجماعة الا الترمذی، و فی لفظ: ﴿خَمْسٌ لَا جُنَاحَ عَلَى مَنْ قَتَلَهُنَّ فِي الْحَرَمِ وَالْإِحْرَامِ: الْفَارَةُ وَالْعُقْرُبُ، وَالْغُرَابُ وَالْخُدَى وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ﴾ رواه مسلم والنسائی (نیل الاوطار ۴: ۲۴۵)۔

۲۹۲۴- عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم أَمَرَ مُحْرِمًا بِقَتْلِ حَيَّةٍ بَيْئَى، رواه مسلم۔ (نیل ۴: ۲۴۵)۔

۲۹۲۵- عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رضی اللہ عنہ عَنِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم، قَالَ: ﴿يَقْتُلُ الْمُحْرِمُ السَّبْعَ الْعَادِيَّ، وَالْكَلْبَ الْعَقُورَ، وَالْفَارَةَ، وَالْعُقْرُبَ، وَالْجَذَاةَ﴾۔ رواه الترمذی وقال: هذا حديث حسن (۱۰۳: ۱)۔

۲۹۲۶- عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رضی اللہ عنہ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم سُئِلَ عَنِ الضَّبُعِ، فَقَالَ: ﴿هُيَ مِنَ الصَّيْدِ﴾، وَجَعَلَ فِيهَا إِذَا أَصَابَهَا الْمُحْرِمُ كَبْشًا۔ اخرجه الطحاوی فی "معانی الآثار"۔ (۱- ۳۸۴) بسند صحيح، و اخرجه باسناد متعددة حسن وصحاح، و اخرجه اصحاب السنن، وابن حبان، والحاكم عن جابر بلفظ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم عَنِ الضَّبُعِ أَصِيدٌ؟ قَالَ:

چوہا اور باؤلا کتا۔ اسے ترمذی کے علاوہ جماعت نے روایت کیا ہے۔ اور ایک اور روایت میں ہے کہ جو ان پانچ جانوروں کو حرم میں یا حرم کی حالت میں قتل کرے اس پر کوئی گناہ نہیں۔ چوہا، بچھو، کوا، چیل اور باؤلا کتا۔ (مسلم و نسائی)۔

۲۹۲۷- ابن مسعود سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ میں سانپ کے قتل کرنے کا حرم کو حکم فرمایا۔ (مسلم)۔

۲۹۲۸- ابوسعید خدریؓ کی روایت ہے کہ کافر مان قتل کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ محرم پھانسی والے درندے، باؤلے کتے چوہا، بچھو اور چیل کو قتل کرے۔ (ترمذی)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے۔

فائدہ: سبع عادی کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر درندہ محرم پر حملہ کرے تو اس کا قتل جائز ہے۔ ہاں اگر وہ تکلیف دینے ابتداء نہ کرے تو پھر اسے قتل کرنا جائز نہیں۔

۲۹۲۹- حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھوکے بارے میں پوچھا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شکار ہے۔ اگر محرم اسے قتل کرے تو اس میں ایک بکرا ہے۔ (طحاوی)۔ اس کی سند صحیح ہے۔ امام طحاوی نے اسے صحیح اور حسن سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اور اصحاب السنن اور حاکم اور ابن حبان نے روایت کیا ہے کہ جابر فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ بھوکا ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں۔ اور اگر محرم اسے شکار کرے تو اس پر ایک بکرا ہے۔ (دریۃ)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مذکورہ بالا جانوروں کا قتل کرنا حرم اور حل میں محرم اور حلال کے لئے جائز ہے۔ آخری حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ہر قسم کے درندے کو مارنا جائز نہیں کیونکہ جو بھی درندہ ہے لیکن اس کے قتل سے روکا گیا ہے۔

عَمَّ، وَفِيهِ كُبْشٌ إِذَا صَادَهُ الْمُحْرَمُ ﴿۲۰۹﴾۔ (درایۃ ۲۰۹)۔

بَابُ أَنَّ الدَّلَالََةَ عَلَى الصَّيْدِ كَاصْطِيَادِهِ فِي إِيْجَابِ الْجَزَاءِ وَالتَّحْرِيمِ

۲۹۲۷- عَنْ أَبِي قَتَادَةَ ؓ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ حَاجًّا، فَخَرَجُوا مَعَهُ فَصُرِفَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ فِيهِمْ أَبُو قَتَادَةَ، فَقَالَ: خُذُوا سَاحِلَ الْبَحْرِ، فَلَمَّا انْصَرَفُوا أَحْرَمُوا إِلَّا أَبُو قَتَادَةَ لَمْ يُحْرَمْ، فَبَيْنَمَا هُمْ يَسِيرُونَ إِذْ رَأَوْا حُمْرَ وَحْشٍ، فَحَمَلَ أَبُو قَتَادَةَ عَلَى الْحُمْرِ، فَغَفَرَ لَهَا أَتَانَا، فَتَزَلُّوا، فَأَكَلُوا مِنْ لَحْمِهَا، وَقَالُوا: أَنَا كُلُّ لَحْمٍ صَيْدٍ وَنَحْنُ مُحْرِمُونَ؟ فَحَمَلْنَا مَا فِي بَيْنِ لَحْمِ الْإِتَانِ، فَلَمَّا أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ذَكَرُوا ذَلِكَ لَهُ، قَالَ: ﴿أَمِنَكُمْ أَحَدُ امْرَأَةٍ أَنْ يَحْمِلَ لَحْمَهَا، أَوْ أَشَارَ إِلَيْهَا؟﴾ قَالُوا: لَا، قَالَ: ﴿فَكُلُوا مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِهَا﴾۔ (رواه البخاری، وفي رواية بطريق أبي حازم: وَخَبَأْتُ الْعَصَدَ مَعِيَ، وَفِيهِ: ﴿مَعَكُمْ مِنْهُ شَيْءٌ؟﴾، فَنَاولْتُهُ الْعَصَدَ، فَكُلْتُهَا حَتَّى تَغْرِقَهَا۔ وفي رواية لمسلم: ﴿هَلْ مِنْكُمْ أَحَدٌ امْرَأَةٍ أَوْ أَشَارَ إِلَيْهَا بِشَيْءٍ؟﴾، وفي رواية له: ﴿هَلْ أَشْرْتُمْ أَوْ أَعْتَمْتُمْ أَوْ إصْطَدْتُمْ؟﴾ (فتح الباری ۴-۳۵)۔

۲۹۲۸- عَنْ عُمَرَ ؓ: أَنَّ رَجُلًا قَالَ لَهُ: إِنِّي أَشَرْتُ إِلَى ظِلِّي وَأَنَا مُحْرَمٌ، فَقَتَلَهُ صَاحِبِي،

بَابُ شُكْرِكَرْنِي كِي طِرْح شَكَرِي كِي رَاهِنَمَائِي كَرِنَا مُحْرَم كِي لِي حَرَام هِي اور رَاهِنَمَائِي كَرْنِي پَر جَزَا وَاوَجِب هِي

۲۹۲۷- ابوقتادہ طویل حدیث میں روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ عمرہ کا ارادہ کر کے نکلے، صحابہ کرام بھی آپ کے ساتھ تھے حضور ﷺ نے صحابیؓ کی ایک جماعت کو جن میں ابوقتادہ بھی تھے یہ ہدایت دے کر بھیجا کہ سمندر کے کنارے ہو کر جاؤ (اور دشمن کا پتہ نہ ہو) جب یہ جماعت لوٹی تو ابوقتادہ کے علاوہ سب نے احرام باندھا، یہ قافلہ چل رہا تھا کہ اچانک انہوں نے چند گور خر دیکھے، ابوقتادہ ان گور خروں پر چھپت پڑے اور ان میں سے ایک مادہ کو شکار کر لائے، ان سب نے ایک جگہ ٹھہر کر اس کا گوشت کھایا۔ اچانک انہیں خیال آیا کہ کیا ہم محرم ہوتے ہوئے شکار کا گوشت کھا سکتے ہیں؟ چنانچہ جو گوشت باقی بچا وہ ہم ساتھ لائے، جب نبی کریم ﷺ کی خدمت میں پہنچے تو عرض کیا۔ آپ نے فرمایا کیا تم میں سے کسی نے شکار کرنے کے لئے کہا تھا کسی نے اس کی طرف اشارہ کیا تھا، انہوں نے کہا نہیں، اس پر آپ نے فرمایا باقی ماندہ گوشت بھی کھا لو (بخاری) اور ابو حازم کے طریق سے بخاری کی ایک اور روایت میں ہے کہ میں نے اپنے ساتھ ایک بازو (جانور کا) چھپا لیا آپ نے فرمایا تمہارے پاس کچھ باقی بھی ہے۔ میں نے آپ کو وہ بازو دے دیا تو آپ نے اسے کھایا یہاں تک کہ اس کی ہڈی پر سے سارا گوشت کھالیا۔ اور مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ کیا تم میں سے کسی نے اس کا حکم دیا یا اس کی طرف اشارہ کیا؟ اور مسلم ہی کی ایک روایت میں ہے کہ کیا تم نے اشارہ کیا یا تم نے اعانت کی یا تم نے خود شکار کیا۔ (فتح الباری)۔

۲۹۲۸- حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ آپ سے ایک آدمی نے عرض کیا کہ میں نے احرام کی حالت میں ایک ہرن کی طرف

فَقَالَ عُمَرُ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ: مَا تَرَى؟ قَالَ: شَأْنٌ، وَأَنَا أَرَى ذَلِكَ۔ رواه الطحاوی فی "اختلاف العلماء" له (الجوهر النقی ۱-۳۵۳)، واحتج به، واحتجاج مثله بحديث حجة كما ذكرنا فی المقدمة۔

اشارہ کیا اور میرے ساتھی نے اسے قتل کیا تو عمرؓ نے عبدالرحمن بن عوفؓ سے فرمایا آپ کی کیا رائے ہے؟ انہوں نے فرمایا ایک بکری واجب ہے۔ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا میری بھی یہی رائے ہے۔ (اختلاف العلماء للطحاوی بحوالہ الجوہر النقی)۔ امام طحاوی نے اس حدیث سے حجت پکڑی ہے اور طحاوی جیسے مجتہد کا کسی حدیث سے حجت پکڑنا اس حدیث کے حجت ہونے کی دلیل ہے۔

فائدہ: (۱) چونکہ پہلی حدیث میں حضور ﷺ نے حلال ہونے کو عدم اشارہ کے ساتھ معلق کیا ہے۔ اور اشارہ کہتے ہیں کہ بغیر زبان کے راہنمائی کرنا تو زبان کے ساتھ راہنمائی کرنا بطریق اولیٰ حرام ہونا چاہیے۔ الغرض ان احادیث سے معلوم ہوا کہ محرم کے لئے جس طرح خود شکار کرنا حرام ہے اسی طرح شکاری کی راہنمائی کرنا یا شکار کی طرف اشارہ کرنا یا شکاری کی شکار کرنے میں کسی طرح کی مدد کرنا بھی حرام ہے۔ اور اس پر جزا واجب ہے۔

(۲) معنی میں موفق فرماتے ہیں کہ اس پر سب اہل علم کا اجماع ہے کہ محرم کے لئے جانور کا شکار کرنا اور قتل کرنا حرام ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان عالی شان ہے ﴿لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ﴾ (المائدہ) ﴿اور فرمان عالی شان ہے﴾ حُرْمٌ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا ذَمَّكُمْ حُرُمًا (المائدہ) ﴿اور اسی طرح محرم کے لئے شکاری کی طرف اشارہ کرنا یا اس کے بارے میں رہنمائی کرنا یا شکار کرنے والے کی کسی طرح مدد کرنا بھی حرام ہے۔ جیسا کہ حدیث البوقادہ (جو متفق علیہ ہے) میں ہے کہ مسامیوں نے کہا کہ بخدا ہم آپ کی اعانت نہیں کریں گے اور پھر حضور ﷺ کا سوال کرنا اہل منکم احد امروہ او اشار الیہا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اگر اشارہ یا حکم اور دلالت بھی اگر محرم کی طرف سے پائی گئی تو وہ جانور حرام ہوگا۔

(۳) اگر محرم کی راہنمائی سے کوئی اور شخص شکار کرے تو اس کی جزاء راہنمائی کرنے والے محرم پر ہوگی کیونکہ وہ شکار کے تلف کرنے کا سبب بنا ہے اور اس لئے کہ یہی قول علیؓ اور ابن عباسؓ سے مروی ہے اور صحابہ میں کوئی ایسے صحابی نظر نہیں آتے جس نے ان کے قول کی مخالفت کی ہو (معنی ۳-۲۸)۔ مبسوط میں شمس الانرہ فرماتے ہیں کہ قیاس کا تقاضا تو یہ ہے کہ جزاء محرم (جو اشارہ یا دلالت یا راہنمائی کرنے والا ہے) پر نہیں ہونی چاہیے بلکہ اس شکار کرنے والے پر ہونی چاہیے (جیسا کہ امام شافعیؒ کا مذہب ہے) کیونکہ جزاء قتل صید پر ہے اور دلالت یا اشارہ قتل کے معنی میں نہیں کیونکہ قتل ایک فعل ہے جو قاتل کی طرف سے مقتول کے ساتھ متصل ہوتا ہے اور دلالت یا اشارہ قتل کے معنی میں نہیں ہوتا۔ اور اس لئے بھی جزاء اشارہ کرنے یا راہنمائی کرنے والے محرم پر نہیں ہونی چاہیے کہ اگر کوئی شخص کسی مسلمان کے مال یا جان کی کسی کوراہنمائی کرے اور وہ (مدلول) اسے قتل کر دے تو اس کی جزاء اس راہنمائی کرنے والے پر نہیں ہوتی حالانکہ مسلمان کے مال و جان کی حرمت زیادہ ہے محرم کے حق میں شکار کے حرمت کی نسبت تو لہذا قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ محرم اگر شکار کی راہنمائی کرے تو اس پر جزاء واجب نہیں ہونی چاہیے۔ لیکن احناف نے اس قیاس کو ترک کر دیا ہے کیونکہ صحابہؓ کا اتفاق ہے کہ جزاء راہنمائی کرنے والے محرم پر واجب ہوگی۔ کیونکہ جیسا کہ حدیث میں ہے کہ حضرت عمرؓ اور عبدالرحمن بن عوفؓ نے فرمایا کہ اس محرم پر بکری ہے۔ اسی طرح

۲۹۳۰- عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ التَّمِيمِيِّ وَهُوَ ابْنُ أَخِي طَلْحَةَ - قَالَ: كُنَّا مَعَ طَلْحَةَ وَنَحْنُ حُرْمٌ، فَأُهْدِيَ لَنَا طَيْرٌ وَطَلْحَةُ رَاقِدٌ، فَمِنَّا مَنْ أَكَلَ، وَمِنَّا مَنْ تَوَرَّعَ فَلَيْهَ يَأْكُلُ، فَلَمَّا اسْتَيْقِظَ طَلْحَةُ وَفَقَّ مِنْ أَكْلِهِ، وَقَالَ: أَكَلْنَاهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - رواه احمد، ومسلم، والنسائي - (نیل ۴-۲۳۸)۔

۲۹۳۱- عَنْ عُمَيْرِ بْنِ سَلَمَةَ الضَّمَرِيِّ، عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَهْرِيٍّ: أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَكَّةَ، حَتَّى إِذَا كَانُوا فِي بَعْضِ وَادِي الرُّوحَاءِ وَجَدَ النَّاسُ حِمَارًا وَحُشِي عَقِيرًا، فَذَكَرُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: «اقْرَؤُوه حَتَّى يَأْتِيَ صَاحِبُهُ»، فَاتَى الْبَهْرِيُّ وَكَانَ صَاحِبُهُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! شَأْنُكُمْ هَذَا الْحِمَارُ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَبَا بَكْرٍ، فَخَسَمَهُ فِي الرِّفَاقِ وَهُمْ مُخْرِمُونَ - رواه احمد والنسائي، ومالك في الموطأ وصححه ابن خزيمة وغيره كما قال في الفتح (نیل الاوطار ۴: ۲۳۹)۔

۲۹۳۰- عبد الرحمن بن عثمان تمیمی (جو طلحہ کے بھتیجے ہیں) فرماتے ہیں کہ ہم احرام کی حالت میں حضرت طلحہؓ کے ساتھ تھے کہ ہمیں ایک شکار کیا ہوا پرندہ (پکا ہوا) ہدیہ کیا گیا اور حضرت طلحہؓ سو رہے تھے۔ ہم میں سے بعض لوگوں نے کھایا اور بعضوں نے پرہیز کرتے ہوئے نہ کھایا۔ پھر جب طلحہؓ جاگے تو انہوں نے کھانے والوں کی موافقت کی (یعنی فرمایا کہ کھانا جائز ہے)۔ اور انہوں نے فرمایا کہ ہم نے حضور ﷺ کے ساتھ کھایا تھا۔ (احمد، مسلم، نسائی)۔

۲۹۳۱- عمیر بن سلمہ ضمیری کسی بھڑی آدمی سے روایت کرتے ہیں۔ بھڑی فرماتے ہیں کہ وہ حضور ﷺ کے ہمراہ (احرام کی حالت میں) مکہ کے ارادے سے نکلے۔ جب وہ روعاء مقام (جو مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک جگہ ہے) پر تھے تو لوگوں نے ایک گورخر شکار کیا ہوا پایا اور اس کا ذکر حضور ﷺ سے کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اسے یہاں پڑا رہنے دو تا کہ اس کا مالک آجائے۔ پس اس کا مالک بھڑی حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! اس گورخر کے آپ ﷺ مختار ہیں تو حضور ﷺ نے ابوبکرؓ کو حکم فرمایا کہ اسے ساتھیوں میں تقسیم کر دو۔ حالانکہ تمام ساتھی محرم تھے۔ (احمد، نسائی، بیہقی، مالک)۔ اسے ابن خزیمہ وغیرہ نے صحیح کہا ہے۔ (فتح)۔

فائدہ: آپ ﷺ اور طلحہؓ نے ہدیہ کرنے والے سے یہ نہیں پوچھا کہ تو نے اپنے لئے شکار کیا تھا یا محرمین کے لئے۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ غیر محرم کا شکار کیا ہوا محرمین کے لئے کھانا حلال ہے، خواہ اس نے اپنے لئے کیا ہو یا محرمین کے لئے بشرطیکہ محرم نے کسی قسم کی معاونت نہ کی ہو، اس کو شکار کرنے میں۔ حتیٰ کہ نہ حکم کیا ہو اور نہ ہی شکار کی طرف اشارہ کیا ہو۔

۲۹۳۲- مالک عن ابن شہاب، عن سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ عَبْدَ اللَّهِ بنَ عُمَرَ: أَنَّهُ مَرَّ بِقَوْمٍ مُحْرِمُونَ بِالرَّيْذَةِ، فَاسْتَفْتَوْهُ فِي لَحْمٍ صَيِّدٍ وَجَدُوا نَاسًا أَجَلَةً يَأْكُلُونَهُ، فَتَنَعَّمُ بِأَكْلِهِ، قَالَ: ثُمَّ قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: بِمَنِ امْتَنَعْتُمْ؟ قَالَ: فَقُلْتُ: أَفْتَنَيْتُمْ بِأَكْلِهِ، قَالَ: فَقَالَ عُمَرُ: لَوْ أَفْتَيْتُمْ بِغَيْرِ ذَلِكَ لَأَوْجَعْتُكَ۔ رواه مالك في "الموطأ" (۱۳۶)، والطحاوی وزاد: إِنَّمَا نَهَيْتُ أَنْ تَصْطَاذَهُ۔ (۱-۳۹۰)۔

۲۹۳۳- عن عبد الله بن شماس يَقُولُ: أَتَيْتُ عَائِشَةَ فَسَأَلْتُهَا عَنْ لَحْمِ الصَّيِّدِ يَصِيدُهُ أَحَدٌ لَحْلًا ثُمَّ يَهْدِيهِ لِلْمُحْرِمِ، فَقَالَتْ: اخْتَلَفَ فِيهِ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَمِنْهُمْ مَنْ حَرَّمَهُ، وَمِنْهُمْ مَنْ أَحَلَّهُ۔ وَمَا أَرَى بِشَيْءٍ مِنْهُ بَاسًا۔ رواه الطحاوی (۱: ۳۸۷)، وفيه عبيد الله بن عمران شيخ شعبة، روى عنه واثنى عليه، قال ابوحاتم: شيخ، وذكره ابن حبان في الثقات۔ وعبد الله بن شماس اظنه عبد الرحمن بن شماس۔ كذا في "تعجيل المنفعة" (۱۷۲)۔ اخطأ شعبة في اسمه، وربما اخطأ في الاسماء ولا يخطئ في المتن كما مر غير مرة،

۲۹۳۲۔ سالم بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابو ہریرہؓ کو ابن عمرؓ سے یہ فرماتے ہوئے سنا کہ کچھ لوگ مجھے ربذہ مقام پر اس کی حالت میں ملے اور انہوں نے مجھ سے شکار کے ایسے گوشت کے بارے میں پوچھا جو حلال لوگوں کے پاس ہوا اور وہ اسے کھا رہے ہیں تو میں نے انہیں اس کے کھانے کی اجازت دی۔ ابو ہریرہؓ نے مزید فرمایا کہ پھر جب میں مدینہ منورہ پہنچا اور حضرت عمرؓ سے اس بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ تو نے کیا فتویٰ دیا؟ میں نے کہا کہ میں نے کھانے کا فتویٰ دیا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اگر تو کسی اور کو فتویٰ دیتا تو میں تجھے سزا دیتا۔ (مؤما لک)۔ اور طحاوی میں ان الفاظ کا اضافہ ہے کہ میں نے تو صرف اسے شکار کرنے سے منع کیا۔ (طحاوی)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حلال کا شکار کیا ہوا محرم کے لئے حلال اور مباح ہے خواہ شکار کرنے والے نے اپنے لئے شکار کیا ہو یا محرم کے لئے کیونکہ حضرت عمرؓ نے بھی اس بارے میں نہیں پوچھا کہ کس کے لئے شکار کیا گیا۔

۲۹۳۳۔ عبد اللہ بن شماس کہتے ہیں کہ میں ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا، پوچھا کہ حلال شکار کو شکار کر کے اس کا گوشت محرم کو ہدیہ کرے تو اس بارے میں آپ کی رائے کیا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ اس مسئلہ میں صحابہ میں اختلاف ہے۔ بعض اس گوشت کو حرام قرار دیتے ہیں اور بعض حلال قرار دیتے ہیں۔ اور میرے خیال میں اس گوشت کے کھانے میں کوئی

وعبدالرحمن بن شماسه من رجال مسلم والاربعة، ثقة، قال ابو حاتم: روايته عن عائشة مرسلة۔ و قال اللالكائي: سمع منها۔ (تہذیب التہذیب ۶: ۱۹۵)۔ وسياق هذا الاسناد يؤيد اللالكائي كما ترى، وهو عندي اسناد حسن۔

۲۹۳۴- اخبرنا ابو حنيفة، قال: حدثنا هشام بن عروة، عن ابيه، عن جده الزبير بن العوام، قال: كُنَّا نَحْمِلُ لَحْمَ الصَّيْدِ صَفِيْفًا، وَنَتَزَوَّدُ وَنَاْكُلُهُ وَنَحْنُ مُحْرِمُونَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ۔ اخرجه محمد في "الآثار" (۱۵۴) وسنده صحيح، وابن خسرو في "مسنده" لابي حنيفة، ذكره الشيخ في "الامام"۔ (زيلعي ۱: ۵۴۰)۔ وروى هذا الحديث حماد بن ابى سليمان شيخ الامام عن ابى حنيفة رحمه الله لجلالة قدره۔ (جامع المسانيد ۱: ۵۵۵)۔ وخرجه مالك في "الموطأ" عن هشام بن عروة، عن ابيه مختصراً: أَنَّ الزُّبَيْرَ بْنَ الْعَوَامِ كَانَ يَتَزَوَّدُ صَفِيْفَ الطَّبَّاءِ فِي الْإِحْرَامِ۔ قال مالك: والصفيف القدير (۱۳۵)۔

۲۹۳۵- اخبرنا ابو حنيفة، عن محمد بن المنكدر، عن عثمان بن محمد عن طلحة

حرج نہیں۔ (طحاوی)۔ اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا فرمان کہ ”میرے خیال میں اس گوشت کے کھانے میں کوئی حرج نہیں“ اپنے عموم کی وجہ سے اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ حلال کا شکار کردہ محرم کے لئے مباح ہے خواہ اس نے جس نیت سے بھی شکار کیا ہو۔ ۲۹۳۴ زبیر بن العوام فرماتے ہیں کہ ہم شکار کا گوشت پکا کر خشک کر کے اپنے ساتھ زاوراء کے طور پر لے جاتے اور کھاتے تھے جبکہ ہم حضور ﷺ کے ہمراہ احرام کی حالت میں ہوتے تھے۔ (کتاب الآثار محمد)۔ اس کی سند صحیح ہے۔ اور ابن خرونی اپنی مسند میں اور حماد نے جامع المسانید میں یہ حدیث روایت کی ہے۔ اور مؤطا مالک میں ہے کہ زبیر بن العوام احرام کی حالت میں ہرن کا گوشت پکا کر خشک کر کے لے جاتے تھے۔

فائدہ: یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ شکار کا گوشت محرم کے لئے مباح ہے۔ بشرطیکہ اس نے اسے احرام باندھنے سے قبل شکار کیا ہو۔ اور اسی طرح وہ گوشت بھی مباح ہے جو حلال نے شکار کر کے محرم کو بھیجا ہو۔ جو ان دونوں میں فرق کا مدعی ہے پس اس کے ذمہ دلیل ہے۔

۲۹۳۵۔ طلحہ بن عبید اللہ فرماتے ہیں کہ ہم اس بات میں بحث کر رہے تھے کہ آیا حلال آدمی کے شکار کردہ جانور کا گوشت محرم

عن عبد الله قال: تَذَاكِرْنَا لَحْمَ الصَّيْدِ يَصِيدُهُ الْحَلَالُ فَيَاكُلُهُ الْمُحْرِمُ وَالنَّبِيُّ ﷺ نَائِمٌ، وَتَنَفَّعَتْ أَصْوَاتُنَا، فَاسْتَقِظَ النَّبِيُّ ﷺ، فَقَالَ: ﴿فِيمَ تَتَنَازَعُونَ؟﴾ فَقُلْنَا: فِي لَحْمٍ يَصِيدُهُ الْحَلَالُ فَيَاكُلُهُ الْمُحْرِمُ، قَالَ: فَأَمَرْنَا بِأَكْلِهِ۔ اخرجہ محمد فی "الآثار" (۵۴)، و ابو محمد بخاری، والحافظ طلحة بن محمد، والحافظ ابن خسرو، والقاضي ابن عبد الباقي فی مسانيدهم للامام "جامع المسانيد" (۵۴۲:۱)۔ وعثمان بن محمد بن ابی سويد روى عنه يهرى ومحمد بن المنكدر، ذكره ابن حبان فى الثقات، من التابعين۔ (تعجيل منفعة ۲۸۳) فالحديث حسن صحيح۔

۲۹۳۶۔ اخبرنا ابو حنيفة، قال: حدثنا الهيثم بن ابى الهيثم، عن الصلت بن حنين، عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما، قَالَ: أُهْدِيَ لَهُ ظَبْيَانٍ وَبَيْضُ نَعَامٍ فِي الْحَرَمِ، فَأَلْنِي أَنْ أَكُلَهُمَا وَقَالَ: هَلَّا ذُبَحْتَهُمَا قَبْلَ أَنْ تَجِيءَ بِهِمَا؟۔ اخرجہ محمد فی "الآثار"۔ قال محمد: وبه خذ، اذا دخل شيء من الصيد الحرم حيا لم يحل ذبحه ولا بيعه وخلي سبيله، وهو قول ابى حنيفة اه (۵۵)۔ لم اعرف الصلت هذا، ولكن محمدا احتج به، واحتجاج المجتهد

کھا سکتا ہے؟ اور حضور ﷺ (ہمارے پاس ہی) آرام فرما رہے تھے کہ اچانک ہماری آواز بلند ہوئی تو حضور ﷺ جاگ پڑے اور فرمایا کہ تم اس بات پر جھگڑ رہے تھے؟ ہم نے کہا کہ حلال کے شکار کردہ جانور کے گوشت کے بارے میں کہ کیا محرم اس گوشت کو کھا سکتا ہے؟ راوی کہتے ہیں حضور ﷺ نے ہمیں اس کے کھانے کا حکم فرمایا۔ (کتاب الآثار محمد)۔ یہ حدیث ابو محمد بخاری، حافظ طلحہ بن محمد اور ابن خسرو نے روایت کی ہے۔ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

فائدہ: آپ ﷺ کا کھانے کا حکم فرمانا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ حلال کا شکار کردہ محرم کے لئے مباح ہے۔ خواہ اس نے کس نیت سے بھی شکار کیا ہو۔

۲۹۳۶۔ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ انہیں حرم میں دو ہرن اور شتر مرغ کے انڈے ہدیہ کئے گئے تو انہوں نے اسے قبول کرنے سے انکار کر دیا اور کہا کہ انہیں لانے سے قبل تم نے ذبح کیوں نہیں کر لیا۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اگر شکار کو حرم میں زندہ لایا جائے تو اس کو ذبح کرنا اور بیچنا جائز نہیں بلکہ اسے چھوڑ دینا چاہیے۔ یہی امام ابو حنیفہؒ کا مسلک ہے۔ (کتاب الآثار محمد)۔ امام محمدؒ مجتہد کا اس حدیث سے تحت پکڑنا اس کی صحت کی دلیل ہے۔

بحديث تصحيح له كما مر في المقدمة۔

۲۹۳۷- اخبرنا ابو حنیفہ، عن حماد، عن ابراہیم، قَالَ: إِذَا أَهْلَلْتَ بِهِمَا جَمِيعًا الْعُمْرَةَ وَالْحَجَّ فَأَصَبْتَ صَيْدًا فَإِنَّ عَلَيْكَ جَزَائَيْنِ، فَإِنْ أَهْلَلْتَ بِعُمْرَةٍ كَانَ عَلَيْكَ جَزَاءٌ، وَإِنْ أَهْلَلْتَ بِحَجٍّ كَانَ عَلَيْكَ جَزَاءٌ۔ اخرجہ محمد فی ”الآثار“ وقال: وبہ ناخذ، وهو قول ابی حنیفہ ۱ھ۔ (۵۴)۔

۲۹۳۸- ابو حنیفہ، عن حماد عن ابراہیم، قَالَ: إِذَا اشْتَرَكَ الْقَوْمُ الْمُحَرِّمُونَ فِي صَيْدٍ فَعَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ جَزَاؤُهُ۔ قال محمد: وبہ ناخذ، وهو قول ابی حنیفہ۔ ”كتاب الآثار“ (۱۵۴)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ذبح شدہ جانور حرم میں لانا اور محرم کو ہدیہ کرنا جائز ہے۔ البتہ زندہ صورت میں محرم کو ہدیہ کرنا جائز نہیں۔

فائدہ: ان تمام روایتوں سے معلوم ہوا کہ حلال آدمی کے شکار کردہ جانور کا گوشت محرم کے لئے کھانا درست ہے۔ بشرطیکہ کسی محرم نے حکم، اشارہ یا تعاون نہ کیا ہو۔ اور خواہ شکار کرنے والے نے محرم کو کھلانے کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو کیونکہ حضور ﷺ نے جب موانع عن الاكل کے بارے میں سوال کیا تو حکم، اشارہ اور تعاون کے بارے میں تو پوچھا اور اگر محرم کو کھلانے کی نیت سے شکار کرنا بھی مانع ہوتا تو ضرور اس بارے میں سوال کرتے، لیکن سوال نہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مانع نہیں۔ نیز ابوقادہؓ کا گورخ شکار کرنا صرف اپنے لئے نہیں تھا بلکہ یقیناً ساتھیوں کے لئے تھا۔

۲۹۳۷- ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ اگر تو نے حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھا ہو اور پھر تو (احرام کی حالت میں) شکار کرے تو تجھ پر دو جزاء واجب ہوگی۔ اور اگر تو نے صرف عمرہ کا یا صرف حج کا احرام باندھا ہو تو تجھ پر ایک جزاء واجب ہوگی۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ یہی ہمارا اور امام ابوحنیفہؒ کا مسلک ہے۔ (کتاب الآثار محمد)۔

فائدہ: چونکہ اس نے دو احراموں کی بے حرمتی کی ہے۔ لہذا دو جزائیں واجب ہوگی۔

۲۹۳۸- ابراہیم نخعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر کچھ محرم لوگ مل کر کسی شکار کو شکار کریں تو ان میں سے ہر ایک پر مستقل الگ الگ جزاء ہوگی۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ یہی ہمارا اور امام ابوحنیفہؒ کا مسلک ہے۔

فائدہ: چونکہ یہ جزاء جنایت پر ہے اور یہاں جنایت متعدد ہیں لہذا جزاء بھی متعدد ہوگی۔

باب قوله تعالى: ﴿يُحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾

۲۹۳۹- عن محمد بن سيرين: أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، فَقَالَ: إِنِّي أُجْرِيْتُ نَاوِصًا جَلْبِي فَرَسَيْنِ نَسْتَبِقُ إِلَى ثَغْرَةِ ثُبَيْيَّةَ، فَأَصَبْنَا ظَبْيًا وَنَحْنُ مُحْرِمَانِ، فَمَاذَا تَرَى؟ فَقَالَ: سَرَّ لِرَجُلٍ بِجَنْبِهِ: تَعَالِ حَتَّى نَحْكُمَ أَنَا وَأَنْتَ، قَالَ: فَحَكَمَا عَلَيْهِ بِعِزٍّ، فَوَلَّى الرَّجُلُ وَهُوَ يَقُولُ: هَذَا سِيرُ الْمُؤْمِنِينَ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَحْكُمَ فِي ظَنِّي حَتَّى دَعَا رَجُلًا فَحَكَمَ مَعَهُ. فَسَمِعَ سَرَقُولَ الرَّجُلِ، فَدَعَا، فَسَأَلَهُ: هَلْ تَقْرَأُ سُورَةَ الْمَائِدَةِ؟ فَقَالَ: لَا، فَقَالَ: هَلْ تَعْرِفُ هَذَا الرَّجُلَ؟ فَقَالَ: لَا، فَقَالَ: لَوْ أَخْبَرْتَنِي أَنَّكَ تَقْرَأُ سُورَةَ الْمَائِدَةِ لَأَوْجَعْتُكَ ضَرْبًا، ثُمَّ قَالَ: اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ يَقُولُ فِي كِتَابِهِ: ﴿يُحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بِالِغَةِ الْكُفَّةِ﴾. وَهَذَا عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُفُوفٍ - رَوَاهُ مَالِكٌ فِي "الموطأ" عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ قَرِيبٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ وَعَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ قَرِيبٍ هُوَ الْأَصْمَعِيُّ ثَقَّةٌ - (نيل الاوطار ۴: ۲۳۵).

باب اللہ کا فرمان "يُحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ" (یعنی اس کی جزاء کے بارے میں

دو عادل فیصلہ کریں) کی تفسیر

۲۹۳۹- محمد بن سیرین سے مروی ہے کہ ایک آدمی عمر بن خطابؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کرنے لگا کہ میں اور میرے دوست نے ثبیۃ الوداع کی سرحد تک گھڑ دوڑ کی پھر ہم نے احرام کی حالت میں ایک ہرن شکار کیا۔ اس بارے میں آپ کی کیا رائے ہے۔ تو حضرت عمرؓ نے اپنے پہلو میں بیٹھے ہوئے ایک آدمی سے فرمایا تشریف لائیں تاکہ ہم دونوں مل کر فیصلہ کریں۔ راوی کہتے ہیں کہ ان دونوں میں سے ایک پر ایک بکری کا فیصلہ کیا۔ پھر وہ آدمی یہ کہتے ہوئے لوٹا یہ کیا امیر المؤمنین ہے، جو ایک ہرن کے بارے میں فیصلہ نہیں کر سکتا؟ جب تک کہ آدمی کو نہ بلا لے جو اس کے ساتھ فیصلہ کرے۔ حضرت عمرؓ نے اس آدمی کی بات سن لی۔ اور اسے بلا کر اس سے پوچھا کیا تو نے سورۃ مدہ پڑھی ہے؟ اس نے کہا نہیں۔ پھر آپ نے پوچھا کیا تو اس آدمی کو جانتا ہے جس نے میرے ساتھ مل کر فیصلہ کیا اس نے کہا نہیں۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اگر تو یہ کہتا کہ میں نے سورۃ مدہ پڑھی ہے تو میں تجھے مارتا۔ پھر آپؓ نے فرمایا اللہ تعالیٰ اپنی کتاب قرآن پاک میں فرماتے ہیں کہ اس بارے میں تم میں سے دو عادل شخص جزا میں ایسی ہدی کا فیصلہ کریں جو کہ میں پہنچنے والی ہو۔ اور یہ شخص جنہوں نے میرے ساتھ مل کر فیصلہ کیا عبد الرحمن بن عوفؓ تھے (موطا مالک)۔ اسے عبد الملک بن قریب نے محمد بن سیرین سے روایت کیا ہے اور عبد الملک بھی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ احرام کی حالت میں شکار کرنے کی جزا کا فیصلہ دو عادل مل کر کریں اور یہ مستحب

باب من کسر بیض النعامة فعليه قيمته وان المراد بالمثل في قوله تعالى: ﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قُتِلَ مِنَ النِّعَمِ﴾ المثل المعنوی وهو القيمة دون النظیر من حيث الخلقة
 ۲۹۴۰- عن كعب بن عجرة رضی اللہ عنہ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَضَىٰ فِي بَيْضِ نَعَامَةٍ أَصَابَهُ الْمُخْرُ بِقِيَمَتِهِ۔ رواه عبدالرزاق، والبيهقي، والدارقطني، من حديث ابراهيم بن ابى يحيى، عن
 حسين بن عبدالله، عن عكرمة، عن ابن عباس، عنه، وحسين ضعيف۔ ورواه ابوداود
 والدارقطني، والبيهقي، من رواية ابن جريج، عن زياد بن سعد، عن ابى الزناد، عن رجل
 عن عائشة رضی اللہ عنہا۔ ورواه ابن ماجة، والدارقطني، من حديث ابى المهزم۔ وعنه
 اضعف من حسين او مثله۔ عن ابى هريرة رضی اللہ عنہ۔ (التلخيص الحبير ۱: ۲۲۴)۔ قلت: حسين
 بن عبدالله قال ابن ابى مريم عن يحيى: ليس به باس: يكتب حديثه، وكذا قال ابن عدی: هو
 ممن يكتب حديثه، فاني لم اجد له حديثا منكرا قد جاوز المقدار اهـ۔
 من "التهذيب" (۲: ۳۴۱، ۳۴۲) وقد عرف ان قول ابن معين: لا باس به، وليس به باس، توثيق
 سنه۔ وللحديث طرق عديدة اذا ضم بعضها الى بعض حصلت له قوة۔

ہے، ورنہ ایک عادل بھی فیصلہ کر سکتا ہے۔ جیسا کہ اگلے باب کی روایات اس پر دلالت کرتی ہیں۔ نیز امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے
 نزدیک شکاری قیمت وہاں کی معتبر ہوگی جہاں شکار کیا گیا ہے پھر فدیہ دینے میں محرم کو اختیار ہے چاہے تو ہدیٰ حرم میں ذبح کرے یا اس کی
 قیمت کا غلہ لے کر مساکین میں تقسیم کرے یا روزے رکھے۔

باب شتر مرغ کے انڈے کے توڑنے پر اس کی قیمت واجب ہے اور اللہ کے فرمان

﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قُتِلَ مِنَ النِّعَمِ﴾ میں مثل سے مثل معنوی مراد ہے، مثل صوری مراد نہیں۔

۲۹۴۰۔ حضرت کعب بن عجرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فیصلہ فرمایا کہ اگر محرم شتر مرغ کا انڈہ توڑے تو اس پر اس کی

قیمت واجب ہے۔ (عبدالرزاق، بیہقی، دارقطنی)۔

فائدہ: اس کے متعدد طرق ہیں۔ جس کی وجہ سے حدیث میں قوت آ جاتی ہے۔ نیز آثار صحابہؓ سے بھی اس کی تائید ہوتی

ہے۔ اس لئے یہ حدیث حسن ہے اور حجت پکڑنے کے قابل ہے۔

- ۲۹۴۱- عن ابن عباس رضی اللہ عنہما، قَالَ: فِي بَيْضِ النَّعَامِ يُصِيبُهُ الْمُحْرِمُ نَمْتُهُ۔
 أخرجه عبد الرزاق من طريق صحيح منه، قاله الحافظ في "الدرية" (۲۰۹)۔
- ۲۹۴۲- حدثنا ابن فضيل، عن خصيف، عن ابى عبيدة، عن عبد الله- هو ابن سعد- قَالَ: فِي بَيْضِ النَّعَامِ قِيمَتُهُ۔
- ۲۹۴۳- حدثنا ابو حنيفة رحمه الله، عن خصيف به- أخرجه عبد الرزاق في "مصنفه" (زيلعي ۱: ۵۳۷)۔ وسكت عنه الحافظ في "الدرية" (۲۰۹)۔ ورجاله كلهم ثقات، وقد ذكرنا غير مرة ان الدارقطني صحح احاديث ابى عبيدة عن ابيه، فالاثار صحيح۔
- ۲۹۴۴- حدثنا وكيع، وابن نمير، عن الاعمش، عن ابراهيم، عن عمر رضي الله عنه، قَالَ: فِي بَيْضِ النَّعَامِ قِيمَتُهُ۔ قاله الشيخ في "الامام"۔ وابراهيم النخعي عن عمر رضي الله عنه منقطع اهـ۔ يعنى (۵۳۷: ۱)۔ قلت: نعم، ولكن مراسيله صحاح كما مر غير مرة۔
- ۲۹۴۵- عن نافع بن عبد الحارث، قَالَ: قَدِمَ عُمَرُ مَكَّةَ، فَدَخَلَ دَارَ النَّدْوَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ،

۲۹۴۱- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ محرم پر شتر مرغ کے انڈے کے توڑنے میں اس کی قیمت واجب

ہے۔ (عبد الرزاق)۔ یہ حدیث صحیح ہے۔

۲۹۴۲- عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ شتر مرغ کا انڈہ توڑنے میں اس کی قیمت واجب ہے۔

۲۹۴۳- امام ابو حنیفہؒ نصیب سے بھی اس قسم کی روایت نقل کرتے ہیں۔ (مصنف عبد الرزاق)۔ اس کے تمام راوی ثقہ

ہیں۔ یہ حدیث صحیح ہے۔

۲۹۴۴- ابراہیم (نخعی) سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ شتر مرغ کا انڈہ توڑنے میں اس کی قیمت واجب

ہے۔ (نصب الراية)۔ ابراہیم کے تمام مراسیل صحیح ہیں۔

فائدہ: ان تمام روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ شتر مرغ کے انڈے کو توڑنے میں قیمت کو واجب کیا گیا اور قیمت مثل

سوقی ہے۔

۲۹۴۵- نافع بن عبد الحارثؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ مکہ تشریف لائے اور جمعہ کے دن دار الندوة میں داخل ہوئے اور اپنی

پادشہ میں کسی کھڑی ہوئی چیز پر لگا دی۔ پھر اس پر کوئی پرندہ آ بیٹھا آپ کو خوف ہوا کہ کہیں اس پر بیٹ نہ کر دے تو آپ نے اسے

فَالْقَى رِذَائَهُ عَلَى وَاقِفٍ فِي الْبَيْتِ، فَوَقَعَ عَلَيْهِ طَيْرٌ، فَخَبَسِي أَنْ يَسْلَحَ عَلَيْهِ فَأَطَارَهُ، فَوَقَعَ عَلَيْهِ
فَانْتَهَرَتْهُ حَيَّةٌ فَقَتَلَهُ، فَلَمَّا صَلَّى الْجُمُعَةَ دَخَلْتُ عَلَيْهِ أَنَا وَ عُثْمَانُ، فَقَالَ: أَحْكُمَا عَلَيَّ فِي شَيْءٍ
صَنَعْتُهُ الْيَوْمَ، فَدَكَّرْنَا الْحَبْرَ، فَقُلْتُ لِعُثْمَانَ: كَيْفَ تَرَى فِي عَزْرِ ثَنِيَّةِ عَفْرَاءٍ؟ قَالَ: أَرَى ذَلِكَ
فَأَمَرَ بِهَا عُمَرُ - اخرجہ الشافعی، واسناده حسن - (التلخیص الحبير: ۱/۲۲۸)۔

۲۹۴۶ - عن مجاهد، عن عبدالله، قَالَ: فِي الضَّبِّ يُصِيبُهُ الْمُحَرَّمُ حَفْنَةٌ مِنْ طَعَامٍ رَوَاهُ
ابن ابی شبيبہ - (التلخیص الحبير: ۱/۲۲۸) - وسكت عنه الحافظ فهو حسن او صحيح -
۲۹۴۷ - عن طارق قَالَ: خَرَجْنَا حُجَّاجًا، فَأَوْطَأَ رَجُلٌ مِنَّا - يُقَالُ لَهُ: أَرِيدُ - ضَبًّا، فَفَرَّ
ظَهْرُهُ، فَأَتَى عُمَرَ، فَقَالَ عُمَرُ: أَحْكُمُ يَا أَرِيدُ، قَالَ: أَرَى فِيهِ جَدِيًّا قَدْ جَمَعَ الْمَاءَ وَالشَّجَرَ، قَالَ
عُمَرُ: فَذَلِكَ فِيهِ - اخرجہ الشافعی رحمہ اللہ بسند صحيح - (التلخیص الحبير: ۱/۲۲۸)۔

اڑایا۔ پھر وہ دوبارہ اس پر آ بیٹھا اور سانپ نے اسے زخمی کر کے مار ڈالا۔ نافع کہتے ہیں کہ پھر میں اور حضرت عثمانؓ جمعہ کی نماز کے وقت
آپؓ کے پاس آئے تو آپؓ نے فرمایا آج میں نے یہ کیا ہے، اس کی جزا کے بارے میں مجھ پر فیصلہ کرو۔ میں نے حضرت عثمانؓ سے کہا کہ
ثنیہ عفراء کی بکری کے بارے میں آپؓ کی کیا رائے ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ میری بھی یہی رائے ہے، اس پر حضرت عمرؓ نے بکری لانے اور
ذبح کرنے کا حکم فرمایا۔ (اخرجہ الشافعی)۔ اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: پرندے اور بکری میں کوئی صوری مماثلت نہیں۔ لہذا معلوم ہوا کہ قرآن میں مثل سے مراد مثل معنوی ہے۔ اس سے
جمہور کا یہ دعویٰ بھی باطل ہو گیا کہ صحابہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ مثل صوری مراد ہے۔ نیز جو ترقی باب جزاء الحما میں ہے کہ صحابہ کی ایک
جماعت نے حمام (کبوتر) کی جزاء میں بکری واجب کی۔

۲۹۴۶ - عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اگر محرم گوہ کو شکار کرے تو اس میں لپ بھر غلہ واجب ہے۔ (مصنف ابن ابی
شیبہ)۔ حافظ صاحب نے اس کی سند سے سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

۲۹۴۷ - طارق فرماتے ہیں کہ ہم حاجی بن کر نکلے، ہم میں سے ایک اربد نانی آدمی نے ایک گوہ کو روندنا اور اس کی کمر کو
توڑ کر رکھ دیا۔ پھر وہ حضرت عمرؓ کے پاس حاضر ہوا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا اے اربد! فیصلہ کر، اس نے کہا میرے خیال میں اس میں ایک بکری
ہے جس نے پانی اور سبزے کو جمع کیا ہو۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا اس میں یہی واجب ہے۔ اسے امام شافعی نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا
ہے۔ (التلخیص الحبير)۔

۲۹۴۸- عن عمر رضی اللہ عنہ: أَنَّهُ قَضَىٰ فِي الْغَزَالِ بَعْنَزٍ، وَفِي الْأَرْزَبِ بَعْنَانٍ، وَفِي الْيَرْبُوعِ

حَسْرَةً- رواه مالك والشافعي بسند صحيح-

۲۹۴۹- وقال ابن ابی شیبۃ: ثنا یزید بن ہارون عن ابن عون، عن ابی الزبیر، عن

عمر رضی اللہ عنہ: أَنَّ عُمَرَ قَضَىٰ فِي الْأَرْزَبِ بِقَرَّةٍ- كَذَا فِي "التلخیص الحبیر"، و سند ابن ابی شیبۃ

صحیح ایضاً-

۲۹۵۰- حدثنا محمد بن المثنی، ثنا محمد بن جعفر، ثنا شعبة، عن حماد، سَمِعْتُ

عُمَرَ يَقُولُ: فِي كُلِّ شَيْءٍ مِنَ الصَّيْدِ ثَمَنُهُ- أخرجه الامام ابن جریر الطبری فی

سیرہ (۷-۳۱)- و سندہ صحیح-

۲۹۴۸- حضرت عمرؓ کے بارے میں آتا ہے کہ انہوں نے ہرن کے شکار میں بکری، خرگوش کے شکار میں بکری کے بچے

بھی چوہے کے شکار میں چار مہینے کے بکری کے بچے کا فیصلہ فرمایا۔ امام مالکؒ نے اپنی مؤطا میں اور امام شافعیؒ نے اسے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے۔

۲۹۴۹- حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے خرگوش کے شکار میں گائے کا فیصلہ فرمایا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس

کا سند بھی صحیح ہے۔

فائدہ: گوہ کے شکار میں بھی لپ بھر غلہ اور کبھی بکرے کا فیصلہ کرنا اور خرگوش کے شکار کرنے میں بکری کے بچے اور کبھی گائے

کا فیصلہ کرنا اس پر دلیل ہے کہ مثل سے مراد مثل معنوی ہے کیونکہ مختلف مقامات یا مختلف زمانوں میں ایک چیز کی قیمت کھتی بڑھتی رہتی ہے۔ اسی قیمت کے مطابق مختلف فیصلے فرمائے گئے۔

۲۹۵۰- حماد فرماتے ہیں کہ میں نے ابراہیم نخعیؒ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ہر شکار میں اس کی قیمت واجب ہے۔ (تفسیر طبری)

فائدہ: ابراہیم نخعیؒ کا قول اور فتویٰ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ آیت میں مثل سے مراد مثل معنوی ہے نہ کہ مثل صوری۔ اور

اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ مثل معنوی کہنے میں امام اعظمؒ منفرد نہیں ہیں۔ بلکہ فقہاء تابعین کا بھی یہی قول ہے۔

باب یذبح الهدی بالحرم ویتصدق بالطعام ویصوم حیث شاء

وهو مخیر بین الثلاثة وان كان ذا یسار

۲۹۵۱- حدثنا هناد، ثنا ابن ابی عروبة، عن ابی معشر عن ابراهیم، قال: مَا كَانَ مِنْ دَمٍ فَبِمَكَّةَ، وَمَا كَانَ مِنْ صَدَقَةٍ أَوْ صَوْمٍ حَيْثُ شَاءَ- اخرجہ الامام الطبری فی تفسیره (۳۶:۷)- و سندہ حسن صحیح-

۲۹۵۲- حدثنا ابن وکیع، وابن حمید، قالا: ثنا جریر، عن منصور، عن الحكم، عن مقسم، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما: ﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صَيًّا﴾، قَالَ: إِذَا أَصَابَ الْمُحْرِمُ الصَّيْدَ حُكِمَ عَلَيْهِ جَزَاؤُهُ مِنَ النَّعَمِ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ نُظْرَكَ

باب محرم فدیہ کی ہدی حرم ہی میں ذبح کرے البتہ جہاں چاہے صدقہ دے اور روزے رکھے۔

محرم کو ان تینوں فدیوں میں سے ایک فدیہ دینے کا اختیار ہے اگرچہ وہ مالدار ہی کیوں نہ ہو

۲۹۵۱- ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ اگر وہ فدیہ کی صورت میں ہو تو مکہ میں ذبح کرنا ضروری ہے اور اگر صدقہ یا روزے کی صورت میں ہو تو جہاں چاہے فدیہ دے۔ (تفسیر طبری)۔ اس کی سند حسن صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے باب کا جزء اول واضح ہے کہ فدیہ کا جانور صرف مکہ ہی میں ذبح ہوگا۔ البتہ صدقہ اور روزہ کی صورت میں فدیہ ہر جگہ دے سکتا ہے۔ احکام القرآن میں بھاص لکھتے ہیں کہ اس بات میں فقہاء کے مابین اختلاف نہیں ہے کہ فدیہ کا جانور صرف مکہ ہی میں ذبح کرنا جائز ہے۔ اور ”بالغ الکعبۃ“ کا مطلب یہ ہے کہ حرم میں اسے ذبح کیا جائے۔ اور فقہاء اس پر بھی متفق ہیں کہ فدیہ کے روزے غیر مکہ میں رکھنے جائز ہیں۔ البتہ صدقہ میں اختلاف ہے۔ ہم احناف کے ہاں جہاں چاہے دے سکتا ہے۔ اس پر دلیل اللہ تعالیٰ کا قول ﴿أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ﴾ ہے کیونکہ یہاں تمام مساکین مراد ہیں خواہ مکہ کے ہوں یا غیر مکہ کے۔ اس کی تخصیص کرنا کسی مخصوص مکان کے ساتھ بغیر دلیل کے جائز نہیں۔ اسی طرح جب دیگر مہقات ہر جگہ جائز ہیں تو یہ بھی چونکہ ایک صدقہ ہے تو یہ بھی ہر جگہ جائز ہونا چاہیے۔

۲۹۵۲- اللہ پاک کا ارشاد ﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ﴾ الْآیہ۔ (تو اس پر فدیہ واجب ہوگا جو مساوی ہوگا اس جانور کے جو اس نے قتل کیا ہے، جس کا فیصلہ تم میں سے دو عادل شخص کریں۔ اگر وہ فدیہ ہدی کی شکل میں ہو تو وہ کعبہ تک پہنچائی جائے یا کفارہ مسکینوں کو دے دیا جائے یا اس کے برابر روزے رکھ لیے جائیں)۔ کے بارے میں ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اگر محرم کسی جانور کو شکار کرے تو جانوروں میں

قَالَ ابْنُ حَوَيْدٍ: كَمْ قِيَمَتُهُ فَقَوِّمِ عَلَيْهِ ثَمَنَهُ طَعَامًا، فَصَامَ مَكَانَ كُلِّ نَضْفٍ صَاعٌ يَوْمًا، أَوْ ثَلَاثَةُ طَعَامٍ مَسَاكِينَ، أَوْ عَدَلَ ذَلِكَ صِيَامًا. قَالَ: إِنَّمَا أُرِيدُ بِالطَّعَامِ الصِّيَامَ، فَإِذَا وَجَدَ الطَّعَامَ حَذَّ جَزَائِهِ. أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ الطَّبْرِيُّ إِيضًا (٢٩:٧) - وَسَنَدُهُ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

٢٩٥٣- حدثنا هناد بن السرى، ثنا ابن ابى زائدة، اخبرنا ابن جريج، عن عطاء، فى
 الله تعالى: ﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ﴾، قال: ان اصاب انسان مُحْرَمًا نَعَامَةً فَإِنَّ لَهُ ان
 ذَا يَسَارٍ أَنْ يُهْدَى مَا شَاءَ جَزْوًا، أَوْ عَذْلُهَا طَعَامًا، أَوْ عَذْلُهَا صِيَامًا، قال: كُلُّ شَيْءٍ فِى
 آيَةِ أَوْ أَوْ فَلْيَخْتَرْ مِنْهُ صَاحِبُهُ مَا شَاءَ- اخرجه الطبرى ايضا (٣٥:٧)- و سنده صحيح-

٢٩٥٤- حدثنا هناد، ثنا حفص، عن ليث، عن مجاهد، عن ابن عباس رضي الله عنهما،
كُلُّ شَيْءٍ فِي الْقُرْآنِ أَوْ أَوْ، فَصَاحِبُهُ مُخَيَّرٌ فِيهِ، وَكُلُّ شَيْءٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ، فَلَاوُلُ ثُمَّ
عَنْ يَأْيُو- أخرجه الطبري أيضا (٣٥:٧)- و سنده حسن- وليث هو ابن أبي سليم، وفيه،

اس کی جزاء کا فیصلہ کیا جائے گا اور اگر وہ جانور نہ پائے تو اس کی قیمت کا اندازہ لگایا جائے۔ ابن حمید فرماتے ہیں کہ اس کی قیمت کا اندازہ لگایا جائے۔ ہر نصف صاع کے بدلے ایک دن روزہ رکھے یا مسکینوں کو غلہ دے کر کفارہ ادا کرے۔ یا اس کے برابر روزہ رکھے۔

راوی کہتے ہیں طعام سے صیام مراد ہے، جب طعام پایا جائے گا گویا کہ جزاء پائی گئی۔ (تفسیر طبری)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

۲۹۵۳۔ عطاء، اللہ تعالیٰ کے ارشاد ﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ﴾ (محرم جو جانور شکار کرے اس کی مثل فدیہ میں لے کرے) کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اگر انسان احرام کی حالت میں کسی شتر مرغ کا شکار کر لے اور وہ آدمی مالدار ہو تو اسے اس بات کا خیال ہے کہ یا تو جس قسم کا اونٹ چاہے ذبح کرے (مکہ میں) یا اس کی قیمت کے برابر اناج لے کر صدقہ کرے یا نصف صاع کے حساب سے اس کے برابر روزے رکھے۔ عطاء یہ بھی فرماتے ہیں کہ قرآن کریم میں جس مسئلہ میں ”أَوْ“، ”أَوْ ذَا“ ذکر ہے اس میں عامل کو اختیار ہے کہ جس صورت چاہے اختیار کرے۔ (تفسیر طبری)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

۲۹۵۴۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ قرآن کریم میں جس مسئلہ میں اؤ، اؤ کا ذکر ہے اس میں عامل کو اختیار ہے کہ جو صورت اختیار کرے۔ اور ہر وہ مسئلہ جس میں اؤ نہ ہو تو اس میں پہلے پہلی صورت اور (اگر اس کی طاقت نہ ہو تو) پھر اس کے ساتھ والی صورت اختیار کرے۔ (تفسیر طبری)۔ اس کی سند حسن ہے۔

وفیه مقال، ولکنہ حسن الحدیث کما مر غیر مرہ۔

باب الجراد من صید البر وفيها صدقة كحفنة من طعام او تمرہ

۲۹۵۵- عن زید بن اسلم: أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ، فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! إِنِّي أَصَبْتُ جَرَادَاتٍ بِسَوْطِي وَأَنَا مُحَرَّمٌ، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: أَطْعِمُ قُبْضَةً مِنْ طَعَامٍ أَخْرَجَهُ مَالِكُ فِي "الموطأ" (۱۶۲)، وَهُوَ مَرْسَلٌ۔

۲۹۵۶- عن يحيى بن سعيد: أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، فَسَأَلَهُ عَنْ جَرَادٍ قَتَلَهَا وَهُوَ مُحَرَّمٌ، فَقَالَ عُمَرُ لَكُغَبٍ: تَعَالَ حَتَّى نَحْكُمَ، فَقَالَ كُغَبٌ: دَرَّهْمٌ، فَقَالَ عُمَرُ: إِنَّكَ لَتَجِدُ الدَّرَاهِمَ، لَتَمْرَةً خَيْرٌ مِنْ جَرَادَةٍ۔ أَخْرَجَهُ مَالِكُ فِي "الموطأ" اَيْضًا (۱۷۲) وَهُوَ مَرْسَلٌ۔

فائدہ: ان دونوں آثار سے معلوم ہوا کہ اگر محرم احرام کی حالت میں کسی جانور کا شکار کر لے تو اسے فدیے میں تین چیزوں میں سے ایک چیز کا اختیار ہے۔ یا تو ہدی حرم میں بھیج کر ذبح کرے یا ہدی کی قیمت کے بقدر اناج لے کر مساکین میں تقسیم کرے یا ہر نصف صاع کے بدلے میں ایک روزہ رکھے۔

باب مڈی خشکی کا شکار ہے اور اس کے شکار کرنے پر لپ بھراناج یا کھجور ہے

۲۹۵۵- زید بن اسلم سے مروی ہے کہ ایک شخص نے حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا اے امیر المؤمنین! میں نے احرام کی حالت میں چند مڈیوں کو اپنے کوڑے سے مار ڈالا ہے۔ تو حضرت عمرؓ نے اس سے فرمایا کہ ایک مٹھی بھر کھانا کسی کھلا دے۔ (موطا مالک)۔ یہ حدیث مرسل ہے۔

فائدہ: ابن حبان کے حوالہ سے یہ بات مقدمہ اعلیٰ السنن میں مذکور ہے کہ کبار تابعین کے مراسل مقبول ہیں کیونکہ وہ صحابہ سے ہی ارسال کرتے ہیں۔ اسی طرح ابن عبداللہ فرماتے ہیں کہ جس کے بارے میں یہ معلوم ہو جائے کہ وہ ثقہ سے ہی حدیث روایت کرتے ہیں تو اس کا ارسال بھی مقبول ہے۔ اور یہ بات بھی معلوم شدہ ہے کہ زید بن اسلم صرف ثقہ سے ہی ارسال کرتے ہیں۔

۲۹۵۶- یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے عمرؓ کی خدمت میں آ کر عرض کیا کہ اس نے احرام کی حالت میں ایک مڈی مار ڈالی ہے۔ تو حضرت عمرؓ نے کعب سے فرمایا کہ آؤ ہم مل کر فیصلہ کریں۔ کعب نے فرمایا کہ ایک درہم لازم ہے اس پر حضرت عمرؓ فرمایا کہ تیرے پاس تو بہت درہم ہیں۔ میرے نزدیک ایک کھجور ایک مڈی سے بہتر ہے۔ (موطا مالک)۔ یہ مرسل ہے لیکن عبدالرزاق نے اسے سند صحیح کے ساتھ موصولاً روایت کیا ہے۔

وصلہ عبدالرزاق بسند صحیح، کما سند کرہ فی الحاشیہ۔

۲۹۵۷- عن ابن عباس رضی اللہ عنہما: فی الْجَرَادِ قُبْضَةٌ مِنْ طَعَامٍ، وَلْتُوْخَذَنَّ

نُصْبَةٌ جَرَادَاتٍ۔ رواہ الامام الشافعی بسند صحیح (التلخیص الحبیۃ: ۱: ۲۲۹)۔

باب يجب على المحرم ارسال ما في يده من الصيد عند الاحرام لا

ما في بيته او في قفص معه و في حكمه الداخل في الحرم

۲۹۵۸- حدثنا ابوبكر بن عياش، عن يزيد بن ابي زياد، عن عبد الله بن الحارث، قال:

كُنَّا نَحْجُّ وَنَتَرُكُ عِنْدَآهِلِنَا أَشْيَاءَ مِنَ الصَّيْدِ مَا نُزِيلُهَا۔ رواہ ابن ابی شیبہ۔ (زیلعی

۵۴۱)۔ قلت: سند حسن صحیح علی شرط مسلم، و عبد اللہ بن الحارث لہ رؤیہ، ولد

علی عہد النبی ﷺ کما فی التقریب (۱۰۰)۔

۲۹۵۹- حدثنا عبدالسلام بن حرب، عن ليث، عن مجاهد: أَنَّ عَلِيًّا رَأَى مَعَ

فائدہ: یعنی احرام کی حالت میں ایک مڈی مارنے پر ایک کھجور یا مٹھی بھراناج صدقہ کر دینا کافی ہے۔

۲۹۵۷- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ مڈی کے مارنے میں مٹھی بھراناج صدقہ کرنا (محرم پر) لازم ہے۔ اور تیری مٹھی بھر مڈیوں

کی جیسے پکڑ ہوگی۔ اسے امام شافعی نے بسند صحیح روایت کیا ہے۔ (تلخیص حمیر)۔

فائدہ: باقی ابوداؤد و ترمذی کے الفاظ کہ ”كلوه فانه صيد البحر“ کہ اسے کھاؤ کیونکہ یہ سمندر کے شکاروں میں سے

ہے۔ اس میں ابوالمہزم مشکم فہ ہے۔ ابوداؤد نے کہا ہے کہ ابوالمہزم ضعیف ہے اور یہ حدیث وہم پر مبنی ہے۔ (عون المعبود

ص ۱۱۰)۔ اور صحیح یہ ہے کہ یہ حج کے موقع پر یعنی احرام کی حالت کا قصہ نہیں بلکہ ایک غزوہ کا واقعہ ہے، اور اعلیٰ قاری فرماتے ہیں کہ انہ

من صيد البحر کا مطلب یہ ہے کہ یہ سمندری شکار کے مشابہ ہے کہ اسے ذبح نہیں کرنا پڑتا۔

باب احرام باندھتے وقت محرم کے ہاتھ میں جو بھی شکار ہو اسکا چھوڑنا واجب ہے۔ البتہ جو گھر میں یا

اس کے ساتھ پنجرے میں ہے اس کا چھوڑنا ضروری نہیں اور یہی حکم حرم میں موجود شکار کا ہے

۲۹۵۸- عبد اللہ بن حارث فرماتے ہیں کہ ہم حج پر جاتے لیکن ہمارے گھروں میں جو بھی شکار (جانور یا پرندے) ہوتے

میں ہم نہیں چھوڑتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی سند مسلم کی شرط پر حسن صحیح ہے۔

۲۹۵۹- مجاہد سے مروی ہے کہ حضرت علیؓ اپنے ساتھیوں کے پاس جو کہ احرام میں تھے، پالتو شکار (کبوتر وغیرہ) دیکھا اور انہیں

أَصْحَابِهِ ذَاجِنًا بَيْنَ الصَّيْدِ وَهُمْ مُخْرِمُونَ، فَلَمْ يَأْمُرْهُمْ بِإِسَالِهِ۔ رواه ابن ابی شیبہ۔ (زیلعی ۵۴۱:۱)۔ و سندہ حسن، ومجاہد عن علیؑ مرسل، وهو حجة عندنا۔

۲۹۶۰۔ حدثنا عارم، ثنا حماد بن زيد، عن هشام بن عروة، قال: كَانَ ابْنُ الزُّبَيْرِ بِمَكَّةَ وَأَصْحَابُ النَّبِيِّ ﷺ يَحْمِلُونَ الطَّيْرَ فِي الْأَقْصَاصِ۔ رواه البخاری فی "الادب المفرد" (۷۰)۔ و سندہ صحیح، وزاد ابن قدامة فی "المغنی": لَا يَرَوْنَ بِهِ بَأْسًا ا۔ (۲۹۹:۳)۔

باب حرمة صيد الحرم و شجره و نباته و حشيشه الا الاذخر

۲۹۶۱۔ عن ابی شريح العدوی، أَنَّهُ قَالَ لِعَمْرِو بْنِ سَعْدٍ وَهُوَ يَبْعَثُ الْبُعُوثَ إِلَى مَكَّةَ: إِذْنُ لِي أَيُّهَا الْأَمِيرُ! أَحَدُكَ قَوْلًا قَامَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْغَدَ مِنْ يَوْمِ الْفَتْحِ، فَسَمِعْتُهُ أَذْنًا، وَوَعَاهُ قَلْبِي، وَأَبْصَرْتُهُ عَيْنَايَ حِينَ تَكَلَّمَ بِهِ، إِنَّهُ حَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: ﴿إِنَّ مَكَّةَ حَرَّمَهَا اللَّهُ، وَلَمْ يُحَرِّمْهَا النَّاسُ، فَلَا يَحِلُّ لِمَرِيٍّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْفِكَ بِهَا دَمًا وَلَا يَعْضِدَ بِهَا شَجَرَةً، فَإِنْ أَحَدٌ تَرَخَّصَ لِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُولُوا لَهُ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذِنَ لِرَسُولِهِ ﷺ، وَلَمْ يَأْذَنْ لَكُمْ، وَإِنَّمَا أَذِنَ لِي سَاعَةً بَيْنَ نَهَارٍ، وَقَدْ عَادَتْ حُرْمَتُهَا الْيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا بِالْأَنْسِ،

اس شکار کے چھوڑنے کا حکم نہ فرمایا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کی سند حسن ہے اور مجاہد عن علی مرسل ہے۔ لیکن یہ ہمارے ہاں حجت ہیں۔

۲۹۶۰۔ هشام بن عروہ سے مروی ہے کہ ابن الزبیرؓ مکہ میں تھے اور صحابہ کرامؓ بخجروں میں پرندے اٹھا رہے تھے۔ بخاری نے ادب المفرد میں اسے روایت کیا ہے۔ اس کی سند صحیح ہے اور المغنی میں ہے کہ صحابہ کرام اس چیز کو ہر مھوس نہیں کرتے تھے۔

فائدہ: ان روایات سے معلوم ہوا کہ حرم حالت احرام میں گھر کے اندر یا اپنے ساتھ بچھرے میں پرندے وغیرہ رکھ سکتا ہے اسی طرح حرم میں بھی گھروں اور بچھروں میں شکار کئے جاسکتے ہیں اور انہیں آزاد کرنا اور چھوڑنا ضروری نہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

باب حرم مکہ کے شکاری جانور، درخت، گھاس اور بھٹک محترم ہیں (ان کو کاٹنا جائز نہیں) اذخر کو کاٹنا جائز ہے

۲۹۶۱۔ ابو شریح العدوی سے مروی ہے کہ جب عمرو بن سعید مکہ کی طرف (ابن الزبیرؓ پر چڑھائی کے لئے) لشکر بھیج رہا تھا تو

انہوں نے اس سے کہا کہ اے امیر المؤمنین! اگر اجازت ہو تو میں ایک ایسی حدیث بیان کروں جو نبی کریم ﷺ نے فتح مکہ کے دوسرے دن بیان فرمائی تھی۔ اس حدیث مبارک کو میرے کانوں نے سنا، میرے دل نے اسے پوری طرح محفوظ کیا اور جب آپ ﷺ یہ حدیث

يَبْلُغُ الشَّاهِدُ الْعَائِبَ ﴿﴾۔ اخرجہ البخاری واللفظ له (فتح الباری ۴: ۳۸)۔

۲۹۶۲- عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ، قَالَ: لَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مَكَّةَ قَامَ النَّبِيُّ ﷺ فِيهِمْ، حَمْدَ اللَّهِ، وَأَثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: ﴿إِنَّ اللَّهَ حَبَسَ عَنْ مَكَّةَ الْفِيلَ، وَسَلَّطَ عَلَيْهَا رَسُولَهُ وَالْمُؤْمِنِينَ، لَنْهَا أَجَلْتُ لِي سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ، ثُمَّ بَقِيَ خَرَامًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، لَا يُعْصَدُ شَجَرُهَا، وَلَا يُنْفَرُ صَيْدُهَا، وَلَا يُخْتَلَى خَلَاءُهَا، وَلَا تَجُلُ سَاقِطَتُهَا إِلَّا لِمُنْشِدٍ﴾، فَقَالَ الْعَبَّاسُ: إِلَّا الْإِذْخَرُ، فَإِنَّهُ خُورِنَا وَبُيُوتِنَا۔ فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: ﴿إِلَّا الْإِذْخَرُ﴾۔ اخرجہ الستہ - (زبليعی ۱: ۵۴۱)۔

۲۹۶۳- عن طاوس، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَوْمَ فَتَحَ

مکہ فرما رہے تھے تو میری یہ دونوں آنکھیں آپ ﷺ کو دیکھ رہی تھیں۔ (حدیث کی صحت بتانا مقصود ہے)۔ آپ ﷺ نے اللہ کی حمد و ثناء کے بعد فرمایا کہ مکہ کو اللہ نے حرمت والا بنایا ہے اور لوگوں نے اسے حرمت عطا نہیں کی۔ اس لئے کسی ایسے شخص کے لئے جو اللہ اور روز قیامت پر ایمان رکھتا ہو، یہ حلال نہیں کہ وہ اس مکہ میں خون بہائے اور یہاں کا کوئی درخت کاٹے۔ لیکن اگر کوئی شخص حضور ﷺ کے قتل (یوم فتح مکہ کے موقع پر) سے اس کی اجازت نکالے تو اس سے یہ کہہ دو کہ بے شک اللہ نے رسول اللہ ﷺ کو اجازت دی تھی اور تمہیں اجازت نہیں دی۔ اور مجھے بھی دن کے ایک مختصر حصہ کے لئے اجازت دی تھی۔ پھر دوبارہ آج اس کی حرمت ایسی ہی ہوگئی جیسے پہلے تھی۔ اور میں موجود غائب کو (اللہ کا پیغام اور میری نصیحتیں) پہنچا دے۔ (بخاری)۔

فائدہ: موافق معنی میں لکھتے ہیں کہ حرم کا شکار حلال اور حرام (محرم) دونوں پر حرام ہے اور جو بھی حرم کے شکار کو ہلاک کرے تو اس کی بھی وہی سزا ہے جو محرم کی ہے۔ اور اس کی حرمت نص اور اجماع سے ثابت ہے۔

۲۹۶۲- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کے ہاتھوں مکہ فتح کرایا تو آپ ﷺ لوگوں کے درمیان (تقریر) کے لئے کھڑے ہوئے۔ اللہ کی حمد و ثناء کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ نے اصحاب نبل کو مکہ پر قبضہ کرنے سے روک دیا تھا۔ تمہارا نے اپنے رسول اور مسلمانوں کو اس پر قبضہ دلادیا ہے۔ اور میرے لئے (یہاں) کچھ دیر کے لئے (قتال کرنا) حلال ہوا ہے۔ اس کے بعد قیامت تک کے لئے یہ شہر محترم ہے۔ اب نہ اس کا درخت کاٹا جائے اور نہ اس کے جانور کو شکار کے لئے پھڑکایا جائے اور نہ ہی اس کی گری بڑی چیز کسی کے لئے اٹھانا حلال ہے۔ البتہ وہ شخص اٹھا سکتا ہے جو اس کا اعلان کرنے والا ہو (یعنی مالک کی تلاش کر کے مالک تک پہنچانے والا ہو) اس پر حضرت عباسؓ نے فرمایا (اے اللہ کے رسول!) مگر اذخر (جو گھاس ہے) کی اجازت دیجئے کیونکہ وہ ہمارے گھروں اور گھروں کی ضرورت ہے۔ تو اس پر حضور ﷺ نے فرمایا مگر اذخر کی اجازت ہے (صحاح ستہ - احمد، دارمی)

۲۹۶۳- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فتح مکہ کے دن فرمایا بے شک اللہ نے اس شہر کو اسی دن حرمت عطا

مَكَّة: ﴿إِنَّ هَذَا بَلَدٌ حَرَّمَهُ اللَّهُ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ، وَهُوَ حَرَامٌ بِحُرْمَةِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَإِنَّهُ لَمْ يَحِلَّ الْقِتَالُ فِيهِ لِأَحَدٍ قَبْلِي، وَلَمْ يَحِلَّ لِي إِلَّا سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ، فَهُوَ حَرَامٌ بِحُرْمَةِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، لَا يُعْضَدُ شَوْكُهُ، وَلَا يُنْفَرُ صَيْدُهُ، وَلَا يُلْتَقِطُ لُقْطَتُهُ إِلَّا مَنْ عَرَفَهَا، وَلَا يُحْتَلَى خِلَافُهَا﴾۔ قَالَ الْعَبَّاسُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِلَّا الْإِذْخَرُ، فَإِنَّهُ لَقَيْنِهِمْ وَلِيُبَيِّنَهُمْ، فَقَالَ: ﴿إِلَّا الْإِذْخَرَ﴾۔ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ۔ (فتح الباری ۴: ۴۲)۔ والائمة الستة فی كتبہ۔ (زیلعی ۱: ۵۴۱)۔

۲۹۶۴- اخبرنا سعيد، عن ابن جريج، قال: سمعت عطاء يقول: سئل ابن عباس رضي الله عنهما عن صيد الجراد من الحرم، فقال: لا، ونهى عنه. قال: إماما قلت له أو رجل بين القوم: فإن قومك يأخذونه وهم محتبون (وفي لفظ: منحنون) في المسجد؟ فقال: لا يعلمون۔ أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ فِي "مُسْنَدِهِ" (۸۰)، وَسَنَدُهُ حَسَنٌ فَإِنْ فِي سَعِيدٍ مَقَالًا۔

فرمائی تھی جس دن اس نے زمین و آسمان پیدا کئے تھے۔ اس لئے یہ اللہ کی دی ہوئی حرمت کی وجہ سے قیامت حرام اور محترم ہے۔ اس لئے یہ مجھ سے قبل بھی کسی کیلئے جنگ کرنے کی اجازت نہیں تھی۔ اور مجھے بھی دن کے کچھ حصے کے لئے جنگ کی اجازت دی گئی۔ پس اب یہ شہر اللہ کی حرمت کی وجہ سے قیامت تک کے لئے حرام ہے۔ لہذا نہ اس کے کاٹنے کو کاٹا جائے، نہ اس کے شکار بھڑکائے جائیں اور نہ ہی کوئی یہاں کی گری پڑی چیز اٹھائے۔ مگر وہ شخص اٹھا سکتا ہے جو اس کا اعلان کرے اور نہ ہی اس کی گھاس اکھاڑی جائے۔ حضرت عباسؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ مگر اذخر کی اجازت دیدیں کیونکہ یہ کاریگروں اور گھروں کے لئے ضروری ہے۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا ہاں اذخر کاٹنے کی اجازت ہے۔ (بخاری والائمة الستة)

۲۹۶۳- ابن جریج فرماتے ہیں کہ میں نے عطاء کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ابن عباسؓ سے حرم کی ٹڈی کا شکار کرنے کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا شکار نہ کیا جائے اور آپ نے شکار کرنے سے منع فرمایا۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے یا کسی اور آدمی نے آپ سے کہا کہ آپ کی قوم تو مسجد میں بیٹھ کر ٹڈی کا شکار کرتی ہے تو اس پر آپ نے فرمایا انہیں معلوم نہیں ہے۔ (مسند شافعی)۔ اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی حلن کا شکار حرم میں داخل ہو جائے تو وہ حرم کے شکار کے حکم میں ہے۔ اور درج بالا حدیث سے معلوم ہوا کہ حرم کا شکار اور اس کے درخت، گھاس، کاٹے وغیرہ کا ناشا حرام اور حلال سب پر حرام ہے۔

۲۹۶۵- اخبرنا سعید، عن ابن جریج، عن عطاء، أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنَ حُمَيْدٍ قَتَلَ ابْنَ لَهُ حَمَامَةً، فَجَاءَ ابْنُ عَبَّاسٍ، فَقَالَ لَهُ ذَلِكَ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: تَذْبَحُ شَاةً فَتَصَدِّقُ بِهَا، قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ: فَقُلْتُ لِعَطَاءٍ: أَمِنْ حَمَامَةٍ مَكَّةَ؟ قَالَ: نَعَمْ۔ اخرجہ الامام الشافعی فی "مسندہ" (۸)، وسندہ حسن۔

۲۹۶۶- عن عطاء: أَنَّ رَجُلًا أَغْلَقَ بَابَهُ عَلَى حَمَامَةٍ وَفَرَّخِيهَا، ثُمَّ انْطَلَقَ إِلَى عِرْفَاتٍ مَنَى، فَرَجَعَ وَ قَدْ مَاتَتْ، فَأَتَى ابْنُ عُمَرَ، فَجَعَلَ عَلَيْهِ ثَلَاثًا مِنَ الْعَنَمِ، وَحَكَّمَ بَعَهُ رَجُلٌ خَرَّ۔ اخرجہ ابن ابی شیبہ، والبیہقی، وسکت عنہ الحافظ فی "التلخیص" (۱: ۲۲۹)، فهو حسن او صحيح، و تقدم حديث عمر من طريق نافع بن عبد الحارث: أَنَّهُ تَسَبَّبَ فِي قَتْلِ حَمَامَةٍ بِمَكَّةَ، فَحَكَّمَ عَلَيْهِ نَافِعٌ وَ عُثْمَانُ بِعَنْزِ ثِيَابٍ عَفْرَاءٍ۔ وسندہ حسن۔

۲۹۶۷- عن عبد الله بن عمر العمري، عن ابيه، قَالَ: قَدِمْنَا وَ نَحْنُ غِلْمَانٌ مَعَ حَفْصِ بْنِ غَاصِمٍ، فَأَخَذْنَا فَرَحًا بِمَكَّةَ فِي مَنْزِلِنَا، فَلَعِبْنَا بِهِ حَتَّى قَتَلْنَاهُ۔ فَقَالَتْ لَهُ امْرَأَتُهُ غَائِشَةُ

۲۹۶۵- عطاء سے مروی ہے کہ عثمان بن عبد اللہ کے بیٹے نے ایک کبوتری کو قتل کر دیا تو عثمان، ابن عباس کے پاس آئے اور یہ بیان کیا تو ابن عباس نے فرمایا ایک بکری ذبح کر کے اس کا صدقہ کیا جائے۔ ابن جریج کہتے ہیں کہ میں نے عطاء سے عرض کیا کہ کیا کبوتری کے بارے میں یہ فرمایا، انہوں نے کہا ہاں۔ (مسند شافعی)۔ اس کی سند حسن ہے۔

۲۹۶۶- عطاء فرماتے ہیں کہ ایک آدمی کبوتری اور اس کے دو چوزوں کو کمرے میں بند کر کے عرفات اور منی چلا گیا۔ اور جب اس کو لوٹا تو وہ مر چکے تھے۔ پھر وہ ابن عمرؓ کے پاس آیا تو انہوں نے اس پر تین بکریاں واجب کیں۔ فیصلہ کرنے میں آپ کے ساتھ ایک آدمی بھی شریک تھا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، بیہقی)۔ حافظ صاحب نے اس پر سکوت کیا ہے لہذا ان کے ہاں یہ حدیث صحیح یا حسن ہے۔ اسی حدیث حضرت عمرؓ کی حدیث (نمبر ۲۹۳۵) پہلے گزر چکی ہے کہ حضرت عمرؓ میں کبوتری کے مارنے کا سبب بنے تو عثمان اور نافع نے ثیاب عفرہ کی بکری واجب کی۔ اس کی سند بھی حسن ہے۔

۲۹۶۷- عبد اللہ عمری سے مروی ہے کہ ان کے باپ نے فرمایا ہم حفص بن عاصم کے ساتھ یحییٰ میں (مکہ) آئے اور ہم مکہ کے اپنے گھر میں ایک چوزے کو پکڑ کر اس سے کھیلنے لگے۔ یہاں تک ہم نے اسے مار ڈالا اس پر حفص کی بیوی عائشہ نے حضرت حفصؓ سے یہ کہہ کر کیا تو آپ نے ایک بکرا ذبح کر کے صدقہ کرنے کا حکم فرمایا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ حافظ صاحب نے اس پر سکوت کیا

بِئْتِ مُطِيعُ بْنُ الْأَسْوَرِ، فَأَمَرَ بِكَتْشِ، فَتَصَدَّقَ لَهُ۔ اخرجہ ابن ابی شیبہ، وسکت عنه الحافظ فی "التلخیص" (۲۲۹:۱)، فهو حسن او صحيح۔

۲۹۶۸- مالک عن يحيى بن سعيد، عن سعيد بن المسيب، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: فِي حِمَاهُ مَكَّةَ إِذَا قُتِلَ شَاةٌ۔ رواه البيهقي، ورواه ابن ابی شیبہ عن ابی خالد الاحمر، وعن عبدة، كلاهما عن يحيى بن سعيد نحوه۔ (التلخیص الحبير ۲۲۹:۱)، وسند ابن ابی شیبہ صحيح۔

۲۹۶۹- عن داود بن شاور، عن مجاهد، عن النبي ﷺ، أَنَّهُ قَالَ: ﴿فِي الدَّوْحَةِ الْكُبْرَى إِذَا قُطِعَتْ مِنْ أَصْلِهَا بَقَرَةٌ﴾۔ رواه سفيان بن عيينة، قاله الماوردي۔ (التلخیص الحبير ۲۲۹:۱)۔ قلت: داود هذا من رجال الترمذي والنسائي، ثقة من السادسة۔ (تقريب ۵۴)، والاثر مرسل، ومراسيل مجاهد حسان كما مر في المقدمة۔

۲۹۷۰- عن ابن الزبير: فِي الشَّجَرَةِ النَّابِيَةِ الْكُبْرَى بَقَرَةٌ، وَفِي الصَّغِيرَةِ شَاةٌ۔ ذكره الامام الشافعي، ولم يذكر له اسنادا۔ (التلخیص الحبير ۲۲۹:۱)۔

۲۹۷۱- عن هشيم، عن شيخ، عن عطاء، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: الْمُحْرَمُ إِذَا قَطَعَ شَجَرَةً عَظِيمَةً مِنْ شَجَرَةِ الْحَرَمِ فَعَلَيْهِ بَذَنَةٌ۔ اخرجہ سعيد بن منصور، وفي سننه رجل لم يسم۔

ہے۔ لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے۔

۲۹۶۸- سعید بن مسیب فرمایا کرتے تھے کہ مکہ کے کبوتر کے قتل کرنے میں بکری واجب ہے۔ (بیہقی)۔ اور ابن ابی شیبہ نے ابو خالد احمر اور عبدة سے اور وہ دونوں سعید بن مسیب سے اسی طرح حدیث روایت کرتے ہیں۔ ابن ابی شیبہ کی حدیث کی سند صحیح ہے۔

۲۹۶۹- مجاہد، نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر بڑے درخت کو جڑ سے اکھڑا جائے تو اس میں ایک گائے واجب ہے۔ (تلخیص الحیر)۔ میں کہتا ہوں کہ یہ اثر مرسل ہے اور مراسیل مجاہد حسن ہیں۔

۲۹۷۰- ابن زبیر سے مروی ہے کہ بڑے بڑے والے درخت کے کاٹنے میں گائے اور چھوٹے درخت کے کاٹنے میں بکری ہے۔ اسے امام شافعی نے ذکر کیا ہے اور اس کی سند ذکر نہیں کی۔ (تلخیص الحیر)۔

۲۹۷۱- عطاء فرمایا کرتے تھے کہ اگر کوئی محرم حرم کے درختوں میں سے کوئی بڑا درخت کاٹ دے تو اس پر بدنہ واجب ہے۔ اسے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے۔ ایک سند میں ایک غیر معلوم راوی ہے (ایضاً)۔

تلخیص الحبی۱: ۲۲۹)۔

۲۹۷۲- ابو حنیفہ عن حماد، والہیثم، عن نافع، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما، اَنَّہ
عَنْ: إِذَا رَمَى الرَّجُلُ فِي الْحَرَمِ فَأَصَابَ فِي الْجِلِّ فَعَلَيْهِ الْجَزَاءُ، وَإِذَا رَمَى فِي الْجِلِّ فَأَصَابَ
عَنِ الْحَرَمِ فَعَلَيْهِ الْجَزَاءُ۔ اخرجہ الحافظ ابن خسرؤ فی مسنده للامام، و سندہ
صحیح۔ (جامع المسانید ۱: ۵۴۹)۔

مسائل شتی تتعلق بالحج

باب لا يجوز قصر الصلاة بمنى لاهل مكة ومن مثلهم من المقيمين

۲۹۷۳- اخبرنا سعيد بن عبيد الطائي، عن علي بن ربيعة الواسي، قال: سَأَلْتُ
عِنْدَ اللَّهِ بْنِ عُمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إِلَى كَمْ تُقْصَرُ الصَّلَاةُ؟ فَقَالَ: أَتَعْرِفُ السُّوَيْدَاءَ؟ قَالَ: قُلْتُ:

۲۹۷۴- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی آدمی حرم میں کھڑے ہو کر تیر پھینکے اور وہ حل میں کسی شکار کو جاگے تب بھی اس پر جزاء
ہے اور اگر حل میں کھڑے ہو کر تیر پھینکے اور وہ حرم میں کسی شکار کو جاگے تب بھی اس پر جزاء ہے۔ اسے حافظ ابن خسرؤ نے اپنی مسند میں
درج کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ (جامع المسانید)۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ حرم کے کسی جانور کو مارنا یا درخت وغیرہ کو کاٹنا حرام ہے اور ان کے قتل کرنے
اور کاٹنے پر جزاء واجب ہے۔ آخری حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر تیر انداز حرم میں ہو اور شکار حل میں یا اس کے برعکس تب بھی جزاء
واجب ہے۔

فائدہ: علامہ جصاصؒ احکام القرآن میں لکھتے ہیں کہ ﴿لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ﴾ کا ایک محتمل یہ بھی ہے کہ تم حرم
میں داخل ہو کر شکار کو قتل نہ کرو اور جب حضور ﷺ نے حلال اور حرام کو حرم کے شکار سے منع کر دیا تو معلوم ہوا کہ یہ بھی اس آیت سے مراد تھا۔

حج سے متعلق مختلف مسائل

باب مکہ مکرمہ کے باشندوں اور مقيمین کے لئے منی میں قصر کرنا جائز نہیں

۲۹۷۳- علی بن ربیعہ والہی فرماتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن عمرؓ سے پوچھا کہ کہاں تک جا کر نماز کی قصر کی جائے؟ آپ
نے فرمایا: کیا تو سویدا کو جانتا ہے؟ میں نے عرض کیا نہیں۔ صرف اس کا نام ہی جانتا ہوں۔ آپ نے فرمایا وہ درمیانی چال کے تین
سات کی مسافت پر ہے۔ جب ہم وہاں تک نکلتے تو نماز کی قصر کرتے۔ (کتاب الآثار امام محمد)۔ اس کی سند شرط شیخین پر صحیح ہے۔

لَا، وَلَكِنِّي قَدْ سَمِعْتُ بِهَا، قَالَ: هِيَ ثَلَاثُ لَيَالٍ قَوَاصِدَ، فَإِذَا خَرَجْنَا إِلَيْهَا قَصَرْنَا الصَّلَاةَ۔ رواه الامام محمد بن الحسن في "الآثار" له (۶۲)، واسناده صحيح على شرط الشيخين غير محمد، فلم يخرجوا له وهو ثقة امام۔

باب اذا قضى حجه فليعجل الرحلة الى اهله وما يقول عند الوصول اليهم وما يفعلون

۲۹۷۴- عن عائشة رضي الله عنها سرفوعاً: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا قَضَى أَحَدُكُمْ حَجَّهُ فَلْيُعْجِلِ الرَّحْلَةَ إِلَى أَهْلِهِ، فَإِنَّهُ أَغْظَمُ لِأَجْرِهِ»۔ اخرجہ الحاکم فی "المستدرک" (۴: ۳۲۰)، وصححه علی شرط الشيخين، وقره عليه الذهبي في "تلخيصه"۔
۲۹۷۵- عن انس، قَالَ: أَقْبَلْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ أَنَا وَأَبُو طَلْحَةَ وَصَفِيَّةٌ رَدِيفَتُهُ عَلَى نَاقَتِهِ،

سوائے امام محمد کے اور وہ بھی امام مجتہد تھیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تین دن کی مسافت سے کم پر نماز کی قصر نہیں کرنی چاہیے۔

فائدہ: دارقطنی، ابن ابی شیبہ اور طبری و بیہقی میں مذکورہ مرفوع حدیث "یا اهل مكة لا تقصروا الصلوة في ادنى من اربعة برد من مكة الى عسفان" (یعنی اے مکہ والو! تا تالیس میل سے کم میں نماز قصر نہ کرو یعنی عسفان سے کم کے سفر میں قصر نہ کرو) سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ اور یہ حدیث مرفوع ہے اگرچہ ضعیف ہے۔ لیکن مؤطا میں مذکور صحیح سند کے ساتھ ابن عباسؓ کے قول سے اس کی تائید ہوتی ہے کہ آپؐ سے پوچھا گیا کہ کیا عرفہ تک کے سفر میں قصر کیا جائے تو آپؐ نے فرمایا نہیں بلکہ عسفان، طائف یا جدہ تک کے سفر میں قصر کیا جائے۔ اور پھر اس بات پر اجماع ہے کہ اڑتالیس میل سے کم کے سفر میں قصر نہ کیا جائے۔

باب حج ادا کر کے گھر جلدی لوٹے اور گھر پہنچنے پر کیا الفاظ کہے اور گھر والے کیا کریں؟

۲۹۷۴- ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایک مرفوع حدیث مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی اپنا حج مکمل کر لے تو اسے چاہیے کہ اپنے گھر جلدی لوٹے کیونکہ یہ جلدی لوٹنا اس کے اجر اور ثواب کو بڑھانے والا ہے (متدرک حاکم)۔ حاکم نے اسے شرط شیخین پر صحیح کہا ہے اور ذہبی نے تخیص میں اسے برقرار رکھا ہے۔

۲۹۷۵- حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جب میں اور ابو طلحہؓ حضور ﷺ کے ساتھ مدینہ آئے۔ اور صفیہؓ آپ ﷺ کی اونٹنی پر

حتى إذا كُنَّا بِظَهْرِ الْمَدِينَةِ قَالَ: ﴿أَتَيْتُكُمْ تَائِبُونَ عَابِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ﴾، فَلَمْ يَزَلْ يَقُولُ ذَلِكَ
حتى قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ۔ رواه مسلم، والنسائي۔ (نزل الابرار ۳۳۸)۔

۲۹۷۶۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما، قَالَ: كَانَ ﷺ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ فَرَأَى أَهْلَهُ
﴿أَوْبًا أَوْبًا إِلَى رَبِّنَا تَوْبًا، لَا يُعَادِرُ عَلَيْنَا حَوْبًا﴾۔ اخرجہ الحاکم فی ”المستدرک“
(۴۸۸)۔ وصححه، واقره علیہ الذہبی۔ و فی ”مجمع الزوائد“: رواه احمد، والطبرانی،
ابو یعلی، والبزار، ورجالہم رجال الصحیح۔ (نزل الابرار ۳۳۸)۔

۲۹۷۷۔ عن عائشة رضی اللہ عنہا، قَالَتْ: أَقْبَلْنَا مِنْ مَكَّةَ فِي حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ، وَأَسْنَدُ
حَضِيرٍ يَسِيرُ بَيْنَ يَدَي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَتَلَقَانَا غِلْمَانٌ مِنَ الْأَنْصَارِ، وَكَانُوا يَتَلَقَوْنَ أَهْلَانِهِمْ
فَقَدِمُوا۔ اخرجہ الحاکم فی ”المستدرک“ ایضاً (۴۸۸:۱)۔ وصححه علی شرط
مسلم، واقره الذہبی۔

۲۹۷۸۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما مرفوعاً: ﴿إِذَا لَقِيتَ الْحَجَّ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ

ﷺ﴾ کے پیچھے سوار تھیں۔ جب کہ ہم مدینہ کے باہر تھے تو آپ ﷺ نے فرمایا ہم لوٹنے والے ہیں۔ اللہ کی طرف توبہ کرنے والے
ہیں۔ اللہ کی عبادت کرنے والے ہیں اور اپنے رب کی تعریف کرنے والے ہیں۔ اور ہمارے مدینہ پہنچنے تک حضور ﷺ برابر یہ الفاظ کہتے
تھے۔ (مسلم، نسائی)۔ (نزل الابرار)۔

۲۹۷۹۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جب حضور ﷺ کسی سفر سے تشریف لاتے اور اپنے گھر والوں کو دیکھتے تو یہ الفاظ کہتے: ہم
آئے والے ہیں اپنے رب کی طرف توبہ کرنے والے ہیں۔ وہ ایسا رب ہے جو ہم پر کسی گناہ کو باقی نہیں رکھے گا (مستدرک حاکم)۔ حاکم
اسے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے بھی یہی کہا ہے اور مجمع الزوائد میں ہے کہ اسے احمد، طبرانی، ابویعلیٰ اور بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے
بعض صحیح کے راوی ہیں۔ (نزل الابرار)۔

۲۹۷۷۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب ہم حج یا عمرہ کر کے مکہ سے واپس آئے اور اسید بن
عبادؓ آپ ﷺ کے آگے آگے چل رہے تھے تو انصاری بچوں نے ہمارا استقبال کیا۔ اور (انصاریوں کی عادت تھی کہ) ان کے گھر والے جب
آتے تو وہ ان کا استقبال کیا کرتے تھے (مستدرک حاکم)۔ حاکم نے اسے شرط مسلم پر صحیح کہا ہے اور ذہبی نے بھی اسے برقرار رکھا ہے۔

۲۹۷۸۔ ابن عمرؓ سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب تو حاجی سے ملے تو اسے سلام کہہ اور اس سے

وَصَافِحُهُ، وَمُرُهُ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَكَ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بَيْتَهُ، فَإِنَّهُ مَغْفُورٌ لَهُ۔ رواه احمد في مسنده۔ (کنز العمال ۳:۳)۔ وهو حسن او صحيح۔

۲۹۷۹۔ عن عمرو رضی اللہ عنہ، قَالَ: تَلَقَّوْا الْحَاجَّ وَالْعُمَّارَ وَالْغُرَّاءَ، فَلْيَدْعُوا لَكُمْ قَبْلَ أَنْ يَتَدَنَّسُوا۔ رواه ابن ابی شیبہ۔ (کنز العمال ۳:۲۷)۔

ابواب الاحصار

باب الاحصار لا يختص بالعدو

وجوب القضاء على المحصر وما استيسر من الهدى

۲۹۸۰۔ عن الحجاج بن عمرو، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: ﴿مَنْ كَسِرَ أَوْ عَرَجَ فَقَدْ حَلَّ وَعَلَيْهِ حَجَّةٌ أُخْرَى﴾۔ قَالَ عِكْرَمَةُ: فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِابْنِ عَبَّاسٍ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ، فَقَدْ صَدَّقَ۔ رواه الخمسة۔ و في رواية لابی داود وابن ماجه: ﴿مَنْ عَرَجَ أَوْ كَسِرَ أَوْ مَرِضَ﴾۔

مصافحہ کرو اور اس سے اس کے گھر میں داخل ہونے سے پہلے اپنے لئے بخشش کی دعا کا کہہ اس لئے کہ وہ گناہوں سے صاف ہے۔ (مسند احمد)۔ یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

۲۹۷۹۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حاجیوں اور عمرہ کرنے والوں اور مجاہدین کا استقبال کرو۔ اور قبل اس کے کہ وہ میلے ہوں تمہارے لیے دعا کریں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حجاج وغیرہ کا شہر سے باہر جا کر استقبال کرنا مستحب ہے۔ اور حاجی کو گھر جلدی واپس آنے کا اس لئے کہا گیا ہے کہ گھر والوں کا اس پر حق ہے۔ لہذا لمبی غیبت سے ان کو نہ ستائے۔

ابواب الاحصار

باب احصار صرف دشمن ہی کے ساتھ خاص نہیں اور محصر پر قضا اور قربانی واجب ہے

فائدہ: حج یا عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد کسی رکاوٹ کی وجہ سے رک جانے کو احصار کہتے ہیں اور یہ رکاوٹ دشمن یا بیت المقدس وغیرہ ہو سکتی ہے۔

۲۹۸۰۔ حجاج بن عمرو کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جس کی ہڈی ٹوٹ گئی یا لنگڑا ہو گیا تو اس کا حج یا عمرہ مکمل کیا اور اس پر (آئندہ سال) حج واجب ہے۔ عکرمہ کہتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث ابن عباس اور ابو ہریرہ سے بیان کی تو انہوں نے

مکر معناه و فی رواۃ لاحمد: ﴿مَنْ حُبِسَ بِكَسْرِ أَوْ مَرَضٍ﴾، والحديث سكت عنه
ابن داود، والمنذرى، وحسنه الترمذی، واخرجه ايضا ابن خزيمة، والحاكم۔ (نیل
الوطار ۴: ۳۲۰)۔

۲۹۸۱- حدثني المثنى، ثنا ابو صالح، ثنى معاوية، عن علي، عن ابن عباس رضي
عنهما، قوله: ﴿فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾، يَقُولُ: مَنْ أَحْرَمَ بِحَجٍّ أَوْ بَعُمْرَةٍ، ثُمَّ
مَسَّ عَنِ النَّيْتِ بِمَرَضٍ يُجْهِدُهُ، أَوْ عُذْرٍ يُحْبِسُهُ، فَعَلَيْهِ قَضَاؤُهَا۔ اخرجه الامام الطبري في
سيره (۲: ۱۲۴)، وسنده صالح حسن، وعلى بن ابى طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما
بينهما مجاهد، وذكر البخارى في التراجم وغيرها من تفسيره رواية معاوية بن
صالح عنه من ابن عباس شيئا كثيرا، ولكنه لا يسميه، كذا في "التهذيب" (۷: ۳۴۰)۔

۲۹۸۲- حدثنا ابن مرزوق، ثنا بشر بن عمر، ثنا شعبة، عن الحكم، قال: سَمِعْتُ
رَافِعَ بْنَ خَدِيمٍ يُحَدِّثُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ، قَالَ: أَهْلٌ رَجُلٌ مِنَ النَّخْعِ بِعُمْرَةٍ يُقَالُ لَهُ: عُمَيْرُ بْنُ
سَعِيدٍ، فَلَدِغٌ، فَبَيْنَا هُوَ صَرِيعٌ فِي الطَّرِيقِ إِذْ طَلَعَ عَلَيْهِمْ رَكْبٌ فِيهِمْ ابْنُ مَسْعُودٍ رضي الله عنه،

فرمایا کہ اس نے حج کہا۔ (رواہ النحر)۔ اور ابوداؤد اور ابن ماجہ کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ جو لنگڑا ہو گیا یا اس کی ہڈی ٹوٹ گئی یا
بیمار ہو گیا۔ اور احمد کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ جو ہڈی ٹوٹے یا بیماری کی وجہ سے رک گیا۔ اس حدیث سے ابوداؤد اور منذری نے
سن لیا ہے۔ (لہذا ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور ترمذی نے سن لیا ہے۔ اور ابن خزیمہ اور حاکم نے بھی اسے روایت کیا ہے۔ (نیل
فائدہ: یہ حدیث اس بارے میں نص ہے کہ احصار غیر عدد کے ساتھ بھی متحقق ہوتا ہے۔

۲۹۸۱- ابن عباسؓ نے اللہ تعالیٰ کے فرمان ﴿فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ (یعنی اگر تم بیماری یا دشمن
کے سبب روک دیے جاؤ تو پھر قربانی کا جو جانور میسر ہو سکے ذبح کرو) کے بارے میں فرمایا جس نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا پھر لاغر
ہونے والی بیماری یا کسی اور معقول عذر کی وجہ سے بیت اللہ جانے سے روک دیا گیا تو اس پر اس کی قضاء واجب ہے (تفسیر طبری)۔
اس کی مندرجہ احسن ہے۔

۲۹۸۲- عبدالرحمن بن یزید کہتے ہیں کہ نفع مقام سے ایک آدمی نے جس کا نام عمیر بن سعید ہے نے احرام باندھا پھر اسے
کے گیزے نے ڈنک مارا اور وہ راستے میں بے سمدہ پڑا تھا کہ ایک قافلہ وہاں سے گزرا جن میں ابن مسعود بھی تھے۔ لوگوں نے اس کے

فَسَأَلُوهُ، فَقَالَ: ائْتِنَا بِالْهَدْيِ، وَاجْعَلُوا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ يَوْمًا أَمَارَةً، فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ فَلْيَجْلُ - قَالَ
الْحَكَمُ: وَقَالَ عَمَارَةُ بْنُ عَمِيرٍ: وَكَانَ حَدَّثْتُكَ بِهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ قَالَ
وَعَلَيْهِ الْعُمَرَةُ مِنْ قَابِلٍ - قَالَ شُعْبَةُ: سَمِعْتُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَهُ بِهِ بِمِثْلِ مَا حَدَّثَ بِهِ الْحَكَمُ سَوَاءً -
اخرجه الطحاوی (۴۳۲:۱) - وسنده صحيح -

۲۹۸۳ - روى الواقدي فى المغازى عن جماعة من مشايخه قالوا: لَمَّا دَخَلَ هَلَالُ
ذِي الْقَعْدَةِ سَنَةَ سَبْعِ أَمْرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَصْحَابَهُ أَنْ يَغْتَمِرُوا قِضَاءَ عُمرَتِهِمُ الَّتِي صُدُّوا عَنْهَا
وَأَنْ لَا يَتَخَلَّفَ أَحَدٌ مِنْ شُهَدِ الْخُدَيْبِيَّةِ، فَلَمْ يَتَخَلَّفَ مِنْ شُهَدَاهَا إِلَّا مَنْ قُتِلَ بِخَيْبَرٍ
مَاتَ، وَخَرَجَ مَعَهُ نَاسٌ مِنْ لَمْ يَشْهَدِ الْخُدَيْبِيَّةَ، فَكَانَ عِدَّةٌ مِنْ مَعَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ الْفُقَرَاءِ -
ذكره الحافظ فى "التلخيص الحبير" (۳۳۱:۱) - وقال: والواقدي اذا لم يخالف الا
الصحيحة ولا غيره من اهل المغازى مقبول فى المغازى عند اصحابنا اه - قلت: ولما ذكره
الواقدي شواهد ذكرناها فى الحاشية -

بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا ایک قربانی کا جانور (حرم میں) بھیج دو اور اپنے اور اس کے درمیان کسی دن کو ذبح کرنے کے لئے مقرر
کر لو تو جب وہ دن ہو تو یہ مریض احرام کھول دے - حکم فرماتے ہیں کہ ابن مسعود نے یہ فرمایا کہ اس پر اگلے سال عمرہ ہے - شعبہ کہتے ہیں کہ
میں نے سلیمان کو یہ حدیث بیان کرتے سنا تو انہوں نے بھی حکم کی طرح بیان کیا - (طحاوی) اس کی سند صحیح ہے -
فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ دشمن کے علاوہ بیماری یا کوئی معقول عذر بھی احصار کا سبب ہے اور محصر پر قربانی کر کے
حلال ہونا اور پھر اس کی قضاء کرنا واجب ہے -

۲۹۸۳ - واقدي نے کتاب المغازى میں اپنے اساتذہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ۷ھ کو جب ذوالقعدہ
کا چاند طلوع ہوا تو حضور ﷺ نے اپنے صحابہ کو حکم دیا کہ وہ پچھلے سال کے عمرہ کی قضاء کریں جس سے انہیں روکا گیا تھا - اور واقعہ حدیبیہ میں
حاضر ہونے والوں میں سے کوئی آدمی پیچھے نہ رہے تو حدیبیہ میں حاضر ہونے والوں میں سے کوئی آدمی پیچھے نہ رہا - البتہ وہ لوگ جو خیبر میں
شہید کر دیئے گئے یا جو مرنے لگے وہ عمرہ قضا میں حاضر نہ ہو سکے اور عمرہ قضا میں آپ کے ساتھ بہت سے ایسے لوگ بھی تھے جو حدیبیہ میں
حاضر نہیں تھے - آپ ﷺ کے ساتھ مسلمانوں کی تعداد دو ہزار تھی - (تلخیص الحبير) - واقدي کی ذکر کردہ اس روایت کے کچھ شواہد ہیں جو
اعلاء السنن کے حاشیہ میں مذکور ہیں -

۲۹۸۴- عن ابن عمر رضی اللہ عنہ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: أَلَيْسَ حَسْبُكُمْ سُنَّةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ إِنْ حُبِسَ أَحَدُكُمْ عَنِ الْحَجِّ طَافَ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، ثُمَّ يَجِلُّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى يَحْجَّ عَامًا تَالِيًا، فِيهِدِي، أَوْ يَصُومُوا إِنْ لَمْ يَجِدْ هَدْيًا- رواه البخارى، والنسائى - (نيل الاوطار ۴: ۳۲۰)۔

باب تحقق الاحصار فى العمرة كالحج

۲۹۸۵- نافع أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، وَ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، كَلَّمَا عَبْدَ اللَّهِ جِئْنَا نَزَلَ حِجَّاجٌ لِقَتَالِ ابْنِ الزُّبَيْرِ، فَقَالَا: لَا يَصْرُكَ أَنْ لَا تَحْجَّ الْعَامَ، فَإِنَّا نَخْشَى أَنْ يَكُونَ بَيْنَ النَّاسِ بِلَاحٍ، وَيُحَالُ بَيْنَكَ وَبَيْنَ الْبَيْتِ- قَالَ: إِنْ حِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ فَعَلْتُ كَمَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا مَعَهُ جِئْنَا حَالَتْ كُفَارٌ قُرَيْشٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ، أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ أَوْجَبْتُ عُمْرَةً- فَانْطَلَقَ حَتَّى أَتَى ذَا الْحُلَيْفَةِ فَلَتَّى بِالْعُمْرَةِ، ثُمَّ قَالَ: إِنْ خُلِيَ سَبِيلِي قَضَيْتُ عُمْرَتِي، وَإِنْ حِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ فَعَلْتُ كَمَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا مَعَهُ، ثُمَّ تَلَا: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾، ثُمَّ سَارَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِظَهْرِ الْبَيْدَاءِ قَالَ: مَا أَمْرُهُمَا إِلَّا وَاحِدٌ، إِنْ حِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَ

۲۹۸۴- ابن عمرؓ فرمایا کرتے تھے کہ کیا تمہارے لیے نبی ﷺ کی سنت کافی نہیں؟ کہ اگر تم میں سے کوئی حج سے روک جائے (پھر رکاوٹ دور ہونے پر عمرے پر وہ قادر ہو) تو بیت اللہ کا طواف کر لے۔ اور صفا و مروۃ کی سعی کرے پھر ہر چیز سے حلال ہو جائے۔ (یعنی اہرام کھول دے لیکن اہرام کھولنے سے پہلے) ہدی ذبح کرے اور اگر ہدی کی طاقت نہ ہو تو روزے رکھے۔ اور اگلے سال حج کرے (بخاری و نسائی)۔ (نیل)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حج یا عمرہ سے روک دیئے جانے پر قربانی کر کے اہرام کھول دے اور پھر اس کی قضاء کرے۔ اور یہ قضاء واجب ہے۔

باب حج کی طرح عمرہ میں بھی احصار ہوتا ہے

۲۹۸۵- نافع فرماتے ہیں کہ جن دنوں حجاج بن یوسف، عبد اللہ بن زبیرؓ سے لڑنے کے لئے مکہ میں آیا تھا تو عبد اللہ بن عمرؓ اور سالم بن عبد اللہ نے عبد اللہ بن عمرؓ سے کہا کہ اگر آپ اس سال حج نہ کریں تو کیا نقصان ہے۔ اس لئے کہ ہمیں خطرہ ہے کہ ایسا ہو۔ لوگوں میں لڑائی ہو اور آپ بیت اللہ نہ جاسکیں۔ اس پر آپؓ نے فرمایا کہ اگر میں بیت اللہ نہ جا سکا تو میں ایسا ہی کروں گا جیسا رسول اللہ ﷺ نے کیا تھا۔ کہ جب کفار نے آپؐ کو بیت اللہ جانے سے روک دیا تھا تو میں بھی آپؐ کے ساتھ تھا پھر ابن عمرؓ نے فرمایا

الْعُمْرَةَ حَيْلَ بَيْنِي وَبَيْنَ الْحَجِّ، أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ أُوجِبْتُ حَجَّةَ مَعَ عُمْرَتِي - الحديث، رواه مسلم (۴۰۴:۱) واللفظ له، والبخاری -

باب يحب على المحصر عن العمرة عمرة وعلى المحصر عن الحج حجة وعمرة قضاء

۲۹۸۶ - حدثنا عبيد بن اسماعيل الهباري، ثنا عبد الله بن نمير، عن الاعمش، عن ابراهيم، عن علقمة: ﴿فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ﴾ قَالَ: إِذَا أَهَلَ الرَّجُلُ بِالْحَجِّ فَأُحْصِرَ قَالَ: يَبْعَثُ - اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ شَاةً، قَالَ: فَإِنْ عَجَلَ قَبْلَ أَنْ يَبْلُغَ الْهَدْيَ مَجْلَهُ، أَوْ خَلَقَ رَأْسَهُ، أَوْ مَلَ طَبِيبًا، أَوْ تَدَاوَى، كَانَ عَلَيْهِ فِدْيَةٌ مِّنْ صِيَامٍ، أَوْ صَدَقَةٍ، أَوْ نُسْلٍ، ﴿فَإِذَا أَمِنْتُمْ﴾ فَإِذَا بَرَأْتُمْ

کہ تم گواہ رہو کہ میں نے اپنے اوپر عمرہ واجب کر لیا ہے۔ پھر آپ ذوالحلیفہ آئے اور عمرہ کا تلبیہ پڑھ کر احرام باندھا۔ پھر آپ نے فرمایا کہ اگر میرا راستہ نہ روکا گیا تو میں اپنا عمرہ بجالاؤں گا اور اگر میرے اور بیت اللہ کے درمیان کوئی رکاوٹ پیش آگئی تو میں ویسا ہی کروں گا جیسا کہ حضور ﷺ نے کیا تھا۔ جب کہ میں آپ ﷺ کے ساتھ تھا پھر آپ نے یہ آیت تلاوت کی ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (یعنی تمہارے لیے رسول ﷺ کی زندگی میں بہترین نمونہ ہے) پھر آپ ﷺ چلے اور بیدامقام پر پہنچے تو فرمایا کہ حج عمرہ کا ایک ہی حکم ہے یعنی اگر میں عمرہ سے روکا گیا تو حج سے بھی روکا جاؤں گا، تم گواہ رہو۔ میں نے عمرہ کے ساتھ حج کو بھی اپنے پر واجب کر لیا۔ (مسلم و بخاری)۔ یہ الفاظ مسلم کے ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عمرہ اور حج احصار کے حکم میں برابر ہیں اور یہی جمہور کا مسلک ہے۔ اور یہ واقعہ تو کو پہنچا ہوا ہے کہ حضور ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہؓ کو حدیبیہ والے سال عمرے سے روکا گیا تھا تو آپ ﷺ نے قربانی کر کے احرام باندھا۔ پھر اگلے سال اس کی قضا کی۔

باب عمرہ سے روکے جانے والے پر قضاء میں عمرہ اور حج سے روکے جانے والے پر قضاء میں حج اور عمرہ دونوں واجب ہیں

۲۹۸۶ - علقمة: ﴿فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ﴾ کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اگر کوئی آدمی حج کا احرام باندھے اور پھر حج سے روکا دیا جائے تو وہ قربانی کا جانور جو میسر ہو حرم میں بھیج دے اور اگر ہدی کے اپنی جگہ (حرم) میں ذبح ہونے سے پہلے وہ احرام کھول دے یا منڈا دے یا خوشبو لگا لے یا کوئی دوائی لگا دے تو اس پر تین روزے یا چھ مسکینوں کو کھانا کھلانے یا بکری ذبح کرنے کا فدیہ واجب ہے۔

وَجْهِهِ ذَلِكَ حَتَّى آتَى النَّبِيَّتَ حَلَّ مِنْ حَجِّهِ بِعُمْرَةٍ، وَكَانَ عَلَيْهِ الْحَجُّ مِنْ قَابِلٍ، وَإِنْ هُوَ
وَلَمْ يَتِمَّ إِلَى النَّبِيَّتِ مِنْ وَجْهِهِ ذَلِكَ، فَإِنْ عَلَيْهِ حَجَّةٌ وَ عُمْرَةٌ، وَدَمًا لِتَأْخِيرِ الْعُمْرَةِ، فَإِنْ هُوَ
مُسْتَمْتَعًا فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ، فَإِنْ عَلَيْهِ مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ شَاةً، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامٌ ثَلَاثَةً
فِي الْحَجِّ، وَسَبْعَةً إِذَا رَجَعَ. قَالَ إِبْرَاهِيمُ: فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِسَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، فَقَالَ: كَذَلِكَ
ابْنُ عَبَّاسٍ فِي ذَلِكَ كُتِبَ. أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ الطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (۲: ۱۴۳)، وَرِجَالَهُ رِجَالُ
الصَّحِيحِ، وَشَيْخُهُ عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْهَبَارِيُّ أَخْرَجَ لَهُ الْبُخَارِيُّ فِي "الصَّحِيحِ" - كَمَا فِي
تَهْذِيبِ " (۷: ۵۹) -

۲۹۸۷ - حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ سَنَانَ، ثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ
إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ: ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾، قَالَ:
أَخْصَرَ الرَّجُلُ بَعَثَ بِالْهَدْيِ - ﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُؤُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَجْلَهُ فَمَنْ كَانَ
مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾، فَإِنْ عَجَلَ فَحَلَقَ قَبْلَ
يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَجْلَهُ فَعَلَيْهِ فِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ، أَوْ نُسُكٍ، صِيَامٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، أَوْ تَصَدَّقَ

نے فاذا انتمم کے بارے میں فرمایا کہ اگر وہ عذر (احرام کھولنے سے پہلے) مل جائے تو (اسی احرام کے ساتھ) بیت اللہ حاضر ہو کر
حج کر کے حج کا احرام کھول دے اور اگلے سال حج کرنا اس پر واجب ہے۔ اور اگر وہ عذر ختم ہونے کے باوجود بیت اللہ نہ آیا۔ تو اس پر اگلے
سال حج اور عمرہ (دونوں) واجب ہیں۔ اور عمرہ کو مؤخر کرنے پر دم بھی واجب ہے۔ پھر اگر وہ اشہر حج میں تمتع کی نیت سے لوٹے تو اس پر
بیت کی قربانی (دم تمتع کے طور پر) واجب ہے۔ اور اگر قربانی کی طاقت نہ ہو تو تین دن ایام حج میں روزے رکھے اور سات روزے ہر
نئے پر۔ ابراہیم کہتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث سعید بن جبیر سے بیان کی تو انہوں نے فرمایا کہ ابن عباسؓ نے بھی اسی طرح فرمایا (تفسیر
احمدی)۔ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

۲۹۸۷ - علقمہ فرماتے ہیں کہ حج اور عمرہ کو اللہ کے لئے پورا کرو۔ اگر تمہیں بیت اللہ جانے سے روک دیا جائے تو جو ہدی
بھیج دے ذبح کرو یعنی اگر محرم کو بیت اللہ جانے سے روک دیا جائے تو وہ ہدی حرم میں بھیج دے اور پھر جب تک ہدی حرم میں ذبح نہ
کے جائے اپنے سروں کو نہ منڈاؤ (یعنی احرام نہ کھولو) ہاں جو تم میں سے مریض ہو یا اس کے سر میں کوئی تکلیف ہو تو وہ روزوں یا صدقہ یا
بیت کی صورت میں فدیہ دے۔ یعنی ہدی کی جگہ پر ذبح ہونے سے پہلے اس نے سر منڈا لیا تو اس پر روزے یا صدقہ یا قربانی کا فدیہ ہے

عَلَى سِتَّةَ مَسَاكِينَ، كُلِّ مَسْكِينٍ يَصِفُ صَاعٍ، وَالنُّسْكَ شَاةٌ، فَإِذَا أَمِنَ بِمَا كَانَ بِهِ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَإِنْ مَضَى مِنْ وَجْهِهِ ذَلِكَ فَعَلَيْهِ حَجَّةٌ، وَإِنْ أَخَّرَ الْعُمْرَةَ إِلَى قَدْرِ فَعَلَيْهِ حَجَّةٌ وَ عُمْرَةٌ ﴿وَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ أَوْ فِي غَيْرِهِ﴾ ﴿وَسَبْعَةٌ إِذَا رَجَعْتُمْ﴾ - قَالَ: فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِسَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، فَقَالَ: هَذَا مِنْ إِبْنِ عَبَّاسٍ، وَعَقَّدَ ثَلَاثَيْنِ، أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ فِي "مَعَانِي الْأَثَارِ" لَهُ (۱: ۴۳۲) - وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ وَيُزَادُ فِيهِ مَا تَقَدَّمَ عَنِ الْوَاقِدِيِّ: أَنَّهُ ﷺ أَمَرَ أَصْحَابَهُ أَنْ يَتَعَمَّرُوا قَضَاءً عُمْرَتِهِمُ الَّتِي صَلَّاهَا فِي الْبَيْتِ غَنَمًا الْخ - وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى وَجوب العمرة على المحصر عن العمرة -

یعنی تین دن کے روزے رکھنا یا چھ مسکینوں پر صدقہ کرنا یا اس صورت کہ مسکین کو آدھا صاع دے یا بکری کی قربانی کرے (اور اگر گھر پر کھولنے سے پہلے حج کے فوت ہونے کے بعد) وہ عذر مل جائے تو اسی احرام کے ساتھ عمرہ کر کے احرام کھولے تو اس پر اگلے سال واجب ہے اور اگر اگلے سال تک عمرہ کو مؤخر کر دے تو اس پر عمرہ اور حج دونوں واجب ہیں۔ اور دونوں اکٹھے کرنے کی صورت میں جو عمرہ میسر ہو سکے ذبح کرے اور جس کے پاس ہدی کی طاقت نہ ہو تو تین دن حج کے دنوں میں روزے رکھے۔ یعنی آخری روزہ عرفہ کے دن اور سات روزے گھر لوٹنے پر رکھے، راوی کہتے ہیں کہ یہ حدیث سعید بن جبیر سے ذکر کی تو اس نے کہا کہ ابن عباسؓ بھی یہی فرماتے ہیں۔ اور اس حدیث میں پچھلی حدیث کی نسبت اس عبارت کا اضافہ ہے کہ حضور ﷺ نے اپنے صحابہؓ کو اس بات کا حکم دیا کہ پچھلے سال جس عمرہ سے روک دیئے گئے تھے اس کی قضاء کا عمرہ کرو۔ (طحاوی)۔ اس کی سند صحیح ہے۔ اس میں واضح طور پر اس بات کی دلیل ہے۔ عمرہ سے روک جانے والے پر بھی عمرہ کی قضاء واجب ہے۔

فائدہ: اگر حج کے دن سے پہلے ہی رکاوٹ مل جائے تو پھر محرم کو اسی احرام کے ساتھ ہی حج کرنا چاہیے۔ بخاری اور سنن میں بھی ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ آپ محصر عن الحج کے بارے میں فرماتے تھے کہ کیا تمہیں اللہ کے رسول ﷺ کی سنت کافی ہے کہ اگر کوئی شخص حج سے روک دیا جائے تو وہ طواف و سعی کر کے احرام کھول دے اور اگلے سال حج کرے تو اس سے بھی معلوم ہوتا ہے۔ محصر عن الحج پر عمرہ اور حج ہے۔

فائدہ: محصر عن الحج کے لئے اس فتویٰ کو سنت رسول اللہ کہا گیا ہے حالانکہ آپ ﷺ کے زمانہ میں محصر عن الحج کا کوئی واقعہ پیش نہیں آیا بلکہ محصر عن العمرہ کا واقعہ پیش آیا تھا۔ اور یہ مسئلہ حضرت ابن عمرؓ نے قیاس سے بتایا تو معلوم ہوا کہ قیاس بھی دلیل شرعی ہے۔ اور قیاس کے تحت شرعیہ ہونے کے منکرین کے لیے لمحہ فکریہ ہے۔

باب هل يجب على المحصر الحلق اذا حل في مكانه ولم يصل الى البيت

۲۹۸۸- عن المسور و مروان في حديث غمرة الخديبية والصُّلح: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا خَرَجَ مِنْ قَضِيَّةِ الْكِتَابِ قَالَ لِأَصْحَابِهِ: ﴿قُومُوا فَانْحَرُوا ثُمَّ احْلِقُوا﴾، قَالَ: فَوَاللَّهِ مَا قَامَ مِنْهُمْ رَجُلٌ حَتَّى قَالَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، فَلَمَّا لَمْ يَقُمْ مِنْهُمْ أَحَدٌ دَخَلَ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ، فَذَكَرَ لَهَا مَا سَمِعَ مِنَ النَّاسِ، فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! أَتُحِبُّ ذَلِكَ؟ أَخْرَجَ ثُمَّ لَا تُكَلِّمُ أَحَدًا مِنْهُمْ كَلِمَةً حَتَّى تَنْحَرَ بُذْنَكَ، وَتَدْعُو خَالِقَكَ فَيَحْلِقَكَ، فَخَرَجَ فَلَمْ يُكَلِّمُ أَحَدًا مِنْهُمْ حَتَّى فَعَلَ ذَلِكَ، حَرَّ بُذْنُهُ، وَدَعَا خَالِقَهُ فَحَلَقَهُ، فَلَمَّا رَأَوْا ذَلِكَ قَامُوا فَانْحَرُوا، وَجَعَلَ بَعْضُهُمْ يَحْلِقُ بَعْضًا حَتَّى كَادَ بَعْضُهُمْ يَقْتُلُ بَعْضًا غَمًّا. الحديث، أخرجه البخارى مطولا (۳۸۰:۱).

۲۹۸۹- عن المسور أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَحَرَ قَبْلَ أَنْ يَحْلِقَ، وَأَمَرَ أَصْحَابَهُ بِذَلِكَ. أخرجه البخارى ايضا، واحمد ولفظه: حَلَقَ بِالْخَدْيَبِيَّةِ فِي غُمَرَتِهِ، وَأَمَرَ أَصْحَابَهُ بِذَلِكَ، وَنَحَرَ بِالْخَدْيَبِيَّةِ قَبْلَ أَنْ يَحْلِقَ، وَأَمَرَ أَصْحَابَهُ بِذَلِكَ. كذا في "نيل الاوطار" (۳۲۲:۴).

باب اگر محصر بیت اللہ تک پہنچنے سے قبل ہی احصار کی جگہ احرام کھولے تو کیا اس پر سر منڈانا واجب ہے؟

۲۹۸۸- مسور اور مروان عمرہ حدیبیہ اور صلح حدیبیہ کی حدیث میں فرماتے ہیں کہ جب حضور ﷺ صلح نامے سے فارغ ہوئے تو اپنے صحابہؓ سے فرمایا۔ اب انھوں اور جن جانوروں کو ساتھ لائے ہو ان کی قربانی کر لو اور سر منڈا لو۔ راوی کہتے ہیں کہ خدا گواہ ہے کہ ان میں سے ایک آدمی بھی نہ اٹھا حتیٰ کہ آپ ﷺ نے تین مرتبہ یہ کلمات فرمائے۔ پھر جب کوئی شخص نہ اٹھا تو آپ ﷺ ام المؤمنین ام سلمہؓ کے پاس گئے اور ان سے لوگوں کے طرز عمل کا ذکر کیا۔ ام سلمہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ ﷺ یہ پسند کریں گے کہ آپ ﷺ باہر تشریف لے جائیں اور کسی سے کوئی بات نہ کریں بلکہ اپنا قربانی کا جانور ذبح کر دیں اور اپنے حجام کو بلا لیں جو آپ ﷺ کا سر مونڈ دے۔ چنانچہ حضور ﷺ باہر تشریف لائے اور کسی سے کوئی بات نہ کی اور یہی سب کچھ کیا یعنی اپنے جانور کی قربانی کر دی اور اپنے حجام کو بلایا جس نے آپ ﷺ کے سر کے بال مونڈ دیے۔ جب صحابہؓ نے یہ سب کچھ دیکھا تو وہ بھی اٹھ کر قربانی کے جانوروں کو ذبح کرنے لگے اور ایک دوسرے کے سر کے بال مونڈنے لگے۔ حتیٰ کہ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ رنج و غم میں ایک دوسرے سے لڑ پڑیں گے۔ (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے ظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ محصر پر اپنی جگہ پر طلق کرنا واجب ہے خواہ وہ بیت اللہ تک نہ ہی پہنچ سکے۔ کیونکہ یہاں امر کا لفظ وجوب پر دلالت کرتا ہے یہی امام ابو یوسف کا قول ہے۔

۲۹۸۹- مسور سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے سر منڈانے سے قبل قربانی کا جانور ذبح کیا اور اپنے صحابہؓ کو اس بات کا حکم دیا۔ (بخاری) اور احمد کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ آپ ﷺ نے حدیبیہ والے عمرہ میں سر کے بال منڈائے اور صحابہؓ کو اس کا حکم دیا۔

۲۹۹۰- عن عائشة (ام المؤمنین رضی اللہ عنہا) رَوَّجَ النَّبِيُّ ﷺ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ فَقَدِمْتُ مَكَّةَ وَأَنَا حَائِضٌ، وَلَمْ أَطْفُ بِالْبَيْتِ وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، فَسَكَوْتُ ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: «أَقْضِي رَأْسَكَ وَامْتَشِطِي، وَأَهْلِي بِالْحَجِّ، وَدَعِي الْعُمْرَةَ»، فَقَعَلْتُ، فَلَمَّا قَضَيْنَا الْحَجَّ أَرْسَلَنِي النَّبِيُّ ﷺ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ إِلَى التَّنْعِيمِ، فَأَعْتَمَرْتُ، فَقَالَ: «هَذِهِ مَكَانُ عُمْرَتِكَ»، الْحَدِيثُ، أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (۲۱۱:۱)۔

باب ان محل الهدی الحرم للمحصر و غیرہ دون الحل

وقوله ﴿هديا بالغ الكعبة﴾، وقوله: ثم محلها الى البيت العتيق

۲۹۹۱- عن عطاء بن ابی رباح، عن جابر ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿كُلُّ عُمْرَةٍ مَوْقِفٌ، وَكُلُّ مَنًى مَنَحَرٌ، وَكُلُّ الْمُرْدَلِفَةِ مَوْقِفٌ، وَكُلُّ فِجَاجٍ مَكَّةَ طَرِيقٌ وَ مَنَحَرٌ﴾۔ أَخْرَجَهُ فَرَمَا (نیل الاوطار)۔

فائدہ: تو یہ امر وجوب پر دلالت کرتا ہے۔ جیسا کہ امام ابو یوسف کا مذہب ہے۔

۲۹۹۰- ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا طویل حدیث میں فرماتی ہیں کہ جب میں مکہ مکرمہ پہنچی تو میں حائض تھی اور میں طواف سعی نہ کر سکی اور اس کی شکایت میں نے حضور ﷺ سے کی تو آپ ﷺ نے فرمایا اپنا سر کھول دے اور نکلی کر اور عمرہ احرام کھول کر حج کا احرام باندھ لے اور میں نے ایسے ہی کیا۔ پھر جب ہم حج سے فارغ ہوئے تو حضور ﷺ نے مجھے عبد الرحمن بن ابوبکر (جو ام المؤمنین عائشہ صدیقہ کے بھائی ہیں) کے ساتھ تنعم مقام کی طرف بھیجا اور میں نے وہاں سے عمرہ کیا۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ تیرے اس چھوڑے ہوئے عمرے کی قضاء ہے۔ (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث میں آپ ﷺ نے حضرت عائشہ صدیقہ کو قصر کا حکم نہیں دیا جس سے عدم وجوب معلوم ہوتا ہے۔ اور یہی امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کا قول ہے۔ نیز ان تمام احادیث سے کسی عذر کی وجہ سے چھوڑے ہوئے عمرہ کی قضاء کرنا واجب معلوم ہوتا ہے۔

باب محصر وغیرہ کی ہدی کے ذبح ہونے کی جگہ حرم ہی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

”یہاں تک کہ وہ ہدی اپنے محل تک پہنچ جائے“ اللہ کا ارشاد ہے کہ ”ایسی ہدی جو کعبہ تک پہنچے“۔

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ ”اس کے ذبح ہونے کی جگہ امن والا گھر ہے“

۲۹۹۱- جابرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ عرفات کا تمام میدان وقف کرنے کی جگہ ہے۔ تمام منیٰ ذبح کرنے کی جگہ ہے۔ تمام مزدلفہ وقف کرنے کی جگہ ہے اور مکہ کے دونوں پہاڑوں کے درمیان کی جگہ راستہ اور قربان گاہ ہے۔ (ابوداؤد، ابن

ابوداؤد، وابن ماجہ، وفيه اسامة بن زيد الليثي قال في "التتقيح": روى له مسلم متابعة فيما روى، ووثقه ابن معين في رواية انتهت - قال الزيلعي: فالحديث حسن - (نصب الراية: ۱: ۵۵۲)۔

۲۹۹۲- عن عمرو بن ميمون، قال: سمعت ابا حنيفة الجهمي يحدث ابي ميمون بن مهران، قال: خَرَجْتُ مُعْتَمِرًا عَامَ حَاصِرِ أَهْلِ الشَّامِ ابْنَ الزُّبَيْرِ بِمَكَّةَ، وَبَعَثَ مَعِيَ رَجُلًا مِنْ قَوْمِي بِهَدْيٍ، فَلَمَّا انْتَهَيْنَا إِلَى أَهْلِ الشَّامِ سَمِعُونَا أَنْ نَدْخُلَ الْحَرَمَ، فَنَحَرْتُ الْهَدْيَ مَكَانِي، ثُمَّ أَخْلَلْتُ، ثُمَّ رَجَعْتُ، فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ خَرَجْتُ لِأَقْضِيَ عُمْرَتِي، فَاتَيْتُ

(خبر) - زيلعي فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اوپر کی آیات سے (جو ترجمۃ الباب میں مذکور ہیں) اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہدی (خواہ دم احصار ہو یا دم افطار) یاد مقرر ان ہو یا دم تنسیخ یا جزاء صید ہو) کا محل حرم ہے، حل نہیں، جو ہر تہی میں ہے کہ نساؤ نے سند صحیح کے ساتھ تاجیہ بن کعب الاسلمی سے جو روایت ذکر کی ہے وہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ آپ ﷺ کی ہدی کو (دم احصار کو) حرم میں ذبح کیا گیا۔ فتح الباری میں ہے کہ عطاء کہتے تھے کہ حضور ﷺ نے حدیبیہ کے روز حرم میں ہی قربانی دی۔ تو یہ دلائل اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ مھر کے ہدی کا محل حرم ہی ہے اس کے باہر ذبح کرنا جائز نہیں الا یہ کہ وہ اس پر بالکل قادر نہ ہو اس صورت میں اس پر اس کا بدل ہوگا قضاء میں۔ نیز اگر محل ہدی حرم نہ ہوتا تو آپ ﷺ تاجیہ کے ذریعے اتاحیلہ نہ کرتے حرم تک پہنچانے کے لئے کہ وہ اسے خفیہ طریقہ پر حرم لاتے۔ باقی جو ابن قتادہ نے ذکر کیا ہے کہ آپ ﷺ نے شجرہ حدیبیہ کے پاس ذبح کیا تھا بغیر سند کے مجہول راوی سے مروی ہے اور نساؤ کی حدیث کی سند صحیح ہے۔ اس لئے جو عطاء اور ابن اسحاق نے جزم اور پورے وثوق سے کہا ہے کہ آپ ﷺ نے حدیبیہ کے دن دم احصار حرم ہی میں ذبح کیا ہے۔

۲۹۹۳- عمرو بن ميمون کہتے ہیں کہ میں نے ابو حنيفة الجهمي کی ابو ميمون سے یہ حدیث بیان کرتے ہوئے سنا کہ جس سال شامیوں نے عبداللہ بن الزبیرؓ کا مکہ مکرمہ میں محاصرہ کیا تھا اس سال میں عمرہ کرنے کی نیت سے نکلا، میری قوم کے کچھ لوگوں نے میرے ساتھ ہدی بھیجی تو شام والوں نے ہمیں حرم میں داخل ہونے سے روک دیا تو میں نے اسی جگہ (یعنی حرم سے باہر محل میں) ہدی کی قربانی کی اور احرام کھول دیا اور واپس چلا آیا۔ پھر جب دوسرا سال آیا تو میں اپنے عمرہ کی قضاء کے لئے پھر نکلا اور میں ابن عباسؓ کی خدمت میں حاضر ہوا (اور آپؓ سے مسئلہ پوچھا) تو آپؓ نے فرمایا کہ ہدی بھی بدل ڈال کیونکہ حضور ﷺ نے اپنے صحابہ کو حکم دیا تھا کہ وہ اس ہدی کو عمرہ قضا میں بدل دیں جو انہوں نے حدیبیہ کے سال میں ذبح کی تھی (ابوداؤد) (ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے جو صحت یا کم از کم حسن ہونے کی دلیل ہے۔ اور جو ہر تہی میں ہے کہ اس کی سند حسن ہے اور مستدرک حاکم میں ان الفاظ کا اضافہ ہے کہ عمرو بن ميمون نے فرمایا کہ

ابْنُ عَبَّاسٍ، قَالَ: أَبْدِلَ الْهَدْيَ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ أَصْحَابَهُ أَنْ يُبَدِّلُوا الْهَدْيَ الَّذِي نَحَرُوا غَامَ الْحُدَيْبِيَّةِ فِي غُمْرَةِ الْقَضَاءِ۔ اخرجه ابو داود (۲۶۴:۱)۔ و سکت عنه۔ و فی "الجواهر النقی" (۳۵۸:۱): بسند حسن اہ۔ و اخرجه الحاكم فی "المستدرک" (۴۸۶:۱) وزاد: قال عَمْرُو (هو ابن ميمون) فَكَانَ أَبِي قَدْ أَهَمَّهُ ذَلِكَ الَّذِي نَحَرُوا غَامَ الْحُدَيْبِيَّةِ، يَقُولُ: لَا أَذْرِي هَلْ أَبْدَلَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ ﷺ الْهَدَايَا الَّتِي نَحَرُوا بِالْحُدَيْبِيَّةِ فِي غُمْرَةِ الْقَضَاءِ أَمْ لَا؟ حَتَّى حَدَّثَهُ أَبُو حَاضِرٍ۔ قال الحاكم: هذا حديث صحيح الاسناد، و ابو حاضر شيخ من اهل اليمن مقبول صدوق اہ۔ و اقره عليه الذهبي فی "تلخيصه"۔

۲۹۹۳۔ عن ابن عباس رضى الله عنهما: وَإِذَا كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ وَهُوَ مُحْضَرٌ نَحَرَ إِنْ كَانَ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَبْعَثَ، وَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَبْعَثَ بِهِ لَمْ يَجُلْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَجْلَهُ۔ رواه البخارى معلقا، ووصله اسحاق بن راهويه فى تفسيره، و ابن جرير الطبرى، (فتح البارى ۹:۴)۔ و هو صحيح او حسن۔

۲۹۹۴۔ عن عبد الرحمن بن يزيد، قَالَ: أَهْلٌ رَجُلٌ مِنَّا بِغُمْرَةِ فَلُدِغَ، فَطَلَعَ رَكْبٌ

میرے والد کے لئے یہ مسئلہ پریشان کن تھا کہ آیا عمرہ قضاء میں صحابہ نے ہدایا کو تبدیل کیا تھا یا نہیں؟ اس کے بعد ابو حاضر نے ان سے یہ حدیث بیان کی (کہ تبدیل کی تھیں) حاکم کہتے ہیں کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ اور تلخیص میں ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: اس لئے کہ بعض صحابہ نے صلح حدیبیہ والے سال حرم سے باہر حل میں ہدی ذبح کی تھی۔ لہذا انہیں دوبارہ ہدی ذبح کرنے کا حکم فرمایا کیونکہ حرم سے باہر ہدی ذبح کرنا درست نہیں ہے۔ یہ اس بارے میں واضح دلیل ہے کہ محصر کے لئے بھی ہدی حرم میں ذبح کرنا واجب ہے اور اگر حرم میں ذبح نہ کر سکے تو قضاء اس کا بدل دے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضور ﷺ اور بعض صحابہ نے حدیبیہ کے دن قربانی حرم میں کی تھی جیسا کہ امام اعظمؒ کا مذہب ہے۔

۲۹۹۳۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اگر بحرم کے پاس ہدی ہو اور بیت اللہ تک جانے میں کوئی رکاوٹ پیش آ جائے اور وہ ہدی حرم میں نہ بھیج سکتا ہو تو وہیں ذبح کر دے (اور احرام کھول دے) اور اگر وہ ہدی حرم میں بھیجنے کی طاقت رکھتا ہے تو اس وقت تک احرام نہ کھولے جب تک کہ ہدی اپنی جگہ (حرم) میں پہنچ کر ذبح نہ ہو جائے۔ (بخاری) اور ابو اسحاق نے اپنی تفسیر میں اور ابن جریر طبری نے اسے موصولاً روایت کیا ہے (فتح) اور وہ صحیح یا حسن ہے۔

۲۹۹۴۔ عبد الرحمن بن یزید سے مروی ہے کہ ہم میں سے ایک آدمی نے عمرہ کا احرام باندھا پھر اسے کسی کیڑے نے ڈس

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، فَسَأَلُوهُ، فَقَالَ: يَبْعَثُ بِهِدْيٍ، وَاجْعَلُوا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ يَوْمًا أَمَارًا، فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ الْيَوْمَ فَلْيَجْلُ. قَالَ عَمَارَةُ بْنُ عَمِيرٍ: فَكَانَ حَسْبُكَ بِهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، وَعَلَيْهِ الْعُمَرَةُ مِنْ قَابِلٍ، أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (۲: ۱۲۹) - بِسَنَدٍ صَحِيحٍ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ: قَالَ: يَبْعَثُ مَعَكُمْ بِشَمَنِ هَدْيٍ.

باب الاشتراط في الحج والعمرة

۲۹۹۵ - حَدَّثَنِي يُونُسُ قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ سَالِمٍ، قَالَ: كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يُنْكِرُ الْإِشْتِرَاطَ فِي الْحَجِّ وَيَقُولُ: أَلَيْسَ حَسْبُكُمْ سُنَّةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ إِنْ حُبِسَ أَحَدُكُمْ عَنِ الْحَجِّ طَافَ بِالْبَيْتِ وَالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، ثُمَّ حَلَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى يَحُجَّ عَامًا قَابِلًا، وَيُهْدِي أَوْ يَصُومُ إِنْ لَمْ يَجِدْ هَدْيًا. أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ الطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (۲: ۱۳۱) - وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ. وَأَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مُخْتَصِرًا كَمَا مَرَّ فِي آخِرِ أَبْوَابِ الْإِحْصَارِ مِنْ هَذَا الْكِتَابِ.

یہ پھر وہاں ایک قافلہ آن پہنچا جن میں عبد اللہ بن مسعود بھی تھے تو لوگوں نے آپؐ سے اس کے بارے میں مسئلہ دریافت کیا تو آپؐ نے فرمایا کہ وہ ایک ہدی (حرم میں) بھیجے اور اپنے اور اس کے درمیان ذبح کرنے کا کوئی دن مقرر کر لے۔ جب وہ دن آئے تو یہ حرم احرام کھول دے۔ عمارہ بن عمیر نے ان الفاظ کا بھی حدیث میں اضافہ کیا ہے کہ ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ اس پر اگلے سال عمرہ کی قضاء ہے (تفسیر طبری)۔ اور اس کی سند صحیح ہے۔ اور اس کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ تمہارے ساتھ ہدی کی قیمت بھیج دے (تاکہ تم اس رقم کی ہدی خرید کر ذبح کر دو)۔

فائدہ: بہر حال ان احادیث سے (اور دیگر احادیث سے جو اعلاء السنن کے حاشیہ میں مذکور ہیں) معلوم ہوا کہ مکان احصار میں ہدی قربان کرنا جائز نہیں بلکہ حرم میں بھیجنا ضروری ہے۔

باب حج اور عمرہ میں شرط لگانا

۲۹۹۵ - سَالِمٌ فَرَمَاتے ہیں کہ ابن عمرؓ حج میں شرط لگانے کو برا سمجھتے تھے۔ اور فرماتے کہ کیا تمہارے لئے نبی کریم ﷺ کی سنت کافی نہیں۔ اگر تم میں سے کسی کو (احرام باندھنے کے بعد) حج سے روک دیا جائے تو وہ بیت اللہ کا طواف اور حصارِ مدہ کی سعی کر کے احرام کھول دے اور ہر چیز سے حلال ہو جائے، پھر اگلے سال دوبارہ حج کرے۔ لیکن احرام کھولنے سے قبل ہدی ذبح کرے اور اگر ہدی کی طاقت نہ ہو تو تین دن روزے رکھے۔ (تفسیر طبری)۔ اس کی سند صحیح ہے اور بخاری نے بھی مختصراً اسے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یہ حدیث پہلی میں بھی صحیح سند کے ساتھ مذکور ہے اور ترمذی اور نسائی میں بھی یہ حدیث مذکور ہے۔

۲۹۹۶- اخبرنا ابو حنیفہ، عن حماد، عن ابراہیم فی الرجل یُسْتَرِطُ فی الْحَجِّ قَالَ لَیْسَ شَرْطُهُ بِشَیْءٍ۔ اخرجہ محمد فی "الآثار" (۶۲)۔ وسندہ حسن صحیح۔ قال محمد: وہ ناخذ، وهو قول ابی حنیفہ اھ۔

باب فوات الحج وما علی من فاته ولا یجب علیہ الہدی للفوات

۲۹۹۷- عن یحییٰ بن عیسیٰ النہشلی، عن محمد بن ابی لیلی، عن عطاء، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (مَنْ أَذْرَكَ عَرَافَاتٍ فَوَقَفَ بِهَا وَالْمُزْدَلِفَةَ فَقَدْ تَمَّ حَجُّهُ، وَمَنْ فَاتَهُ عَرَافَاتُ فَقَدْ فَاتَهُ الْحَجُّ، فَلْيَتَحَلَّلْ بِعُمْرَةٍ، وَعَلَيْهِ الْحَجُّ مِنْ قَابِلٍ)۔ اخرجہ

۲۹۹۸- ابراہیم نخعی سے ایسے آدمی کے بارے میں پوچھا گیا جو حج میں شرط لگا تا ہے تو آپ نے فرمایا کہ اس کی شرط کو کوئی حیثیت نہیں۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہم احناف کا یہی مسلک ہے۔ (کتاب الاثار محمد)۔ اس کی سند حسن صحیح ہے۔

فائدہ: یعنی احرام باندھتے وقت اس قسم کی شرط لگانا کہ اگر میں بیت اللہ تک پہنچا تو حج کا احرام منعقد ہوگا ورنہ نہیں۔ اس شرط کی کوئی حیثیت نہیں بلکہ وہ احرام منعقد ہو جائے گا۔ ہاں رکاوٹ کی صورت میں ہدی ذبح کر کے طہال ہو جائے اور اگلے سال قضاء کرے۔ اور ابن عمرؓ کے فتویٰ کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ حضور ﷺ نے اپنے حج اور اپنے عمروں میں سے کسی عمرے میں قطعاً کوئی شرط نہیں لگائی۔ اور نہ ہی صحابہؓ میں سے کسی صحابی کو (سوائے ضباعہ کے) اس کا حکم دیا حالانکہ اس میں عمومی طور پر اس کی حاجت ہوتی ہے اور کوئی بھی عوارض سے کلی طور پر اور قطعی طور پر محفوظ نہیں ہوتا۔ اس لئے اگر یہ شرط لگانے کی عام اجازت ہوتی تو آپ ﷺ بھی اس کو عمل میں لاتے اور اپنے صحابہ کو بھی اس کا حکم کرتے لیکن چونکہ اس طرح کی کوئی چیز ثابت نہیں تو معلوم ہوا کہ ضباعہ کو حکم دینا صرف اسی کے ساتھ خاص ہے، اس میں عموم نہیں۔ اور ضباعہ کو آپ ﷺ نے اس کی اجازت اس کے تطہیب قلب کے لئے دی کیونکہ بعض اوقات آدمی وہ کام کرنے کی جرات نہیں کرتا جس میں عدم وفاء کا خطرہ ہو کیونکہ اس میں ظاہری طور پر وعدہ خلافی کا پہلو ہوتا ہے۔ تو اس لئے آپ ﷺ نے اس کی تسکین کے لئے اس کا حکم کیا۔

باب حج کے فوت ہو جانے کا بیان اور جس کا حج فوت ہو جائے اس پر کیا واجب ہے

اور اس پر حج کے فوت ہو جانے کی وجہ سے ہدی واجب نہیں

۲۹۹۹- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا (حج کا احرام باندھ کر) جس نے عرفات اور مزدلفہ میں وقوف کر لیا

دارقطنی، والنہشلی متکلم فیہ، و قال فی "التنقیح": روی له مسلم - (زیلعی ۱: ۵۴۲)۔
 قت: وقال احمد: ما اقرب حديثه۔ وقال ابو داود: بلغني عن احمد انه احسن الثناء عليه،
 وحمل العجلي: ثقة۔ وقال ابو معاوية: اكتبوا عنه، فطالما رأيته عند الاعمش - ذكره ابن حبان
 في الثقات، وقال مسلمة: لا باس به۔ وضعفه ابن معين، قال النسائي - ليس بقوي - (وهذا
 حسين هين) كذا في "التهذيب" (۱۱: ۲۶۳)۔ فالحديث صحيح حسن۔

۲۹۹۸۔ عن ابن عمر رضي الله عنهما: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ﴿مَنْ وَقَفَ بِعَرَفَةَ بَلِيلٍ
 هَذَا أَذْرَكَ الْحَجَّ، وَمَنْ فَاتَهُ عَرَفَاتُ بَلِيلٍ فَقَدْ فَاتَهُ الْحَجَّ، فَلْيَحْلِلْ بِعُمْرَةٍ، وَعَلَيْهِ الْحَجُّ مِنْ
 نَحْوِهَا﴾۔ اخرجه الدارقطنی، وفيه رحمة بن مصعب قال الدارقطنی: ضعيف، وقد تفرد
 به زيلعي (۱: ۵۴۲)۔ قلت: قال الآجری: سألت ابا داود عنه، فاثني عليه خيرا، وذكره ابن
 حبان في الثقات، كذا في "اللسان" (۲: ۴۵۸)۔ فالحديث حسن۔

تیس کا حج ہو گیا اور جو عرفات میں وقف نہ کر سکا اس کا حج ضائع ہو گیا اور حج کے ضائع ہو جانے پر اسے چاہیے کہ وہ عمرہ کر کے احرام
 کھولے اور اگلے سال حج کی قضاء کرے۔ (دارقطنی)۔ یہ حدیث صحیح حسن ہے۔

۲۹۹۸۔ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس نے دس ذوالحجہ کی رات کو عرفات میں وقف کر لیا تو اس کا حج
 ہو گیا اور جو اس رات کو عرفات میں وقف نہ کر سکا تو اس کا حج ضائع ہو گیا۔ اسے چاہیے کہ وہ عمرہ کر کے حج کا احرام کھول دے اور اگلے سال
 حج کی قضاء کرے۔ (دارقطنی)۔ یہ حدیث حسن ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حج کا احرام باندھنے کے بعد اگر حج ضائع ہو جائے اور وقف عرفات نہ کر سکے تو اسے
 یہ ہے کہ وہ عمرہ کر کے حج کا احرام کھول دے اور یہ عمرہ کرنا واجب ہے۔ البتہ حج کا احرام کھولتے وقت ہدی ذبح کرنا واجب نہیں کیونکہ
 حضور ﷺ نے اس کا حکم نہیں فرمایا، اگر واجب ہوتا تو ضرور بیان کرتے کیونکہ یہ موضع بیان ہے۔ اس مرفوع حدیث کی بنا پر ہم حضرت عمرؓ کی وہ
 حدیث جو امام مالکؒ نے مؤطا میں روایت کی ہے کہ "حضرت عمرؓ نے فائت الحج کو فرمایا کہ ہدی ذبح کر" مذہب اور استحباب پر محمول
 نہیں گئے۔ میں کہتا ہوں کہ علامہ یعنی نے بنایہ میں کہا ہے کہ اسود فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کو فرماتے سنا کہ جس کا حج فوت
 ہو جائے تو وہ عمرہ کے ساتھ حلال ہو جائے اور اس پر دم نہیں اور اسود فرماتے ہیں کہ پھر میں تیس سال بعد زید بن ثابتؓ سے ملتا تو انہوں نے
 مجھ سے کہا کہ فرمایا۔ اور حضرت عثمانؓ سے بھی اسی طرح مروی ہے۔ (البنایہ)۔ حضرت عمرؓ کا قول اور اثر مبسوط امام محمد میں بلا غائدہ مذکور ہے اور ان

باب جواز العمرة فی جميع السنة الا ایام التشريق و يوم عرفة و يوم النحر

۲۹۹۹- عن ابن عباس رضی اللہ عنہ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ، قَالَ: ﴿عُمْرَةٌ فِي رَمَضَانَ تَعْدِلُ حَجَّةً﴾۔ رواه الجماعة الا الترمذی، لكنه له من حديث ام معقل - (نیل الاوطار ۴: ۱۸۲)۔ واخرجه ابن حبان بلفظ: ﴿عُمْرَةٌ فِي رَمَضَانَ تَعْدِلُ حَجَّةً مَعِي﴾۔ (فتح الباری ۳: ۴۰) وفيه ايضا: قال ابن العربي: حديث العمرة هذا صحيح اهـ۔ وفي طريق لمسلم۔ ﴿تَقْضِي حَجَّةً أَوْ حَجَّةً مَعِي﴾۔ وفي رواية لابی داود: ﴿تَعْدِلُ حَجَّةً مَعِي﴾۔ من غير شك۔ (فتح القدير ۳: ۶۱)۔

۳۰۰۰- عن قتادة سَأَلْتُ أَنَسًا كُمْ إِغْتَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ؟ قَالَ: أَرْبَعٌ، عُمْرَةُ الْخُدَيْبِيَّةِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ حَيْثُ صَدَّهُ الْمُشْرِكُونَ، وَ عُمْرَةٌ بَيْنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ حَيْثُ صَلَّاهُمْ، وَعُمْرَةُ الْجِعْرَانَةِ۔ وفي رواية قَالَ: إِغْتَمَرَ أَرْبَعٌ عُمْرٍ فِي ذِي الْقَعْدَةِ إِلَّا الَّتِي إِغْتَمَرَ مَعَ حَجَّتِهِ۔ الحديث رواه البخاری (فتح الباری ۳: ۴۷۹)۔

کے بلاغات ہمارے ہاں حجت ہیں۔

باب نود والحج سے تیرہ ذوالحجہ تک کے ایام کے علاوہ تمام سال میں عمرہ کرنا جائز ہے

۲۹۹۹- ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ رمضان میں عمرہ کرنا (ثواب میں) حج کے برابر ہے۔ اسے ترمذی کے علاوہ جماعت نے روایت کیا ہے۔ ابن حبان نے ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے کہ رمضان المبارک میں عمرہ کرنا (ثواب میں) میرے ساتھ حج کرنے کے برابر ہے۔ (فتح الباری)۔ اور مسلم کے یہ الفاظ ہیں کہ رمضان میں عمرہ کرنا (ثواب میں) حج کے یا میرے ساتھ حج کرنے کے برابر ہے۔ اور ابوداؤد میں بغیر شک کے ہے کہ رمضان میں عمرہ کرنا میرے ساتھ حج کرنے کے برابر ہے۔ (فتح القدير)۔

فائدہ: یاد رکھیں کہ رمضان میں عمرہ کرنا ثواب میں حج کے برابر ہے، لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ حج فرض اس سے ساقط ہو جاتا ہے، کیونکہ اس بات پر اجماع ہے کہ عمرہ حج فرض کے قائم مقام نہیں۔ یہ ایسے ہی ہے کہ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ تہائی قرآن کے برابر ہے۔

۳۰۰۰- قتادہ فرماتے ہیں کہ میں نے انس رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ حضور ﷺ نے کتنے عمرے کئے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے چار عمرے کئے۔ ایک عمرہ حدیبیہ ذیقعدہ میں کیا جب مشرکین نے آپ ﷺ کو (بیت اللہ جانے سے) روک دیا۔ دوسرا اگلے سال عمرہ قضاء ذیقعدہ میں۔ تیسرا عمرہ ہجرانہ (اور چوتھا وہ عمرہ جو حج کے ساتھ کیا)۔ اور ایک روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے چار والے عمرہ کے علاوہ باقی تمام عمرے ذیقعدہ میں کئے۔ (بخاری)۔

۳۰۰۱- عن عائشة رضی اللہ عنہا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اِغْتَمَرَ غُمْرَتَيْنِ غُمْرَةً فِي ذِي الْقَعْدَةِ،

غُمْرَةً فِي شَوَّالٍ۔ رواہ ابو داود و سکت عنہ، ورجالہ رجال الصحیح (نیل ۴: ۱۸۲)۔

۳۰۰۲- عن شعبة، عن يزيد الرشك، عن معاذة، عن عائشة رضی اللہ عنہا،

قَالَتْ: خَلَّتِ الْغُمْرَةُ فِي السَّنَةِ كُلِّهَا إِلَّا أَرْبَعَةَ أَيَّامٍ: يَوْمُ عَرَفَةَ، وَ يَوْمُ النَّحْرِ، وَيَوْمَانِ بَعْدَ

عَرَفَةَ۔ اُخْرَجَہ البیہقی۔ (زیلعی ۱: ۵۴۳)۔ قلت: المذکور من السند صحیح، والمحدث لا

يُحَذِّفُ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَّا مَا لَا كَلَامَ فِيهِ۔

۳۰۰۳- اخبرنا ابو حنیفہ، عن يزيد بن عبد الرحمن، عن عجزوز من العتيك، عن

عائشة ام المؤمنين رضی اللہ عنہا، أَنَّهَا قَالَتْ: لَا بَأْسَ بِالْغُمْرَةِ فِي أَيِّ السَّنَةِ شِئْتَ مَا خَلَا

خَمْسَةَ أَيَّامٍ: يَوْمُ عَرَفَةَ، وَيَوْمُ النَّحْرِ، وَأَيَّامُ التَّشْرِيقِ۔ اُخْرَجَہ محمد فی "الآثار" (۷۲)، وقال:

وہ ناخذ۔ والعجزوز من العتيك هي معاذة العدوية، اخرج ابن خسر والحديث من طريق

۳۰۰۱۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے دو عمرے کے ایک ذیقعدہ میں اور

ایک عمرہ شوال میں کیا۔ (ابوداؤد) ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ (نیل)

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ عمرہ تمام سال میں اور اشہرج میں بھی جائز ہے۔ یہی جمہور کا مسلک ہے۔ لیکن

دو یہ (فرقہ) کہتا ہے اشہرج میں عمرہ مکروہ ہے اور دلیل یہ دیتے ہیں کہ اشہرج میں عمرہ کرنے سے حج کے اعمال متاثر ہونگے۔ لیکن سوچنے

کی چیز یہ ہے کہ حضور ﷺ نے تمام عمرے اشہرج میں ہی کئے اور اس کی وجہ جاہلیت کی اس رسم کو توڑنا تھا کہ اشہرج میں عمرہ ممنوع ہے۔ لیکن

پادہ یہ ان صحیح دلائل اور واضح براہین کے باوجود شارع علیہ السلام کی مخالفت اور جاہلیت کی حمایت میں کمر بستہ ہیں اور کہتے ہیں کہ اشہرج میں

عمرہ مکروہ ہے۔

۳۰۰۲۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ عمرہ چار دنوں کے علاوہ سال کے تمام ایام میں جائز

ہے۔ اور وہ چار ایام یہ ہیں: نو، دس، گیارہ اور بارہ ذوالحجہ۔ (بیہقی)۔ میں کہتا ہوں کہ مذکورہ سند صحیح ہے۔

۳۰۰۳۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ پانچ دنوں کے علاوہ سال کے جس حصے میں تو چاہے عمرہ کر سکتا

ہے۔ اور وہ پانچ دن یوم عرفہ (نوز ذوالحجہ) یوم النحر (دس ذوالحجہ) اور ایام تشریق (گیارہ بارہ تیرہ ذوالحجہ) ہیں۔ اس کی سند صحیح حلیل ہے۔

فائدہ: رائج پانچ دن ہیں کیونکہ اثر ابن عباسؓ اس کے لئے شاہد ہے۔ نیز زیادہ ثقہ مقبول ہے۔

یزید الرشک عنہا۔ قالہ الحافظ فی ”تعجیل المنفعة“ (۵۶۷)۔ وهذا سند صحیح جلیل
ویزید بن عبد الرحمن هو یزید بن ابی یزید الرشک من رجال الجماعة ثقة۔ وكذا معاذة ثقة
حجة۔ (تہذیب ۱۲: ۴۵۲)۔

۳۰۰۴۔ عن اسماعیل بن عیاش عن ابراہیم و نافع عن طاوس قال البحر یعنی ابی
عباس رضی اللہ عنہما: خَمْسَةُ أَيَّامٍ: يَوْمُ عَرَفَةَ، وَيَوْمُ النَّحْرِ، وَ ثَلَاثَةُ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ، اِغْتَسَرَ
قَبْلَهَا وَ بَعْدَهَا مَا شِئْتَ۔ ذكرہ الشیخ تقی الدین فی الامام و لم یعزہ (زیلعی ۱: ۵۴۳)۔ و
قال العینی فی ”البنایة“ (۱: ۱۶۰۷): رواہ سعید بن منصور اه۔ واسماعیل بن عیاش
مختلف فیہ اذا روى عن غیر الشامیین، فالأثر حسن۔

۳۰۰۵۔ عن ابن مسعود ؓ مرفوعاً: ﴿تَابِعُوا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ، فَإِنَّ مُتَابَعَةَ بَيْنَهُمَا
تَنْفِي الدُّنُوبَ وَالْفَقْرَ كَمَا يَنْفِي الْكَيْدُ خَبَثَ الْحَدِيدِ، وَلَيْسَ لِلْحَجَّةِ الْمَبْرُورَةِ ثَوَابٌ إِلَّا
الْجَنَّةُ﴾۔ اخرجہ الترمذی وغیرہ۔ (فتح الباری ۳: ۴۶۸)۔ و سکت عنہ الحافظ، فهو صحیح
او حسن۔ وقال الترمذی: حدیث حسن صحیح غریب (۱: ۱۰۰)۔

۳۰۰۴۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ پانچ دنوں (یوم عرفہ، یوم نحر، ایام تشریق) سے قبل یا بعد میں جب چاہے عمرہ کرے۔ اسے
تقی الدین نے الامام میں روایت کیا ہے۔ (زیلعی) یہ اثر حسن ہے۔

۳۰۰۵۔ ابن مسعودؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ حج اور عمرہ پے درپے کرو۔ (یعنی ایک دوسرے کے
متعاقب ہوں خواہ عمرہ مقدم ہو یا حج) کیونکہ یہ دونوں فقر اور گناہوں کو اس طرح ختم کر دیتے ہیں جیسے بھٹی لوہے کے میل کو ختم کر دیتا ہے۔
اور مقبول حج کا بدلہ صرف جنت ہی ہے۔ (ترمذی وغیرہ)۔ حافظ نے اس پر سکوت کیا ہے لہذا ان کے ہاں یہ حدیث صحیح یا حسن ہے اور امام
ترمذی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ تمام سال میں اور اشہر حج میں بھی عمرہ کرنا جائز ہے اور حج کے فوراً بعد تنعم سے عمرہ
کرنے پر مواظبت ثابت ہے۔ ابوالزبیر فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا جب بھی حج کرتیں تو حج کے فوراً بعد تنعم سے عمرہ
کرتیں۔ (مسلم)۔ اور آپؐ کا یہ عمل بطور مقتدی کافی ہے۔ اور اگر حج کے بعد تنعم سے عمرہ کرنا مکروہ ہوتا جیسا کہ ابن القیم نے کہا ہے تو آپؐ
اس طرح مواظبت نہ کرتیں۔ نیز رمضان المبارک میں عمرہ کرنا افضل ہے۔ اسی لئے اسلاف رمضان میں عمرہ کرنے کو حج اصغر کہتے ہیں۔

باب ان العمرة تطوع ای سنة وليست بفريضة

۳۰۰۶- عن جابر رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سُئِلَ عَنِ الْعُمْرَةِ أَوْاجِبَةٌ هِيَ؟ قَالَ: ﴿لَا﴾، وَأَنَّ حَرَمًا هُوَ أَفْضَلُ ﴿﴾۔ رواه الترمذی (۱۱۲:۱)، وقال: هذا حديث حسن صحيح۔

۳۰۰۷- وعنه أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَخْبِرْنِي عَنِ الْعُمْرَةِ، أَوْاجِبَةٌ هِيَ؟ قَالَ: ﴿لَا﴾، تَعْتَمِرُ خَيْرٌ لَّكَ ﴿﴾۔ رواه احمد، والترمذی وقال: حسن صحيح، وابو يعلى، وابن خزيمة، دارقطنی، وسعيد بن منصور۔ (کنز العمال ۲: ۳۳) واحاديث ابن خزيمة صحاح علیہ۔ وقد حسنه الترمذی وصححه، كما مر۔

۳۰۰۸- حدثنا بشر بن موسى ثنا جرير وابوالاحوص عن معاوية بن اسحاق عن ابي صالح عن ابي هريرة رضی اللہ عنہ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿الْحُجُّ جِهَادٌ، وَالْعُمْرَةُ تَطَوُّعٌ﴾۔ أخرجه الباقی بن قانع، واعله ابن حزم وقال: انما هو من طريق ابي صالح ماهان الحنفی عن ابي رضی اللہ عنہ مرسل، وماهان ضعيف، واهم بن قانع انه ابو صالح السمان وليس كذلك۔ عرضہ الشيخ (ابن دقيق العيد) فی "الامام" بان عبد الباقي بن قانع من كبار الحفاظ،

باب عمرہ کرنا سنت ہے، فرض نہیں

۳۰۰۶- جابر سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے پوچھا گیا کہ کیا عمرہ کرنا واجب ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں۔ لیکن اگر تم عمرہ کو افضل اور بہتر ہے۔ (ترمذی)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

فائدہ: یہ حدیث اس بارے میں نص ہے کہ عمرہ نفل ہے، واجب نہیں۔

۳۰۰۷- جابر سے ہی مروی ہے کہ کسی آدمی نے کہا یا رسول اللہ! مجھے عمرے کے بارے میں بتاؤ، کیا یہ واجب ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں۔ لیکن عمرہ کرنا تیرے لئے خیر کا سبب ہے۔ (ترمذی، احمد، ابو یعلیٰ، ابن خزيمة، دارقطنی، سعید بن منصور)۔ امام ترمذی نے اسے حسن کہا ہے۔ اور ابن خزيمة کی احادیث بھی ان کے اصل پر صحیح ہیں۔

۳۰۰۸- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ حج جہاد کی طرح ہے اور عمرہ نفل ہے۔ اسے عبد الباقي بن قانع نے روایت کیا ہے۔ (زیلعی)۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

واكثر عنه الدارقطني، وبقية الاسناد ثقات۔ وقوله في ابى صالح ماهان الحنفى: انه ضعيف۔ ليس بصحيح، فقد وثقه ابن معين، وروى عنه جماعة مشاهير اہ (زيلعى ۱: ۵۴۳)۔ قلت: فالحديث حسن صحيح۔

۳۰۰۹۔ عن القاسم ابى عبدالرحمن عن ابى امامة رضي الله عنه عن النبی ﷺ قَالَ: ﴿مَنْ مَشَى إِلَى صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ فَأَجَرَهُ كَحَجَّةٍ، وَمَنْ مَشَى إِلَى صَلَاةٍ تَطَوُّعٍ فَأَجَرَهُ كَعُمْرَةٍ تَامَةٍ﴾۔ رواه يحيى بن الحارث۔ واعله ابن حزم بضعف القاسم، ورواه ايضا عن حفص بن غيلان عن مكحول عن ابى امامة۔ قال ابن حزم: حفص بن غيلان مجهول، ومكحول لم يسمع من ابى امامة۔ قال الشيخ في "الاسام": قوله: حفص بن غيلان مجهول، عجيب منه، فانه ابو معمر شامى مشهور۔ (زيلعى ۱: ۵۴۵)۔

قلت: اما القاسم صاحب ابى امامة فصدوق حسن الحديث، احتج به اصحاب السنن وهو من ثقات المسلمين، وانما يجئى المناكير في حديثه اذا روى عنه الضعفاء، كما يظهر من مراجعة اقوال المعدلين۔ (تهذيب ۸: ۳۲۳ و ۳۲۴)۔ واما حفص بن غيلان فمروى رجال النسائى وابن ماجه، وثقه ابن معين، ودحيم، ومحمد بن المبارك الصورى، وابو زرعة، وابو حاتم، وابن عدى، وابن حبان، والحاكم۔ وتكلم فيه آخرون۔ (تهذيب ۲: ۵۱۸)۔ وابن حزم مفرط في تجهيل المعروفين۔ وسماع مكحول عن ابى امامة مختلف فيه، وغالب الارسل، والمرسل اذا تأيد بموصول تقوى، فالحديث حسن صالح للاحتجاج به۔ واخرجه الطبرانى وسكت عنه الحافظ في "التلخيص" (۱: ۲۰۴)، ولا يسكت فيه الا عن صالح

۳۰۰۹۔ ابو امامہ رضي الله عنه حضور ﷺ کا یہ ارشاد روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو فرض نماز کے لئے چل کر جاتا ہے اس کے لئے حج کے برابر ثواب ہے۔ اور جو نفل نماز کے لئے چل کر جاتا ہے اس کے لئے عمرہ کے برابر ثواب ہے۔ اسے یحییٰ بن حارث۔ روایت کی ہے (زیلعی)۔ یہ حدیث حسن اور حجت پکڑنے کے قابل ہے۔ طبرانی نے بھی اسے روایت کیا ہے اور حافظ نے بھی تلخیص میں اس پر سکوت کیا ہے اور وہ صالح للاحتماج سے ہی سکوت کرتے ہیں۔

۳۰۱۲- عن ابن عباس رضی اللہ عنہ أَنَّ امْرَأَةً مِنْ جُهَيْنَةَ جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ: إِنَّ لِي نَذْرَتٌ أَنْ تَحُجَّ فَلَمْ تَحُجَّ حَتَّى مَاتَتْ أَفَأَحُجُّ عَنْهَا؟ قَالَ: ﴿نَعَمْ﴾ حُجِّي عَنْهَا. أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ عَمْرُؤُكَ دَيْنٌ أَكُنْتُ قَاضِيَتَهُ؟ أَقْضُوا اللَّهَ، فَإِنَّهُ أَحَقُّ بِالْوَفَاءِ۔ (رواہ البخاری والنسائی بمعناہ۔ وروایۃ لاحمد والبخاری: ﴿جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ: إِنَّ أُخْتِي نَذَرَتْ بِالْحَجِّ﴾۔ (نیل الاوطار: ۴: ۱۶۶)۔

آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تو اس کا بڑا بیٹا ہے؟ اس نے عرض کیا ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا دیکھو اگر ان پر قرض ہوتا اور تم اسے ادا کرتے تو تمہارے ادا کرنے سے ان کی طرف سے ادا ہو جاتا؟ اس نے کہا ہاں۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ پھر اس کی طرف سے توجہ کر۔ (نسائی)۔ حافظ فرماتے ہیں کہ اس کی اسناد صالح ہے۔

فائدہ: بڑے بیٹے کا باپ کی طرف سے حج کرنا افضل ہے۔ کیونکہ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ کیا تو بڑا بیٹا ہے؟ ۳۰۱۲- ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ قبیلہ جہینہ کی ایک عورت نے حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ! میری ماں نے حج کرنے کی نذر مانی تھی۔ لیکن حج کرنے سے قبل ہی وفات پا گئیں تو کیا میں اس کی طرف سے حج کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں! اس کی طرف سے حج کر۔ دیکھو اگر اس پر قرض ہوتا تو کیا تو اس کی طرف سے قرض ادا کرتی؟ اس نے کہا ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ کا قرض ادا بھیگی کا اس سے بھی زیادہ مستحق ہے۔ (بخاری، نسائی)۔ اور احمد اور بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ ایک آدمی نے آ کر عرض کیا کہ میری بہن نے حج کی نذر مانی ہے۔ (نیل الاوطار)۔

فائدہ: حضور ﷺ نے دوسرے کی طرف سے حج کرنے والے سے یہ نہیں پوچھا کہ کیا تو نے خود حج کیا ہوا ہے یا نہیں اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ خواہ خود حج کیا ہو یا نہ کیا ہو دوسرے کی طرف سے حج کرنا جائز ہے۔ نیز آپ ﷺ نے والد کی طرف سے حج کی قضاء کو دین کی قضاء کے ساتھ تشبیہ دی ہے۔ اور تمام علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ والد کی طرف سے قرضہ ادا کرنا جائز اور درست ہے۔ اگرچہ بیٹا مدیون ہو۔ البتہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث (جس میں ہے کہ ایک شخص کو حضور ﷺ نے احرام کی حالت میں یہ کہتے سنا کہ ایک شہر مدہ تو آپ نے فرمایا کہ شہر مدہ کون ہے؟ اس نے کہا کہ میرا بھائی یا قریبی ہے تو آپ نے فرمایا کہ کیا تو نے اپنا حج کیا کیا ہوا ہے۔ اس نے عرض کیا نہیں اس پر آپ ﷺ نے فرمایا حج عن نفسک ثم عن شہر مدہ یعنی پہلے اپنا حج کر پھر شہر مدہ کا۔ (ابوداؤد، دارقطنی)۔ مذکورہ احادیث کی بنا پر فضیلت پر محمول ہے یعنی بہتر یہ ہے کہ پہلے اپنا حج کرے پھر غیر کا۔ لیکن اگر اپنا حج کئے بغیر دوسرے کی طرف سے حج کرے تب بھی درست ہے تو گویا کہ احتیاط دونوں حدیثوں کو عمل میں لائے ہیں۔ ﷻ الحمد۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں میں حضور ﷺ خود حج کو قرضہ پر قیاس فرما رہے ہیں تو قیاس کو کارائیس کہنے والوں کو سوچنا چاہیے کہ (معاذ اللہ) حضور ﷺ بھی کارائیس میں ملوث ہیں۔

باب حج الصبی

۳۰۱۳- عن ابن عباس رضی اللہ عنہما: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَقِيَ رَكْبًا بِالرَّوْحَاءِ فَقَالَ: ﴿مَنْ أَنْتُمْ؟﴾ قَالُوا: الْمُسْلِمُونَ، فَقَالُوا مَنْ أَنْتَ؟ فَقَالَ: ﴿رَسُولُ اللَّهِ ﷺ﴾. فَرَفَعَتْ إِلَيْهِ امْرَأَةٌ صَبِيًّا سَأَلَتْ: أَلْهَذَا حَجٌّ؟ قَالَ: ﴿نَعَمْ وَلَكَ أَجْرٌ﴾. - رواه احمد و مسلم و ابو داود و النسائي (نیل الاوطار: ۴: ۱۶۴)۔

۳۰۱۴- عن السائب بن يزيدؓ، قَالَ: حَجَّ بَنِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ - ابْنُ سَبْعِ سِنِينَ - رواه احمد و البخاری و الترمذی و صححه - (نیل الاوطار: ۴: ۱۷۴)۔

۳۰۱۵- عن جابرؓ قَالَ: حَجَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَعَنَا النِّسَاءُ وَالصِّبْيَانُ، فَلَبَّيْنَا عَنْ صِبْيَانٍ وَرَبَّيْنَا عَنْهُمْ - رواه احمد، وابن ماجه، وابن ابی شیبہ و فی اسنادہ اشعث بن سوار و ضعيف (نیل: ۴: ۱۷۴)۔

۳۰۱۶- عن ابن عباس رضی اللہ عنہما مرفوعاً قَالَ: ﴿أَيُّمَا صَبِيٍّ حَجَّ ثُمَّ بَلَغَ فَعَلَيْهِ

باب بچے کا حج کرنا

۳۰۱۳- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ کی روعاء مقام پر ایک قافلہ سے ملاقات ہوئی تو ایک عورت اپنے بچے کو اٹھا کر حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا اس کا بھی حج ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں اور تجھے ثواب ملے گا (احمد، ابوداؤد، مسلم، نسائی)۔

۳۰۱۴- سائب بن یزید فرماتے ہیں کہ میرے والد نے حضور ﷺ کی معیت میں حجۃ الوداع کے موقع پر مجھے لے کر حج کے سفر میں سات سال کا بچہ تھا۔ (ترمذی، بخاری، احمد)۔ ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے۔ (نیل)۔

۳۰۱۵- جابرؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے حضور ﷺ کی معیت میں حج کیا جبکہ ہمارے ساتھ عورتیں اور بچے بھی تھے۔ ہم نے حرمین کے اطراف سے تبلیہ پڑھا اور یہی کی۔ (احمد، ابن ماجہ، ابن ابی شیبہ)۔

فائدہ: میں کہتا ہوں کہ اشعث بن سوار مختلف فیہ ہے لہذا وہ حسن الحدیث ہے۔

۳۰۱۶- ابن عباسؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس بچے نے (بچپن میں) حج کیا اور پھر وہ بالغ ہوا تو حج (یعنی فرض حج) اس پر ابھی فرض ہے اور جس غلام نے حج کیا اور اس کے بعد وہ آزاد ہوا تو (آزادی کے بعد) اس پر بھی حج فرض باقی

حَجَّةُ الْإِسْلَامِ، وَأَيُّمَا عَبْدٍ حَجَّ ثُمَّ عَتَقَ فَعَلَيْهِ حَجَّةُ الْإِسْلَامِ۔ اخرجہ ابن خزيمة والاسماعیلی، والحاکم، والبیہقی، وابن حزم وصححه من حدیث محمد بن المنہال عن یزید بن زریع عن شعبۃ عن الاعمش عن ابی ظبیان عنہ۔ قال ابن خزيمة: الصحيح موقوف۔ قال البيهقي: تفرد برفعه محمد بن المنهال۔ قال الحافظ في "التلخيص": لكن تابعه الحارث بن سريج عن يزيد بن زريع عند الاسماعيلي والخطيب، ويؤيد صحة رفعه ما رواه ابن ابي شيبة: نا ابو معاوية عن الاعمش عن ابی ظبیان عن ابن عباس قال: احفظوا عني ولا تقولوا قال ابن عباس رضي الله عنهما: فذكره۔ وهذا ظاهره انه اراد انه مرفوع، فلذا نهاهم عن نسبته اليه۔ (التلخيص الحبير ۱: ۲۰۲)۔

ابواب الهدی

باب ان الهدی من الابل، او البقر، او الغنم، او شرک من دم

۳۰۱۷۔ عن ابی حمزة قال: سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ الْمُتَعَةِ فَأَمَرَنِي

ہے۔ (صحیح ابن خزيمة اسماعیلی، حاکم بیہقی وابن حزم)۔

فائدہ: علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ نابالغ بچے کا حج کر لینے سے فرض ساقط نہ ہوگا۔ اسی طرح غلامی کی حالت میں ہواج کافی نہیں بلکہ بلوغت اور آزادی کے بعد دوبارہ حج کرنا فرض ہے۔ البتہ بچپن یا غلامی کی حالت میں کیا ہواج نفل ہے اور اس پر ثواب ملتا ہے۔

فائدہ: اللباب میں ہے کہ امام اعظمؒ کے نزدیک تمیز کرنے والے بچے کا احرام نفل حج کے لئے منعقد ہو جاتا ہے۔ اور اس پر ثواب ملتا ہے۔ البتہ اگر وہ کوئی جنایت کا ارتکاب کرے تو اس پر یا اس کے ولی پر کوئی فدیہ یا دم نہیں ہے۔

ہدی کا بیان

باب ہدی میں اونٹ، گائے، بکری یا (اونٹ یا گائے) میں حصہ رکھنا شامل ہے

۳۰۱۸۔ ابو حمزة فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ سے حج تمتع کے بارے میں پوچھا تو آپؓ نے مجھے اس کی اجازت دی اور میں نے آپؓ سے ہدی کے بارے میں پوچھا تو آپؓ نے فرمایا کہ اونٹ، گائے یا بکری کی قربانی کرنا یا (اونٹ، گائے) میں حصہ

وَسَأَلْتُهُ عَنِ الْهَدْيِ فَقَالَ: فِيهَا جَزُورٌ أَوْ بَقَرَةٌ أَوْ شَاةٌ أَوْ شِرْكٌ فِي دَمٍ۔ الْحَدِيثُ رَوَاهُ بخاری (فتح الباری ۲: ۴۲۶)۔

۳۰۱۸۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ: إِنَّ عَلَيَّ بَدَنَةً مُوسِرٌ وَلَا أَجِدُهَا فَأَشْتَرِيَهَا؟ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَبْتَاعَ سَبْعَ شِئَاءٍ فَيَذْبَحَهُنَّ۔ رَوَاهُ احمد، وابن ماجہ۔ قال الشوكاني: ورجاله رجال الصحيح لكن عطاء (الخراساني) لم يسمع من ابن عباس رضی اللہ عنہما۔ (نیل الاوطار ۴: ۳۳۰)۔ قلت: وهو مختلف فيه حديث حسن، وقد تقدم حديث جابر المتفق عليه بلفظ: أَمَرْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نَشْتَرِكَ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ كُلِّ سَبْعَةٍ مِثْلًا فِي بَدَنَةٍ۔

۳۰۱۹۔ عن حذيفة رضی اللہ عنہ قال: شَرَكُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي حَجَّتِهِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ فِي الْبَقَرَةِ عَنْ سَبْعَةٍ۔ رَوَاهُ احمد۔ وقد اورده الحافظ في "التلخيص" وسكت عنه، وقال في "مجمع الزوائد": رجاله ثقات (نیل ۴: ۳۳۰)۔

اس میں شامل ہیں۔ (بخاری)۔

۳۰۱۸۔ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ کے پاس ایک آدمی نے حاضر ہو کر عرض کیا کہ مجھ پر بدنہ (اونٹ یا گائے) جب ہے اور میں مالدار آدمی ہوں۔ لیکن بدنہ ملتا نہیں کہ میں اسے خریدوں تو حضور ﷺ نے اسے سات بکریاں خرید کر کے ذبح کرنے کا حکم فرمایا۔ (احمد، ابن ماجہ)۔ شوكاني کہتے ہیں کہ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ لیکن عطاء خراسانی نے ابن عباسؓ سے نہیں سنا۔ (نیل)۔ میں کہتا ہوں کہ عطاء مختلف فیہ ہے۔ پس حدیث حسن ہے۔ اور حضرت جابرؓ کی متفق علیہ حدیث گذر چکی ہے جس میں یہ الفاظ ہیں کہ حضور ﷺ نے ہمیں اونٹ یا گائے میں شریک ہونے کا حکم فرمایا کہ ہم سات آدمی ایک بدنہ میں شریک ہوں۔ (بخاری و مسلم)۔

۳۰۱۹۔ حذیفہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے حجتہ الوداع کے موقعہ پر سات سات مسلمانوں کو ایک گائے میں شریک فرمایا۔ (احمد)۔ حافظ نے اسے تلخیص حیر میں ذکر کر کے اس پر سکوت فرمایا ہے۔ (پس یہ حدیث ان کے ہاں حسن ہے یا صحیح ہے) اور مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اونٹ یا گائے میں سات آدمی شریک ہوں خواہ ہدی نفل ہو یا واجب، یہی دستور کا مسلک ہے۔ باقی جو حدیث ابن عباسؓ میں ہے کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ سفر میں تھے کہ قربانی کا دن آ گیا تو ہم نے گائے سات آدمیوں کی طرف سے اور اونٹ دس آدمیوں کی طرف سے ذبح کیا تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث جسے ائمہ خمسہ نے ماسوائے ابوداؤد کے

باب يستحب الاكل من لحوم الهدايا اذا كانت للتمتع او القران او تطوعا، ولا يؤكل من جزاء الصيد والنذر ولا من الفدية

۳۰۲۰- عن جابر رضی اللہ عنہ فی حدیثہ الطویل: ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى الْمَنْحَرِ فَتَنَحَّرَ ثَلَاثًا وَبَيَّسَ بِيَدِهِ، ثُمَّ اَعْطَى عَلِيًّا فَتَنَحَّرَ مَا غَبَرَ، وَأَشْرَكَهُ فِي هَدْيِهِ، ثُمَّ أَمَرَ مِنْ كُلِّ بَدْنَةٍ بِبَضْعَةٍ فَجُعِلَتْ

روایت کیا ہے وہ مذکورہ بالا حدیث جابر (جو متفق علیہ ہے اور حدیث حذیفہ سے مؤید بھی ہے) کے معارض نہیں بن سکتی۔ پھر امام ترمذی فرماتے ہیں کہ ابن عباس کی حدیث حسن غریب ہے۔ ہم اسے فضل بن موسیٰ کے طریق سے ہی جانتے ہیں (۱-۱۸۱) اور پھر یہ حدیث حسن نزاع سے الگ ہے۔ کیونکہ یہ حدیث ابن عباس اضعیف سے متعلق ہے اور پھر ہدی کو اس پر قیاس کرنا بھی درست نہیں۔ کیونکہ یہ قیاس مخالف نصوص ہے۔ اور پھر یہ قصہ سفر کا ہے اور سفر میں تو قربانی واجب ہی نہیں ہوتی اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ قصہ حدیبیہ اور حجۃ الوداع سے قبل کا ہوا۔ منسوخ ہو۔ اور نیز مؤطا محمد میں ہے کہ سعید بن مسیب سے بدنہ کی بابت سوال ہوا تو انہوں نے فرمایا کہ اونٹ اور گروہ نہ پائے تو گائے ورنہ دس بکریاں۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر میں نے سالم سے پوچھا تو انہوں نے بھی اسی طرح کہا لیکن انہوں نے فرمایا کہ اگر گائے نہ ملے تو سات بکریاں۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر میں نے عبداللہ بن محمد بن علی سے پوچھا تو انہوں نے سالم کی طرح فرمایا (ص ۲۰۰) اس کی سند صحیح ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جمہور کا مسلک یہی ہے کہ گائے، اونٹ میں سات حصے ہوتے ہیں اور سعید بن مسیب اس مسئلہ میں جمہور سے الگ ہیں۔ اور ان کے موافق کوئی نہیں۔

فائدہ: البتہ تمام شرکاء کے لئے تقرب و ثواب کی نیت کا ہونا احناف کے ہاں ضروری ہے۔ کیونکہ ہدی اس جانور کا نام ہے جو اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنے کے لئے نیت اللہ کی طرف بھیجی جائے۔ پس اگر شرکاء کی کسی ایک کی نیت تقرب کی نہ ہو تو وہ ہدی نذر ہے گی۔

باب ہدی تمتع یا ہدی قران یا نفلی ہدی میں سے خود کھانا مستحب ہے

لیکن شکار کی جزاء، نذر اور فدیہ کی قربانی کا گوشت خود کھانا جائز نہیں

۳۰۲۰- حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی طویل حدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم قربان گاہ کی طرف گئے اور تیرھ اونٹ اپنے ہاتھ سے ذبح فرمائے۔ اور یاقیوں کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سپرد کیا اور انہوں نے باقی اونٹوں کو ذبح کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اپنی قربانی میں شریک فرمایا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ ہراونٹ میں سے ایک ٹکڑا لے کر ایک ہانڈی میں ڈال کر اسے پکایا جائے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس کا گوشت کھایا اور اس کا شوربہ پیا۔ (مسلم)

فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم قارن تھے۔ لہذا معلوم ہوا کہ ہدی قران سے کھانا سنت ہے۔ نووی فرماتے ہیں کہ علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ ہدی تطوع وغیرہ سے کھانا سنت ہے، واجب نہیں۔

فی قَدَرٍ فُطِبِخَتْ، فَأَكَلَا مِنْ لَحْمِهَا وَشَرِبَا مِنْ مَرَقِهَا۔ الحديث رواه مسلم (۱: ۳۹۹)۔

۳۰۲۱۔ عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما: لَا يُؤْكَلُ مِنْ جَزَاءِ الصَّيْدِ وَالنَّذْرِ،

وَيُكَلُّ مِمَّا سَوَى ذَلِكَ۔ علقه البخاری ووصله الطبری، (فتح الباری ۳: ۴۴۴)۔

۳۰۲۲۔ عن عطاء قَالَ: يَأْكُلُ وَيُطْعِمُ مِنَ الْمُتَعَةِ۔ علقه البخاری، ووصله عبد

الوراق عن ابن جریج عنہ۔

۳۰۲۳۔ وروی سعید بن منصور من وجه آخر عن عطاء: لَا يُؤْكَلُ مِنْ جَزَاءِ

صَيْدٍ، وَلَا مِمَّا يُجْعَلُ لِلْمَسَاكِينِ مِنَ النَّذْرِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، وَلَا مِنَ الْفِدْيَةِ، وَيُؤْكَلُ مِمَّا سَوَى ذَلِكَ۔

۳۰۲۴۔ وروی عبد بن حمید من وجه آخر عنہ: إِنْ شَاءَ أَكَلَ مِنَ الْهَدْيِ

الْأَضْحِيَّةِ، وَإِنْ شَاءَ لَمْ يَأْكُلْ۔ (فتح الباری ۳: ۴۴۴) و سکوتہ عن الأحادیث المزیدة فی "فتح" دلیل علی صحتہا او حسنہا، کما صرح بہ فی المقدمة۔

۳۰۲۱۔ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ شکار کی جزاء اور نذر کی قربانی سے نہ کھایا جائے اور ان کے سوا دوسری قربانیوں کے جانوروں

کا گوشت کھایا جاسکتا ہے۔ بخاری نے اسے تعلیقاً روایت کیا ہے اور طبری نے موصولاً۔ (فتح الباری)۔

۳۰۲۲۔ عطاءؓ فرماتے ہیں کہ دمِ شتر کی قربانی کا گوشت کھا اور کھلا سکتا ہے۔ بخاری نے اسے تعلیقاً اور عبد الرزاق نے ابن

جریر سے موصولاً روایت کیا ہے۔

۳۰۲۳۔ عطاءؓ ہی فرماتے ہیں کہ شکار کی جزاء کے جانور کا گوشت اور نذر (جو مساکین کے لئے مانی گئی ہو) وغیرہ کے جانور کا

گوشت اور فدیہ کے جانور کا گوشت نہ کھایا جائے۔ ہاں ان کے علاوہ ذبح کئے جانے والے تمام جانوروں کا گوشت کھایا جاسکتا ہے۔

فائدہ: یہ حدیث مسلک حنفیہ میں صریح ہے اور اس کی تائید حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث (جو بخاری و مسلم میں

ہے) سے بھی ہوتی ہے کہ ہمارے پاس قربانی کے دن گوشت لایا گیا تو میں نے کہا یہ کیا ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ حضور ﷺ نے ازواجِ مطہرات کی طرف سے قربانی کی ہے۔ چونکہ یہ ہدیٰ تمتع تھی اس لئے اس سے بھی مسلک حنفیہ واضح ہو جاتا ہے۔

۳۰۲۴۔ عطاءؓ ہی سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ قربانی دینے والا ہدای اور اضاحی کے جانوروں میں سے اگر چاہے تو

کھائے اور اگر چاہے تو نہ کھائے۔ (فتح الباری)۔ حافظ صاحب نے اس پر سکوت کیا ہے جو کہ صحیح ہونے یا حسن ہونے کی دلیل ہے۔

باب يستحب نحر الابل قياما مقيدة والذبح في البقر والغنم

وان يسمى ويكبر ويباشره بيده ويجوز الاستنابة فيه

۳۰۲۵- عن انس رضي الله عنه في حديث: وَنَحَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِيَدِهِ سَمْعَ بُذْنٍ قِيَامًا، وَضَعِي

بِالْمَدِينَةِ كَبْشَيْنِ اَمْلَحَيْنِ اَقْرَنَيْنِ- رواه البخارى، (فتح البارى ۴: ۴۲۰۳)-

۳۰۲۶- عن جابر رضي الله عنه: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَأَصْحَابَهُ كَانُوا يَنْحَرُونَ الْبَدَنَةَ مَعْقُولَةَ الْيُسْرَى

قَائِمَةً عَلَى مَا بَقِيَ مِنْ قَوَائِمِهَا- رواه ابو داود و سكت عنه هو والمنذرى، ورجاله رجال الصحيح- (عون المعبود ۲: ۸۳)-

۳۰۲۷- عن زياد بن جبیر قَالَ: كُنْتُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ بِمَنْى، فَمَرَّ بِرَجُلٍ وَهُوَ يَنْحَرُ بَدَنَةً

وَهِيَ بَارِكَةٌ فَقَالَ: اِنْعَمْتُهَا قِيَامًا مُقَيَّدَةً، سُنَّةَ مُحَمَّدٍ ﷺ- اخرجه الشيخان وابو داود- (عون

باب اونٹ کو کھڑا کر کے پاؤں میں رسی باندھ کر سینے پر نیزا مار کر ذبح کرنا اور گائے اور بکری کا گلا کاٹ کر

ذبح کرنا مستحب ہے۔ ذبح کرتے وقت بسم اللہ پڑھنا، تکبیر کہنا اور اپنے ہاتھ سے ذبح کرنا چاہیے۔

ہاں کسی اور سے ذبح کرنا بھی جائز ہے

۳۰۲۵- ایک حدیث میں حضرت انس رضي الله عنه سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے سات اونٹوں کو کھڑا کر کے اپنے ہاتھ سے اپنے

پر مار کر ذبح کیا اور مدینہ میں دو چتکبرے، سنگلوں والے مینڈھوں کی قربانی کی۔ (بخاری)۔

۳۰۲۶- حضرت جابر رضي الله عنه سے مروی ہے کہ حضور ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ اونٹ کو اس طریقے پر نحر کرتے تھے کہ وہ اس کو کھڑا

کر کے اس کا بائیں ہاتھ باندھ دیتے تھے، اور باقی تین پاؤں پر وہ کھڑا رہتا تھا۔ (ابوداؤد)۔

۳۰۲۷- زیاد بن جبیر فرماتے ہیں کہ میں منی میں ابن عمر رضي الله عنه کے ساتھ تھا۔ ابن عمر ایک شخص کے پاس سے گذرے جو اونٹ

بٹھا کر نحر کر رہا تھا۔ تو آپ نے فرمایا کہ اسے کھڑا کر کے اور باندھ کر نحر کر کیونکہ یہی نبی کریم ﷺ کا طریقہ تھا۔ (بخاری و مسلم، ابوداؤد)۔

فائدہ:

نحر کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اونٹ کے حلقوم پر نیزہ مارا جائے اور جب وہ گر جائے تو پھر اسے ذبح کیا جائے۔ ذبح کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کے گلے پر چھری چلائی جائے۔ جمہور کے نزدیک اونٹ کو نحر کرنا اور گائے، بکری وغیرہ کو عام معروف

طریقے سے ذبح کرنا مستحب ہے۔ ہاں اونٹ کو کھڑا کر کے نحر کرنا افضل ہے۔ بٹھا کر نحر کرنا بھی جائز ہے۔

عبود: ۸۳:۳-

۳۰۲۸- عن انس رضی اللہ عنہ قَالَ: ضَخِيَ رَسُولُ اللَّهِ بِكَتَبَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَقْرَنَيْنِ، فَرَأَيْتُهُ وَاضِعًا

سِنِيهِ عَلَى صَفَاحِهِمَا يُسَمِّي وَيُكَبِّرُ فَذَبَحَهُمَا بِيَدِهِ- رواه الجماعة، (نیل الاوطار: ۴: ۳۵۴)-

۳۰۲۹- عن جابر رضی اللہ عنہ فِي حَدِيثِهِ الطَّوِيلِ: ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى الْمَنْحَرِ فَخَرَّ ثَلَاثًا وَبَيَّتَيْنِ

ثُمَّ أَعْطَى عَلِيًّا فَخَرَّ مَا غَبَرَ- الحديث رواه مسلم (۱: ۳۹۹)-

۳۰۳۰- عن ابى هريرة رضی اللہ عنہ قَالَ: ذَبَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَمَّنْ اعْتَمَرَ مِنْ نِسَائِهِ فِي حَجَّةِ

وَدَاعٍ بَقْرَةً بَيْنَهُنَّ- اخرجه النسائي، والحاكم وصححه- (فتح الباری: ۳: ۴۴۰)-

باب يتصدق بجلود الهدايا و جلالها ولا يعطى الجزار منها شيئاً في جزارتها

۳۰۳۱- عن علي رضی اللہ عنہ قَالَ: أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَقُومَ عَلَى بُدْنِهِ وَأَقْسِمَ جُلُودَهَا

حِلَالُهَا، وَأَمَرَنِي أَنْ لَا أُعْطِيَ الْجَزَّارَ مِنْهَا شَيْئًا- وَقَالَ: نَحْنُ نُعْطِيهِ مِنْ عِنْدِنَا- اخرجه

۳۰۲۸- انس فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے دو چتبرے، سینگوں والے مینڈھوں کی قربانی کی۔ اور میں نے آپ

کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے اپنے پاؤں جانور کے گوبان پر رکھے ہوئے ہیں اور بسم اللہ اور اللہ اکبر پڑھ رہے ہیں۔ اس طرح آپ ﷺ نے

میں مینڈھوں کو اپنے ہاتھ سے ذبح فرمایا۔ (بخاری)۔ اسے جماعت نے بھی روایت کیا ہے۔

۳۰۲۹- حضرت جابر فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ (ری حمرۃ عقبہ کے بعد) قربان گاہ کی طرف گئے اور اپنے ہاتھوں سے

بچہ جانور ذبح کئے اور باقی (سینٹیں جانور) حضرت علیؑ کے سپرد کئے اور انہوں نے بقیہ جانور ذبح کئے۔ (مسلم)۔

۳۰۳۰- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر اپنی ان ازواج مطہرات کی طرف سے گائے ذبح

کیں ازواج مطہرات نے عمرہ کیا تھا۔ (نسائی، حاکم)۔ حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

باب قربانی کے جانوروں کی جھولوں اور چمڑوں کو صدقہ کرنا چاہیے اور قصائی کو اجرت میں

ان میں سے کوئی چیز نہ دی جائے

۳۰۳۱- حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مجھے حکم دیا تھا کہ میں قربانی کے جانوروں کی دیکھ بھال کروں اور ان کی

جھولوں اور چمڑوں کو تقسیم کر دوں اور قصاب کو ان میں سے کوئی چیز (اجرت میں) نہ دوں۔ حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ ہم قصاب کو اپنے پاس

ان جھولوں اور چمڑوں کے علاوہ) کوئی اور چیز (اجرت میں) دیتے ہیں (ابوداؤد، بخاری، مسلم، نسائی، ابن ماجہ)۔ بخاری کی روایت

ابوداود، والبخاری، و مسلم، والنسائی، وابن ماجہ- (عون المعبود ۲: ۸۳)۔ ولفظ البخاری: وَلَا يُعْطَىٰ فِي جِزَارَتِهَا شَيْئًا۔ زاد مسلم وابن خزيمة: وَلَا يُعْطَىٰ فِي جِزَارَتِهَا شَيْئًا۔ (فتح الباری ۳: ۴۴۳)۔

باب جواز الركوب على الهدى اذا اضطر اليه والا فلا

۳۰۳۲۔ عن ابی الزبیر قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ سُئِلَ عَنْ رُكُوبِ الْهَدْيِ، فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: ﴿إِذَا كَبَّهَا إِذَا أَلْجَيْتَ إِلَيْهَا حَتَّى تَجِدَ ظَهْرًا﴾۔ رواه مسلم (۱: ۴۲۶)۔
 ۳۰۳۳۔ اخبرنا مالک اخبرنا هشام بن عروة عن ابیه انه قال: إِذَا اضْطُرَزْتَ إِلَىٰ بَدَنَتِكَ فَارْكُبْهَا رُكُوبًا غَيْرَ قَادِحٍ۔ اخرجه محمد فی "الموطأ" (۲۰۰) و سندہ صحیح۔

باب من اهدى تطوعا ثم ماتت في الطريق فليس عليه ابدالها

۳۰۳۴۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما (مرفوعا): ﴿مَنْ أَهْدَىٰ تَطَوُّعًا ثُمَّ ضَلَّتْ فَإِنْ شَاءَ أَبْدَلَهَا وَلَا

میں یہ الفاظ ہیں کہ ان کے ذبح کرنے کی اجرت کے طور پر ان میں سے کوئی چیز نہ دی جائے۔ (فتح)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ قصاب کو اجرت میں چڑھایا جھول دینا ناجائز ہے

باب مجبوری کی حالت میں قربانی کے جانور پر سوار ہونا جائز ہے اور بغیر ضرورت کے ناجائز ہے

۳۰۳۲۔ جابر بن عبد اللہ سے قربانی کے جانور پر سوار ہونے کے بارے میں پوچھا گیا تو آپؐ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جب تمہیں انتہائی ضرورت ہو اور دوسری کوئی سواری نہ ملے تو اس پر سوار ہو جاؤ۔ (مسلم)۔
 ۳۰۳۳۔ عروۃ روایت کرتے ہیں کہ ان کے والد نے فرمایا کہ جب تو اپنے قربانی کے جانور پر سوار ہونے پر مجبور ہو جائے تو اس پر ایسی طرح سوار ہو کہ اسے تکلیف نہ ہو (موطأ محمد)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: احناف کا بھی یہی مذہب ہے کہ بغیر ضرورت اور اضطرار کے سوار نہ ہو جائے۔

باب نفلی ہدی راستے میں مرجائے تو اس کو بدلنا ضروری نہیں

۳۰۳۴۔ ابن عمرؓ سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر کسی شخص کی نفلی ہدی مرجائے تو اسے تبدیل کرنے اور نہ کرنے کا اختیار ہے۔ پس اگر چاہے تو اس کی جگہ دوسری ہدی ذبح کرے اور اگر چاہے تو چھوڑ دے (یعنی دوسری ہدی اس کے بدلے میں

شَاءَ تَرَكَ، وَإِنْ كَانَ فِي نَذَرٍ فَلْيَتَبَدَّلْ﴾۔ رواہ الحاکم، والبیہقی۔ (کنز العمال ۳: ۲۱)۔

۳۰۳۵۔ اخیرنا مالک اخیرنا نافع: ان ابن عمر او عمر - شک محمد - كَانَ يَقُولُ: مَنْ هَدَىٰ بَدَنَةً فَضَلَّتْ أَوْ مَاتَتْ فَإِنْ كَانَتْ نَذْرًا أَبْدَلَهَا، وَإِنْ كَانَتْ تَطَوُّعًا فَإِنْ شَاءَ أَبْدَلَهَا، وَإِنْ شَاءَ تَرَكَهَا۔ اخرجها محمد فی "الموطا" (۲۰۱)۔ و فی "التعلیق الممجّد": و فی موطا یحیی عن ابن عمر من غیر شک اه۔

باب ما یفعل بالهدی اذا خاف علیہ العطب

۳۰۳۶۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما: أَنَّ ذُوْبِيَّ أَبَا قَبِيْصَةَ حَدَّثَنِي: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَبْعَثُ مَعَهُ بِالْبُدْنِ ثُمَّ يَقُولُ: ﴿إِذَا عَطِبَ مِنْهَا شَيْءٌ فَخَشِمْتِ عَلَيْهِ مَوْتًا فَانْحَرُهَا، ثُمَّ غَسِسْ نَعْلَهَا فِي دِمِهَا ثُمَّ اضْرِبْ بِهٖ صَفْحَتَهَا، وَلَا تَطْعَمَهَا أَنْتَ وَلَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ رُقَّتِكَ﴾، رواہ مسلم (۴۲۷: ۱)۔

۳۰۳۷۔ عن ابی قتادۃ ؓ مرفوعا: ﴿إِنْ كَانَ هَدِيًّا تَطَوُّعًا عَطِبَ فَلَا تَأْكُلْ مِنْهُ﴾،

تائید کرے) اور اگر نذر کی ہدی ہو (اور مرجائے) تو اس کے بدلے دوسری ہدی لے کر ذبح کرے۔ (حاکم بیہقی)۔

۳۰۳۵۔ نافع فرماتے ہیں کہ ابن عمرؓ (امام محمد کو شک ہے کہ ابن عمرؓ نے فرمایا عمرؓ نے) فرمایا کرتے تھے کہ اگر کوئی شخص قربانی کا جانور لے کر چلے اور وہ (راستے میں) ضائع ہو جائے یا مرجائے۔ اگر تو وہ نذر کا جانور ہو تو اس کے بدلے اور لے کر ذبح کرے۔ اگر نفلی ہدی ہو تو اگر چاہے تو اس کے بدلے اور لے کر ذبح کرے (اور اگر چاہے تو اس کے بدلے اور نہ لے)۔ (موطا محمد)

فائدہ: معلوم ہوا کہ نفلی ہدی کے مرجانے پر اس کے بدلے دوسرا جانور ذبح کرنا ضروری نہیں۔ البتہ اگر فرض ہدی مرجائے تو اس کے بدلے دوسرا جانور لے کر ذبح کرنا ضروری ہے۔

باب اگر راستے میں ہدی کے مرنے کا خطرہ ہو تو کیا کیا جائے

۳۰۳۶۔ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ذویب ابو قبیسہ نے ان سے فرمایا کہ حضور ﷺ میرے ساتھ قربانی کے جانور بھیجا تے تھے۔ اور فرماتے کہ اگر ان میں سے کوئی لاغر ہو جائے اور اس کے مرنے کا خطرہ ہو تو اس کو ذبح کر کے اس کے کھر خون میں ات پت کے اس کی کوہان پر چھاپ دینا (تاکہ معلوم ہو کہ یہ ہدی کا جانور ہے) اور نہ تو خود کھانا اور نہ تمہارا کوئی ہمسفر ساتھی کھائے۔ (مسلم)

۳۰۳۷۔ ابو قتادہؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر نفلی ہدی مرجائے تو اس میں سے کچھ نہ کھاؤ۔ (صحیح ابن

سید، کنز العمال)۔

اخرجه ابن خزیمہ فی صحیحہ۔ (کنز العمال ۲۲:۳)۔

۳۰۳۸۔ عن ابی قتادۃ رضی اللہ عنہ ایضا مرفوعاً: ﴿مَنْ سَاقَ الْهَدْيَ تَطَوُّعًا فَعَطِبَ فَلَا يَأْكُلُ مِنْهُ، فَإِنَّهُ إِنْ أَكَلَ مِنْهُ كَانَ عَلَيْهِ بَذْلُهُ، وَلَكِنْ لِيَنْحَرَهَا ثُمَّ لِيُغَمِّسَ نَعْلَهَا فِي دَبِهَا ثُمَّ لِيَضْرِبَ جَبِينَهَا، وَإِنْ كَانَ هَدْيًا وَاجِبًا فَلْيَأْكُلْ إِنْ شَاءَ فَإِنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ قَضَاءِ رضی اللہ عنہ﴾۔ اخرجہ البیہقی (کنز العمال ۲۲:۳)۔

۳۰۳۸۔ ابوقادہ سے ہی مرفوعاً مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص نفلی ہدی لے کر چلے اور وہ راستے میں ہو جائے (اور ذبح کر دی جائے) تو اس میں سے کچھ نہ کھائے۔ اس لئے کہ اگر وہ شخص اس میں سے کچھ کھائے گا تو اس کا بدل اس کے فرائض ہوگا۔ بلکہ اسے چاہیے کہ اسے ذبح کرے اور اس کے کھر خون میں لت پت کرے اور اس کی کوہان پر وہ چھاپ دے اور اگر ہدی واجب ہو اور وہ لاغر ہو جائے تو اسے ذبح کر دے (تو اس میں سے اگر چاہے تو کھا سکتا ہے کیونکہ ہدی واجب کی قضاء ضروری ہے۔) (نیہقی)۔

فائدہ: چونکہ نفلی ہدی کی قضاء ضروری نہیں اس لئے اس میں سے کھانا جائز نہیں۔ اور چونکہ ہدی واجب کی قضاء ضروری ہے لہذا اس جانور سے کھایا جاسکتا ہے۔

فائدہ: کتاب الآثار امام محمدؒ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے حدیث مروی ہے کہ آپؐ سے پوچھا گیا کہ جب ہدی ہلاک ہونے کے قریب ہو جائے تو اس کے ساتھ کیا کیا جائے تو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ اس کا کھانا مجھے زیادہ محبوب ہے بہ نسبت اس کے کہ اسے درندوں کے لئے چھوڑ دیا جائے۔ امام اعظمؒ اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ اگر وہ ہدی واجب ہے تو اس کے ساتھ تو جو چاہے کر اور اس کا بدل تیرے ذمہ ہے۔ اور اگر وہ ہدی نفلی ہے تو اسے فقراء پر صدقہ کر دے اور اگر اس جگہ فقراء ہی نہ ہوں تو اسے ذبح کر کے اس کے کھر خون میں لت پت کر کے اسے کوہان پر دے مار اور پھر لوگوں کے کھانے کے لئے چھوڑ دے ہاں اگر آپؐ خود اس سے کھائیں تو اس کا بدل آپ کے ذمہ ہوگا۔ پس اگر تو چاہے تو اس کے ساتھ جو چاہے کر اور تیرے ذمہ اس کا عوض ہوگا۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہمارا بھی یہی مذہب ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ امام اعظمؒ کے نزدیک اگر ہدی نفلی کا بدل دینے کا ارادہ ہو تو اس کا حکم بھی واجب ہے۔ یہی ہے کہ اس سے خود بھی کھا سکتا ہے اور اغنیاء کو بھی کھلا سکتا ہے اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے فرمان ”اس کا کھانا مجھے زیادہ محبوب ہے بہ نسبت اس کے کہ درندوں کے لئے اسے چھوڑ دیا جائے“ کا مطلب یہ ہے کہ جب جگہ ایسی ہو کہ وہاں فقراء ہی نہ ہوں تو پھر وہ خود اس کے ہم سفر اس کو کھالیں اور اس کو درندوں کے لئے نہ چھوڑیں۔ البتہ اس کے عوض دوسری ہدی دے۔

باب من نذر الحج ماشیا لزمه المشی فان عجز عنه ركب و اراق دما

۳۰۳۹- عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما: أَنَّ عُقْبَةَ بْنَ غَابِرٍ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ: إِنْ أَخَذْتُ نَذْرًا أَنْ تَمْشِيَ إِلَى النَّبَيْتِ وَشَكَا إِلَيَّ ضَعْفَهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ غَنَى عَنْ نَذْرِ أَخِيكَ، فَلْتَرْكَبْ وَلْتَهْدِ بَدَنَةً»۔ رواه احمد۔ و فی لفظ: إِنْ أَخَذْتُ عُقْبَةُ بْنُ غَابِرٍ سَأَلَ أَنْ تَمْشِيَ إِلَى النَّبَيْتِ وَأَنَّهَا لَا تُطِيقُ ذَلِكَ، فَأَمَرَهَا النَّبِيُّ ﷺ أَنْ تَرْكَبَ وَتَهْدِيَ بَدَنَةً۔ رواه ابو داود وسكت عنه هو والمندري ورجاله رجال الصحيح۔ وقال الحافظ في التلخيص: «اسناده صحيح»۔ (نیل ۸: ۴۸۳)۔

۳۰۴۰- عن ابن عباس رضى الله عنهما قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنْ أَخَذْتُ نَذْرًا أَنْ تَمْشِيَ إِلَى النَّبَيْتِ وَإِنَّهُ يَشُقُّ عَلَيَّهَا الْمَشْيُ، فَقَالَ: «مُرَّهَا فَلْتَرْكَبْ إِذَا لَمْ تَسْتَطِعْ أَنْ تَمْشِيَ فَمَا أَغْنَى اللَّهُ أَنْ يَشُقَّ عَلَى أَخِيكَ»۔ أخرجه الحاكم و سكت عنه حافظ في "الفتح" (۵۱۱: ۱۱)۔ و من طریق کرب عن ابن عباس نحوه بلفظ: «لَتَرْكَبْ

باب جو پیدل حج کرنے کی نذر مانے تو پیدل حج کرنا اس پر لازم ہے، اگر وہ اس سے عاجز آ جائے

تو سوار ہو سکتا ہے لیکن فدیہ میں بکری ذبح کرے

۳۰۳۹- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ عقبہ بن عامرؓ نے حضور ﷺ سے پوچھا کہ اس کی بہن نے بیت اللہ تک پیدل چلنے (یعنی پیدل حج کرنے) کی نذر مانی ہے اور آپ ﷺ سے اس کی کمزوری کی شکایت کی تو اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تیری بہن کی نذر سے بے نیاز ہے۔ وہ سوار ہو سکتی ہے لیکن بدن ذبح کرے (احمد)۔ اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ عقبہ بن عامرؓ کی ہمیشہ نے بیت اللہ تک (حج کے لئے) پیدل چلنے کی نذر مانی لیکن اب وہ اس کی طاقت نہیں رکھتی تو حضور ﷺ نے اسے سوار ہونے اور ہدی ذبح کرنے کا حکم فرمایا۔ (ابوداؤد)۔ (ابوداؤد اور ترمذی نے اس پر سکوت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں اور تخیض حیر میں حافظ فرماتے ہیں کہ اس کی اسناد صحیح ہے۔

۳۰۴۰- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ! میری ہمیشہ نے بیت اللہ تک (حج کے لئے) پیدل چلنے کی نذر مانی ہے لیکن پیدل چلنا اس پر دشوار ہو رہا ہے تو اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر اسے چلنے کی طاقت نہ ہو تو اسے حکم کر دو کہ وہ سوار ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ اس چیز سے بہت بے نیاز ہیں کہ تیری ہمیشہ کو شقت میں ڈالیں۔ (مسند رک)۔ حافظ نے اس سے سکوت کیا ہے (لہذا ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ وہ سوار ہو کر حج کر لے اور اپنی شکر کا کفارہ دے۔ (ابوداؤد، احمد)۔ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

زَاكِبَةً ثُمَّ لَتُكَفِّرَ يَمِينَهَا﴾۔ رواہ احمد، وابوداؤد ورجالہ رجال الصحيح (نیل: ۸: ۴۸۳)۔

۳۰۴۱۔ اخبرنا شعبۃ بن الحجاج عن الحكم بن عتبة عن ابراهيم النخعي عن علي ابن ابي طالب عليه السلام أَنَّهُ مَنْ نَذَرَ أَنْ يُحْجَّ مَاشِيًا ثُمَّ عَجَزَ فَلْيَرْكَبْ وَلِيَحْجَّ وَلِيَنْحَرَّ بَدَنَةً۔ وحديثه في حديث آخر: وَيُهْدِي هَدْيًا۔ أخرجه الامام محمد في "موطاه" (۳۲۳)۔ وصحیح، وابراهيم عن علي مرسل، و مراسيله صحاح كما قد مر غیر مرة۔

۳۰۴۲۔ عن عطاء بن ابي رباح عن عبدالله بن عباس رضی اللہ عنہما قَالَ: كَانَتْ الْأَنْبِيَاءُ يَدْخُلُونَ الْحَرَمَ مُشَاةً حُفَاةً، وَيَطُوفُونَ بِالْبَيْتِ وَيَقْضُونَ الْمَنَاسِكَ حُفَاةً مُشَاةً۔ رواہ ابن ماجہ (۲۱۷)۔ وفيه مبارك بن حسان مختلف فيه، وثقه ابن معين ولبينه آخرون، وذكر الحافظ الحديث في "التلخيص" (۲۱۱: ۱) وسكت عنه۔ وله شواهد ذكرها الحافظ في "التلخيص" ايضا۔

۳۰۴۳۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ: ﴿إِنَّ آدَمَ أَتَى الْبَيْتَ أَلْفَ أَلْفٍ لَمْ يَرْكَبْ قَطُّ فَمِنْهُنَّ مَنِ الْهَنَدِ عَلَى رَجُلَيْهِ﴾۔ رواہ ابن خزيمة في صحيحه۔ وقال: في القلب من القاسم بن عبد الرحمن۔ قال الحافظ القاسم: هذاواه: (الترغيب والترهيب ۱۹۱)۔

۳۰۴۱۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ جو شخص پیدل حج کرنے کی نذر مانے اور پھر عاجز آجائے تو اسے چاہیے کہ وہ سوار ہو کر حج کرے اور (کفارہ میں) بدن ذبح کرے۔ اور حضرت علیؓ سے ہی ایک دوسری روایت میں ہے کہ کفارہ میں ہدی ذبح کرے (موطائے محمد)۔ اس کی سند صحیح ہے اور مراسیل ابراہیم صحیح ہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ پیدل حج کرنے کی نذر ماننے سے (طواف زیارت تک) پیدل حج کرنا واجب ہو جاتا ہے۔ ہاں اگر وہ اس نذر کو پورا کرنے کی استطاعت نہ رکھے تو سوار ہو کر حج کر لے اور نذر پوری نہ کرنے کی پاداش میں ہدی ذبح کرے۔

۳۰۴۲۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ انبیاء کرام علیہم السلام پیدل اور ننگے پاؤں حرم میں داخل ہوتے تھے۔ اور بیت اللہ طواف اور دیگر مناسک حج پیدل اور ننگے پاؤں ہی سرانجام دیتے تھے۔ (ابن ماجہ)۔ مبارک بن حسان مختلف فیہ ہے۔ حافظ نے تلخیص میں اس حدیث سے سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور اس کے شواہد بھی تلخیص میں مذکور ہیں۔

۳۰۴۳۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت آدم علیہ السلام ہندوستان سے ہزار مرتبہ بیت اللہ پیدل تشریف لائے اور ان سفروں میں کبھی بھی سوار نہیں ہوئے (صحیح ابن خزيمة)۔ اس کی سند میں ایک راوی قاسم ہے جسے ابن معین وغیرہ نے ثقہ کہا ہے۔ لہذا وہ حسن الحدیث ہے۔

فائدہ: آخری دو احادیث سے معلوم ہوا کہ پیدل حج کرنا محمود اور پسندیدہ ہے۔ نیز چونکہ اجر و ثواب بقدر مشقت ملتا ہے،

قلت: بل هو حسن الحديث، وثقه ابن معين وغيره كما مر غير مرة، وصححه
ترمذی، وقال يعقوب بن شبيب: متهم من يضعفه - (ترغیب ۵۳۰)۔

باب حرم المدينة وانه ليس كحرم مكة في الاحكام

۳۰۴۴- عن سلمة بن الاكوع رضی اللہ عنہ قال: كُنْتُ أَرْمِي الْوَحْشَ وَأَصِيدُهَا وَأَهْدِي
حَمِيًّا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿أَمَّا لَوْ كُنْتُ تَصِيدُهَا بِالْعَقِيقِ لَشَفَعْتُكَ إِذَا
مُتَّعْتَ وَتَلَقَّيْتُكَ إِذَا جِئْتُ، فَإِنِّي أَحِبُّ الْعَقِيقَ﴾۔ رواه الطبراني في "الكبير" باسناد
حسن۔ (الترغیب ۲۱۱:۱)۔ وقال الهيثمي: اسناده حسن۔ (وفاء الوفاء ۱۸۸:۲)۔

۳۰۴۵- عن انس رضی اللہ عنہ قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿أَحُدٌ جَبَلٌ يُجْبِنَا وَنُجْبَةٌ، فَإِذَا جِئْتُمُوهُ

رج کرنے میں مشقت زیادہ ہے، لہذا محمود ہے۔ احکام القرآن میں بھاص فرماتے ہیں کہ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ مجھے پیدل حج
کرنے کی خواہش ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ﴿یا تو کوک رجلا.....﴾ کہ وہ تیرے پاس (بیت اللہ تک) پیدل آتے ہیں۔ مجاہد سے
سنی ہے کہ ابراہیم اور اسماعیل علیہم السلام نے پیدل حج کیا۔ حسن بن علیؓ نے بچپن میں حج پیدل کئے۔ اس پر اعتراض ہو سکتا ہے کہ اگر پیدل
حج کرنا اولیٰ اور افضل ہے تو حضور ﷺ نے سوار ہو کر ہی حج کیوں کیا؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ آپ ﷺ اہل جاہلیت کی اس رسم کو توڑنا
چاہتے تھے کہ وہ حج کرتے ہوئے سوار نہیں ہوتے تھے اور سوار ہونے کو برا جانتے تھے۔ تو بعض اوقات حضور ﷺ بیان جواز کے لئے غیر
میں کو پسند فرماتے تھے اسی لیے آپ نے سوار ہو کر حج کیا۔ ولہ نظائر کثیرہ۔

باب مدینہ کے حرم کا بیان اور مدینہ کا حرم احکام میں مکہ کے حرم کی طرح نہیں ہے

۳۰۴۳- سلمة بن الاكوع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں جنگلی جانوروں کا شکار کرتا اور ان کا گوشت حضور ﷺ کی خدمت اقدس
میں بھیج دیتا تھا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر تو وادی عقیق میں شکار کرتا تو میں تیرے جانے پر تجھے الوداع کہتا اور تیرے آنے پر تیرا استقبال
کرتا۔ اس لئے کہ مجھے وادی عقیق سے محبت ہے۔ (طبرانی فی الکبیر)۔ اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وادی عقیق میں شکار کرنا جائز ہے اور وادی عقیق حرم مدینہ میں داخل ہے۔ لہذا معلوم ہوا
حرم مدینہ میں شکار جائز ہے۔

۳۰۴۵- حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ احد پہاڑ ہم سے اور ہم اس سے محبت کرتے ہیں۔ لہذا جب تم
میں آؤ تو اس کے درختوں کے پھل سے کچھ ضرور کھاؤ اگر چہ کانٹے دار درخت سے ہی کچھ کھا لو۔ (طبرانی فی الاوسط) یہ حدیث حسن ہے۔

فَكُلُوا مِنْ شَجَرِهِ وَلَوْ مِنْ عَصَاهُ ﴿﴾۔ رواه الطبرانی فی "الوسط" من رواية كثير بن زيد (الترغيب ۲۱۱)۔

قلت : وكثير هذا اخرج حديثه ابن خزيمة في صحيحه، وقال ابن عدي: لم يحدّث كثير باسا۔ وقال ابن معين: ثقة، وقال ابو زرعة: صدوق، وفيه لين۔ وقال ابن المديني: صالح وليس بقوى، وضعفه النسائي، كذا في "الترغيب" ايضا (۳۰)۔
فالحديث حسن على الاصل الذي ذكرناه غير مرة۔

۳۰۴۶۔ وعنه: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ أَحْسَنَ النَّاسِ خُلُقًا، وَكَانَ لِي أَخٌ يُقَالُ لَهُ: عُمَيْرٌ وَهُوَ قَطِيمٌ، كَانَ إِذَا جَاءَ قَالَ: ﴿يَا أَبَا عُمَيْرٍ! مَا فَعَلَ النُّغَيْرُ؟﴾ لِنُغَيْرٍ كَانَ يَلْعَبُ بِهِ۔ الحديث للشيخين وابن داود والترمذي (جمع الفوائد ۲: ۱۸۰) قال الترمذي (شمائل ص ۱۷): وَكَانَ أَنَّهُ لَا بَأْسَ أَنْ يُعْطَى الصَّبِيُّ الطَّيْرَ لِيَلْعَبَ بِهِ، وَإِنَّمَا قَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: ﴿يَا أَبَا عُمَيْرٍ! مَا فَعَلَ النُّغَيْرُ؟﴾ لِأَنَّهُ كَانَ لَهُ نُغَيْرٌ فَيَلْعَبُ بِهِ، فَمَاتَ فَحَزَنَ الْعَلَامُ عَلَيْهِ، فَمَارَحَهُ النَّبِيُّ ﷺ ۱۵۔
۳۰۴۷۔ عن ابى هريرة ؓ عن النبي ﷺ قَالَ: ﴿الْمَدِينَةُ حَرَمٌ، فَمَنْ أَحْدَثَ فِيهَا حَدَثًا

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ احد کے درختوں سے کھانا جائز ہے اور احرام مدینہ میں داخل ہے۔ لہذا حرام مدینہ کا حرم مکہ کی طرح نہیں۔

۳۰۴۶۔ انسؓ سے ہی مروی ہے کہ حضور ﷺ لوگوں میں سب سے زیادہ اچھے اخلاق والے تھے۔ میرا ایک بھائی عمیر تھا جس نے دودھ چھڑا دیا گیا تھا اور اس کے پاس ایک بلبل تھا جس کے ساتھ وہ کھیلا کرتا تو حضور ﷺ جب بھی (ہمارے ہاں) تشریف لاتے تو فرماتے اے ابوعمیر! عمیر کا کیا ہوا؟۔ (بخاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر بچے کو کھیلنے کے لئے کوئی پرندہ دے دیا جائے تو اس میں کچھ حرج نہیں۔ حضور ﷺ نے اس (عمیر) سے یہ بات اس لئے کہی کہ عمیر کے پاس ایک بلبل تھا جس سے وہ کھیلا کرتا تھا۔ جب وہ بلبل مر گیا تو اس کے مرنے پر عمیر غمزدہ ہوا تو حضور ﷺ نے اس سے بطور مزاح کے یہ بات کہی تھی۔

فائدہ: ان تینوں احادیث سے معلوم ہوا کہ مدینہ کا حرام احکام میں مکہ کے حرام کی طرح نہیں ہے۔ بلکہ درختوں کے پھلوں تو ذکر کھانا، پرندوں کو کھوس کرنا اور شکار کرنا جائز ہے۔

۳۰۴۷۔ ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ مدینہ محترم ہے۔ جو شخص اس میں کوئی نئی بات (دین میں) نکالے۔

لَعِبَ وَاشْتَدَّ وَقَبِلَ وَأَذْبَرَ، فَإِذَا أَحْسَسَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَدْ دَخَلَ رَيْصٌ فَلَمْ يَتَرَمَّمْ كَرَاهَةً لِيُؤْذِيَهُ۔ رواه الطحاوی و سنده صحیح، و اخرجه احمد ایضا فی مسنده۔ (عمدۃ القاری ۵: ۱۳۶)۔

ابواب زیارة النبوة

باب زیارة قبر النبی ﷺ قبل الحج او بعده

۳۰۵۱۔ عن موسى بن هلال العبدی عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿مَنْ زَارَ قَبْرِي وَحَبَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي﴾۔ اخرجه الدارقطني۔

و اتفقت رواياته في عدة نسخ معتمدة من سننه، و كذلك في غير السنن عن المحاسني عن عبيد الله مصغرا، رواه البيهقي عن غير المحاسني من طريق محمد بن زنجويه القشيري: حدث عبيد بن محمد بن القاسم ابن ابی مريم الوراق ثنا موسى بن هلال العبدی عن عبيد الله بن عمر

كخطا كودتا اور دوڑ لگاتا، آتا اور جاتا لیکن جب اے معلوم ہو جاتا کہ حضور ﷺ گھر میں آچکے ہیں تو سکون سے بیٹھ جاتا اور حرکت نہ کرتا کہ کہیں آپ ﷺ کو تکلیف نہ ہو۔ (طحاوی، اور امام احمد نے بھی مسند میں اسے روایت کیا ہے)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: یہ ربض (پناہ گاہ) حرم مدینہ میں داخل ہے پس اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنگی جانوروں کو مجبوس کرنا اور ان کو مار کر دینا جائز ہے۔ جس سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ مدینہ کا حرم احکام میں مکہ کے حرم کی طرح نہیں ہے۔ (عمدۃ القاری ج ۵: صفحہ ۵۰۳)۔

ابواب زیارت نبویہ

باب حج سے قبل یا بعد میں نبی کریم ﷺ کی قبر کی زیارت کرنا

فائدہ: آنے والی احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قبر نبی کی زیارت کی بڑی فضیلت ہے بلکہ احناف کے ہاں قبر مبارک کی زیارت واجب کے قریب کا درجہ رکھتی ہے۔

۳۰۵۱۔ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس نے میری قبر کی زیارت کی تو میری شفاعت اس کے لیے (قیامت کے دن) واجب ہوگی۔ (دارقطني)۔ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ابن السکن، عبدالحق اور تقي الدين سبکی نے اس حدیث کو صحیح کہا۔

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما الحدیث۔ ثبت عن عیید بن محمد وهو ثقة روايته
 عن التصغير، والرواة الى موسى بن هلال ثقات، و موسى قال ابن عدی: ارجوا انه لا باس به۔
 ضروری عنه ستة منهم الامام احمد، ولم يكن يروى الا عن ثقة، فلا يضره قول ابی حاتم الرازی:
 مجهول۔ کذا فی "وفاء الوفاء" (۲: ۳۹۴)۔ فالحدیث حسن صحیح، وقد صحح هذا الحدیث
 السکن، وعبدالحق، وتقى الدين السبکی، کذا فی نیل الاوطار (۴: ۳۲۵)۔

۳۰۵۲۔ عن ابن عمر مرفوعاً قال ﷺ: ﴿مَنْ جَاءَ بَنِي زَاثِرًا لَا يُهْمُهُ إِلَّا زِيَارَتِي كَانَ حَقًّا
 سَأَلْتُ أَنْ أَكُونَ لَهُ شَفِيعًا﴾ رواه الطبرانی، و صححه ابن السکن، قاله العراقي فی "شرح
 حیات" (۴: ۴۱۶)۔

۳۰۵۳۔ عن هارون بن قزعة عن رجل من آل حاطب عن حاطب ﷺ قَالَ: قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿مَنْ زَارَنِي بَعْدَ مَوْتِي فَكَأَنَّمَا زَارَنِي فِي حَيَاتِي، وَمَنْ مَاتَ بِأَحَدِ الْحَرَمَيْنِ
 بَعَثَ مِنَ الْأَمْنَيْنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ رواه الدارقطني وغيره، وجود الذهبي اسناده كما فی "وفاء
 الوفاء" (۲: ۳۹۴ و ۳۹۹)۔

۳۰۵۴۔ عن سوار بن ميمون: حدثني رجل من آل عمر عن عمر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: ﴿مَنْ زَارَ قَبْرِي أَوْ قَالَ: مَنْ زَارَنِي كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا أَوْ

۳۰۵۲۔ ابن عمرؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص صرف اور صرف میری زیارت کے لئے آیا تو قیامت
 کے دن اس کی شفاعت کرنا مجھ پر لازم ہے (طبرانی) ابن السکن نے اسے صحیح کہا ہے (شرح حیات)۔

۳۰۵۳۔ حاطبؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے میرے دنیا سے چلے جانے کے بعد میری زیارت کی تو
 مجھ سے میری زندگی میں میری زیارت کی۔ اور جو شخص مکہ یا مدینہ کے حرموں میں سے کسی حرم میں مرے گا وہ قیامت کے روز ایسے
 شخص میں اٹھایا جائے گا جو خدا کی حفظ و امان میں ہونگے۔ (دارقطنی)۔ علامہ ذہبی نے اس کی سند کو جید کہا ہے۔

۳۰۵۴۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جس نے میری قبر کی زیارت کی یا یوں فرمایا
 کہ میں نے میری زیارت کی قیامت کے روز میں اس کا سفارش یا اس کے حق میں گواہ ہوں گا۔ اور جو شخص مکہ یا مدینہ کے کسی حرم میں مرے گا
 قیامت کے روز ایسے لوگوں کے ساتھ اٹھایا جائے گا جو خدا کی حفظ و امان میں ہوں گے۔ (ابوداؤد طیالسی، ابوجعفر عقیلی، ابوجعفر عقیلی کے

شَهِيدًا، وَمَنْ مَاتَ فِي أَحَدِ الْحَرَمَيْنِ بَعَثَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي الْأَمْنَيْنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿۱﴾۔ رواہ
داود الطیالسی، و ابو جعفر العقیلی ولفظہ: ﴿مَنْ زَارَنِي مُتَعَمِّدًا كَانَ فِي جَوَارِي يَوْمِ
الْقِيَامَةِ﴾۔ کذا فی ”وفاء الوفاء“ (۳۹۹:۲)۔ وفيه ايضا: قال السبكي: هو مرسل جيد، سئل
ابن سيمون روى عنه شعبة فدل على ثقته عنده، فلم يبق من ينظر فيه الا الرجل الذي
آل عمر۔ والاسرفيه قريب لا سيما في هذه الطبقة التي هي طبقة التابعين اهـ۔

قلت: والمجهول في القرون الفاضلة حجة عندنا، فالحديث حجة۔ وفي الباب عن عبد
بن مسعود، وابي هريرة، وانس بن مالك، وابن عباس، و علي بن ابي طالب، وغيرهم ﴿۲﴾۔
ضمت صارت حجة قوية، وقد ذكرها صاحب ”وفاء الوفاء“ (۳۰۲:۲) باسانيدها فلتراجع۔

۳۰۵۵۔ حدثنا محمد بن يعقوب ثنا عبد الله بن وهب عن رجل عن بكر بن
عبد الله رضي الله عنه قال: ﴿مَنْ أَتَى الْمَدِينَةَ زَائِرًا لِي وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ
وَمَنْ مَاتَ فِي أَحَدِ الْحَرَمَيْنِ بُعِثَ آمِنًا﴾۔ رواہ يحيى بن الحسن بن جعفر الحسيني في
اخبار المدينة، ولم يتكلم عليه السبكي۔ و محمد بن يعقوب هو ابو عمر الزبيري المدني
صدوق، و عبد الله بن وهب ثقة، ففيه الرجل المبهم، و بكر بن عبد الله ان كان المزني
تابعي جليل فيكون مرسلًا، وان كان بكر بن عبد الله بن الربيع الانصاري فهو صحابي، كما
في ”وفاء الوفاء“ ايضا (۴۰۳:۲)۔

الفاظ ہیں کہ جو شخص بالتصدي میری زیارت کرے گا وہ قیامت کے روز میرے پڑوس میں ہوگا۔ علامہ کی فرماتے ہیں کہ اس کی سند جید اور صحیح
ہے اور اس باب میں عبد اللہ بن مسعود، ابو ہریرہ، انس بن مالک، ابن عباس، علی المرتضیٰ وغیرہ سے احادیث مروی ہیں۔ اور جب یہ
احادیث ملیں گی تو حجت قویہ ہو جائیں گی۔ یہ تمام روایات و احادیث و فاء الوفاء میں مذکور ہیں۔

۳۰۵۵۔ حکم بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری زیارت کے لئے مدینہ منورہ آئے گا
قیامت کے روز اس کی شفاعت کرنا مجھ پر واجب ہو جائے گی۔ اور جو شخص کہ یا مدینہ کے حرم میں مرے گا تو وہ قیامت کے روز خدا کی
وامان میں اٹھایا جائے گا۔ (وفاء الوفاء)۔ اسے بخاری بن حسن نے اخبار المدینہ میں روایت کیا ہے اور یکی نے اس پر کلام نہیں کیا۔

۳۰۵۶۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ: اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ قَالَ: ﴿مَا مِنْ اَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلٰی الْاَرْدَ اللّٰهُ عَلٰی رُوْجِیْ حَتّٰی اَرُدُّ عَلَیْهِ السَّلَامَ﴾۔ رواہ ابوداؤد بسند صحیح ، و ذکرہ ابن قدامة من روایۃ احمد بلفظ: ﴿مَا مِنْ اَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلٰی عِنْدَ قَبْرِیْ﴾، وقد صدر به البیہقی باب زیارة قبر سلی ﷺ ، واعتمد علیہ جماعة من الائمة فیہا منهم الامام احمد۔ قال السبکی: وهو اعتماد صحیح ۱۵۔ کذا فی ”وفاء الوفاء“ (۲: ۴۰۳)۔

۳۰۵۶۔ ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو مسلمان مجھ پر درود و سلام بھیجتا ہے تو اللہ تعالیٰ میری روح کو زندہ کرتے ہیں یہاں تک کہ میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔ (ابوداؤد)۔ اس کی سند صحیح ہے اور ابن قدامة نے احمد کی روایت سے یہ لفظ ذکر کئے ہیں کہ جو مسلمان میری قبر پر آ کر مجھ پر سلام بھیجتا ہے تو (آگے وہی مذکورہ بالا الفاظ ہیں)۔

فائدہ: اَلَا رَدَّ اللّٰهُ عَلٰی رُوْجِیْ الْهَدِیْث۔ اس حدیث پاک میں رد روح سے مراد متوجہ کرنا ہے جیسا کہ لیلیۃ العریس رضی اللہ عنہا نے فرمایا (جبکہ صبح کی نماز کے لیے آپ ﷺ کی اور آپ کے صحابہ کی آنکھ نہ کھلی) ”ان اللہ قبض ارواحکم حین شاء ، یدھا علیکم حین شاء . یا بلال! قم فاذن“ (بخاری)۔ کتاب مواقیت الصلوٰۃ۔ باب الاذان بعد ذهاب الوقت۔ جلد ۱ ص ۸۳)۔ تو جس طرح حدیث لیلیۃ العریس میں رد روح سے مراد متوجہ کرنا ہے۔ اسی طرح مذکورہ بالا ”الارد اللہ علی روحی“ میں رد روح سے مراد متوجہ کرنا ہے۔ کیونکہ آپ ﷺ حضرت عالیہ اور تجلیات ربانی کے مشاہدہ میں متفرق ہوتے ہیں پھر جب کوئی شخص آپ ﷺ کے روضہ مبارکہ پر جا کر سلام عرض کرتا ہے تو پھر آپ کو دواثر بشر یہ اور اس عالم کی طرف متوجہ کیا جاتا ہے تاکہ آپ ﷺ سلام میں اس کا جواب دیں۔ گویا کہ آپ ﷺ سونے والے کی طرح ہیں جو منہ کے بعد سنتا اور بولتا ہے۔ ہذا قال الخفافی والسبکی (وفاء: ۲: ۴۰۷) اور اس حدیث کا ظاہری مفہوم کہ ”آپ ﷺ کی حیاۃ روضہ میں دائمی نہیں بلکہ غیر متناہی مرتبہ آپ ﷺ کی روح مبارک جسد اطہر سے نکالا اور اس کی طرف لوٹایا جاتا ہے“ مراد نہیں کیونکہ اس سے متعدد ذریعہ لازم آتی ہیں۔ (۱) بار بار نبی اقدس ﷺ کو موت تکلیف میں مبتلا کرنا اور اگر تکلیف نہ ہو تو کم از کم اس کا حضور ﷺ کے اکرام کے مخالف ہونا (۲) شہداء کی حیات استمراری (دائمی) ہے حالانکہ ان کا مرتبہ آپ ﷺ سے کم ہے اور آپ ﷺ کی حیات کا دائمی نہ ہونا۔ (۳) موتوں اور زندہ گیوں کا متعدد ہونا جو ظاہر قرآن کے مخالف ہے۔ (۴) گزشتہ متواتر حدیثوں کے مخالف ہونا جن سے دائمی حیات ثابت ہوتی ہے اور اس بنا پر علامہ جلال الدین سیوطی نے اپنے رسالہ ”الاذکیاء فی حیات الانبیاء“ میں اس حدیث پاک کی ۱۵ تاویلیں ذکر کی ہیں تاکہ متواتر روایات سے اس کا تضاد نہ ہو۔ ان میں سے چند درج ہیں۔ (۱) الفاظ حدیث میں راوی کو وہم ہو گیا جو ان اشکالات کا سبب بنا یعنی راوی نے روایت بالمعنی ذکر کرتے ہوئے یہ الفاظ اپنی طرف سے ذکر کئے ہیں، حدیث پاک کے الفاظ کچھ اور تھے۔ علامہ سیوطی فرماتے ہیں کہ یہ احتمال ضعیف ہے۔ (۲) رد اللہ جملہ حالیہ ہے اور قد یہاں حذف ہے اور حتی تعلیلیہ نہیں بلکہ محض عاطفہ بمعنی واؤ ہے معنی یہ ہوگا کہ کوئی مجھ پر سلام نہیں بھیجے گا مگر اس حال میں کہ اللہ تعالیٰ نے میرے

اوپر میری روح کو لوٹا دیا ہوگا اور میں اس کے سلام کا جواب دوں گا یعنی سلام سے پہلے مجھ میں روح لوٹا دی گئی ہوگی۔ (۳) جس طرح حضرت شعیب علیہ السلام کے قول قد افترینا علی اللہ کذباً ان عدنا فی ملتکم میں عود لوٹنے کے معنی میں نہیں کیونکہ حضرت شعیب علیہ السلام پہلے کبھی ان کے دین پر نہیں رہے تھے بلکہ عود صیرورۃ کے معنی میں ہے یعنی اگر تم تمہارے دین میں ہو گئے اسی طرح اس حدیث میں روصیرورۃ کے معنی میں ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے میری روح میرے اوپر ہی کی ہوگی۔ (۴) رد روح سے مراد روح کو متوجہ کرنا ہے یعنی روض مبارک جو تجلیات ربانی کے مشاہدہ میں مستغرق ہوتی ہے اس کو زائر کی طرف متوجہ کیا جاتا ہے تاکہ اس کے سلام کا جواب دے۔ (۵) رد روح سے مراد دوام حیات ہی ہے کیونکہ جب کوئی وقت سلام کرنے والے کے سلام سے خالی نہیں تو رد روح سے دوام حیات اور دوام توجہ ہی مراد ہوگی۔ (۶) ابتدا آپ کو دوام کی اطلاع نہیں تھی یہ آپ نے اس وقت فرمایا بعد میں بذریعہ وحی آپ کو دوام حیات کی اطلاع دی گئی۔ (۷) روح سے مراد راحت اور خوشی ہے جیسے قرآن پاک میں فروح و ریحان میں ایک قراءۃ راکی پیش کے ساتھ ہے تو معنی ہوگا کہ کوئی آدمی مجھ پر سلام نہیں بھیجتا مگر اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے مجھے راحت اور بشارت عطا فرماتے ہیں اسی بشارت کی وجہ سے میں اس کو سلام کا جواب دیتا ہوں۔ (۸) روح سے مراد رحمت ہے یعنی امتیوں کے سلام کی وجہ سے اللہ تعالیٰ میرے اوپر سلامتی اور رحمت لوٹاتے ہیں تو میں بھی خوش ہو کر سلام کا جواب دیتا ہوں۔ (۹) روح اس فرشتہ کو کہتے ہیں جو قبر اطہر پر سلام پہنچانے کے لیے متعین ہے۔ (۱۰) وہ الحکم الی فلان کا معنی فیصلہ اس کے سپرد کر دینا ہے جیسے فان تنازعتم فی شئ فردوه الی اللہ والرسول میں رو سپرد کرنے کے معنی میں ہے تو حدیث پاک کا معنی ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے میری روح یا مجازاً میرے سلام کو میرے سپرد کر دیا ہے۔ الغرض اس حدیث میں عدم استمرار حیاۃ پر کوئی دلالت نہیں۔ تلک عشرۃ کاملۃ۔

تفسیر مجاہد کی حیات اور سماع کا مسئلہ ضروریات السنن والجماعت میں سے ہے۔ زائر کے سلام کے سننے کی صراحت آپ ﷺ نے خود فرمادی ہے۔ (۱) حضور ﷺ نے فرمایا ”من صلی علی عند قبری سمعته ومن صلی علی نائیا ابلاغته (رواہ البیہقی فی شعب الایمان، مشکوٰۃ ص ۸۷) اس کی سند جید ہے۔ مرقات ص ۳۴، القول البدیع ص ۱۶۰۔ (۲) اور ابن عمرؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ ”من صلی علی عند قبری رددت علیہ ومن صلی علی فی مکان آخر بلغونیہ“ اور اصول ہے کہ تعدد طرق توت کا فائدہ دیتا ہے۔ (۳) اسی طرح آپ ﷺ کا فرمان عالی شان ہے ”علمی بعد وفاتی کعلمی فی حیاتی (رواہ المنذری)۔ (۴) کامل ابن عدی میں حضرت ثابت بن انسؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا الانبیاء احياء فی قبورهم یصلون۔ اسے ابو یعلیٰ نے ثقہ راویوں کے ساتھ روایت کیا ہے اور بیہقی نے اسے صحیح کہا ہے۔ (۵) ابن ماجہ نے سند جید (عمدہ سند) کے ساتھ حضرت ابوالدرداءؓ سے روایت کیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا اکثروا الصلوۃ علی یوم الجمعة فانه مشهود تشهد الملائکۃ وان احد یصلی علی الاعرضت علی صلواته حین یفرغ منها۔ قال قلت و بعد الموت؟ قال ﷺ و بعد الموت، ان اللہ حرم علی الارض ان تاكل اجساد الانبیاء علیہم الصلوۃ والسلام فنبی اللہ حی یرزق۔ (۶) عبدالحق الاحکام الصغریٰ میں ابن عباسؓ سے مرفوع حدیث روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا ما من احد یمر بقبر اخیه المومن کان یعرفه فیسلم علیہ الاعرفه ورد علیہ السلام۔ اسے ابن عبدالبر نے روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے۔ ہکذا نقلہ ابن تیمیہ۔ اور ابن ابی الدنیا ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں

۳۰۵۷- عن عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ: أَنَّهُ كَانَ يُبْرِدُ الْبَرِيدَ مِنَ الشَّامِ يَقُولُ: سَلِّمْ لِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ۔ ذکرہ عنہ الامام ابوبکر بن عمرو بن عاصم النبیل فی مناسکہ والتزم لہ نبوت، و قال السبکی: قد استفاد ذلك عن عمر بن عبدالعزیز، وذلك فی زمن صدر تابعین (وفاء الوفاء: ۲: ۴۰۹)۔

۳۰۵۸- عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ: أَنَّهُ لَمَّا صَلَّحَ أَهْلَ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ وَ قَدِمَ عَلَيْهِ كَعْبُ الْأَحْبَارِ وَ اسْلَمَ وَ فَرِحَ بِاسْلَامِهِ قَالَ لَهُ: هَلْ لَكَ أَنْ تَسِيرَ مَعِيَ إِلَى الْمَدِينَةِ، وَ تَزُورَ قَبْرَ النَّبِيِّ ﷺ وَ تَتَمَنَّعَ
کہ اذا مر الرجل بقبر يعرفه فسلم عليه رد عليه السلام و عرفه. واذا مر بقبر لا يعرفه فسلم عليه رد عليه السلام
کس بارے میں آثار کثیر موجود ہیں۔

اور ابن تیمیہ "اقتضاء الصراط المستقیم" میں لکھتے ہیں کہ شہداء بلکہ تمام مسلمانوں کی یہ حالت ہے کہ جب کوئی مسلمان ان کی زیارت کرتا ہے اور انہیں سلام کہتا ہے تو وہ اسے پہچانتے ہیں اور اس کے سلام کا جواب دیتے ہیں۔ پس جب عام مسلمان کی یہ حالت ہے تو سید المرسلین کے بارے میں تیرا کیا خیال ہے۔ (۷) ولا تقولوا لمن يقتل فی سبیل اللہ امواتا بل احياء ولكن لا تشعرون۔ تو جب ایک عام شہید قبر میں زندہ ہے تو جس ذات کی وجہ سے ان کو یہ رتبہ ملا ہے یعنی سید المرسلین اور سید الشہداء تو کیا وہ زندہ نہ ہونگے تو اس طرح آپ کی حیاتیاتی ہجر دلالہ النص سے ثابت ہوئی۔ حدیث میں آتا ہے کہ "آپ ﷺ کی وفات اسی زہری وجہ سے تھی جو آپ ﷺ کو کچھ عرصہ قبل دیا گیا تھا تو اس طرح آپ ﷺ بھی شہید ہوئے۔ لہذا آپ ﷺ کی حیاتیاتی القبر تو عبارة النص سے ثابت ہوئی۔

۳۰۵۹- عمر بن عبدالعزیز (جنہیں پانچواں خلیفہ راشد جانا جاتا ہے) کے بارے میں آتا ہے کہ وہ شام سے اپنا ایک قاصد (مدینہ منورہ کے لئے) روانہ کرتے اور اس سے کہتے کہ میرا سلام نبی کریم ﷺ کی قبر مبارک پر پیش کرو۔ علامہ بکی فرماتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز سے یہ بات حدیث کو کچھ پہنچی ہوئی ہے اور یہ تابعین کے زمانہ کا واقعہ ہے۔ (وفاء الوفاء)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محض زیارت نبوی ﷺ کے لئے سفر کرنا جائز ہے اور پھر کسی کا سلام پہنچانا اور اپنا سلام پہنچانا اس میں کوئی فرق نہیں۔ بلکہ دوسرا اقرب الی الضرورة ہے کیونکہ اپنے لئے عمل ہے۔ پھر تابعین میں سے ایک جلیل تابعی کا عمل ہے اور تابعین میں سے کسی تابعی کا بھی انکار مردی نہیں۔ پس یہ حجت ہے ابن تیمیہ پر جو نبی کریم ﷺ پر سلام پڑھنے کے لئے سفر کرنے سے روکتے ہیں۔

۳۰۵۸- عمر بن خطاب کے بارے میں مروی ہے کہ جب انہوں نے بیت المقدس والوں سے صلح کی اور کعب الاحبار آپ کی خدمت میں آئے اور حلقہ گوش اسلام ہوئے اور حضرت عمرؓ کو ان کے اسلام لانے پر خوش ہوئی۔ اس وقت حضرت عمرؓ نے کعب سے فرمایا کہ کیا آپ ہمارے ساتھ مدینہ منورہ چلیں گے تاکہ آپ حضور ﷺ کی قبر مبارک کی زیارت کر کے فیض یاب ہو سکیں۔ تو انہوں نے فرمایا ہاں،

بِزِيَارَتِهِ؟ فَقَالَ: نَعَمْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! أَنَا أَفَعَلُ ذَلِكَ. وَلَمَّا قَدِمَ عُمَرُ الْمَدِينَةَ كَانَ أَوَّلَ مَا بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ وَسَلَّمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. ذكره في "فتوح الشام"، (وفاء الوفاء ۲: ۴۰۹)۔

۳۰۵۹۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما: أَنَّهُ كَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ أَتَى قَبْرَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَبَا بَكْرٍ، السَّلَامُ عَلَيْكَ، يَا أَبَتَاهُ۔ اخرجہ عبد الرزاق بسند صحيح۔ وفي "الموطأ" رواه يحيى بن يحيى: أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَقِفُ عَلَى قَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ، فَيُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، وَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ وَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا۔ وَ عِنْدَ ابْنِ الْقَاسِمِ وَالْقَعْنِي: وَيَدْعُو لَابِي بَكْرٍ وَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا۔ وَ عَنِ ابْنِ عُيُونٍ قَالَ: سَأَلَ رَجُلٌ نَافِعًا هَلْ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يُسَلِّمُ عَلَى الْقَبْرِ؟ قَالَ: نَعَمْ! لَقَدْ رَأَيْتُهُ مِائَةَ مَرَّةٍ أَوْ أَكْثَرَ مِنْ مِائَةٍ كَانَ يَأْتِي الْقَبْرَ فَيَقُومُ عِنْدَهُ فَيَقُولُ: السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ، السَّلَامُ عَلَى أَبِي بَكْرٍ، السَّلَامُ عَلَى أَبِي۔ (وفاء الوفاء ۲: ۴۱۰)۔

۳۰۶۰۔ ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قَالَ: مِنَ السُّنَّةِ أَنْ تَأْتِيَ قَبْرَ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ قِبَلِ الْقِبْلَةِ وَ تَجْعَلَ ظَهْرَكَ إِلَى الْقِبْلَةِ وَ تَسْتَقْبِلَ الْقَبْرَ بِوَجْهِكَ ثُمَّ تَقُولُ: السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَ رَحْمَةُ اللَّهِ وَ بَرَكَاتُهُ۔ اخرجہ الحافظ طلحة بن محمد فی مسند ابی حنیفہ عن صالح بن احمد عن عثمان بن سعید عن ابی عبد الرحمن المقرئ عن

اسے امیر المؤمنین! میں چلوں گا۔ تو حضرت عمرؓ جب مدینہ آئے تو سب سے پہلے مسجد نبوی ﷺ میں تشریف لائے اور نبی کریم ﷺ کی خدمت میں سلام پیش کیا۔ (فتوح الشام)۔

۳۰۵۹۔ ابن عمرؓ کے بارے میں آتا ہے کہ جب وہ کسی سفر سے واپس مدینہ منورہ آتے تو نبی کریم ﷺ کی قبر مبارک پر حاضر ہوتے اور فرماتے السلام علیک یا رسول اللہ! السلام علیک یا ابا بکر! السلام علیک یا ابائہ! (مصنف عبد الرزاق)۔ اس کی سند صحیح ہے۔ اور مؤطا کی روایت میں ہے کہ ابن عمرؓ نبی کریم ﷺ کی قبر مبارک پر کھڑے ہو کر نبی کریم ﷺ پر ابو بکرؓ پر اور عمرؓ پر درود و سلام بھیجتے۔ اور ابو بکرؓ و عمرؓ کے لئے دعاء کرتے۔

ابن عیون سے مروی ہے کہ میں نے نافع سے پوچھا کہ کیا ابن عمرؓ قبر مبارک پر سلام پڑھتے تھے تو آپؓ نے فرمایا ہاں۔ میں نے ان کو سو مرتبہ بلکہ اس سے بھی زیادہ مرتبہ دیکھا ہے کہ آپؓ قبر مبارک پر تشریف لا کر کھڑے ہو جاتے اور کہتے السلام علی النبی ﷺ، السلام علی ابی بکرؓ، السلام علی ابی۔ (وفاء الوفاء)۔

۳۰۶۰۔ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ تیرا قبلہ کی جانب سے قبر مبارک پر آنا اور اپنی پیٹھ قبلہ کی طرف کر کے اور قبر کی طرف منہ کر کے یہ کہنا السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ و برکاتہ سنت ہے۔ (ایضاً)۔

ابی حنیفہ بہ، کذا فی "وفاء الوفاء" (۴۱۰:۲)۔

۳۰۶۱۔ اخبرنا مالک اخبرنا عبد اللہ بن دینار: أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا أَرَادَ سَفَرًا أَوْ قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ جَاءَ قَبْرَ النَّبِيِّ ﷺ، فَصَلَّى عَلَيْهِ وَدَعَا ثُمَّ انْصَرَفَ۔ قَالَ مُحَمَّدٌ: هَكَذَا يَنْبَغِي أَنْ يَفْعَلَهُ إِذَا قَدِمَ الْمَدِينَةَ، يَأْتِي قَبْرَ النَّبِيِّ ﷺ۔ اخرجہ محمد فی "الموطا" (۳۹۲)۔ وسندہ صحیح۔

۳۰۶۲۔ عن داود بن ابی صالح قال: أَقْبَلَ سُرَوَانُ يَوْمًا فَوَجَدَ رَجُلًا وَاضِعًا وَجْهَهُ عَلَى الْقَبْرِ، فَأَخَذَ بِرَقَبَتِهِ وَ قَالَ: أَتَدْرِي مَا تَصْنَعُ؟ قَالَ: نَعَمْ، فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ فَإِذَا هُوَ أَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ ﷺ، فَقَالَ: جِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ آتِ الْحَجَرَ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ: ﴿لَا تَبْكُوا عَلَى الدِّينِ إِذَا وَلِيَهُ أَهْلُهُ، وَلَكِنْ ابْكُوا عَلَيْهِ إِذَا وَلِيَهُ غَيْرُ أَهْلِهِ﴾۔ اخرجہ الحاكم وقال: صحيح الاسناد واقره عليه الذهبي في "تلخيص المستدرک" (۵۱۵:۴) فقال: صحيح اهـ۔

۳۰۶۱۔ ابن عمر جب سفر پر جانے کا ارادہ کرتے یا سفر سے واپس آتے تو نبی کریم ﷺ کی قبر مبارک پر حاضر ہوتے اور آپ ﷺ پر درود و سلام پڑھتے اور دعا کر کے واپس ہوتے۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ اسی طرح اچھا ہے کہ جب بھی انسان مدینہ منورہ حاضر ہو تو نبی کریم ﷺ کی قبر مبارک پر حاضر ہو۔ (موطا ص ۴۱۰)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

۳۰۶۲۔ داؤد بن ابی صالح سے مروی ہے کہ ایک دن مروان مدینہ منورہ آیا اور دیکھا کہ ایک آدمی نے اپنا چہرہ حضور ﷺ کی قبر مبارک پر رکھا ہوا ہے تو مروان نے اس کو اس کی گدی سے پکڑ کر کہا کہ کیا تجھے پتہ ہے کہ تو کیا کر رہا ہے؟ اس نے کہا ہاں۔ پھر جب مروان نے اسے دیکھا تو وہ ابویوب انصاری (برگزیدہ صحابی) تھے۔ اور ابویوب انصاری نے فرمایا کہ میں حضور ﷺ کی قبر مبارک پر آیا ہوں۔ کسی پتھر پر نہیں آیا۔ اور حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے میں نے سنا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب دین، دین کے اہل لوگوں کے سپرد ہو تو تم دین کی بے کسی پر نہ رونا۔ لیکن اگر دین نا اہل لوگوں کے سپرد ہو جائے تو پھر دین کے ضائع ہونے کے خوف سے رونا۔ (مستدرک حاکم)۔ حاکم نے کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے اور ذہبی نے بھی اسے برقرار رکھا ہے۔ اور تلخیص مستدرک میں فرمایا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ قبر مبارک کی زیارت کے لئے سفر کرنا مستحب ہے۔ اور حج کے لئے جا کر قبر مبارک پر جانا واجب کے قریب ہے اور بے شمار فضائل کا موجب ہے۔ نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضور ﷺ قبر مبارک میں زندہ ہیں۔ کیونکہ ابویوب فرماتے ہیں کہ میں پتھر (بے جان) کے پاس نہیں آیا۔ نیز ابویوب انصاری کے آخری جملہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قبر مبارک کی زیارت کو فضول سمجھنے والے نا اہل لوگ ہیں۔

کِتَابُ النِّكَاحِ

بَابُ كَرَاهَةِ التَّبْتُلِ وَكَوْنِ النِّكَاحِ سُنَّةً

۳۰۶۳- عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، يَقُولُ: رَدَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى عُثْمَانَ بْنِ مَظْعُونٍ

التَّبْتُلَ، وَلَوْ أَذِنَ لَهُ لَأَخْتَصَمْنَاهُ۔ رواه البخاری (۷۵۹:۲)۔

۳۰۶۴- عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، يَقُولُ: جَاءَ ثَلَاثَةُ رَهْطٍ إِلَى بُيُوتِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ يَسْأَلُونَ

عَنْ عِبَادَةِ النَّبِيِّ ﷺ، فَلَمَّا أُخْبِرُوا كَانَتْهُمْ تَقَالُوهَا، فَقَالُوا: وَأَيْنَ نَحْنُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ، قَدْ غُفِرَ لَهُ۔

تَقَدَّمَ مِنْ ذُنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ، قَالَ أَحَدُهُمْ: أَمَّا أَنَا فَإِنِّي أَصَلَى اللَّيْلَ أَبَدًا، وَقَالَ آخَرُ: أَنَا أَصُومُ الدَّهْرَ

وَلَا أَفْطِرُ، وَقَالَ آخَرُ: وَأَنَا أَعْتَرِلُ النِّسَاءَ فَلَا أَتَزَوَّجُ أَبَدًا۔ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَيْهِمْ، فَقَالَ: إِنَّكُمْ

الَّذِينَ قُلْتُمْ كَذًا وَكَذًا؟ أَمَّا وَاللَّهِ إِنِّي لَا خَشْيَاكُمْ لِلَّهِ وَأَتَقَاكُمْ لَهُ، لَكِنِّي أَصُومُ وَأَفْطِرُ، وَأُصَلِّي

وَأَرْفُقُ، وَأَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ، فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي۔ رواه البخاری (۷۵۷:۲)۔



کِتَابُ النِّكَاحِ

بَابُ تَرْكِ نِكَاحٍ مَكْرُوهٍ أَوْ نِكَاحٍ كَرَنَسْتِ هِیَ

۳۰۶۳- سعد بن ابی وقاصؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے عثمانؓ بن مظعونؓ کو ترکِ نکاح کی اجازت نہ دی۔ اگر انسؓ

اجازت مل جاتی تو ہم خصی ہو جاتے۔ (بخاری، ترمذی)

۳۰۶۴- انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ تین حضرات (علی بن ابی طالبؓ، عبداللہ بن عمروؓ بن العاصؓ اور عثمانؓ بن مظعونؓ) نے

نبی کریم ﷺ کی ازواجِ مطہرات کے گھروں کی طرف حضور ﷺ کی عبادت کے متعلق پوچھنے آئے۔ جب انہیں حضور ﷺ کا معمول

بتایا گیا تو جیسے انہوں نے اسے کم سمجھا اور کہا کہ حضور ﷺ سے ہمارا کیا مقابلہ، حضور ﷺ کی تو تمام اگلی پھیلی لغزشیں معاف کر دی گئی ہیں۔

ایک نے کہا کہ میں آج سے رات بھر نماز پڑھا کروں گا اور دوسرے نے کہا کہ میں ہمیشہ روزے سے رہوں گا اور کبھی ناغہ نہیں کروں گا اور

تیسرے نے کہا کہ میں عورتوں سے کنارہ کشی اختیار کروں گا اور کبھی شادی نہیں کروں گا۔ پھر حضور ﷺ تشریف لائے اور فرمایا کہ کیا تم نے

ہی یہ باتیں کہی ہیں؟ قسم بخدا! کہ میں اللہ سے تمہاری نسبت زیادہ ڈرنے والا ہوں اور اس کے لئے تم سے زیادہ میرے اندر تقویٰ ہے لیکن

میں روزے بھی رکھتا ہوں اور بلا روزے کے بھی رہتا ہوں اور رات کو نماز بھی پڑھتا ہوں اور سوتا بھی ہوں اور عورتوں سے نکاح کرتا

بَابُ وَجُوبِ النِّكَاحِ إِذَا اشْتَدَّتْ الْحَاجَةُ إِلَيْهِ

۳۰۶۵- عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ شَبَابًا لَا نَجِدُ شَيْئًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ! مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ، فَإِنَّهُ أَغْضَى لِلْبَصَرِ، يَحْصِنُ لِلْفَرْجِ، وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصُّومِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ- رواه البخاری (۷۵۸:۲)

بَابُ اسْتِحْبَابِ الْإِغْلَانِ بِالنِّكَاحِ وَالْخُطْبَةِ وَكَوْنِهِ فِي الْمَسْجِدِ

۳۰۶۶- عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَعْلِنُوا هَذَا النِّكَاحَ، وَاجْعَلُوهُ فِي الْمَسْجِدِ، وَاضْرِبُوا عَلَيْهِ بِالْذُّفُوفِ- رواه الترمذی (۱۳۸:۱)

وقال: هذا حديث حسن غريب-

ہیں۔ لہذا میرے طریقے اور سنت سے جس نے اعراض کیا وہ مجھ میں سے نہیں۔ (بخاری)

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نکاح کرنا سنت ہے اور ترک نکاح جائز نہیں۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ نکاح دیگر نقلی عبادات سے افضل ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

باب انتہائی ضرورت کے وقت نکاح کرنا واجب ہے

۳۰۶۵- عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کے زمانے میں جوان تھے اور ہمیں کوئی چیز میسر نہ تھی (مال و سہا ب میں سے)۔ حضور ﷺ نے ہم سے فرمایا کہ اے نوجوانوں کی جماعت! تم میں سے جسے بھی نکاح کی قدرت ہو اسے نکاح کر لینا چاہیے کیونکہ یہ نظر کو بچی رکھنے والا اور شرمگاہ کی حفاظت کرنے والا ہے۔ اور جو شخص نکاح کی استطاعت و قدرت نہ رکھتا ہو اسے چاہیے کہ وہ نہ سے رکھے کیونکہ یہ خواہشات نفسانی میں کمی کا باعث ہے۔ (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بعض اوقات یعنی انتہائی ضرورت کے وقت میں نکاح واجب ہو جاتا ہے کیونکہ امر کا عین وجوب پر دلالت کرتا ہے۔

باب نکاح کا اعلان کرنا، مسجد میں نکاح کرنا اور نکاح کے لئے خطبہ پڑھنا مسنون ہیں

۳۰۶۶- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگ نکاح کا اعلان کیا کرو اور مسجدوں میں نکاح کیا کرو اور نکاح کے وقت نثار بجایا کرو۔ (ترمذی) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

فائدہ: دف سے مراد وہ دف ہے جس کے جھار نہ ہوں اور اس میں کسی قسم کی سریلی آواز پیدا نہ ہو۔ آج کل کے بین باجے

۳۰۶۷- عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ التَّشَهُّدَ فِي الصَّلَاةِ، وَالتَّنَبُّهُ فِي الْحَاجَةِ، وَذَكَرَ تَشَهُّدَ الصَّلَاةِ، قَالَ: وَالتَّشَهُّدُ فِي الْحَاجَةِ إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ نَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُ وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَا هَادِيَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، قَالَ: وَيَقْرَأُ ثَلَاثَ آيَاتٍ، فَفَسَّرَهَا سُفِيَانُ الشُّوْرَى: "وَاتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ- اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَهُ وَالْأَرْحَامَ- إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا، اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا" الْآيَةَ- رواه الترمذی صححه، رواه البیهقی من حدیث واصل الاحدب عن شقیق عن ابن مسعود بتمامه، وفي رواية للبيهقي: إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يُخْطَبَ لِحَاجَةٍ بَيْنَ النِّكَاحِ أَوْ غَيْرِهِ فَلْيَقُلْ: الْحَمْدُ لِلَّهِ وَنَسْتَعِينُهُ الخ (نیل ۶: ۳۸ و ۳۹)

حرام ہیں کیونکہ ان کا مقصد اعلان نہیں بلکہ تلذذ ہوتا ہے۔

۳۰۶۷- ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ہمیں نماز میں تشہد پڑھنا اور حاجت میں تشہد پڑھنا سکھایا پھر عبد اللہ بن مسعود نے نماز کا تشہد بیان کیا پھر فرمایا کہ حاجت میں پڑھا جانے والا تشہد یہ ہے۔ الحمد للہ نستعینہ الخ پھر حضور ﷺ تین آیات پڑھتے (سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ وہ تین آیات یہ ہیں)۔ ۱- واتقوا اللہ حق تقاتہ الآیہ (آل عمران) (اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو جیسا کہ اس سے ڈرنے کا حق ہے اور تم صرف اسلام کی حالت پر ہی مرو)۔ ۲- اتقوا اللہ الذی تساءلون بہ والارحام الآیہ (النساء) اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو کہ اس کے نام کا تم آپس میں وسیلہ پکارتے ہو اور رشتہ دار یاں توڑنے سے ڈرو بے شک اللہ تم پر نگہبان ہے۔ ۳- اتقوا اللہ و قولوا قولا سدیداً الآیہ (الاحزاب) (اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور درست بات کہو، اللہ تمہارے اعمال کی درستی فرمائے گا اور تمہارے گناہ بخش دے گا اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے گا تو وہ بہت بڑی کامیابی حاصل کرے گا۔) (ترمذی) ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نکاح مسجد میں کرنا، خطبہ پڑھنا اور نکاح کا اعلان کرنا مسنون ہے۔

فائدہ: نکاح کا مسجد میں مستحب ہونا اس بات پر بھی دلالت کرتا ہے کہ نکاح کو عبادات کے ساتھ ایک عظیم مشابہت ہے۔ اسی لئے تو اس میں اہتمام کے ساتھ خطبہ پڑھا جاتا ہے حالانکہ دوسرے عقود (بیع، اجارہ وغیرہ) میں کوئی خطبہ نہیں۔

فائدہ: چونکہ اعلان مستحب ہے اور جمعہ کے دن مسجد میں دور دور سے لوگ جمع ہوتے ہیں اس لئے جمعہ کے دن مسجد میں نکاح کرنے سے اعلان (جو مستحب ہے) بغیر تاہی اور تکلف کے حاصل ہو جاتا ہے۔ اس لئے مسجد میں نکاح کرنا اور جمعہ کے دن نکاح کرنا مستحب ہے۔

بَابُ مَا يُدْعَى بِهِ لِلْمَتَزَوِّجِ وَمَا يُفْعَلُ بِهِ

۳۰۶۸- عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ : اَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ إِذَا رَفَأَ الْإِنْسَانُ إِذَا تَزَوَّجَ قَالَ : بَارَكَ اللَّهُ

عَلَيْكَ وَجَمَعَ بَيْنَكُمَا فِي خَيْرٍ۔ رواه الترمذی (۱۳۸:۲) وقال حسن صحيح۔

۳۰۶۹- عن عقيل بن ابی طالب رضی اللہ عنہ : اَنَّهُ تَزَوَّجَ امْرَأَةً مِنْ بَنِي جَشْمٍ ، فَقَالُوا : بِالرِّفَاءِ

سَمِيٍّ ، فَقَالَ : لَا تَقُولُوا هَكَذَا ، وَلَكِنْ قُولُوا كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : اَللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ وَبَارِكْ

لَهُمْ۔ رواه النسائي وابن ماجه واحمد بمعناه ، وفي رواية له : لَا تَقُولُوا ذَلِكَ ، فَإِنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم

يَعْنِي وَ الطبرانی ، وهو من رواية الحسن عن عقيل۔ وَبَارَكَ لَكَ فِيهَا۔ وحديث عقيل اخرجه ايضا

يعلى و الطبرانی ، وهو من رواية الحسن عن عقيل۔ قال في الفتح : ورجاله ثقات الا ان

حسن لم يسمع من عقيل فيما يقال (نيل الاموطار ۲: ۳۹ و ۴۰)۔

۳۰۷۰- عن انس رضی اللہ عنہ وَلَمَّا زَوَّجَ صلی اللہ علیہ وسلم عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا دَخَلَ

بَابُ دَلِّهَا كَوَيْدَاعٍ دَاوَى جَاءَ اور اس کے ساتھ کیا کیا جائے؟

۳۰۶۸- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص شادی کرتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کو ان الفاظ سے مبارک باد دیا کرتے تھے ”بارک

علیک و جمع بینکما فی خیر“ یعنی اللہ تعالیٰ تمہیں ہمہ جہت برکتوں سے نوازے اور تم دونوں میں بہترین میل جول

کے۔ (ترمذی) امام ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

۳۰۶۹- عقیل بن ابی طالبؓ فرماتے ہیں کہ انہوں نے قبیلہ بنو جشم کی ایک عورت سے شادی کی تو لوگوں نے اس طرح دعا

کی (بالرفاء والبنین) کہ اللہ تعالیٰ تم دونوں کے درمیان اتفاق و حسن معاشرت قائم رکھے اور اولاد عطا فرمائے تو اس پر عقیل نے کہا کہ اس

دعا و دو جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم دعا دیا کرتے تھے یعنی اللہ تمہیں برکت دے اور تمہاری ہر چیز میں برکت عطا فرمائے۔ (نسائی، ابن

احمد) اور احمد کی ایک روایت میں ہے کہ اس طرح دعا نہ دو کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اس سے منع فرمایا ہے بلکہ یوں دعا دو کہ اللہ تعالیٰ

تمیں برکت دے اور تمہاری ہر چیز میں برکت دے۔ حدیث عقیل کو ابویعلیٰ اور طبرانی نے بھی روایت کیا ہے اور وہ عقیل سے حسن کی

بت سے ہے اور فتح الباری میں ہے کہ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں ، لیکن ایک قول میں ہے کہ حسن نے عقیل سے سماع نہیں کیا۔ (نیل)

۳۰۷۰- حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہؓ کا نکاح حضرت علیؓ سے فرمایا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم گھر میں

آئے اور فاطمہؓ سے پانی لے کر کھاتو وہ بڑے پیالے میں پانی لائیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پانی کو لے کر اس میں کلی کی پھر فاطمہؓ سے فرمایا

النَّبِیِّ، فَقَالَ لِفَاطِمَةَ: ائْتِنِي بِمَاءٍ، فَقَامَتْ إِلَى قُعْبٍ فِي النَّبِیِّ، فَاتَتْ فِيهِ بِمَاءٍ، فَأَخَذَهُ وَمَجَّ فِيهِ، ثُمَّ قَالَ لَهَا: تَقَدَّمِي - فَقَدَّمْتُ، فَتَضَخَ بَيْنَ تَدْيِينِهَا وَعَلَى رَأْسِهَا، وَقَالَ: االلَّهُمَّ إِنِّي أُعِيذُ بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ - ثُمَّ قَالَ: أَذِيرِي، فَأَذْبَرْتُ، فَصَبَّ بَيْنَ كَتِفَيْهَا، ثُمَّ قَالَ: االلَّهُمَّ إِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ - ثُمَّ قَالَ: ائْتُونِي بِمَاءٍ، قَالَ عُمَرُ: فَعَلِمْتُ الَّذِي يُرِيدُ، فَقُمْتُ، فَمَلَأْتُ الْقُعْبَ مَاءً، وَآتَيْتُهُ بِهِ، فَأَخَذَهُ وَمَجَّ فِيهِ - ثُمَّ قَالَ: تَقَدَّمِي - فَقَدَّمْتُ، فَصَبَّ عَلَى رَأْسِي وَبَيْنَ يَدَيَّ، ثُمَّ قَالَ: االلَّهُمَّ إِنِّي أُعِيذُ بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ - ثُمَّ قَالَ أَذِيرِ فَأَذْبَرْتُ فَصَبَّ بَيْنَ كَتِفَيَّ وَقَالَ االلَّهُمَّ إِنِّي أُعِيذُ بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ثُمَّ قَالَ: اأَدْخُلْ بِأَهْلِكَ بِسْمِ اللَّهِ وَالتَّوَكُّلِ، رواه ابن حبان في "صحيحه" (الحصن الحصين ۱۲۰ مطبوع انوار محمد لکھنؤ)

بَابُ مَا يُظَرُّ فِي الْمَخْطُوبَةِ مِنَ الصِّفَاتِ الْمَحْمُودَةِ

۳۰۷۱ - عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه، قال: تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَقِيتُ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: يَا جَابِرُ! تَزَوَّجْتَ؟ قُلْتُ: نَعَمْ! قَالَ: بَكَرَ أَمْ تَيْبٌ؟ قُلْتُ: تَيْبٌ - قَالَ: فَهَلَّا بَكَرَ

آگے آؤ، وہ آگے آئیں تو آپ ﷺ نے اس کے سینے اور سر پر پانی چھڑکا اور یہ دعاء پڑھی - اے اللہ میں اسے اور اس کی اولاد کو تیری پناہ میں دیتا ہوں شیطان مردود سے - پھر آپ ﷺ نے فاطمہ سے پیٹھ کرنے کا فرمایا تو انہوں نے پیٹھ پھیری تو حضور ﷺ نے ان کے کندھوں کے درمیان پانی ڈال کر پھر بھی دعا فرمائی - پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ پانی لاؤ تو حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کی مراد سمجھ گیا (یعنی مجھے ہی حکم فرما رہے ہیں) اور میں اٹھا اور بڑے پیالے میں پانی بھر لایا اور حضور ﷺ کو لا کر دے دیا - آپ ﷺ نے اسے یہ اور اس میں کلی فرمائی پھر مجھ سے فرمایا آگے آؤ تو میں آگے بڑھا تو حضور ﷺ نے میرے سر پر اور میرے سامنے کے حصے پر پانی ڈالا اور پھر وہی دعا فرمائی - پھر مجھ سے پیٹھ پھیرنے کو کہا تو میں نے پیٹھ پھیری تو حضور ﷺ نے میرے کندھوں کے درمیان پانی ڈالا اور وہی دعا فرمائی (یعنی اے اللہ میں اسے اور اس کی اولاد کو تیری پناہ میں دیتا ہوں شیطان مردود سے) پھر حضور ﷺ نے (مجھ سے) فرمایا کہ اب تو اللہ کے نام اور برکت کے ساتھ اپنے گھر والوں کے پاس جا (صحیح ابن حبان) - فائدہ: یہ قصہ حضرت انسؓ نے حضرت علیؑ سے سنا ہے۔

بَابُ مَنَگِیْتَرِ مِیْنِ کَسِ قَسْمِ کِی عَمَدَ صِفَاتِ کُو دِیکھا جائے

۳۰۷۱ - جابر بن عبد الله رضي الله عنه فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کے زمانے میں نکاح کیا پھر میں آپ ﷺ سے ملا تو

عَنْهَا؟ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ لِي أَخَوَاتٍ، فَخَشِيتُ أَنْ تَدْخُلَ بَيْنِي وَبَيْنَهُنَّ، قَالَ: فَذَلِكَ
 أَنَّ الْمَرْأَةَ تُنْكَحُ عَلَى دِينِهَا وَمَالِهَا وَجَمَالِهَا، فَعَلَيْكَ بِذَاتِ الدِّينِ، تَرَبَّتْ يَذَاكَ۔ رواه
 مسلم (۱: ۴۷۴)۔

۳۰۷۲۔ عن عبد الرحمن بن سالم بن عتبة بن عويم بن ساعدة، عن أبيه عن جده
 (ربوعا): عَلَيْكُمْ بِالْأَبْكَارِ، فَإِنَّهُنَّ أَغْذَبُ أَفْوَاهَا، وَأَنْتَقُ أَرْحَامًا۔ رواه ابن ماجه، و روى

ﷺ نے فرمایا اے جاہل کیا تو نے شادی کر لی ہے؟ میں نے عرض کیا، جی ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کنواری سے یا بیوہ سے؟ میں نے
 کہا یا بیوہ سے۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ تو نے کنواری سے شادی کیوں نہ کی کہ تو اس کے ساتھ کھیتا۔ میں نے عرض کیا جناب! میری
 سسکیں ہیں (اور والدین فوت ہو چکے ہیں) لہذا مجھے خیال ہوا کہ ایسا نہ ہو کہ کنواری لڑکی ان کی پرورش میں میرے لئے رکاوٹ بن جائے
 (خود بھی ان لڑکیوں میں شامل ہو کر ان کی تربیت نہ کر سکے)۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر یہ خیال ہے تو پھر درست ہے۔ مزید فرمایا کہ
 مسرت سے اس کے دین، اس کے مال اور اس کے حسن کے لئے نکاح کیا جاتا ہے۔ سو تو دین کو مقدم رکھ (اگر تو نے دینداری کو ترجیح نہ دی
 تو تیرے دونوں ہاتھ خاک آلود ہوں)۔ (مسلم)

فائدہ: اس معلوم ہوا کہ دیندار عورت تلاش کرنی چاہیے۔ چاہے حسن یا مال ہو یا نہ ہو۔

فائدہ: تلخیص حیر میں حضرت عائشہؓ سے مروی حدیث تزوج النساء فانھن یتانیکم بالمال (کہ عورتوں سے نکاح
 کرو وہ تمہارے پاس مال لائیں گی) سے مال کے سبب نکاح کی ترغیب دی جا رہی ہے۔ جبکہ مذکورہ بالا حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی
 عورت سے محض اس کے مال کی وجہ سے نکاح کرنا پسندیدہ نہیں۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ صفت دین عورت کی تمام صفات پر مقدم ہونی
 چاہیے۔ ہاں اگر دین و دنیا دونوں عورت میں جمع ہوں تو نہایت خوب ہے۔ الغرض دونوں احادیث میں کوئی منافات نہیں۔ لیکن سب سے بہتر
 یہ ہے کہ آپ ﷺ تلخیص حیر میں مذکور حدیث عائشہؓ میں یہ بتانا چاہتے ہیں کہ نکاح رزق میں بھی برکت کا سبب ہے۔ کیونکہ بعض
 عورت صرف اس لیے نکاح نہیں کرتا کہ عورت اور بچوں کو کھانے سے کھلاؤں گا تو آپ نے فرمادیا کہ نکاح کی وجہ سے رزق میں برکت ہوگی
 تاکہ عورت بھی آئے گی اور ساتھ مال بھی آئے گا۔ اور اس دوسرے جواب کی تائید تلخیص حیر میں ہی مذکور مرفوع اور صحیح حدیث سے بھی
 ملے گا کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تین شخصوں کی مدد کرنا اللہ کے ذمہ ہے۔ ۱۔ مجاہد بن جسر (رحمۃ اللہ علیہ)۔ ۲۔ پاک دامنی اور عفت کے ارادے سے نکاح
 کرنے والا۔ ۳۔ وہ مکاتب جو بدل کتابت اور کرنے کا ارادہ رکھتا ہو۔ الغرض اللہ تعالیٰ نیک نیتی سے نکاح کرنے والے کی ہر طرح سے مدد
 کرتے ہیں اور اس مدد میں سے ایک رزق میں فراخی بھی ہے۔

۳۰۷۳۔ عتبہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ کنواری لڑکیوں سے نکاح کیا کرو کیونکہ ان کے منہ شیریں ہوتے ہیں

الطبرانی من حدیث ابن مسعودؓ نحوه، وزاد۔ "وَأَرْضَى بِالْيَسِيرِ" (فتح الباری ۱۰۵:۹) وهو حسن او صحیح علی اصلہ۔

۳۰۷۳۔ عن معقل بن یسارؓ، قال: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: إِنِّي أَصْبَحْتُ امْرَأَةً ذَاتَ حَسَبٍ وَجَمَالٍ، وَإِنَّهَا لَا تَلِدُ، فَاتَزَوَّجَهَا؟ قَالَ: لَا تُنْمِ أَتَاهَا الثَّانِيَةُ فَنَمَاهَا، ثُمَّ الثَّلَاثَةُ فَقَالَ: تَزَوَّجُوا الْوَدُودَ الْوَلُودَ، فَإِنِّي مُكَاثِرٌ بِكُمْ۔ رواه ابوداؤد والنسائی واخرجه ابن حبان وصححه الحاكم (نیل الاوطار ۸:۶)

۳۰۷۴۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما أَنَّ عُمَرَ تَزَوَّجَ امْرَأَةً فَأَصَابَهَا سَمْطَاءٌ وَحَصِيرٌ فِي بَيْتِ خَيْرٍ مِّنْ امْرَأَةٍ لَا تَلِدُ۔ وَاللَّهِ مَا أَقْرَبُكُمْ لِبَشْعَةٍ۔ وَلَكِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: تَزَوَّجُوا الْوَدُودَ الْوَلُودَ۔ فَإِنِّي مُكَاثِرٌ بِكُمْ الْاَمَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ رواه الخطيب و— جيد، (کنز العمال ۸:۲۸۵)

۳۰۷۵۔ عن انسؓ مرفوعاً: تَزَوَّجُوا الْوَدُودَ الْوَلُودَ، فَإِنِّي مُكَاثِرٌ بِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ اور ان کے رحم بخنے والے ہوتے ہیں۔ (ابن ماجہ) اور طبرانی نے ابن مسعودؓ کی حدیث سے اسی طرح روایت کیا ہے اور اس میں ان کا اضافہ کیا ہے کہ وہ تھوڑے پر راضی ہونے والی ہوتی ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کنواری لڑکی سے نکاح کرنا بہتر ہے۔

۳۰۷۳۔ معقل بن یسارؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص حضور ﷺ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے ایک عورت ہے جو خاندانی بھی ہے اور خوبصورت بھی لیکن اس کے اولاد نہیں ہوتی تو کیا میں اس سے شادی کر سکتا ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں۔ پھر وہ دوسری مرتبہ آیا آپ ﷺ نے پھر منع فرمایا۔ وہ شخص تیسری مرتبہ آیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ایسی عورت سے نکاح کرو جو شوہر سے محبت کرنے اور خوب بچے جننے والی ہو۔ کیونکہ میں تمہاری کثرت کی بنا پر ہی سابقہ امتوں کے مقابلے میں فخر کروں گا۔ (ابوداؤد، نسائی) حبان نے بھی اس کی تخریج کی ہے اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

۳۰۷۴۔ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ایک عورت سے شادی کی تو اس عورت کو باندھ چن کی بیماری لگ گئی تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ گھر میں ایک چٹائی کا ہونا باندھ عورت سے بہتر ہے۔ اور قسم بخدا! ہم تم سے شہوت رانی کے لئے ہمبستری نہیں کرتے جب تک کہ حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ شوہر سے محبت کرنے والی اور خوب بچے جننے والی عورت سے شادی کرو کیونکہ قیامت کے دن میں تمہاری کثرت کی بنا پر دوسری امتوں کے مقابلے میں فخر کروں گا۔ اسے خطیب نے روایت کیا ہے اور اس کی سند عمدہ ہے۔ (کنز العمال)

۳۰۷۵۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ شوہر سے محبت کرنے والی اور خوب بچے جننے والی عورت سے

رح ابن حبان، وهو صحيح، كذا في "فتح الباری" (۶۹:۹)

بَابُ جَوَازِ الرِّفَافِ

۳۰۷۶- عن عائشة رضي الله عنها: أَنَّهَا زَفَّتْ امْرَأَةً إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَقَالَ النَّبِيُّ
- غَائِشَةُ (رضی اللہ عنہا) مَا كَانَ مَعَكُمْ لَهُوٌ؟ فَإِنَّ الْأَنْصَارَ يُعْجِبُهُمُ اللَّهْوُ۔ رواه
بخاری (۷۷۵:۱)

بَابُ اسْتِحْبَابِ الْوَلِيمَةِ وَكَوْنِ وَقْتِهَا بَعْدَ الدُّخُولِ

۳۰۷۷- عن حميد: سمعت انساً رضي الله عنه قال: لَمَّا قَدِمُوا الْمَدِينَةَ نَزَلَ
- حُرُونٌ عَلَى الْأَنْصَارِ، فَنَزَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ عَلَى سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ، فَقَالَ: أَقَابِسْمَكَ
کیونکہ میں قیامت کے دن تمہاری کثرت کی وجہ سے دوسری امتوں کے مقابلے میں فخر کروں گا۔ (ابن حبان)۔ یہ حدیث صحیح ہے
بخاری میں اسی طرح ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بانجھ عورت سے نکاح کرنا پسندیدہ نہیں بلکہ بچے جننے والی اور شوہر سے محبت کرنے
معت سے نکاح کیا جائے۔

بَابُ دَلِّهِنَ كَابِنَاوِ سَگْهَارِ كَرِ كَ دِلِهَا كَ يَاسَ بَهِيجِنَا جَازَ هَے

۳۰۷۸- ام المؤمنين حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے ایک یتیم بچی کا نکاح کسی انصاری مرد سے کیا اور اس کا
سگھار کر کے دلہا کی طرف بھیجا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تمہارے پاس بچے والا دف نہیں ہے کیونکہ انصار اسے پسند کرتے
تھے بخاری)۔

فائدہ: اگر اس بناؤ سگھار کر کے بھیجنے میں کوئی دینی فساد اور بگاڑ نہ ہو تو جائز ہے۔ اور مراد اس سے عورتوں کا اجتماع
میں یا درگھس کے عورتوں کا اجتماع کم ہی دینی فساد سے خالی ہوتا ہے، آپ دیکھتے ہو گئے کہ دلیموں میں عورتیں نماز تک چھوڑ دیتی ہیں
اس سے پردہ نہیں کرتیں وغیرہ: نک۔ البتہ اگر کسی قسم کے دینی فساد کا اندیشہ نہ ہو تو عورتوں کا اجتماع درست ہے۔

بَابُ وَلِيمَةِ كَرِنَاوِ رَہْمَسْتَرِ كَ بَعْدَ (وَلِيمَةِ) كَرِنَا مَسْتَحَبَ هَے

۳۰۷۹- حميد کہتے ہیں کہ میں نے انسؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جب مہاجرین مدینہ آئے تو انصار کے گھروں میں
- عبد الرحمن بن عوف، سعد بن ربیع کے گھر ٹھہرے۔ سعد نے فرمایا اے بھائی عبد الرحمن! میں تمہیں اپنا آدھا مال دیتا ہوں اور اپنی

مَالِي وَأَنْزَلَ لَكَ عَنْ إِحْدَى امْرَأَتِي، قَالَ: بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ۔ فَخَرَجَ إِلَى السُّوقِ فَبَاعَ وَاشْتَرَى، فَاصَابَ شَيْئًا مِّنْ أَقِطٍ وَسَمْنٍ، فَتَزَوَّجَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: أَوْلِمَ وَلَوْ بِشَاةٍ۔ رواه البخاری (۷۷۷:۲)۔

۳۰۷۸- عن بريدة رضی اللہ عنہ قال: لَمَّا خَطَبَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّهُ لَا بَدَّ لِلْعُرُوسِ مِثْلَ وَلِيمَةٍ۔ رواه احمد وسنده لا بأس به۔ (فتح الباری ۹:۹۸)۔
۳۰۷۹- عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ رفعہ: أَوْلِيْمَةُ حَقٌّ وَ سُنَّةٌ۔ فَمَنْ دُعِيَ فَلَمْ يُجِبْ غَضِيَ، الحديث۔ رواه ابو الشيخ والطبرانی فی "الاوسط" (فتح الباری ۹:۱۹۸)۔ وسنده صحيح او حسن علی قاعدة الحافظ فی الفتح۔

۳۰۸۰- عن ثابت قال: ذَكَرَ تَزْوِيجُ زَيْنَبَ ابْنَةِ جَحْشٍ عِنْدَ أَنَسٍ، فَقَالَ: "مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَوْلِمَ عَلَى أَحَدٍ مِّنْ نِّسَائِهِ مَا أَوْلِمَ عَلَيْهَا، أَوْلِمَ بِشَاةٍ۔ رواه البخاری (۷۷۷:۲)۔

ایک بیوی کو طلاق دے کر آپ سے شادی کر دیتا ہوں۔ عبدالرحمنؓ بولے کہ آپ کا مال اور بیویاں اللہ آپ کو مبارک کرے۔ اس کے بعد عبدالرحمنؓ نے بازار کا خرید و فروخت شروع کر دی اور کچھ پیڑ اور کچھ گھی حاصل کیا پھر شادی کی تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ ولیمہ کر۔ ایک بکری ہی ہو۔ (بخاری)۔

فائدہ: یہ امر احتساب پر محمول ہے لیکن احتساب تاکید ہے جیسا کہ اگلی حدیث سے معلوم ہو رہا ہے۔
۳۰۷۸- بریدہؓ فرماتے ہیں کہ جب حضرت علیؓ نے فاطمہؓ کے لئے نکاح کا پیغام بھیجا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ دولہا ہے۔ ولیمہ کرنا ضروری ہے۔ (مسند احمد) اس کی سند میں کوئی خرابی نہیں ہے۔

۳۰۷۹- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ولیمہ کرنا ضروری اور سنت ہے اور جس شخص کو ولیمہ کے کھانے دعوت دی گئی اور اس نے قبول نہ کی تو اس نے (اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی) نافرمانی کی۔ (طبرانی فی الاوسط) اس کی سند حافضہ قاعدہ پر حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ ولیمہ واجب نہیں ہے۔
۳۰۸۰- ثابتؓ نے انسؓ کے پاس زینب بنت جحشؓ (ام المؤمنین) کی شادی کا ذکر کیا تو انسؓ نے فرمایا کہ جس قدر کہ بنت جحشؓ کے ولیمہ میں حضور ﷺ نے خرچ کیا اتنا میں نے کسی اور بیوی کے ولیمے میں خرچ کرتے ہوئے نہیں دیکھا۔ آپ ﷺ نے یہ بکری کا ولیمہ کیا تھا۔ (بخاری)

۳۰۸۱- عن صفیة بنت شیبہ قالت: أَوْلَمَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيَّ بَعْضَ نِسَائِهِ بِمُدَّتَيْنِ مِنْ

سَمْعٍ- رواه البخاری (۷۷۷:۱)۔

۳۰۸۲- عن انس بن مالك ؓ: أَنَّهُ كَانَ اِثْنَيْ عَشَرَ سِنِينَ مَقْدَمَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

سَبِيَّةً، فَكُنْتُ أَتَاهُنِي يُؤَاطِنُنِي عَلَى خِدْمَةِ النَّبِيِّ ﷺ، فَخَدَمْتُهُ عَشْرَ سِنِينَ- وَتَوَفَّى النَّبِيُّ

وَإِنَّا اِثْنَيْ عَشَرَ سَنَةً، فَكُنْتُ أَعْلَمُ النَّاسِ بِشَأْنِ الْحِجَابِ حِينَ أَنْزَلَ، وَكَانَ أَوَّلَ مَا أَنْزَلَ

مِنِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِرِزْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ أَصْبَحَ النَّبِيُّ ﷺ بِهَا غُرُوسًا، فَلَدَعَا الْقَوْمَ،

فَسَلَّوْا مِنَ الطَّعَامِ ثُمَّ خَرَجُوا، وَبَقِيَ رَهْطٌ مِنْهُمْ- الحديث، رواه البخاری (۷۷۶:۲)۔

۳۰۸۱- حضرت صفیہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے اپنی بعض بیویوں کا ولیمہ چار سیر جو میں ہی کر دیا تھا۔ (بخاری)

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ولیمہ میں زیادہ خرچ کرنا ضروری نہیں ہے۔

۳۰۸۲- انسؓ فرماتے ہیں کہ جب حضور ﷺ مدینہ منورہ تشریف لائے تو میں دس سال کا تھا۔ میری والدہ مجھے حضور ﷺ

خدمت کرنے کا ہمیشہ حکم دیتی رہتی تھیں۔ میں نے دس سال آپ ﷺ کی خدمت کی اور جب حضور ﷺ کا انتقال ہوا تو میں دس سال

خدمت پر دے کے حکم کے بارے میں جو آیت نازل ہوئی میں اس سے سب سے زیادہ واقف تھا کہ یہ آیت کب نازل ہوئی۔ پردے کی

خدمت حضور ﷺ کے زینب بنت جحش کے ساتھ زفاف والی رات نازل ہوئی۔ جب صبح کو زینب بنت جحش حضور ﷺ کی دہن میں تو آپ

ﷺ نے اپنی قوم کو بلا کر کھانا کھلایا۔ کھانا کھانے کے بعد اکثر تو ان میں سے چلے گئے مگر ان میں سے کچھ حضور ﷺ کے پاس بیٹھے

تھے (تو اس واقعہ میں پردے کی آیت اور حکم نازل ہوا) (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ولیمہ زفاف کے بعد کرنا مستحب ہے۔ فائدہ: ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے کہ

سب سے پہلے کھانا ولیمہ کا وہ کھانا ہے جس میں مالداروں کو دعوت دی گئی ہو اور غریبوں کو دعوت نہ دی گئی ہو۔ اسے تخمین نے روایت کیا ہے۔ فائدہ:

ان کے وقت چھوہارے وغیرہ تقسیم کرنا بلکہ پھینکنا بھی احادیث سے ثابت ہے۔ پہلی میں ہے حضرت معاذؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ ایک

دینار میں تشریف لائے پھر ایک تھال میں اخروٹ، کھجور وغیرہ لائے گئے اور اسے پھینکا گیا اور ہم نے اپنے ہاتھ (نا پسندیدگی کی وجہ سے) پیچھے

دیا آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم کیوں نہیں لیتے ہو۔ پس جو تمہارے پاس آئے اسے اچک لو۔ یہ حدیث ضعیف اور منقطع ہے۔ مصنف ابن

سیرین میں ہے کہ حضرت حسن بصریؒ اور شعبیؒ اس طرح کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

بَابُ جَوَازِ الْوَلِيْمَةِ اِلَى اَيَّامٍ اِنْ لَمْ يَكُنْ فَخْرًا

۳۰۸۳- عن انس رضي الله عنه قال: تزوّج النّبى ﷺ صَفِيَّةَ، وَجَعَلَ عِنْتَهَا صُدَاقَ

وَجَعَلَ الْوَلِيْمَةَ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ- اخرجہ ابو یعلیٰ بسند حسن، (فتح الباری (۹: ۲۱۰)-

۳۰۸۴- عن حفصة بنت سيرين قالت: لَمَّا تَزَوَّجَ اَبِي دَعَا الصَّحَابَةَ سَبْعَةَ اَيَّامٍ، فَلَمَّا

كَانَ يَوْمُ الْاِنْصَارِ دَعَا اَبِي بَن كَعْبٍ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَغَيْرُهُمَا، فَكَانَ اَبِي صَائِمًا، فَلَمَّا طَعِمُوا دَعَا اَبِي وَأُنْتَى- واخرجہ البیهقی من وجہ آخر اتم سیاقا منہ، و اخرجہ عبد الرزاق من وجہ

آخر الى حفصة، وقال فيه: ”ثَمَانِيَةَ اَيَّامٍ“ (فتح الباری (۹: ۲۱۰)-

۳۰۸۵- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ: نَاعِفَانِ بْنِ مُسْلِمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا هَمَامٌ، قَالَ: نَاقَسْتُ

عَنِ الْحَسَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَثْمَانَ الثَّقَفِيِّ، عَنْ رَجُلٍ أَعُورٍ مِنْ ثَقِيفٍ- كان يقال له معروف

ای یثنی علیہ خیرا ان لم یکن اسمہ- زہیر بن عثمان فلا ادری ما اسمہ (هذا قول قتادة كما

فی ”فتح الباری“)، اَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: الْوَلِيْمَةُ اَوَّلُ يَوْمٍ حَقٌّ، وَالثَّانِي مَعْرُوفٌ وَالْيَوْمُ الثَّلَاثُ

باب وليمة کئی دن تک کرنا جائز ہے بشرطیکہ اس میں فخر نہ کرے

۳۰۸۳- انسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے حضرت صفیہؓ سے نکاح کیا، ان کی آزادی کو ان کا مہر مقرر فرمایا اور تین دن تک

مسئلہ ولیمہ کرتے رہے۔ اسے ابو یعلیٰ نے سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے۔

۳۰۸۴- حفصہ بنت سیرین فرماتی ہیں کہ میرے والد نے جب شادی کی تو سات دن تک صحابہ کرامؓ کو دعوت دیتے رہے

(یعنی سات دن تک ولیمہ ہوتا رہا) اور جس دن انصار کی دعوت تھی اس دن (میرے والد نے) ابی بن کعبؓ اور زید بن ثابتؓ وغیرہ کو دعوت

دی۔ لیکن ابی روزے سے تھے اس لیے جب لوگوں نے کھانا کھالیا تو ابی نے دعاء کی اور اللہ کی حمد و ثنایاں کی اور تمبھتی نے دوسرے طریقے

سے روایت کیا ہے جو اس طریق سے زیادہ اتم اور مکمل ہے۔ اور عبد الرزاق نے بھی دوسرے طریق سے روایت کیا ہے جس میں انھوں نے

تک ولیمہ کرتے رہنے کا ذکر ہے۔ (فتح الباری)

۳۰۸۵- عبد اللہ بن عثمان ثقیفی قبیلہ ثقیف کے ایک کانے آدمی، جسے لوگ اچھا سمجھتے تھے، سے روایت کرتے ہیں کہ

کریم ﷺ نے فرمایا کہ (نکاح کے بعد) پہلے دن ولیمہ کرنا (لوگوں کا) حق ہے اور دوسرے دن ولیمہ کرنا بھی نیکی ہے اور تیسرے دن کھانا

ریا کاری اور شہرت کے لئے ہے۔ (ابوداؤد) ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے۔

سُفَّةَ وَرِيَاءٍ۔ رواہ ابو داود و سکت عنه (۱۷۰:۲)۔

بَابُ لَا نِكَاحَ إِلَّا بِشَهَادَةٍ

۳۰۸۶۔ عن سعید بن یحییٰ بن سعید الاسوی ثنا حفص بن غیاث، عن ابن جریج، عن سلیمان بن موسیٰ، عن الزہری، عن عروۃ، عن عائشۃ رضی اللہ عنہا، قالت: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيِّ وَ شَاهِدَيْنِ عَدْلٍ، وَمَا كَانَ مِنْ نِكَاحٍ عَلَى غَيْرِ ذَلِكَ فَهُوَ بَاطِلٌ، فَإِنْ تَشَاجَرُوا فَالْأُسْلُطَانُ وَلِيُّ مَنْ لَا وَلِيَ لَهُ۔ اخرجہ ابن حبان فی صحیحہ فی النورۃ والتسعين من القسم الاول، ثم قال: لم يقل فيه "و شاهدین عدل" الا ثلاثة انفس، سعید بن یحییٰ الاسوی عن حفص بن غیاث، و عبد اللہ بن عبد الوہاب الحجبی عن خالد بن الحارث، و عبد الرحمن بن یونس الرقی عن عیسیٰ بن یونس، ولا یصح فی ذکر الشاہدین غیر هذا (خیر (زیلعی ۲:۲)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ کئی روز تک ولیمہ کرتے رہنا جائز ہے لیکن اس میں کسی قسم کا ریاہ اور فخر نہیں ہونا چاہیے۔

بَابُ گواہوں کے بغیر نکاح صحیح نہیں

۳۰۸۶۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا ولی اور دو عادل گواہوں کے بغیر نکاح درست نہیں۔ اور جو نکاح ان شرطوں کے بغیر ہو وہ نکاح باطل ہے اور اگر ولی باہم اختلاف کریں تو بادشاہ اس عورت کا ولی ہے جس کا کوئی ولی نہ ہو۔ (صحیح ابن حبان)

فائدہ: ولی کی موجودگی میں بادشاہ کی ولایت کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ ہاں اگر ولیوں کا کسی بات پر اتفاق نہ ہو رہا ہو تو بادشاہ ولی بن کر مناسب اور مفید فیصلہ کرے۔ فائدہ: ہمارے ہاں گواہوں کا عادل ہونا مناسب ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ بعض احادیث میں عدالت کا ذکر ہے اور بعض میں عدالت کا ذکر نہیں اس لیے المطلق بجزی علی اطلاقہ والمقید علی تقییدہ کے اصول کے تحت ہم دونوں احادیث پر عمل کرتے ہیں اور ہم کہتے ہیں کہ غیر عادلوں کی موجودگی میں بھی نکاح درست ہو جاتا ہے۔ البتہ عادل ہونا دیگر گواہوں کی بنا پر مستحب اور احسن ہے۔

۳۰۸۷۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو عورتیں گواہوں کے بغیر نکاح کرتی ہیں وہ زانیہ ہیں۔ یہ حدیث موقوفہ اور موقوفہ ہر دو طرح صحیح ہے۔

۳۰۸۷- عن ابن عباس رضی اللہ عنہما أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: اَلْبَغَايَا اللَّائِي يَنْكَحُ اَنْفُسَهُنَّ بِغَيْرِ بَيِّنَةٍ، و ذكر انه لم يرفعه غير عبد الاعلى، وانه قد وقفه مرة. ان الوقت اصح، و هذا لا يقدح، لان عبد الاعلى ثقة، فيقبل رفعه، و قد يرفع الراوى الحديث و قد يقفه، كذا فى "المنتقى مع النيل" (۳۳:۶)۔ قلت: فالحديث صحيح مرفوعاً و موقوف۔

۳۰۸۸- وعن ابن عباس رضی اللہ عنہما قوله: لَا نِكَاحَ إِلَّا بِبَيِّنَةٍ، رواه الترمذی و صححه (۱۴۰:۱)۔

۳۰۸۹- عن ابى موسى ﷺ مرفوعاً: لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيِّ وَ شَاهِدَيْنِ۔ رواه الطبرانی فى "الكبير"، كذا فى "الجامع الصغير" (۱۷۶:۲)۔ ثم حسنه بالرمز، و قال الهيثمى فى "مجمع الزوائد" (۲۸۶:۴): رواه ابوداؤد و غيره خلا قوله: "وشاهدين"۔ رواه الطبرانى و فيه ابوبلال الاشعري و هو ضعيف، قلت: ذكره ابن حبان فى "الثقات"، و لينه الحاكم، و قول القطر "لا يعرف البتة" و هم فى ذلك فانه معروف، يروى عن قيس بن الربيع و الكوفيين، و روى عنه اهل العراق، مشهور بكنيته، و اسمه مرداس كذا فى "اللسان" (۱۴:۶ و ۳۵۳)۔

۳۰۹۰- عن جابر ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: "لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيِّ وَ شَاهِدَيْنِ غَدَلٍ"۔ رواه الطبرانى فى "الاوسط" من طريق محمد بن عبد الملك عن ابى الزبير۔ فان كان هو الاوسطى الكبير فهو ثقة، و الا فلم اعرفه، و بقية رجاله ثقات (مجمع الزوائد ۲۸۶:۴)۔ و ذكر البيهقى عن الشافعى انه قال: هو ثابت عن ابن عباس و غيره من الصحابة، اى قوله: "غَدَلٍ"۔

۳۰۸۸- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ گواہوں کے بغیر نکاح صحیح نہیں (ترمذی)۔ امام ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: ان دونوں احادیث سے معلوم ہوا کہ گواہوں کا عادل ہونا ضروری نہیں

۳۰۸۹- ابوموسیٰ اشعریؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ولی کی اجازت اور گواہوں کی موجودگی کے بغیر نکاح صحیح نہیں (طبرانی فی الکبیر)۔ جامع الصغیر نے بھی اشارۃً اسے حسن کہا ہے۔

۳۰۹۰- جابرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ولی کی اجازت اور دو عادل گواہوں کی موجودگی کے بغیر نکاح صحیح نہیں (طبرانی فی الاوسط)۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ یہ بات بہت سے صحابہؓ سے ثابت ہے کہ نکاح بغیر گواہوں کی موجودگی کے صحیح نہیں (جوہر فی

ح إِلَّا بِشَاهِدَيْنِ“ (الجوهر النقی ۷۹:۲)۔

۳۰۹۱۔ عن عبد الوہاب بن عطاء، عن سعید، عن قتادہ، عن الحسن، عن سعید بن مسیب، ان عمرؓ قال: لَا نِكَاحُ إِلَّا بِوَلِيِّ وَشَاهِدَيْنِ عَدْلٍ۔ رواہ البیہقی، وقال: هذا اسناد صحيح، وابن المسیب كان یقال له رواہ عمر، (الجوهر النقی ۸۰:۲)۔

۳۰۹۲۔ اخبرنا مالک عن ابی الزبیر: ”أَنَّ عُمَرَ أُنِيَ بِرَجُلٍ فِي نِكَاحٍ لَمْ يُشْهَدْ عَلَيْهِ رَجُلٌ وَامْرَأَةٌ فَقَالَ عُمَرُ: هَذَا نِكَاحُ السَّيْرِ وَلَا نَجِيزُهُ، وَلَوْ كُنْتُ تَقَدَّمْتُ فِيهِ لَرَجَمْتُ۔ رواہ حمد فی الموطا (۲۴۱)۔ وهو مرسل صحيح۔

۳۰۹۳۔ اخبرنا محمد بن ابان (القرشی) عن حماد عن ابراہیم: ”أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ

۳۰۹۱۔ سعید بن مسیبؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ولی کی اجازت اور دو عادل گواہوں کی موجودگی کے بغیر نکاح درست نہیں (بیہقی) امام بیہقیؒ فرماتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے۔

۳۰۹۲۔ ابوالزبیرؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کے پاس ایک ایسے آدمی کو لایا گیا جس کے نکاح پر ایک مرد اور ایک عورت گواہ تھے تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہ خاموشی کا نکاح ہے۔ ہم اسے جائز قرار نہیں دیتے۔ اگر میں اس کی پہلے سے تشہیر کر چکا ہوتا کہ ایک مرد اور ایک عورت کی گواہی سے نکاح درست نہیں ہوتا اور پھر تو اس طرح نکاح کرتا تو میں تجھے ضرور سنگسار کرتا۔ (موطعمہ) یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔

فائدہ: ان احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ دو گواہوں کے بغیر نکاح درست نہیں، البتہ گواہوں کا عادل ہونا ضروری نہیں ہے۔ بعض روایات میں عدل کے بغیر مطلقاً دو گواہوں کا ذکر ہے۔ یہی احناف کا مسلک ہے۔ **فائدہ:** اس حدیث سے واضح طور پر معلوم ہوا ہے کہ گواہی صحبت نکاح کے لئے ضروری ہے۔ کیا آپ دیکھتے نہیں کہ حضرت عمرؓ نے ایک مرد اور ایک عورت کی گواہی کو قبول نہیں کیا اور یہ مرد اور دو عورتوں کی گواہی کو قبول کیا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ عمرؓ، ابن عباسؓ، ام المؤمنین عائشہؓ، ابوموسیٰؓ، ابوسعیدؓ، جابرؓ اور ابن مسعودؓ سے منع مرفوع اور موقوف احادیث میں نکاح کے لئے گواہی کا شرط اور ضروری ہونا ثابت ہے۔ حتیٰ کہ فخر الاسلام کہتے ہیں کہ گواہی کی حدیث مشہور ہے اور کتاب اللہ کی تخصیص اس کے ساتھ کرنا جائز ہے۔ اس لیے یہ اعتراض کرنا غلط ہے کہ قرآن میں تو فانکحوا ما طاب لکم من النساء الایہ مطلق ہے۔ اس میں تو شہادت کو شرط قرار نہیں دیا گیا تو پھر شہادت کی شرط لگانا اور اس کو ضروری قرار دینا کتاب اللہ کے منافی و خاص کرنا اور مطلق کو مقید کرنا ہے۔ تو ہم جواب میں یہی کہیں گے کہ یہ حدیث شہود (گواہی والی) مشہور ہے اور مشہور حدیث سے کتاب اللہ کی تخصیص جائز ہے، بلکہ میں (مترجم) تو یہ کہتا ہوں کہ یہ مذکورہ بالا آیت فانکحوا ما طاب لکم الایہ آیت محرمات کے ساتھ سے مخصوص منہ البعض ہے۔ لہذا اگر یہ حدیث شہود خبر واحد بھی ہو تو بھی اس مخصوص منہ البعض کی تخصیص خبر واحد کے ساتھ جائز ہے۔

۳۰۹۳۔ ابراہیم نخعیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے نکاح اور فرقت (جدائی) میں ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی کو جائز قرار دیا۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ یہی امام ابوحنیفہؒ اور تمام احناف کا مسلک ہے (موطعمہ) یہ حدیث مرسل حسن ہے۔

أَجَازَ شَهَادَةَ رَجُلٍ وَامْرَأَتَيْنِ فِي النِّكَاحِ وَالْفُرْقَةِ۔ قَالَ مُحَمَّدٌ: ”وَبِهِ نَأْخُذُ، وَهُوَ قَوْلُ حَنِيفَةَ“ (الموطا ص ۲۴۱)۔ وهو مرسل حسن۔

۳۰۹۴۔ عن ابن عباس قال: ”أَدْنَى مَا يَكُونُ فِي النِّكَاحِ أَرْبَعَةُ الَّذِينَ يُزَوَّجُ، وَالَّذِي يَتَزَوَّجُ۔ وَشَاهِدَانِ“۔ رواه ابن أبي شيبة في ”مصنفه“، والبيهقي في ”الخلافيات“ وصححه۔ (كذا في ”التلخيص الحبير ۲: ۲۹۸)۔

۳۰۹۵۔ اخبرنا عباد بن العوام، اخبرنا الحجاج بن ارطاة عن عطاء بن ابي رباح عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه: ”أَنَّهُ كَانَ يُجِيزُ شَهَادَةَ النِّسَاءِ مَعَ الرِّجَالِ فِي النِّكَاحِ“۔ اخبره محمد في ”الحجج“ (۳۰: ۶)، وهو مرسل حسن۔

بَيَانُ الْمُحَرَّمَاتِ

بَابُ يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ

۳۰۹۶۔ عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ فِي ابْنَةِ حَمْزَةَ: لَا تَحِلُّ لِي يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ، هِيَ بِنْتُ أَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ۔ رواه البخارى في الشهادات من ”صحيحه“ (۲: ۳۶۰)۔

۳۰۹۳۔ ابن عباس فرماتے ہیں کہ کم از کم نکاح میں چار آدمیوں کا ہونا ضروری ہے۔ ۱۔ نکاح کرانے والا (یعنی ولی)، ۲۔ جس کا نکاح ہو رہا ہے (یعنی دلہا) اور دو گواہ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، بیہقی فی الخلافيات) بیہقی نے اسے صحیح کہا ہے۔

۳۰۹۵۔ عطاء بن ابی رباح فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نکاح میں مردوں کے ساتھ عورتوں کی گواہی کو درست قرار دیتے تھے (کتاب الحج)۔

فائدہ: ان احادیث معلوم ہوا کہ ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے بھی نکاح صحیح ہے۔

محرمات کا بیان

باب جو عورتیں نسب سے حرام ہیں وہ رضاعت سے بھی حرام ہو جاتی ہیں۔

۳۰۹۶۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ حمزہؓ کی بیٹی سے نکاح کرنا میرے لیے حلال نہیں کیونکہ جو عورتیں نسب کی وجہ سے حرام ہوتی ہیں وہ رضاعت کی وجہ سے بھی حرام ہو جاتی ہیں، اور یہ میرے رضاعی بھائی (حمزہؓ) کی بیٹی ہے (بخاری)

فائدہ: یعنی حضور ﷺ اور حمزہؓ نے ایک عورت کا دودھ پیا ہے لہذا یہ دونوں رضاعی بھائی ہوئے اور حمزہؓ کی بیٹی حضور ﷺ کی بیٹی ہو گئی۔

۳۰۹۷- عن عائشة رضی اللہ عنہا فی حدیث طویل: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: نَعَمْ إِنَّ

رِضَاعَةً يَحْرُمُ بِنَهْأِ مَا يَحْرُمُ مِنَ الْوِلَاةِ- رواه البخاری فی الشهادات من صحیحہ (۲: ۳۶۱)۔

بَابُ لَا يَجُوزُ الْجُمُعُ بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ بِمِلْكِ الْيَمِينِ وَطَيًّا

۳۰۹۸- نا ابن المبارک، عن موسی بن ایوب، عن عمہ ایاس بن عامر، عن علیؑ

”سَأَلْتُهُ عَنْ رَجُلٍ لَهُ أَمْتَانِ أَخْتَانِ وَطَيٍّ إِحْدَاهُمَا، ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يَطَّ الْأُخْرَى، قَالَ: لَا حَتَّى

يُخْرِجَهَا عَنْ بَيْتِهِ، قُلْتُ: فَإِنْ زَوَّجَهَا عَبْدُهُ؟ قَالَ: لَا حَتَّى يُخْرِجَهَا عَنْ بَيْتِهِ“۔ رواه ابن ابی

شیبہ، زاد ابن عبدالبر فی ”الاستذکار“ من طریق ابی عبدالرحمن المقرئ عن موسی:

رَأَيْتُ إِنْ طَلَّقَهَا زَوْجَهَا أَوْ مَاتَ عَنْهَا أَلَيْسَ تَرْجِعُ إِلَيْكَ؟ لَأَنْ تُعَقِّبَهَا أَسْلَمَ لَكَ، قَالَ: ثُمَّ أَخَذَ

عَنِّي بِيَدِي فَقَالَ: إِنَّهُ يَحْرُمُ عَلَيْكَ مِمَّا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مَا يَحْرُمُ عَلَيْكَ مِنَ الْخَرَائِرِ إِلَّا الْعَدَّةُ“

تلخیص الحبیبر (۲: ۲۰۳)۔ قلت: رجال ابن ابی شیبہ کلہم محتج بہم۔

۳۰۹۷۔ عائشہؓ سے ایک طویل حدیث میں مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ بے شک رضاعت وہ تمام رشتہ حرام

گردیتی ہے جو رشتے نسب کی وجہ سے حرام ہیں۔ (بخاری)

باب ملک یمین کی وجہ سے دو بہنوں سے وطی کرنا جائز نہیں

۳۰۹۸۔ ایاس بن عامر فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؑ سے ایک ایسے آدمی کے بارے میں پوچھا جس کے پاس دو

بندیاں ہوں اور وہ دونوں بہنیں ہوں۔ وہ (مرد) ان میں سے کسی ایک سے ہمبستری کرے اور پھر دوسری سے ہمبستری کا ارادہ کرے (تو

کیا یہ جائز ہے؟)۔ حضرت علیؑ نے فرمایا جب تک کہ پہلی کو اپنی ملک سے نہ نکال دے (یعنی آزاد کر دے) دوسری سے ہمبستری نہ

کرے۔ (ایاس کہتے ہیں کہ) میں نے عرض کیا اگر وہ پہلی کا نکاح اپنے غلام سے کر دے (تو کیا اس صورت میں دوسری سے وطی کر سکتا

ہے؟) آپؑ نے فرمایا نہیں۔ یہاں تک کہ اسے آزاد کر دے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) ابن عبدالبر نے الاستذکار میں ان الفاظ کا اضافہ کیا

ہے کہ دیکھ اگر وہ (غلام) شوہر اسے طلاق دے دے یا شوہر مر جائے تو کیا وہ باندی تیرے پاس نہیں لوٹ آئے گی؟ (یعنی لوٹ آئے گی)۔

اس صورت میں پھر دونوں بہنیں ملک یمین کی وجہ سے وطی میں جمع ہو جائیں گی جو کہ ناجائز ہے) لہذا تیرے لیے سلامتی کا طریقہ یہ ہے کہ تو

سے آزاد کر دے (اگر دوسری سے ہمبستری کرتی ہے) ایاس کہتے ہیں کہ پھر حضرت علیؑ نے میرا ہاتھ پکڑ کر فرمایا جو صورت آزاد و عورتوں کی

تجھ پر حرام ہے وہی صورت باندیوں کی بھی تجھ پر حرام ہے۔ البتہ تعداد میں دونوں کی صورت ایک نہیں۔ (تلخیص الحبیبر) میں کہتا ہوں کہ ابن

۳۰۹۹- عن علیؑ: "أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الْأَخْتَيْنِ الْمَمْلُوكَتَيْنِ، فَقَالَ: إِذَا أَحَلَّتْ لَكَ وَحَرَمْتَ عَلَيْكَ أُخْرَى، فَإِنَّ أَمْلَكَهُمَا آيَةُ الْحَرَامِ"، رواه ابن ابی شیبہ (کنز العمال ۲۹۲:۸)۔

۳۱۰۰- عن ابن شہاب، عن قبیصہ بن ذویب: "أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ عَنِ الْأَخْتَيْنِ مِنْ مِلْكِ الْيَمِينِ هَلْ يُجْمَعُ بَيْنَهُمَا؟ فَقَالَ عُثْمَانُ: أَحَلَّتْهُمَا آيَةُ، وَحَرَمَتْهُمَا آيَةُ أُخْرَى، فَأَمَّا أَنَا فَلَا أَحِبُّ أَنْ أَصْنَعَ ذَلِكَ، قَالَ: فَخَرَجَ مِنْ عِنْدِهِ فَلَقِيَ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَسَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: لَوْ كَانَ لِي مِنَ الْأَمْرِ بَشْيٌ ثُمَّ وَجَدْتُ أَحَدًا فَعَلَ ذَلِكَ لَجَعَلْتُهُ نَكَاحًا، قَالَ ابْنُ شَهَابٍ: "أَرَاهُ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، رواه مالك في "الموطأ" (۱۹۵) - وفيه ابنة مالك انه بلغه عن الزبير بن العوام مثل ذلك - ورواه عبدالرزاق عن معمر عن الزهري عن عبيد الله قال: "سأل رجل عثمان فذكره وصرح به علي (التلخيص الحبير ۲: ۳۰۳)۔

ابن شیبہ کی حدیث کے تمام راوی جت پکڑنے کے لائق ہیں۔

فائدہ: یعنی جس طرح نکاح میں دو بہنوں کو اکٹھا رکھنا ناجائز اور حرام ہے اسی طرح ملک یمن کی وجہ سے بھی دو بہنوں کو اکٹھا کرنا ناجائز ہے۔ لیکن چار سے زیادہ آزاد عورتیں آپ نکاح میں نہیں رکھ سکتے، لیکن باندیوں کی تعداد کی کوئی حد نہیں۔ جتنی مرضی آئے رکھ لیں۔

۳۰۹۹- حضرت علیؑ سے دو ایسی بہنوں کے بارے میں پوچھا گیا جو کسی کی باندی ہوں تو آپؑ نے فرمایا کہ ایک آیت تیرے لیے اسے حلال کرتی ہے اور دوسری آیت تیرے لیے اسے حرام قرار دیتی ہے۔ لیکن حرام کرنے والی آیت پر عمل کرنے میں ہی احتیاط ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)

فائدہ: حلت والی آیت سے مراد "ما ملکت ایمانکم" ہے اور حرمت والی آیت "ان تجمعوا بین الاختین الا بعد سلف" ہے۔ دوسرا اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس چیز میں حلال اور حرام جمع ہو جائیں تو حرام غالب آ کر رہتا ہے۔ نیز اگر کسی مسئلہ میں حرم اور محلل دونوں قسم کی روایات ہوں تو محرم روایت کو لینا رائج ہے، اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

۳۱۰۰- قبیصہ بن ذویب کہتے ہیں کہ ایک آدمی نے حضرت عثمانؓ بن عفان سے پوچھا کہ کیا دو بہنوں کو ملک یمن کی طرح اکٹھا رکھنا درست ہے؟ تو حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ ایک آیت اسے حلال کہتی ہے اور دوسری آیت اسے حرام کہتی ہے۔ لیکن اس طرح کرنا مجھے پسند نہیں۔ قبیصہ کہتے ہیں کہ پھر وہ آدمی وہاں سے چلا گیا اور ایک آدمی سے ملا اور ان سے بھی یہی مسئلہ پوچھا تو انہوں نے کہا

بَابُ مَنْ تَحْرُمُ مِنْ أَهْلِ قَرَابَةِ الْمَرْأَةِ

۳۱۰۱- عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: نَهَى النَّبِيُّ ﷺ أَنْ تُنْكَحَ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا أَوْ خَالَتِهَا۔ رواه الجماعة، و فی رواية: نَهَى أَنْ يُجْمَعَ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَ عَمَّتِهَا، وَبَيْنَ الْمَرْأَةِ وَ خَالَتِهَا۔ رواه الجماعة الا ابن ماجہ و الترمذی، و الاحمد و البخاری و الترمذی من حدیث جابر مثل اللفظ الاول۔ قال ابن عبدالبر: حدیث ابی ہریرۃ اکثر طرقہ متواترۃ عنہ، و زعم قوم انه تفرد به و لیس كذلك (نیل الاوطار ۶: ۵۸)۔

بَابُ جَوَازِ الْجُمُعِ بَيْنَ امْرَأَةٍ وَبِنْتِ زَوْجٍ كَانَ لَهَا مِنْ قَبْلُ

۳۱۰۲- قال البخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فی صحیحہ: "وَجُمِعَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ بَيْنَ

کے گھر میں حاکم ہوتا اور کسی کو ایسا کرتے دیکھتا تو اسے سخت سزا دیتا اور قابل عبرت بنا دیتا۔ ابن شہاب فرماتے ہیں کہ میرے خیال میں وہ سب نبی حضرت علیؑ تھے۔ (عوطا مالک) اور عوطا امام مالک میں ہی ہے کہ زبیر بن العوامؓ سے بھی اسی طرح کے خت الفاظ مروی ہیں اور مصنف عبد الرزاق میں ہے کہ ایک شخص نے حضرت عثمانؓ سے یہ مسئلہ دریافت کیا الخ، اس میں اس کی تصریح ہے کہ وہ آدمی حضرت علیؑ ہی تھے۔
فائدہ: اس حدیث سے واضح طور پر معلوم ہو گیا حضرت علیؑ ملک یمن میں دو بہنوں کو اکٹھا کرنے کو برا اور حرام سمجھتے تھے اس لیے اب اس روایت سے استدلال کرنا غلط ہے جس میں ہے کہ حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ "لا احرمد ولا احلہ" کیونکہ پہلے آپ متردد تھے لیکن پھر مسئلہ واضح ہونے پر آپ نے حرمت کے قول کو اختیار کیا۔

بَابُ بَيُوتِ كُنُوسِ رِشْتَةِ دَارِ عَوْرَتِيں مَرْدٍ پَر حَرَامِ ہيں

۳۱۰۱- ابو ہریرۃ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اس سے منع کیا کہ کسی عورت سے اس کی پھوپھی یا اس کی خالہ پر نکاح کیا جائے (اسے جماعت نے روایت کیا ہے) اور ایک روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے خالہ اور بھانجی کو یا پھوپھی اور بھتیجی کو نکاح میں جمع کرنے سے منع فرمایا۔ (بخاری، مسلم، ابوداؤد و نسائی) ابن عبدالبر فرماتے ہیں کہ ابو ہریرۃؓ کی مذکورہ حدیث کے اکثر طرق آپ ﷺ سے متواتر ہیں۔
فائدہ: اس پر علماء کا اجماع ہے۔ اور روافض یا خوارج کا و احل لکم ما وراء ذلکم سے اس بات پر استدلال کرنا کہ قرآن میں مذکورہ محرمات کے علاوہ باقی ہر عورت سے نکاح کرنا حلال اور جائز ہے "غلط" ہے۔ کیونکہ یہ حدیث متواتر ہے اور متواتر حدیث کے ساتھ قرآن کی تخصیص کرنا جائز ہے۔

بَابُ عَوْرَتِ اور اس کے پچھلے خاوند کی دوسری بیوی کی بیٹی کو نکاح میں جمع کرنا جائز ہے

۳۱۰۲- امام بخاری نے اپنی صحیح میں ذکر کیا ہے کہ عبداللہ بن جعفرؓ نے حضرت علیؑ (کے انتقال کے بعد) ان کی بیوی اور ان کی بیٹی کو نکاح میں جمع کیا (وہ بیٹی دوسری بیوی سے تھی) اور فتح الباری میں ہے کہ بغوی نے بھی جمعہ بات میں متصل سند کے ساتھ ذکر کیا ہے کہ

إِبْنَةُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَامْرَأَةً عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ۝“ - وفي ”فتح الباری“ (۱۲۳:۹): وصله البغوی فی الجعديات من طریق عبدالرحمن بن مهران انه قال: جَمَعَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ بَيْنَ زَيْنَبِ بِنْتِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَامْرَأَةٍ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَيْلَى بِنْتِ مَسْعُودٍ - وَاخْرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ مِنْ وَجْهِ آخِرٍ فَقَالَ: لَيْلَى بِنْتُ مَسْعُودٍ النَّهْشَلِيَّةُ وَأُمُّ كُلْثُومٍ بِنْتُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِفَاطِمَةَ فَكَانَتَا امْرَأَتَيْهِ - وَقَوْلُهُ: ”لِفَاطِمَةَ“ أَيْ مِنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَلَا تَعَارُضُ بَيْنَ الرِّوَايَتَيْنِ فِي زَيْنَبَ وَأُمِّ كُلْثُومٍ ، لِأَنَّهُ تَزَوَّجَهُمَا وَاحِدَةً بَعْدَ أُخْرَى مَعَ بَقَاءِ لَيْلَى فِي عِصْمَتِهِ وَقَدْ وَقَعَ ذَلِكَ مُبِينًا عِنْدَ ابْنِ سَعْدٍ ۝“

۳۱۰۳ - وفيه ايضا: ”اخرج ابن ابی شیبہ من طریق ایوب عن عكرمة بن خالد عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَفْوَانَ تَابِعِي، (تقريب ۱۲۲) تَزَوَّجَ امْرَأَةً رَجُلٍ مِنْ ثَقِيفٍ وَابْنَتَهُ أَى مِنْ غَيْرِهَا قَالَ أَيُّوبُ: فَسُئِلَ عَنْ ذَلِكَ ابْنُ سِيرِينَ فَلَمْ يَرِهِ بَأْسًا وَقَالَ: نُبِيتُ أَنَّ رَجُلًا كَانَ بِمِصْرَ إِسْلَمَ جَبَلَةً، جَمَعَ بَيْنَ امْرَأَةٍ رَجُلٍ وَبِنْتِهِ مِنْ غَيْرِهَا - وَأَخْرَجَ الدَّارِ قُطْنِي مِنْ طَرِيقِ أَيُّوبَ اِيضًا عَنْ ابْنِ سِيرِينَ: أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ مِصْرَ كَانَ لَهُ صُحْبَةٌ يُقَالُ لَهُ جَبَلَةٌ فَذَكَرَهُ ۝“

عبداللہ بن جعفر نے حضرت علیؑ کی بیوی اور ان کی بیٹی زینب کو اپنے نکاح میں جمع کیا (جبکہ وہ بیٹی دوسری بیوی سے تھی) اور سعید بن منصور کی روایت میں ہے کہ عبداللہ بن جعفر نے حضرت علیؑ کی بیوی لیلیٰ نہشلیہ بنت مسعود اور حضرت علیؑ کی بیٹی ام کلثوم کو جو فاطمہؑ سے تھی، اپنے نکاح میں جمع کیا۔ ان دونوں روایتوں میں کوئی تعارض نہیں کیونکہ عبداللہ بن جعفر نے یکے بعد دیگرے حضرت علیؑ کی دو بیٹیوں سے نکاح کیا جسے لیلیٰ (حضرت علیؑ کی بیوی) آپؐ کے نکاح میں باقی رہیں۔

۳۱۰۳ - عکرمہ بن خالد فرماتے ہیں کہ عبداللہ بن صفوان تابعی نے قبیلہ ثقیف کے ایک آدمی کی بیوی اور اس کی بیٹی کو اپنے نکاح میں جمع کیا جبکہ وہ بیٹی دوسری بیوی سے تھی۔ ایوب راوی کہتے ہیں کہ میں نے اس بارے میں ابن سیرین سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ کوئی حرج نہیں اور ساتھ میں یہ بھی فرمایا کہ مجھے یہ خبر دی گئی کہ مصر میں جہلہ نامی مرد نے کسی مرد کی بیوی اور اس کی دوسری بیوی سے ہونے والی بیٹی کو اپنے نکاح میں جمع کیا (مصنف ابن ابی شیبہ) اور دارقطنی کی ایک روایت میں ہے کہ مصر کا یہ آدمی صحبت یافتہ (یعنی صحابی تھا) تھا جسے جہلہ کہا جاتا تھا۔

فائدہ آثار کی دلالت ترجمۃ الباب پر ظاہر ہے۔ معنی میں موفق فرماتے ہیں کہ اگر اہل علم عورت اور اس کی رپیہ کو نکاح میں جمع کرنے کو جائز سمجھتے ہیں۔ عبداللہ بن جعفر اور صفوان بن امیہ نے بھی ایسا کیا اور تقریباً سارے فقہاء کا ماسوا چند کے یہی قول ہے۔ اور اس پر قرآن کی آیت ﴿وَاحِلْ لَكُمْ مَاوراءَ ذَلِكَ﴾ بھی دلالت کرتی ہے۔ نیز ان دونوں کے درمیان کوئی قرابت بھی نہیں پس یہ دو احادیث عورتوں کی طرح ہیں۔

بَابُ مَنْ زَنَى بِامْرَأَةٍ حُرْمَتٍ عَلَيْهِ أُمُّهَا وَبَنَتُهَا

۳۱۰۴- عن ام هانئ رضي الله عنها مرفوعا: "مَنْ نَظَرَ إِلَى فَرْجِ امْرَأَةٍ لَمْ تَحِلَّ لَهُ

سُهَا وَلَا بَنَتُهَا" رواه ابن ابی شیبہ و اسنادہ مجهول، قالہ البیہقی (فتح الباری ۹: ۱۳۰)۔

۳۱۰۵- عن الحسن البصري، عن عمران بن حصين رضی اللہ عنہ، قَالَ فِيمَنْ فَجَّرَ بَأْمَ امْرَأَتِهِ:

حُرْمَتَا عَلَيْهِ" رواه عبد الرزاق، ولا باس باسنادہ (فتح الباری ۹: ۱۳۰)۔

۳۱۰۶- عن عائشة رضي الله عنها أَنَّهَا قَالَتْ: "اِخْتَصَمَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ وَعَبْدُ

لِلْمُعَةِ فِي غُلَامٍ، فَقَالَ سَعْدُ: هَذَا يَارَسُولَ اللَّهِ ابْنُ أَخِي عُنْتَبَةَ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَهْدًا إِلَى أَنَّهُ

لَهُ، أَنْظُرْ إِلَى شَبَّهِهِ، وَقَالَ عَبْدُ بْنُ الْمُعَةِ: هَذَا أَخِي يَارَسُولَ اللَّهِ! وَلِدَ عَلَى فِرَاشِ أَبِي مِنْ

يَدَيْتِهِ، فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى شَبَّهِهِ فَرَأَى شَبَّهًا بَيْنًا بَعْتَبَةً فَقَالَ: هُوَ لَكَ يَا عَبْدُ، أَلَوْلَدُ

لِفِرَاشٍ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ، وَاجْتَنِبِي مِنْهُ يَا سَوْدَةُ بِنْتُ زُمْعَةَ أَقَالَتْ: فَلَمْ يَرَ سَوْدَةَ قَطُّ" رواه

مرد جس عورت سے زنا کرے تو اس کی ماں اور اس کی بیٹی اس پر حرام ہو جاتی ہیں

۳۱۰۴- ام ہانیؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس نے کسی عورت کی شرمگاہ کی طرف دیکھا تو اس عورت کی

ماں اور اس کی بیٹی اس کے لیے حلال نہیں (یعنی ان سے نکاح نہیں کر سکتا) (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ بیہقی نے اس کی سند کو مجہول کہا ہے (فتح)

فائدہ: یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے لیکن مقصود پر صراحۃً دلالت کرتی ہے اور ہم نے اس کو تائیداً ذکر کیا ہے اس لیے کہ اگلی دو

حدیثیں بھی مقصود پر دال ہیں۔

۳۱۰۵- عمران بن حصینؓ فرماتے ہیں کہ جس آدمی نے اپنی ساس کے ساتھ برائی کی تو دونوں (ماں بیٹی) اس پر حرام

ہو جائیں گی۔ (مصنف عبد الرزاق)۔ اس کی سند لا باس بہ کے درجہ میں ہے (یعنی حجت پکڑنے کے قابل ہے)۔

۳۱۰۶- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ سعد بن ابی وقاصؓ اور عبد بن زمعہؓ نے ایک بچے کے بارے میں جھگڑا کیا۔ سعد بن ابی

سعدؓ نے کہا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ! یہ میرے بھائی عتبہ بن ابی وقاص کا بیٹا ہے اور انہوں نے مجھے کہا تھا کہ یہ میرا فرزند

ہے۔ آپ ﷺ اس میں شہادت ملاحظہ فرمائیں۔ عبد بن زمعہؓ نے کہا کہ یہ لڑکا میرا بھائی ہے اور میرے باپ کے فرماں پر اس کی لونڈی کے

بیٹ سے پیدا ہوا ہے۔ اس پر حضور ﷺ نے دیکھا کہ وہ واضح طور پر عتبہ کے مشابہہ ہے اور فرمایا کہ اے عبد! یہ تیرا ہے۔ لڑکا اس کا ہے جس

کے فرماں پر پیدا ہوا اور زانی کے لئے محرومی ہی محرومی ہے۔ پھر آپ ﷺ نے سودہ بنت زمعہؓ سے فرمایا، اے سودہ! اس سے پردہ کر۔ اس

مسلم فی "صحیحہ" (۲: ۴۷۰ و ۴۷۱)۔

لا يجوز ان ينكح اخت مطلقة حتى تنقضى عدتها وكذا لا يجوز ان ينكح خامسة قبل انقضاء عدة واحدة من الاربع

۳۱۰۷۔ اخبرنا اسماعيل بن عياش قال: حدثني سعيد بن يوسف، عن يحيى بن ابي كثير قال: قضى علي بن ابي طالب عليه السلام في الرجل يكون تحتَه اربع نسوة فطلق إحداهن قال: لا تنكح امرأة حتى يخلو أجل التي طلق. رواه امام محمد بن الحسن في كتاب الحجج (ص ۳۳۵) ورجاله محتج بهم۔

کے بعد اس نے سوڈہ کو بھی نہیں دیکھا (مسلم)

فائدہ: فراس سے مراد وہ عورت ہے جس سے وطی کی جائے خواہ وطی نکاح سے ہو یا ملک یمن سے۔ ان احادیث سے صبر ہوا کہ زنا سے بھی حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے۔ نیز اس بات پر علماء کا اجماع ہے کہ ثبوت سے چھوٹا بیوی کی ماں اور اس کی بیٹی کو تہران کرنے میں بمنزلہ وطی کے ہے اور مقدمات زنا کے موجب تحریم ہونے پر اجلہ تابعین کا اتفاق ہے اور یہ عمران بن حصین، ابن عباس، ابن عمر، ابن مسعود وغیرہ کا قول ہے (یہاں پر بھی احناف نے آثار صحابہ رضی اللہ عنہ سے قیاس کو چھوڑ دیا) اور آخری حدیث کا یہی مقتضا ہے کہ فراس کی وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑکا تو زمد کو دے دیا لیکن پھر سوڈہ کو جو کہ زمد کی بی بی تھی اس لڑکے سے پردہ کرنے کو بھی کہا جو اس بات پر صراحۃً دلیل ہے کہ زنا سے حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے۔ ام ہانی کا مرسل اثر اس پر واضح دلیل ہے لہذا احناف کا مسلک روایت و تہران مضبوط و رائج ہے۔ باقی ابن عباس سے جو عدم حرمت کا قول مردی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ابن عباس سے حرمت کا قول بھی مردی ہے لہذا "اذا تعارضتا قضا" کے تحت ان کا قول حجت نہ رہے گا۔ نیز حرمت حدیث مرفوع سے ثابت ہے تو لہذا ابن عباس کا قول اس کے معارض نہیں بن سکتا۔ اور پھر تطبیق ممکن نہ ہونے کی صورت میں مخرج کو میخ پر ترجیح دی جاتی ہے لہذا حرمت ہی رائج ہے۔

باب آدمی اپنی مطلقہ عورت کی عدت گزرنے سے قبل اس کی بہن سے اور چار میں سے

ایک مطلقہ عورت کی عدت گزرنے سے قبل یا پنجویں سے نکاح نہیں کر سکتا

۳۱۰۷۔ یحییٰ بن ابی کثیر فرماتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے فیصلہ فرمایا کہ جس آدمی کے پاس چار بیویاں ہوں اور وہ ان میں سے

ایک کو طلاق دیدے تو وہ اس وقت تک کسی اور عورت سے نکاح نہیں کر سکتا جب تک کہ اس مطلقہ عورت کی عدت نہ گزر جائے۔ (کتب النسخ) اس کے تمام راوی حجت پکڑنے کے قابل ہیں۔

۳۱۰۸ - اخبرنا عباد بن العوام قال: "اخبرنا سعيد بن ابی عروبہ، حدثنا قتادة عن عباس بن عبد المطلب انه قال: "لَا يَتَزَوَّجُ خَامِسَةً حَتَّى تَنْقَضِيَ عِدَّتُهُ الَّتِي طَلَّقَ حَامِلًا كَانَتْ أَوْ غَيْرَ حَامِلٍ، وَكَذَلِكَ فِي الْأَخْتَيْنِ" رواه الامام محمد بن الحسن في كتاب الحجج (ص ۳۳۵)۔

۳۱۰۹ - اخبرنا محمد بن عمرو قال: اخبرنا اسماعيل بن اسحاق بن حازم، عن ابی رناد عن سليمان بن يسار: أَنَّ خَالِدَ بْنَ عَقْبَةَ كُنَّ تَحْتَهُ أَرْبَعُ نِسْوَةٍ، فَطَلَّقَ وَاحِدَةً ثَلَاثًا، فَرُوجَ خَامِسَةً قَبْلَ أَنْ تَنْقَضِيَ الْعِدَّةُ، فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا مَرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ - وَأَصْحَابُ النَّبِيِّ ﷺ يُؤْمِدُ سَوَافِرَهُمْ"۔ (رواه محمد في الحجج ۳۳۴ و ۳۳۵)۔

بَابُ جَوَازِ نِكَاحِ الْمُسْلِمِ نِسَاءَ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا الْمَجُوسِيَّاتِ

۳۱۱۰ - عن شقيق قال: "تَزَوَّجَ حَذِيفَةُ امْرَأَةً يَهُودِيَّةً، فَكَتَبَ إِلَيْهِ عُمَرُ: خَلِّ سَبِيلَهَا، فَكَتَبَ إِلَيْهِ إِنْ كَانَتْ حَرَامًا فَعَلْتُ، فَكَتَبَ عُمَرُ: إِنِّي لَا أَدْعِمُ أَنَّهَا حَرَامٌ، لَكِنْ

۳۱۰۸ - ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ کوئی آدمی پانچویں عورت سے نکاح نہ کرے یہاں تک کہ مطلقہ (چوتھی عورت) کی عدت گزر جائے۔ خواہ وہ مطلقہ حاملہ ہو یا غیر حاملہ ہو۔ اور یہی حکم دو بہنوں کے بارے میں ہے (یعنی اگر ایک عورت کو طلاق دے تو اس کی بہن سے نکاح نہ کرے یہاں تک کہ پہلی بہن کی عدت گزر جائے)۔ (کتاب الحجج)

۳۱۰۹ - سليمان بن يسار فرماتے ہیں کہ خالد بن عقیقہ کے پاس چار عورتیں تھیں۔ اس نے ان میں سے ایک عورت کو طلاق دینی۔ پھر اس نے اس مطلقہ عورت کی عدت ختم ہونے سے قبل ہی پانچویں عورت سے نکاح کر لیا تو مروان بن الحکم نے ان میں جدائی دینی اور صحابہ کرامؓ اس وقت کثیر تعداد میں موجود تھے۔ (کتاب الحجج)۔

فائدہ: احادیث کی دلالت باب کے دونوں اجزاء پر واضح ہے۔ عبیدہ سلیمانی فرماتے ہیں کہ اس طرح صحابہؓ نے کسی چیز پر اجماع نہیں کیا کہ جس طرح انہوں نے ظہر سے قبل چار رکعت کے سنت ہونے پر اور عورت کی عدت میں اس کی بہن سے نکاح کے جائز نہ ہونے پر اجماع کیا ہے۔ نیز حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے تو اس کے لیے ضروری ہے کہ اس کا پانی ایک وقت میں دو بہنوں میں جمع نہ ہو۔

بَابُ مُسْلِمَانِ، اَهْلِ كِتَابٍ كِي عَوْرَتُوْنَ سِي نِكَاحِ كَر سَكْتَا هِي لَكِنْ مَجْمُوعِي عَوْرَتُوْنَ سِي نَهِيْ

۳۱۱۰ - شقيق کہتے ہیں کہ حذیفہؓ نے ایک یہودی عورت سے نکاح کیا تو حضرت عمرؓ نے انہیں لکھا کہ اسے

أَخَافُ أَنْ تَكُونُ مُؤَيَّسَةً“ (ای فاجرہ کما فی ”القاموس“)، رواہ ابن ابی شیبۃ بسند لا بأس بہ (التلخیص الحبر ۲: ۳۰۳)۔

۳۱۱۱- عن عثمان رضی اللہ عنہ ”أَنَّهُ نَكَحَ ابْنَةَ الْفَرَاغِصَةِ الْكَلْبِيَّةِ وَهِيَ نَضْرَائِيَّةٌ عَلَى نِسَائِهِ، ثُمَّ أَسْلَمَتْ عَلَى يَدَيْهِ“۔ رواہ البیهقی (التلخیص الحبر ۲: ۳۰۳)۔

۳۱۱۲- نا ابراہیم بن الحجاج، نا ابورجاء جار لحمد بن سلمہ، نا الاعمش عن زید بن وہب، قال: ”كُنْتُ عِنْدَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، فَذَكَرَ مَنْ عِنْدَهُ الْمَجُوسُ قَوَّبَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عُوفٍ، فَقَالَ: أَشْهَدُ بِاللَّهِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، لَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: إِنَّمَا الْمَجُوسُ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، فَاحْمِلُوهُمْ عَلَى مَا تَحْمِلُونَ عَلَيْهِ أَهْلَ الْكِتَابِ“۔ رواہ ابن ابی عاصم فی کتاب النکاح بسند حسن (التلخیص الحبر ۲: ۳۰۲)۔

چھوڑ دے۔ حذیفہ نے جواب میں لکھا کہ اگر تو یہ حرام ہے تو میں اسے چھوڑ دیتا ہوں۔ اس پر حضرت عمرؓ نے لکھا کہ میں یہ نہیں کہتا کہ یہ حرام ہے، لیکن مجھے اس بات کا اندیشہ ہے کہ یہ زانیہ ہوگی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کی سند اباس بہ ہے (یعنی حجت پڑنے کے قابل ہے) **فائدہ:** اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کتابیہ عورت سے نکاح کرنا جائز تو ہے لیکن پسندیدہ نہیں۔

۳۱۱۱- عثمانؓ کے بارے میں آتا ہے کہ انہوں نے اپنی عورتوں پر فرائضہ کلہیہ کی بیٹی سے نکاح کیا اور وہ عیسائی تھی۔ پھر آپؐ کے ہاتھ پر مشرف بہ اسلام ہوئی (بیہقی)

۳۱۱۲- زید بن وہب فرماتے ہیں کہ میں حضرت عمرؓ کے پاس بیٹھا تھا کہ ایسے آدمی کا تذکرہ ہوا جس کے پاس مجوسی عورت ہے (یعنی اس کے نکاح میں ہے) تو عبدالرحمن بن عوفؓ نے اچھل کر فرمایا کہ قسم بخدا میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے۔ مجوسی، اہل کتاب میں سے ایک گروہ ہے۔ تو ان سے بھی وہی معاملہ کرو جو تم اہل کتاب سے کرتے ہو، اسے ابن ابی عاصم نے کتاب النکاح میں سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے۔ (تلخیص حبر)

فائدہ: اس حدیث میں مجوس کو اہل کتاب سے تشبیہ جزئیہ میں دی گئی ہے، نکاح کے مسئلہ میں نہیں۔ یعنی ان سے بھی اہل کتاب کی طرح جزئیہ لو۔ جیسا کہ اگلی احادیث اس پر دال ہیں۔ باقی محض جزئیہ لینا ہی ان کے اہل کتاب ہونے کے لئے کافی نہیں کیونکہ زہری سے پوچھا گیا کہ کیا غیر اہل کتاب سے جزئیہ لیا جاتا ہے تو آپؐ نے فرمایا ہاں! حضور ﷺ نے اہل بحرین سے، عمرؓ نے اہل سواد سے اور عثمانؓ نے بربر سے جزئیہ لیا جبکہ یہ سب غیر اہل کتاب تھے، نیز حضرت عمرؓ کا یہ فرمان کہ مجھے معلوم نہیں کہ ”میں مجوس کے ساتھ کیا معاملہ کروں“ بھی اس بات کی واضح دلیل ہے کہ حضرت عمرؓ کے ہاں مجوس اہل کتاب نہ تھے اور نہ ہی کسی صحابی کے ہاں وہ اہل کتاب تھے۔

۳۱۱۳- عن قیس (وہو ابن الربیع الزیلعی) بن مسلم عن الحسن (تابعی جلیل) ابن محمد بن علی: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَتَبَ إِلَى مَجُوسٍ هَجَرُوا عَنْهُمْ الْإِسْلَامَ، فَمَنْ أَسْلَمَ قَبْلَ مِنْهُ لَمْ يُسْلَمْ ضَرِبَتْ عَلَيْهِ الْجَزْيَةُ غَيْرَ نَاكِحٍ نِسَائِهِمْ وَلَا آكِلِي ذَبَائِحِهِمْ۔ رواه عبد الرزاق
ابن ابی شیبہ فی مصنفیہما۔ و ذکرہ ابن ابی شیبہ فی النکاح و عبد الرزاق فی کتاب اہل کتاب، و لفظہ فیہ: ”وَلَا تُؤْكَلُ لَهُمْ ذَبِيحَةٌ، وَلَا يُنْكَحُ فِيهِمْ امْرَأَةٌ“ (زیلعی ۴:۲)، قلت: سندہ
سریل و قیس مختلف فیہ و ہو حسن الحدیث علی الاصل الذی ذکرناہ غیر مرہ۔

۳۱۱۴- اخبرنا محمد بن عمر و ہو الواقدی، حدثنی عبد الحکم بن عبد اللہ بن ابی عمرو عن عبد اللہ بن عمرو بن سعید بن العاص: ”أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَتَبَ إِلَى مَجُوسٍ هَجَرُوا عَنْهُمْ الْإِسْلَامَ فَإِنْ أَبَوْا أَعْرِضْ عَنْهُمْ الْجَزْيَةَ۔ بَأْنَ لَا يُنْكَحُ نِسَائِهِمْ، وَلَا تُؤْكَلُ ذَبَائِحُهُمْ“۔ و فیہ قصہ رواہ ابن سعد فی ”الطبقات“ (زیلعی ۴:۲) قال: ”وفی الواقدی،

ان پر جزیہ لاگو کرنے میں تردد کیا مافی۔ تو لہذا حضور ﷺ کا فرمان ”سنوابہم سنۃ اہل الکتاب“ صحابہ کے ہاں اس کا مطلب یہ قطعاً نہ تھا کہ وہ اہل کتاب ہیں بلکہ اس کا مطلب یہ تھا کہ جزیہ صرف اہل کتاب کے ساتھ ہی مخصوص نہیں بلکہ تمام کفار کو شامل ہے، مصنف عبد الرزاق میں ہے کہ عطاء سے پوچھا گیا کہ کیا مجوس اہل کتاب ہیں؟ تو آپ نے فرمایا نہیں۔ ابو بکر بصرہ احکام القرآن میں لکھتے ہیں کہ اکثر فقہاء اور کاربہی کہتے ہیں کہ مجوس اہل کتاب نہیں۔ لیکن کچھ لوگ جن کی حیثیت شاذ کی ہے کہتے ہیں کہ وہ اہل کتاب ہیں۔ اور ان کے اہل کتاب نہ ہونے کی دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان ﴿إِنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا﴾ ہے کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ اہل کتاب دو گروہ ہیں یہود و نصاریٰ۔ اور اگر مجوس بھی اہل کتاب ہوتے تو اہل کتاب کے دو کی بجائے تین گروہ ہوتے۔

۳۱۱۳- حسن بن محمد بن علی (تابعی جلیل) سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ہجر کے مجوس کی طرف ان کو اسلام کی دعوت دیتے ہوئے یہ لکھا کہ جو شخص مسلمان ہو جائے گا اس کا اسلام قبول ہوگا اور جو شخص مسلمان نہیں ہوگا اس سے جزیہ وصول کیا جائے گا۔ لیکن ان کی عورتوں سے نکاح نہیں کریں گے اور نہ ہی ان کے ذبیحہ کھائیں گے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ مصنف عبد الرزاق)۔ اور مصنف عبد الرزاق کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ ان کا ذبیحہ نہ کھایا جائے اور ان کی کسی عورت سے نکاح نہ کیا جائے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ سند مرسل ہے اور قیس مختلف فیہ ہے۔ لہذا وہ حسن الحدیث ہے۔

۳۱۱۳- عمرو بن سعید بن العاص فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ہجر کے مجوس کو اسلام کی دعوت دیتے ہوئے یہ لکھا کہ اگر تمہوں نے اسلام لانے سے انکار کر دیا تو میں ان پر جزیہ لاگو کر دوں گا، لیکن ان کی عورتوں سے نکاح نہیں کیا جائے گا اور نہ ہی ان کے ذبیحوں کو کھایا جائے گا۔ (طبقات ابن سعد)

فائدہ: ان احادیث سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح درست ہے لیکن مجوسیوں سے نکاح جائز

کلام۔“ قلت: ولكن الرجح توثيقه، كما قدمناه مرارا۔

۳۱۱۵۔ عن ابی میسرۃ (هو عمرو بن شرحبیل تابعی جلیل) هو الہمدانی قال: “

أَهْلُ الْكِتَابِ بِمَنْزِلَةِ حَرَائِرِهِمْ“۔ رواہ ابن ابی شیبۃ بسند صحیح (الجوہر النقی ۲: ۸۷)

بَابُ جَوَازِ النِّكَاحِ فِي حَالَةِ الْإِحْرَامِ

۳۱۱۶۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: “تَزَوُّجُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِمُّوْنَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَهِيَ

مُحْرِمٌ“۔ رواہ الائمة الستۃ فی کتبہم۔ وزاد البخاری: “وَبَنَى بِهَا وَهُوَ حَلَالٌ، وَبَنَتْ

بِسِرِّ“ (زیلعی ۴: ۲)

۳۱۱۷۔ حدثنا محمد بن خزيمة قال: حدثنا معلى بن اسد قال: حدثنا ابو عوانة عن

مغيرة عن ابی الضحی عن مسروق عن عائشة، قالت: “تَزَوُّجُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْضُ نِسَائِهِ وَهِيَ

مُحْرِمٌ“۔ رواہ الطحاوی (۴۲۲: ۱)۔ ورجالہ ثقات، وفي “فتح الباری“ (۱۴۳: ۹): صححه ابن حبل۔

نہیں۔ فائدہ: قرآن پاک کی آیت ﴿اِنْ تَقُولُوا اِنَّمَا اَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلٰی طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا﴾ سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل کتاب

صرف دو گروہ ہیں یعنی یہود و نصاریٰ اور اسی طرح قرآن کی آیت ﴿يَا اَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلٰی شَيْءٍ حَتٰی تُقِيمُوا التَّوْرَةَ

وَالْاِنْجِيلَ﴾ سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ اہل کتاب وہ ہیں جو اہل تورات اور اہل انجیل ہیں یعنی یہود و نصاریٰ، ان کے علاوہ اور کوئی اہل

کتاب نہیں۔

۳۱۱۵۔ ابو میسرۃ (جو اہل تابعین میں سے ہیں) فرماتے ہیں کہ اہل کتاب کی باندیاں ان کی آزاد عورتوں کی طرح

ہیں (مصنف ابن ابی شیبہ) اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: یعنی جس طرح اہل کتاب کی آزاد عورتوں سے نکاح کرنا درست ہے اسی طرح اہل کتاب کی لونڈیاں رکھنا بھی جائز ہے۔

بَابُ حَالَةِ اِحْرَامٍ فِي نِكَاحِ كَرْنَا جَائِزٌ هُوَ

۳۱۱۶۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے احرام کی حالت میں میمونۃ سے نکاح کیا (صحاح ستہ)۔ اور بخاری میں

الفاظ کا اضافہ ہے کہ آپ ﷺ نے ان سے ہمبستی کی حلال ہونے کی حالت میں۔ اور حضرت میمونۃ صرف مقام پر فوت ہوئیں۔ (بخاری)

۳۱۱۷۔ ام المؤمنین حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے احرام کی حالت میں ایک عورت (میمونۃ) سے نکاح

کیا (طحاوی)۔ اس کے راوی ثقہ ہیں اور فتح الباری میں ہے کہ ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے۔

۳۱۱۸- ثنا سلیمان بن شعیب الکیسانی ثنا خالد بن عبدالرحمن الخراسانی ثنا
اسد ابو العلاء عن ابی صالح عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ: "تَزَوَّجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مُحْرِمٌ"۔ رواہ
الطحاوی فی مشکل الحدیث، (الجوہر النقی ۲: ۹۵)۔ ورجالہ ثقات۔

۳۱۱۹- حدثنا روح بن الفرغ قال: ثنا احمد بن صالح قال: ثنا ابن ابی فدیك قال:
حدثني عبد الله بن محمد بن ابی بكر قال: سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنْ نِكَاحِ الْمُحْرِمِ، فَقَالَ:
بِأَسَى بِهِ هَلْ هُوَ إِلَّا كَالْبَيْعِ۔ رواہ الطحاوی (۲: ۴۴۴) ورجالہ رجال الصحیح الا الاول و قد
نقله الخطیب و قال فی فتح الباری (۹: ۱۴۳)۔ اسنادہ قوی۔

۳۱۲۰- حدثنا محمد بن خزيمة قال: "ثنا حجاج (وهو ابن منهال) قال: ثنا جرير بن
حارم عن سليمان الاعمش، عن ابراهيم، أَنَّ ابْنَ سَعُوْدٍ كَانَ لَا يَرَى بَأْسًا أَنْ يَتَزَوَّجَ
الْمُحْرِمِ"۔ رواہ الطحاوی (۱: ۱۴۳)۔ ورجالہ ثقات۔

۳۱۱۸- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے احرام کی حالت میں نکاح فرمایا (طحاوی)۔ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

۳۱۱۹- عبد اللہ بن محمد بن ابوبکر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے انس بن مالک سے پوچھا کہ محرم کا نکاح کرنا کیسا ہے؟ تو آپ نے
میا کہ اس میں کوئی حرج نہیں۔ نکاح بھی بیچ کی طرح ہے (طحاوی) اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں، سوائے پہلے راوی کے کہ اس کو بھی
عیب نے ثقہ کہا ہے اور فتح الباری میں ہے کہ اس کی سند مضبوط ہے۔

فائدہ: یعنی جس طرح احرام کی حالت میں خرید و فروخت کرنے میں کوئی حرج نہیں اسی طرح نکاح کرنے میں بھی کوئی
حرج نہیں۔

۳۱۲۰- ابراہیم بن محمد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ محرم کے نکاح کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔ (طحاوی) اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حالت احرام میں نکاح کرنا جائز ہے۔ البتہ حالت احرام میں وطی کرنا ناجائز ہے
یہ کہ اس پر پہلی حدیث دال ہے۔ اور باقی مسلم کی وہ حدیث جس میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ لا ینکح المحرم ولا ینکح
منہ نکاح کرے اور نہ اس سے نکاح کیا جائے تو اس کا جواب یہ ہے کہ آپ ﷺ اس قول اور مذکورہ بالا احادیث متین میں مذکور فعل میں
تعمیل دینے کے لئے ضروری ہے کہ آپ ﷺ کا یہ قول لا ینکح الخ افضلیت پر اور عمل محض جواز پر محمول ہے اور جو ہر قسم میں ہے کہ "لا
ینکح" کے الفاظ وطی پر محمول ہیں یعنی ہم بستی نہ کی جائے احرام کی حالت میں۔ باقی خود عقد نکاح اس کا حدیث میں ذکر نہیں۔ مزید
تعمیل کتاب الحج میں ملاحظہ فرمائیں۔

بَابُ عَدَمِ جَوَازِ النِّكَاحِ بِالْأَمَةِ عَلَى الْحُرَّةِ وَجَوَازِ عَكْسِهِ

۳۱۲۱- عن الحسن رضی اللہ عنہ: ”نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تُنْكَحَ الْأَمَةُ عَلَى الْحُرَّةِ“۔

البيهقي في ”سننه“، وقال: ”مرسل“ كما في الجوهر النقي (۸۶:۳)۔ وهو حجة عندنا

۳۱۲۲- عن جابر رضی اللہ عنہ: ”لَا تُنْكَحُ الْأَمَةُ عَلَى الْحُرَّةِ وَنُنْكَحُ الْحُرَّةُ عَلَى الْأَمَةِ“۔ اخرجه

عبدالرزاق باسناد صحيح (دارية ۲۱۸)

بَابُ لَا تَبَاحُ لِلْحُرِّ بِالتَّزْوِجِ إِلَّا الْأَرْبَعَ مِنَ النِّسَاءِ

۳۱۲۳- حدثنا مسددنا هشيم - رحمه الله تعالى - ونا وهب بن بنية عن ابن

ليلى عن حميضة بن الشمردل عن الحارث بن قيس، قال مسدد بن غميرة: و قال وهب الاسدي: قال: ”أَسْلَمْتُ وَعِنْدِي ثَمَانُ نِسْوَةٍ، وَقَالَ: فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ، فَقَدْ ”إِخْتَرَبْنَهُنَّ أَرْبَعًا“۔ وحدثنا به احمد بن ابراهيم: ناهشيم بهذا الحديث، فقال: قيس بن

الحارث مكان الحارث بن القيس۔ قال احمد بن ابراهيم: هذا هو الصواب، يعنى قيس بن الحارث۔ رواه ابو داؤد (۳۱۱:۱) في سننه وسكت عنه۔

بَابُ آزَادِ عَوْرَتِ كَيْ نِكَاحُ فِي هَوْنِ بَانْدِي سِي نِكَاحُ كَرْنَا جَائِزُ نِيں، اس كِي بَرَكْسِ جَائِزُ هِي

(يعني باندی کے نکاح میں ہوتے ہوئے آزاد عورت سے نکاح کرنا جائز ہے)

۳۱۲۱- حسن فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے آزاد عورت کے نکاح میں ہوتے ہوئے باندی سے نکاح کرنے سے منع

فرمایا۔ (یعنی) امام بیہقی فرماتے ہیں کہ یہ مرسل ہے (جو ہرقی) میں کہتا ہوں کہ مرسل ہمارے ہاں حجت ہے۔

۳۱۲۲- جابر فرماتے ہیں کہ آزاد عورت کے نکاح میں ہوتے ہوئے باندی سے نکاح نہ کیا جائے اور باندی کے ہوتے

ہوئے آزاد عورت سے نکاح کیا جاسکتا ہے۔ (مصنف عبدالرزاق) اس کی سند صحیح ہے۔

بَابُ آزَادِ مَرْدِ اِيكِ وَقْتِ فِي سَرَفِ چَارِ عَوْرَتُوں كو نِكَاحِ ميں رُكھ سَكْتَا هِي

۳۱۲۳- وهب اسدي فرماتے ہیں کہ جب میں مسلمان ہوا تو میرے نکاح میں آٹھ عورتیں تھیں اور اس کا میں نے حضور ﷺ

سے ذکر کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا، ان میں سے چار کا انتخاب کر لے۔ (ابوداؤد) ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث ان ہاں حسن یا صحیح ہے۔

۳۱۲۴- عن الزهری، عن ابیه: "أَنَّ غَيْلَانَ أَسْلَمَ وَتَخَتْهُ عَشْرُ نِسْوَةٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "إِخْتَرْتُ مِنْهُنَّ أَرْبَعًا، وَفَارِقُ سَائِرَهُنَّ"۔ رواه الامام الشافعی والترمذی وابن ماجہ وابن حبان فی "صحیحہ"، والحاکم فی "مستدرکہ"، وابوداؤد عن الزهری، وقال ابو حاتم: "زیادہ وھی من الثقة مقبولة"۔ وصححه البیہقی وابن القطان ایضاً (کنز العمال ۸: ۲۵۱)۔

۳۱۲۵- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: "أَسْلَمَ غَيْلَانٌ وَعِنْدَهُ عَشْرُ نِسْوَةٍ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "سَبَكُ أَرْبَعًا، وَفَارِقُ سَائِرَهُنَّ"۔ رواه ابن حبان فی "صحیحہ" (کنز العمال ۸: ۳۹۱) وسنده صحیح علی قاعدة العلامة الحافظ السیوطی۔

۳۱۲۶- اخبرنا ابو حنیفہ قال: حدثنا قیس بن مسلم الجدلی (ثقة كما فی التقریب ۲۱۱) عن الحسن (تابعی جلیل) بن محمد بن علی بن ابی طالب فی قول الله: "وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ" (النساء-۲۴)۔ قال: كَانَ يَقُولُ: "فَانْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَشْنَى وَثَلْتٌ وَرَبَاعٌ" (النساء-۲۳)۔ قَالَ: أَجَلَ لَكُمْ أَرْبَعٌ، وَهُوَ حَرِمَتْ

۳۱۲۷- زہری اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ غیلان جب مسلمان ہوئے تو اس کے نکاح میں دس عورتیں تھیں تو حضور ﷺ نے (اس سے) فرمایا کہ ان میں سے چار کا انتخاب کر لے اور باقی کو (طلاق دے کر) چھوڑ دے (ترمذی، ابن ماجہ، شافعی، حاکم، صحیح ابن حبان)۔ بیہقی اور ابن القطان نے اس کی تصحیح کی ہے۔

۳۱۲۸- ابن عمر فرماتے ہیں کہ غیلان جب مسلمان ہوئے تو ان کے پاس دس عورتیں تھیں، حضور ﷺ نے (اس سے) فرمایا کہ چار رکھ لے اور باقیوں کو آزاد کر دے۔ (صحیح ابن حبان) علامہ سیوطی کے قاعدہ پراس کی سند صحیح ہے۔

۳۱۲۹- حسن بن محمد بن علیؑ اللہ کے اس فرمان والمحصنت من النساء الا ما ملکت ایمانکم (تم پر محسنہ عورتیں بھی حرام ہیں البتہ باندیاں حلال ہیں) کے بارے میں فرمایا کرتے تھے کہ قرآن میں ہے کہ فانکحوا ما طاب لکم من النساء مشنی وثلت ورباع (تم جن عورتوں سے چاہو نکاح کر لو خواہ وہ دیا تین یا چار ہوں) یعنی تمہارے لیے چار آزاد عورتیں حلال ہیں اور چار کے بعد آزاد عورتیں حرام ہیں البتہ مملوکہ (باندیوں) کی کوئی حد بندی نہیں (کتاب الاثار محمد)

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ آزاد مرد صرف چار عورتیں ہی بیک وقت نکاح میں رکھ سکتا ہے اور باقی آپ ﷺ کا چار سے زائد عورتوں کو نکاح میں رکھنا آپ کی خصوصیات میں سے ہے۔ نیز فتح الباری کے مصنف نے چار سے زیادہ عورتیں حلال نہ ہونے پر جماع نقل کیا ہے۔ بہر حال اہل تشیع (قاتلعم اللہ) جواز کے قائل ہیں لیکن ان کا قول قابل اعتناء نہیں۔

عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ) اِلَى آخِرِ الْآيَةِ، قَالَ: "حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمُحْصَنَاتُ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكَ بَعْدَ الْإِزْعِ"۔ رواه الامام محمد فى "كتاب الآثار" (۶۰)۔

بَابُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَتَزَوَّجَ الْعَبْدُ فَوْقَ اِمْرَأَتَيْنِ

۳۱۲۷- روى الشافعى عن عمر رضي الله عنه قال: يَنْكِحُ الْعَبْدُ اِمْرَأَتَيْنِ۔ ورواه عن علي بن عبد الرحمن بن عوف، قال الشافعى: ولا يعرف لهم من الصحابة مخالف۔ واخرجه ابن ابى شيبة عن عطاء والشعمى والحسن وغيرهم (التلخيص الحبير ۲: ۲۰۳)۔

۳۱۲۸- عن الحكم بن عتيبة: "أَجْمَعَ الصَّحَابَةُ عَلَى أَنْ لَا يَنْكِحَ الْعَبْدُ أَكْثَرَ مِنْ اِثْنَتَيْنِ"۔ رواه ابن ابى شيبة، والبيهقى من طريقه (التلخيص الحبير ۲: ۳۰۳)۔

بَابُ الرَّجُلِ يَكُونُ عِنْدَهُ أَرْبَعُ نِسَوَةٍ فَيُطْلَقُ وَاحِدَةً بَائِنَةً

أَنَّهُ لَا يَتَزَوَّجُ أُخْرَى حَتَّى تَنْقَضِيَ عِدَّتُهُ الَّتِي طُلِقَ

۳۱۲۹- اخبرنا محمد بن عمر قال: اخبرنا اسماعيل بن اسحاق بن حازم عن ابى الر

بَابُ غَلَامٍ دُوْعُورَتَوْں کو ہن بیک وقت نکاح میں رکھ سکتا ہے

۳۱۲۷- حضرت عمر فرماتے ہیں کہ غلام (ایک وقت میں) دو عورتوں کو ہن نکاح میں رکھے۔ یہ مضمون حضرت علی رضی اللہ عنہ عبد الرحمن بن عوف سے بھی مروی ہے۔ (شافعی) امام شافعی فرماتے ہیں کہ صحابہ میں سے کسی صحابی نے بھی ان کی مخالفت نہیں کی۔ گو یہ پراجماع ہے کہ غلام صرف دو بیویاں رکھ سکتا ہے۔ اور ابن ابی شیبہ نے بھی عطاء، شعبی اور حسن سے یہی مضمون روایت کیا ہے۔

۳۱۲۸- حکم بن عتیبة فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام کا اس بات پر اجماع ہے کہ غلام (ایک وقت میں) دو سے زیادہ عورتوں کو نکاح میں نہ رکھے (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲: ۳۰۳)۔

فائدہ: لہذا انیل الاوطار میں حضرت ابوالدرداء سے جو ضعیف قول غلام کے لئے چار عورتیں رکھنے کا مروی ہے وہ اس اجماع کے مقابل ہونے کی بنا پر مردود ہے۔

بَابُ جَسْ آدَمِی کے نکاح میں چار عورتیں ہوں اور وہ ان میں سے ایک کو طلاق بائن دیدے تو

پانچویں سے اس وقت تک نکاح نہ کرے یہاں تک کہ چوتھی مطلقہ کی عدت گزر جائے

فائدہ: طلاق رجعی میں بطریق اولی پانچویں سے نکاح کرنا عدت میں جائز نہیں۔

۳۱۲۹- سلیمان بن یسار کہتے ہیں کہ خالد بن عقبہ کے نکاح میں چار عورتیں تھیں۔ اس نے ان میں سے ایک کو تین طلاق دیدیں۔ اور اس کی عدت کے گزرنے سے قبل اس نے پانچویں سے نکاح کر لیا تو مروان بن حکم نے ان میں جدائی کر دی اور صحابہ کرام

عن سلیمان بن یسار: "أَنَّ خَالِدَ بْنَ عَقْبَةَ كُنَّ تَحْتَهُ أَرْبَعُ نِسْوَةٍ، فَطَلَّقَ وَاحِدَةً ثَلَاثًا فَرَزَّوَجَ خَامِسَةً قَبْلَ أَنْ تَنْقَضِيَ الْعِدَّةُ فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا مَرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ وَأَصْحَابُ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَئِذٍ يَفْرُونَ"۔ رواه الامام محمد في "كتاب الحجج" (۳۳۴ و ۳۳۵)۔ ولم اعرف اسماعيل بن عاصم، وبقيته ثقات، ورواه عبدالرزاق بسند صحيح، كما ذكرناه في الحاشية۔

۳۱۳۔ اخبرنا اسماعيل بن عياش قال: حدثني سعيد بن يوسف عن يحيى بن كثير (الصحيح عندي: يحيى بن ابي كثير، مؤلف) قال: "قَضَى عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ﷺ فِي الرَّجُلِ يَكُونُ تَحْتَهُ أَرْبَعُ نِسْوَةٍ فَيُطَلِّقُ إِحْدَاهُنَّ، قَالَ: لَا تُنْكَحُ إِمْرَأَةً حَتَّى يَخْلُوَ أَجَلَ النَّبِيِّ ﷺ"۔ رواه الامام محمد في الحجج (۳۳۵) و سندہ منقطع محتج بہ۔

۳۱۴۔ اخبرنا عباد بن العوام قال: اخبرنا سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن حسن بن علي بن الرُّجُلِ يَكُونُ تَحْتَهُ أَرْبَعُ نِسْوَةٍ فَيُطَلِّقُ إِحْدَاهُنَّ ثَلَاثًا، قَالَ: "كَانَ لَا يَرَى سَابِقًا يُتَزَوَّجُ خَامِسَةً مَا لَمْ تَكُنِ النَّبِيُّ طَلَّقَ حَابِلًا، وَكَذَلِكَ فِي الْأُخْتَيْنِ"۔ قال سعيد: حدثنا قتادة عن ابن عباس ﷺ انه قال: "لَا يُتَزَوَّجُ خَامِسَةً حَتَّى تَنْقَضِيَ عِدَّتُهُ النَّبِيُّ طَلَّقَ حَابِلًا كَانَتْ أَوْ غَيْرَ حَابِلٍ، وَكَذَلِكَ فِي الْأُخْتَيْنِ"۔ رواه الامام محمد في "الحجج"

تشریح تعداد میں موجود تھے (كتاب الحجج)۔ اسماعیل بن اسحاق کا حال مجھے معلوم نہیں اور باقی تمام راوی ثقہ ہیں اور یہ حدیث مصنف عبدالرزاق نے صحیح سند سے روایت کی ہے (اور پھر امام محمد بھی مجتہد کا اس حدیث سے استدلال کرنا اس حدیث کی صحت کی دلیل ہے)۔

فائدہ: یعنی کسی صحابی نے اس پر اعتراض نہیں کیا گویا صحابہ کا اجماع ہو گیا۔

۳۱۴۔ یحییٰ بن ابی کثیر فرماتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے اس آدمی کے بارے میں جس کے نکاح میں چار عورتیں ہوں اور وہ ان میں سے ایک کو طلاق دیدے، فرمایا کہ جب تک اس مطلقہ عورت کی عدت نہ گزر جائے وہ کسی اور عورت سے نکاح نہ کرے۔ (كتاب الحجج) اس کی سند منقطع ہے لیکن امام محمد مجتہد نے اس سے حجت پکڑی ہے (جو اس حدیث کی صحت کی دلیل ہے)۔

۳۱۴۔ سعید، قتادہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت حسن بصریؒ فرماتے تھے کہ جس آدمی کے نکاح میں چار عورتیں ہوں اور وہ ان میں سے ایک کو طلاق دیدے تو اگر وہ مطلقہ حاملہ نہیں ہے تو پانچویں سے (عدت گزرنے سے قبل) نکاح کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ اور یہی حکم دو بہنوں کا ہے۔ (یعنی ایک بہن کو طلاق دے اور وہ حاملہ نہ ہو تو دوسری بہن سے عدت گزرنے سے قبل نکاح کرنے میں کوئی حرج نہیں)۔ اور سعید ہی قتادہ سے روایت کرتے ہیں کہ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ چوتھی مطلقہ عورت کی عدت گزرنے تک وہ پانچویں عورت سے نکاح نہ کرے خواہ وہ مطلقہ حاملہ ہو یا نہ ہو۔ اور یہی حکم دو بہنوں کا ہے (یعنی اگر ایک بہن کو طلاق دے تو اس کی عدت گزرنے

(۳۳۵) ورجاله رجال الجماعة الا ان السند منقطع بين قتادة وابن عباس۔

بَابُ أَنَّ جَوَازَ نِكَاحِ الْمُتْعَةِ مَنْسُوخٌ

۳۱۳۲- عن: سيرة الجهنی رحمہ اللہ: ”أَنَّ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ! إِنِّي فَهِمْتُ كُنْتُ أَذْنْتُ لَكُمْ فِي الْإِسْتِمَاعِ مِنَ النِّسَاءِ وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ حَرَّمَ ذَلِكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، فَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ مِنْهُنَّ شَيْءٌ فَلْيُخْلِ سَبِيلَهُ، وَلَا تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا“۔ رواه مسلم (۴۵۱:۱)۔

۳۱۳۳- عن ابی ہریرۃ سرفوعاً: ”حَرَّمَ أَوْهَدِمَ الْمُتْعَةَ النِّكَاحَ وَالطَّلَاقَ، وَالْعِدَّةَ“۔

تک دوسری بہن سے نکاح نہ کرے خواہ پہلی مطلقہ بہن حاملہ ہو یا نہ ہو (کتاب الحجج)۔ اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں۔ قتادہ اور ابن عباس کے درمیان انقطاع ہے۔

فائدہ: ابن عباس کے اثر سے معلوم ہوا کہ چوتھی مطلقہ کی عدت گزرنے تک پانچویں سے نکاح نہیں کر سکتا خواہ وہ چوتھی مطلقہ حاملہ ہو یا نہ ہو۔ اور حسن بصری تابعی کا قول ابن عباس رحمہ اللہ القدر صحابی کے فتویٰ کے معارض نہیں بن سکتا۔ پھر خود حسن بصری نے بارے میں مصنف ابن ابی شیبہ میں مروی ہے کہ وہ مطلقہ کی عدت میں پانچویں عورت سے نکاح کرنے کو مکروہ جانتے تھے۔ اور اسی طرح حسن بصری سے یہ بھی مروی ہے کہ وہ اس بات کو مکروہ جانتے تھے کہ کوئی شخص کسی عورت کو تین طلاقیں دینے کے بعد اس کی عدت گزرنے سے قبل اس کی بہن سے نکاح کرے۔ اور ان دونوں اثروں کی سند جماعت کی شرط پر صحیح ہے اور متقدمین کی اصطلاح میں کراہت حرمت کے معنی میں ہوتی ہے۔ اسی طرح عطاء بن ابی رباح سے بھی صحیح سند کے ساتھ مروی ہے کہ اگر کسی شخص کی چار بیویاں ہوں اور وہ کسی ایک سے طلاق دیدے تو کیا وہ پانچویں سے نکاح کر سکتا ہے تو عطاء نے فرمایا مطلقہ کی عدت گزرنے کے بعد نکاح کر سکتا ہے۔ اور اسی قسم کا قول صحابہ و تابعین اور تبع تابعین کی ایک جماعت سے مروی ہے۔ **فائدہ:** نکاح متعہ کا جواز اگرچہ منسوخ ہے لیکن متعہ کرنے والے پر حد نہ لگائی جائے گی کیونکہ حدود ادنیٰ شبہ سے ساقط ہو جاتی ہیں۔ اور متعہ میں دو شبہ ہیں: (۱) ممکن ہے کہ متعہ کرنے والے کو اس کے منسوخ ہونے کا علم نہ ہو۔ (۲) دوسرے یہ کہ قرن اول اور قرن ثانی میں اس کے جواز و عدم جواز میں اختلاف رہا ہے۔ باقی حضرت عمرؓ سے منقول ”لو كنت تقدمت فيها لرحمت“ تہدید پر محمول ہے لیکن یاد رکھیں متعہ کرنے والے پر تہذیر لگائی جائے گی۔

بَابُ نِكَاحِ مُتْعَةٍ جَوَازٍ مَنْسُوخٍ

۳۱۳۲- سیرۃ جہنی سے مروی ہے، فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کے ساتھ تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا اے لوگو! میں نے تمہیں عورتوں سے متعہ کرنے کی اجازت دی تھی اور لیکن اب اللہ تعالیٰ نے قیامت تک کے لئے اسے حرام قرار دے دیا ہے۔ اور جس کے پاس متعہ پر کوئی عورت ہو وہ اسے چھوڑ دے۔ اور جو چیز تم انہیں دے چکے ہو وہ واپس نہ لو (مسلم)۔

۳۱۳۳- ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ نکاح، طلاق، عدت اور میراث کے احکام نے متعہ کی رسم باطل کو حرام اور منہد کر دیا ہے۔ (دارقطنی) ابن قطان اپنی کتاب میں فرماتے ہیں کہ اس کی سند حسن ہے اور درایہ میں ہے کہ اس کی سند حسن ہے۔

حَبْرَاتُ“ - اخرجہ الدار قطنی و قال ابن القطان فی ”کتابہ“ - اسنادہ حسن (زیلعی ۹:۲)۔
فی ”الدراية“ ”اسنادہ حسن“ ۱۵۔

بَابُ إِذَا ثَبَتَ النِّكَاحُ بِحُجَّةٍ عِنْدَ الْحَاكِمِ
وَحَكَمَ بِهِ وَلَمْ يَكُنْ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ فَهُوَ نِكَاحٌ ظَاهِرٌ وَبَاطِنٌ

۳۱۳۴- قال محمد رحمه الله تعالى في ”الاصل“: بَلَّغْنَا عَنْ عَلِيٍّ عليه السلام: ”أَنَّ رَجُلًا
مِمَّنْ عِنْدَهُ بَيِّنَةٌ عَلَى امْرَأَةٍ أَنَّهُ تَزَوَّجَهَا، فَأَنْكَرَتْ، فَقَضَى لَهُ بِالْمَرْأَةِ، فَقَالَتْ: إِنَّهُ لَمْ يَتَزَوَّجْنِي،
إِذَا قُضِيَتْ عَلَيَّ فَجَدِّدْ نِكَاحِي“ - فَقَالَ: لَا أَجِدُ نِكَاحَكَ، الشَّاهِدَانِ زَوْجَاكِ - (ردالمختار
۵۱۶)۔ ورواه ابو يوسف عن عمرو بن المقدم، عن ابيه عن علي عليه السلام، وهو مرسل حسن۔
كما ذكرناه في الحاشية۔

فائدہ: یعنی نکاح، طلاق، عدت اور میراث کے شرعی احکام آجانے کے بعد اب متحد کی جاہلانہ رسم قیامت تک کے لیے حرام
ہے۔ علامہ نوویؒ نے شرح مسلم میں لکھتے ہیں کہ متحد کی حرمت پر اجماع منعقد ہو چکا ہے اور ایک بدعتی ٹولہ کے سوا اس اجماع کا کوئی مخالف نہیں۔

باب جب حاکم کے پاس گواہوں سے نکاح ثابت ہو جائے اور حاکم اس کا فیصلہ کر دے تو

وہ ظاہر و باطناً نکاح ہی ہوگا اگرچہ حقیقت میں نہ ہو

۳۱۳۳- امام محمدؒ کتاب الاصل میں فرماتے ہیں کہ ہمیں حضرت علیؓ سے یہ بات پہنچی ہے کہ ایک آدمی نے آپ کے پاس اس
گواہ پیش کیے کہ اس نے فلاں عورت سے نکاح کیا ہے لیکن اس عورت نے انکار کیا۔ آخر کار قاضی نے اس مرد کے لئے عورت کا فیصلہ
نہ کیا کہ یہ اس کی بیوی ہے اس پر عورت نے کہا کہ بے شک اس نے مجھ سے نکاح نہیں کیا۔ لیکن اگر آپ یہی فیصلہ کرنا چاہتے ہیں تو اب
نکاح کر دیجئے۔ آپ نے فرمایا کہ میں آپ کے نکاح کی تجدید نہیں کرتا اس لیے کہ دونوں گواہوں نے تیرا نکاح کر دیا۔ (ردالمحتار) اور
اسے امام ابو یوسف نے بھی روایت کیا اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: تعلیق مجدد میں ہے کہ فقہاء حنفیہ فرماتے ہیں کہ بلاغات محمدؐ بھی مند ہوتے ہیں۔

فائدہ: اگر ان کے مابین باطناً نکاح منعقد نہ ہوتا تو عورت کے مطالبے پر اور شوہر کے شوق پر آپؐ ضرور تجدید نکاح
کرتے۔ تجدید نکاح نہ کرنا اس بات پر دلیل ہے کہ باطناً بھی نکاح منعقد ہو چکا ہے اور اسی قسم کا قول ابن عمرؓ، اور عیسیٰؑ سے بھی مروی ہے۔

بَابُ أَنَّ النِّكَاحَ لَا يَفْسُدُ بِالشَّرْوَطِ الْفَاسِدَةِ

۳۱۳۵- عن عطاء الخراسانی: "أَنَّ عَلِيًّا، وَابْنَ عَبَّاسٍ سُئِلَا عَنْ رَجُلٍ تَزَوَّجَ إِسْرًا وَشَرَطَتْ عَلَيْهِ أَنْ يَبْدَهَا الْفُرْقَةَ، وَالْجَمَاعَ- وَعَلَيْهَا الصُّدَاقُ، فَقَالَا: عُصِمَتْ عَنِ السَّنَةِ، وَوُضِعَ الْأَمْرُ غَيْرَ أَهْلِهَا، عَلَيْكَ الصُّدَاقُ، وَبِيَدِكَ الْفِرَاقُ، وَالْجَمَاعُ"- رواه الضياء المقدسي في "المختارة" (كنز العمال ۸: ۲۹۱)- وهو صحيح على قاعدة السيوطي رحمه الله-

أَبْوَابُ الْأَوْلِيَاءِ وَالْأَكْفَاءِ

بَابُ لَا يَشْتَرُطُ الْوَلِيُّ فِي صِحَّةِ نِكَاحِ النَّبَالِغَةِ

۳۱۳۶- عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا تُنْكَحُ الْآيِمُ حَتَّى تُسْتَأْذِنَ وَلَا تُنْكَحُ الْبُكَرُ حَتَّى تُسْتَأْذِنَ- قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَكَيْفَ إِذْنُهَا؟ قَالَ: أَنْ تَسْكُتَ"- مسلم (۱: ۴۵۵)

باب شرط فاسدہ کی وجہ سے نکاح فاسد نہیں ہوتا

۳۱۳۵- عطاء خراسانی سے مروی ہے کہ حضرت علیؓ و ابن عباسؓ سے پوچھا گیا کہ ایک آدمی نے ایک عورت سے نکاح کیا اور اس عورت نے یہ شرط رکھی کہ اسی کے قبضے میں طلاق اور جماع ہوگا۔ اور اسی عورت پر ہی مہر لازم ہوگا (تو اس کا کیا حکم ہے) تو آپؐ فرمایا کہ وہ عورت سنت سے ناواقف ہے اور معاملہ نااہل کے ہاتھ میں دے دیا گیا ہے (اے خاوند!) تیرے ہی ذمے مہر ہے اور تیرے قبضے میں طلاق اور جماع ہے (کنز العمال) یہ حدیث سیوطی کے قاعدہ پر صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شرط فاسدہ سے نکاح پر کوئی اثر نہیں ہوتا بلکہ خود شرط فاسد ہی باطل ہو جاتی ہے اور نہ

باقی رہتا ہے۔

ابواب ولی اور کفو کے بیان میں

باب بالغہ کے نکاح کے صحیح ہونے میں ولی کی اجازت ضروری نہیں

۳۱۳۶- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا یہ وہ نکاح نہ کیا جائے جب تک کہ اس سے اجازت نہ لے لی جائے اور کنواری کا نکاح نہ کیا جائے جب تک کہ اس سے بھی اجازت نہ لے لی جائے۔ لوگوں نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول ﷺ! یہ اجازت کیا ہے آپ ﷺ نے فرمایا اس کا خاموش رہنا اجازت ہے (مسلم)۔

۳۱۳۷- عن ابن عباس رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: "أَلَا تَرَى أَنَّ أَحَقَّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا، وَالْبَكْرُ شَتَاذٌ فِي نَفْسِهَا، وَادْنَاهَا صُمَاتُهَا"۔ رواه مسلم (۱: ۴۵۰)۔

۳۱۳۸- حدثنا ابو الاحوص عن عبدالعزيز بن رفيع عن ابي سلمة رضی اللہ عنہ: "جَاءَتْ امْرَأَةٌ بِرَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم، فَقَالَتْ: إِنَّ أَبِي أَنْكَحَنِي رَجُلًا وَأَنَا كَارِهَةٌ، فَقَالَ لِابْنِهَا: لَا نِكَاحَ لَكَ، عَمِي فَإِنْ كُنِيَ مَنْ شِئْتَ"۔ أخرجه سعيد بن منصور، وهذا مرسل جيد (درایہ ۳۱۹ و ۳۲۰)۔

۳۱۳۹- عن حسين بن محمد، عن جرير بن حازم عن ايوب عن عكرمة عن ابن عباس رضی اللہ عنہ: "أَنَّ جَارِيَةَ بَكْرًا آتَتْ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم، فَذَكَرَتْ أَنَّ أَبَاهَا زَوَّجَهَا وَهِيَ كَارِهَةٌ، فَخَيَّرَهَا النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم۔ رواه الامام العلام احمد، ورجاله ثقات۔ وقال ابن القطان: صحيح (درایہ ۲۲۱)۔

۳۱۴۰- عن ابن عباس رضي الله عنهما: "أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم زَدَّ نِكَاحَ بَكْرٍ وَتَيَّبَ أَنْكَاحَهُمَا"۔

۳۱۴۱- ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیوہ عورت اپنے نکاح میں اپنے ولی سے زیادہ حق رکھتی ہے اور نواری سے اس کے نکاح میں اجازت لی جائے اور اس کی اجازت اس کا خاموش رہنا ہے (مسلم)۔

۳۱۴۸- ابوسلمہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک عورت نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آ کر عرض کیا کہ میرے باپ نے میرا نکاح فلاں سے کر دیا ہے اور مجھے یہ ناپسند ہے اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے باپ سے فرمایا کہ تیرا نکاح معتبر نہیں (اور اس عورت سے کہا) جا جس سے چاہے نکاح کر۔ اسے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے اور اس کی سند مرسل جید ہے۔ (درایہ)

۳۱۴۹- ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک کنواری لڑکی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ اس کے والد نے اس کا نکاح کر دیا ہے اور مجھے یہ پسند نہیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اختیار دے دیا (چاہے تو نکاح کو باقی رکھے اور چاہے تو نکاح کو ختم کر دے) (مسند احمد)۔ اس کے راوی ثقہ ہیں۔ ابن القطان فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے (درایہ)۔

فائدہ: اس حدیث سے تو صراحتاً معلوم ہو رہا ہے کہ باکرہ پر باپ کو حق جبر حاصل نہیں بلکہ باکرہ کو نکاح رد کرنے کا بھی اختیار ہے۔

۳۱۵۰- ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کنواری اور بیوہ کا نکاح رد کر دیا جو ان کے والدین نے ان کی رضا کے بغیر کیا تھا (دارقطنی) اس کی سند ضعیف ہے اور یہ مرسل ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بالغ عورت سے خواہ کنواری ہو یا بیوہ نکاح کی اجازت لینا ضروری ہے۔ ان پر جبر

أَبُوهُمَا وَهُمَا كَارِهَتَانِ“۔ رواہ الدارقطنی، وھو باسناد ضعیف والصواب مرسل (درایۃ: ۲۲۱)۔

بَابُ الثَّيِّبِ لَا بُدَّ مِنْ رِضَاهَا بِالْقَوْلِ

۳۱۴۱- عن عدی الکندی قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ”الثَّيِّبُ تُعْرَبُ عَنْ نَفْسِهِ

وَالْبِكْرُ رِضَاهَا صَمْتُهَا“۔ رواہ ابن ماجہ (ص ۱۳۶)۔ وعزاه فی ”الجامع الصغير“ (۱: ۲۴۱)

الی ابن ماجہ، والامام احمد، ثم صححه۔

باب ان النکاح الی العصبات وان المرأة قد تستحق ولاية الانکاح

۳۱۴۲- قال عمر بن الخطاب ؓ: ”اِذَا كَانَ الْعَصْبَةُ أَحَدُهُمْ أَقْرَبُ بِأَمِّ فَهُوَ أَحَقُّ“ رواہ

الامام محمد فی ”كتاب الحجج“ (۲۹۳)۔

کرنے کی اجازت نہیں ہے بلکہ اگر باپ کسی ایسی جگہ بالغ بیٹی کا نکاح کر دے جو جگہ اسے پسند نہ ہو تو اسے اختیار حاصل ہے کہ چاہے کہ اس کے پاس رہے اور چاہے نہ رہے یعنی چاہے تو نکاح کو جائز قرار دے چاہے کالعدم کر دے۔ جو ہر قسم میں ہے کہ آپ ﷺ کا فرمان کہ ”باکرم کا نکاح نہ کیا جائے یہاں تک کہ اس سے اجازت لے لی جائے“ اس پر دلیل ہے کہ بالغ عورت کو اس کا باپ یا کوئی اور نکاح پر مجبور نہیں کر سکتا۔ شارح عمدہ فرماتے ہیں کہ یہی امام اعظمؒ کا مذہب ہے اور اس کا حدیث سے استدلال پکڑنا قوی ہے۔ ابن منذر فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کا فرمان لا تنکح البکر حتی تستاذن عاينت ہے اور یہ قول عام ہے جو ہر عقد خلاف شرع کے باطل ہونے کو شامل ہے خواہ وہ شیعہ سے متعلق ہو یا باکرہ بالغ کے متعلق۔ دونوں جگہ باپ وغیرہ کو جبر کا حق حاصل نہیں۔ البتہ کنواری کی خاموشی ہی اجازت ہے لیکن یہ خاموشی کافی نہیں بلکہ زبان سے کہنا ضروری ہے جیسا کہ اگلے باب سے واضح ہے۔ لیکن نابالغ لڑکی سے اجازت لینا ضروری نہیں ہے۔ کیونکہ اسے حق اذن حاصل نہیں۔ جیسے حضرت ابوبکر صدیقؓ نے حضرت عائشہؓ کا نکاح چھ سال کی عمر میں کیا۔

باب بیوہ کے لئے ضروری ہے کہ وہ رضامندی کا اظہار زبان سے کرے

۳۱۴۱- عدی کندی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ بیوہ عورت اپنی رضامندی کا زبان سے اظہار کرے۔ اور کنواری

کی خاموشی ہی رضامندی ہے۔ (ابن ماجہ) جامع صغیر میں اسے ابن ماجہ اور امام احمد کی طرف منسوب کر کے اسے صحیح کہا ہے۔

باب نکاح کی ولایت عصبات کو حاصل ہے، اور عصبہ عورت بھی ولایت نکاح کا حق رکھتی ہے

۳۱۴۲- حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ اگر کسی عورت کے عصبہ رشتہ دار ہوں تو نکاح کی ولایت انہیں حاصل ہے اور ان میں سے جو

مال کی طرف سے زیادہ قریب ہو وہ نکاح کی ولایت کا زیادہ حقدار ہے۔ (كتاب الحجج)

۳۱۴۳- عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: کانت عندی جاریة من الأنصار حنثاء، فقال رسول الله ﷺ، يا عائشة (رضی اللہ عنہا)! ألا تغنّين فإن هذا الحی من خمار یجثون الغناء۔ رواه ابن حبان فی "صحیحه" (مشکاة نظامی دہلی ۲: ۲۳۰)۔

بَابُ أَنَّ السُّلْطَانَ وَلِيُّ مَنْ لَا وَلِيَ لَهُ

۳۱۴۴- عن عائشة رضی اللہ عنہا ان النبی ﷺ قال: "أَيُّمَا امْرَأَةٍ نَكَحَتْ إِلَى أَنْ قَالَ:

۳۱۴۳۔ حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ میرے پاس ایک انصاری لونڈی تھی اور میں نے اس کا (کسی سے) نکاح کر دیا تو ﷺ نے فرمایا اے عائشہ! تو نے گانے کا اہتمام کیوں نہیں کیا کیونکہ انصاری لوگ گانے کو پسند کرتے ہیں۔ (صحیح ابن حبان)

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کو بھی نکاح کرانے کی ولایت حاصل ہے کیونکہ حضرت عائشہ نے ایک باندی کا نکاح کرایا اور حضور ﷺ نے اسے برقرار رکھا۔ باقی ابن ماجہ اور دارقطنی میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی وہ مرفوع حدیث جس میں ہے کہ ﷺ نے فرمایا کہ عورت عورت کا نکاح کرے اور نہ عورت اپنا نکاح کرے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اس صورت پر محمول ہے کہ جب عصر مرد موجود ہو تو اس وقت عصر مرد کو عصر عورت پر تقدم حاصل ہے۔ تو اس خاص حالت میں عورت کو ولایت انکاح حاصل نہیں۔ اور باقی ولایت انکاح کا نہ ہونا تو یہ اس حدیث سے مراد نہیں کیونکہ مذکور بالا مرفوع و موقوف حدیث سے اس کا جواز ثابت ہے فافہم۔ اسی طرح حضرت علیؓ سے کئی وجوہ سے مروی ہے کہ انہوں نے اس عورت کے نکاح کو جائز قرار دیا جس کا نکاح اس کی ماں نے کر لیا تھا اور احکام قرآن میں علامہ بصاص فرماتے ہیں کہ آیت ﴿فَلَا تَعْضَلُوهُنَّ أَنْ يَنْكَحْنَ إِذَا تَرَاوُا بَيْنَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ بھی اس بات کو کہتی ہے کہ جب عورت اپنا نکاح خود کرے تو جائز ہے۔ اسی طرح آیت ﴿فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾ اور ﴿فَلَا يَحِلُّ لَهَا أَنْ يَتَرَاجَعَا﴾ آیت میں عقد نکاح اور تراجع کو ان کی طرف منسوب کیا گیا ہے کہ عورت کو ولایت نکاح حاصل ہے۔ اور حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا "الایم احق بنفسها من ولیها" اور آپ ﷺ نے فرمایا "لیس للولی مع حب امر" (سنن صحیح ہے) یہ دونوں حدیثیں اس بات پر دلالت کر رہی ہیں کہ عقد میں ولی کا اعتبار ساقط ہے۔ اور یہ کہ اگر عورت اپنا عقد نکاح کر رہی ہو تو ولی کو حق منع حاصل نہیں تو ان سب سے معلوم ہوا کہ عورت کو خود نکاح کرنے کا حق حاصل ہے اور جب اپنے آپ پر ولایت نکاح حاصل ہے تو غیر پر بھی ولایت نکاح حاصل ہوگا اور بصاص فرماتے ہیں کہ لا تزوج المرأة المرأة کراہت پر محمول ہے۔

فائدہ: یہ گانے کا اہتمام اس صورت میں جائز ہے کہ اپنے ہی خاندان کی چھوٹی نابالغ بچیاں کوئی گیت گائیں اور کسی قسم کے کا خطرہ نہ ہو۔ لیکن آج کل کے فحش گانوں اور نابالغ عورتوں کا رقص قطعاً جائز نہیں بلکہ حرام ہے۔

باب جس کا ولی نہ ہو تو بادشاہ اس کا ولی ہے

۳۱۴۴۔ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ جس عورت نے اپنا نکاح خود کیا..... (آگے چل کر حدیث میں ہے

فَإِنْ اِسْتَجَرُوا فَالْسلْطَانُ وَلِيُّ مَنْ لَّا وَلِيَ لَهُ“۔ رواہ الخمسة الا النسائی وابن حبان
وضحاه، (نیل الاوطار ۶: ۲۵)

فصل فی الکفاءة

باب مراعاة الکفاءة وجواز النکاح فی غیرہا

۳۱۴۵۔ عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ: ”تَخَيَّرُوا لِنُفُسِكُمْ
وَأَنْكِحُوا الْأَكْفَاءَ، وَأَنْكِحُوا إِلَيْهِمْ“۔ رواہ ابن ماجہ (۱۴۲)۔ و فی ”فتح الباری“ (۷: ۹)۔
اخرجه ابن ماجہ، و صححه الحاکم، اخرجه ابو نعیم من حدیث عمر ایضاً، و فی اسن
مقال، و یقوی۔ احدا لاسنادین بالآخراہ۔ قلت: والجملة الاولى ذکرہا فی ”کنز العمال
(۳۴۴: ۸) و عزاء الی تمام، والضياء المقدسی عن انس سرفوعاً، واسناد الحافظ الص
صحيح على قاعدة المتقى فى كنز العمال، وعزاء العلامة السيوطى فى ”العجا
الصغير“ (۱۱۲: ۱) الی مستدرک الحاکم، و سنن البیہقی و سنن ابن ماجہ، ثم صححه
بالرمز الا ان فیہ: ”فانکحوا الاکفاء“ موضع ”وانکحوا الاکفاء“۔

(کہ) اور اگر کسی عورت کے ولی آپس میں اختلاف کریں (اور کسی بات پر متفق نہ ہو سکیں) تو جس کا کوئی ولی نہ ہو اس کا ولی بادشاہ وقت
ہے۔ (بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی)۔

فائدہ: اگر کسی عورت کے ولی نہ ہوں یا سختی اور جبر کرتے ہوں تو بادشاہ اس عورت کا ولی ہے۔ مغنی میں ہے کہ ہم اہل علم
درمیان اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں جانتے کہ بادشاہ کو عدم اولیاء کے وقت کسی عورت کے نکاح کی ولایت حاصل ہے۔ نیز نجاشی۔
ام حبیبہ کا نکاح آپ ﷺ سے فرمایا۔

کفاءة (ہم سری) کا بیان

باب کفاءة کی رعایت کرنا چاہیے البتہ غیر کفو میں نکاح کرنا بھی جائز ہے

۳۱۴۵۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اپنے نطفوں کے لیے اچھی عورتوں کا انتخاب کر،
برابر کے لوگوں سے نکاح کرو اور ان کی طرف نکاح کا پیغام بھیجو۔ (ابن ماجہ) اسے حاکم نے صحیح قرار دیا ہے۔ اور ضیاء مقدسی کی سند بھی کثر ہے۔
کے قاعدہ پر صحیح ہے اور علامہ سیوطی نے جامع الصغیر میں اسے مستدرک حاکم، بیہقی اور ابن ماجہ کی طرف منسوب کر کے اشارہ صحیح کہا ہے۔

۳۱۴۶- عن علیؑ رفعہ: ”ثَلَاثٌ لَا تُؤْخَرُهَا الصَّلَاةُ إِذَا آتَتْ، وَالْجَنَازَةُ إِذَا حَضَرَتْ، وَالْأَيُّمُ إِذَا وَجَدَتْ لَهَا كُفُوفًا“۔ اخرجہ الترمذی والحاکم باسناد ضعیف (درایۃ ۲۲۰)۔ قلت حسنه السيوطی فی ”الجامع الصغير“ (۱: ۱۱۸) بالرمز و صححه الحاكم والذهبي كلاهما كما في المستدرک (۲: ۱۶۲)۔ والاختلاف غير مضر كما مر غير مرة۔

۳۱۴۷- سفيان واسرائيل عن ابى اسحاق عن ابى لیلی الكندی قال: قَالَ سَلْمَانُ: لَا يُمْكُمُ وَلَا تَنْكَحُ نِسَائِكُمْ۔ اخرجہ ابن ابی حاتم فی العلل (۱: ۴۰۶)۔ وقال: ورواه شعبة عن وس بن ضمعج عن سلمان، ثم حكى عن ابيه و ابی زرعة قال: حديث الثوري اصح وقال تميمية في اقتضاء الصراط المستقيم (۷۶): هذا اسناد جيد۔

۳۱۴۸- عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال: ”جَاءَتْ فَتَاةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ: يَا أَبَا ذُو الْجَنَيْنِ ابْنَ أَخِيهِ لِيَرْفَعَ بِيْ خَبْسِيْسَةً، قَالَ: فَجَعَلَ الْأَمْرَ إِلَيْهَا، فَقَالَتْ: قَدْ أَجَزْتُ مَا سَأَلْتُ“۔ حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تین چیزوں میں تاخیر نہ کرو، ۱۔ جب نماز کا وقت ہو جائے تو نماز پڑھنے میں تاخیر نہ کرو، ۲۔ جب جنازہ آجائے تو اس کے پڑھنے میں تاخیر نہ کرو، ۳۔ جب عورت کا کفول جائے تو اس کا نکاح کرنے میں تاخیر نہ کرو۔ (ترمذی، حاکم) سیوطی نے اسے جامع صغیر میں اشارۃ حسن کہا ہے اور حاکم و ذہبی نے اسے صحیح کہا ہے، بہر حال اختلاف مضر نہیں۔ فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نکاح کفو میں کرنا چاہیے۔

۳۱۴۹- ابویلی کندی فرماتے ہیں کہ سلمان فارسیؓ نے فرمایا کہ (اے قبیلہ عرب!) ہم تمہاری امامت نہیں کرتے اور نہ ہی تمہاری عورتوں سے نکاح کرتے ہیں۔ (کتاب العلل لابن ابی حاتم) ابو زرعد وغیرہ فرماتے ہیں کہ ثوریؓ کی حدیث اصح ہے اور ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ اس کی اسناد عمدہ ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نجی عربی کا کفو نہیں۔ اور یہ حدیث کا شاہد ہے اس حدیث کا جو حاکم نے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ عرب کا کفو ہے اور غلام غلام کا کفو ہے۔

۳۱۴۸- عبد اللہ بن بريدة اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ایک لڑکی حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ میرے باپ نے میرا نکاح اپنے بھتیجے سے کر دیا ہے تاکہ اس (بھتیجے) کی ذلت میرے نکاح کی وجہ سے ختم ہو جائے (یعنی اس کا بھتیجا مفلس ہوگا، لہذا میری زادی سے نکاح کرنے سے اس کی مفلسی کی ذلت ختم ہو جائے گی) راوی کہتا ہے کہ اس پر حضور ﷺ نے عورت کو (نکاح) بقی رکھنے یا فتح کرنے کا اختیار دیا۔ اس لڑکی نے کہا کہ میں اپنے باپ کا نکاح برقرار رکھتی ہوں۔ لیکن اس مقدمہ سے میرا مقصد یہ تھا کہ

صَنَعَ أَبِي، وَلَكِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُعْلِمَ النِّسَاءَ أَنْ لَيْسَ إِلَى الْآبَاءِ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ - رواه ابن ماجه و رجاله رجال الصحيح (نیل الاوطار ۳۵)۔

۳۱۴۹ - عن ابی ہریرۃ مرفوعا: یا بنی بیاضۃ انکحوا ابا ہند، وانکحوا علیہ، قال و کان حجاما۔ رواه ابو داود والحاکم، واسنادہ حسن (التلخیص الحبر ۲: ۲۹۹)۔ و فی التعلیق المغنی: بسند جید، و کذا فی "بلوغ المرام"۔

۳۱۵۰ - عن الزہری قال: "أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَنِي بَيَاضَةَ أَنْ يُزَوِّجُوا أَبَا هِنْدَ إِمْرَأَةً مِنْهُمْ فَقَالُوا: نَزَوِّجُ بَنَاتِنَا مَوَالِينَا۔ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: "إِنَّا خَلَقْنَكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَكُمْ شُعُوبًا" الْآيَةَ (الحجرات: ۱۳)۔ قال الزُّهْرِيُّ: "نَزَلَتْ فِي أَبِي هِنْدٍ خَاصَّةً"۔ رواه ابو داؤد فی "مراسیلہ"، و سکت عنه۔

۳۱۵۱ - عن الحکم بن عیینہ: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَرْسَلَ بِلَالًا إِلَى أَهْلِ نَيْبٍ مِنَ الْأَنْصَارِ يَخْطُبُ إِلَيْهِمْ، فَقَالُوا: عَبْدٌ حَبَشِيٌّ، قَالَ بِلَالٌ: لَوْلَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ لِي أَنْ آتِيَكُمْ لَمَّا آتَيْتُكُمْ۔ فَقَالُوا: النَّبِيُّ ﷺ أَمَرَكَ؟ قَالَ: نَعَمْ! قَالُوا: قَدْ مَلَكَتْ، فَجَاءَ النَّبِيُّ ﷺ فَاخْبَرَهُ، فَأَدْخَلَتْ عَلَيَّ

عورتوں کو معلوم ہوا جائے کہ والدین کو ان (لڑکیوں) پر کوئی اختیار حاصل نہیں (یعنی لڑکیوں کی رضامندی کے بغیر نکاح نہیں کر سکتے) (ابن ماجہ) اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ کفو میں نکاح کرنا چاہیے۔ اور حق کفایت عورت اور اولیاء دونوں کو حاصل ہے۔

۳۱۴۹ - ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا اے بنو بیاضہ، ابو ہند سے نکاح کرو اور اس کے پاس اپنی بیٹیوں کا پیغام نکاح بھیجو۔ جب کہ ابو ہند حجام تھے (ابوداؤد، حاکم) اس کی سند حسن ہے اور تعلیق مغنی اور بلوغ المرام میں ہے کہ اس کی سند جید اور عمدہ ہے۔

۳۱۵۰ - زہری فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے بنو بیاضہ کو حکم فرمایا کہ ابو ہند سے اپنی کسی عورت کا نکاح کرو، بنو بیاضہ کے لوگوں نے کہا کیا ہم اپنی بیٹیوں کا نکاح اپنے غلاموں سے کریں؟ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت فرمائی اِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا ۙ لِّأَعْرِفَكُمْ (یعنی ہم نے تمہیں نر اور مادہ سے پیدا کیا اور تمہیں مختلف قبیلے بنادئے تاکہ تم آپس میں پہچان کر سکو۔ تم میں سے اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ معزز وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہو) نازل فرمائی۔ زہری فرماتے ہیں کہ یہ آیت ابو ہند کے بارے ہی میں نازل ہوئی۔ (مراسیل ابوداؤد) ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

۳۱۵۱ - حکم بن عیینہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت بلالؓ کو انصار کے اہل بیت کی طرف (حضرت بلالؓ ہی کے لیے) پیغام نکاح دینے کے لئے بھیجا تو ان لوگوں نے کہا کہ ایک حبشی غلام کو دیں۔ بلالؓ نے فرمایا اگر مجھے حضور ﷺ نے تمہارے پاس

سَيُفْقَطَعَةُ مِنْ ذَهَبٍ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهَا، فَقَالَ: سُقْ هَذَا إِلَى امْرَأَتِكَ، وَقَالَ لِأَصْحَابِهِ: اجْمَعُوا لِي أَجِيكُمْ فِي وَلِيْمَةٍ، رواه ابو داود في "مراسيله" (ص ۲۲)، وسكت عنه۔

بَابُ أَنَّ لِلْوَلِيِّ أَنْ يُزَوِّجَ مَوْلَاتَهُ مِنْ نَفْسِهِ وَأَنَّ الْوَاحِدَ يَتَوَلَّى طَرَفِي النِّكَاحِ

۳۱۵۲۔ "خَطَبُ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ امْرَأَةً هُوَ أَوْلَى النَّاسِ بِهَا، فَأَمَرَ رَجُلًا فَرَزَجَهُ" رواه

بخاری (۷۷:۲)۔

۳۱۵۳۔ عن عائشة رضي الله عنها: "وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ۔ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ

سُنَّ إِلَى قَوْلِهِ: "وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ" (النساء-۱۲۷)۔ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: هُوَ الرَّجُلُ تَكُونُ عِنْدَهُ الْيَتِيمَةُ هُوَ وَلِيِّهَا وَوَارِثُهَا، فَأَشْرَكَتُهُ فِي مَالِهِ حَتَّى فِي عَدَقٍ، فَيَرْغَبُ أَنْ يَنْكِحَهَا وَيَكْرَهُ أَنْ يُزَوِّجَهَا رَجُلًا فَيُشْرِكُهُ فِي مَالِهِ بِمَا شَرِكْتُهُ۔ بَعْضُهَا، فَتَزَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ۔ رواه البخاری (۶۶۱:۲)۔

اے کا حکم نہ دیا ہوتا تو میں تمہارے پاس نہ آتا انہوں نے کہا کیا حضور ﷺ نے تجھے حکم فرمایا۔ بلال نے کہا ہاں۔ اس پر انہوں نے کہا تو مالک (جنتی تیرا پیغام نکاح قبول ہے) پھر حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور تمام قصہ بیان کر دیا۔ اسی دوران سونے کا ایک حضور ﷺ کی خدمت میں لایا گیا۔ آپ نے وہ ٹکڑا بلال کو دے دیا اور فرمایا یہ اپنی بیوی کو دینا۔ اور اپنے صحابہ سے فرمایا اپنے بھائی (بلال) سے اس کے ویسے میں جمع ہوؤ (مراسل ابوداؤد) امام ابوداؤد نے اس سے سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ کفو کی رعایت کرنا افضل اور بہتر ہے اور غیر کفو میں شادی کرنا بھی جائز ہے۔

باب ولی اپنی باندی کا اپنے سے نکاح کر سکتا ہے اور ایک آدمی نکاح کی دونوں طرفوں کا ولی بن سکتا ہے

۳۱۵۲۔ مغیرہ بن شعبہؓ نے ایک عورت کے پاس نکاح کا پیغام بھیجا، آپ اس خاتون کے زیادہ حقدار تھے۔ چنانچہ آپ نے

یہ آدمی سے کہا اور اس نے آپ کا نکاح پڑھایا (بخاری)۔

۳۱۵۳۔ حضرت عائشہؓ سے قرآن پاک کی آیت ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ﴾ (الآیۃ)۔ (اور لوگ آپ سے عورتوں

کے بارے میں حکم دریافت کرتے ہیں آپ فرمادیں کہ اللہ ان کے بارے میں حکم دیتے ہیں اور یہ آیات بھی جو قرآن میں تم کو پڑھ کر سنائی گئی ہیں، جو کہ ان یتیم عورتوں کے بارے میں ہیں جن کو تم ان کا مقرر کردہ حق ان کو نہیں دیتے ہو۔ اور ان سے نکاح کی خواہش رکھتے ہو ان کے بارے میں مروی ہے آپ نے فرمایا کہ یہ آیت ایسے شخص کے بارے میں ہے کہ اس کی پردریش میں کوئی یتیم لڑکی ہو اور وہ اس کا ولی

۳۱۵۴- قال عبدالرحمن بن عوف لام حكيم بنت قارظ: "أَتَجْعَلِينَ أَمْرَكَ إِنِّي

قَالَتْ: نَعَمْ! فَقَالَ: فَذُ تَزَوَّجْتُكِ رواه البخارى (۷۷۰:۲)۔

۳۱۵۵- عن عقبۃ بن عامر رضی اللہ عنہ: أَنَّهُ عَلَيَّهِ السَّلَامُ قَالَ لِرَجُلٍ: "أَتَرْضَى أَنْ أَرْوِّحَ

فُلَانَةً؟ قَالَ نَعَمْ! وَقَالَ لِلْمَرْأَةِ: أَتَرْضَيْنِ أَنْ أَرْوِّجَكَ فُلَانًا؟ قَالَتْ: نَعَمْ! فَرَوَّحَ أَخَذَهُمَا صَاحِبُهُ

الحديث۔ رواه ابوداود بسند صحيح و أخرجه ايضا ابن حبان فى صحيحه و الحاكم فى

مستدرکه و قال: "صحيح على شرط الشيخين" (الجهور النقى ۸۱:۲)۔

أَبْوَابُ الْمَهْرِ

بَابُ لَا مَهْرَ أَقْلُ مِنْ عَشْرَةِ دَرَاهِمَ

۳۱۵۶- حدثنا عمرو بن عبدالله الاودى حدثنا وكيع عن عبادۃ بن منصور قال

اور وارث بھی ہوا اور لڑکی اس کے مال میں حصہ دار بھی ہو، حتیٰ کہ باغ میں بھی حصہ دار ہو، اب وہ شخص خود اس سے نکاح کرنا چاہے کیونکہ اسے

یہ پسند نہیں کہ وہ کسی دوسرے سے اس کا نکاح کر دے کہ وہ اس کے اس مال میں حصہ دار بن جائے جس میں لڑکی حصہ دار تھی۔ اس وجہ سے

اس لڑکی کا نکاح کسی دوسرے شخص سے نہ ہونے دے تو ایسے شخص کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی (بخاری)۔

فائدہ: ان دونوں احادیث سے معلوم ہوا کہ مولیٰ اپنی باندی سے نکاح کر سکتا ہے۔

۳۱۵۷- عبدالرحمن بن عوف نے ام حکیم بن قارظ سے کہا کیا تم اپنا معاملہ میرے حوالہ کرتی ہو، انہوں نے کہا کہ

ہاں۔ عبدالرحمن نے فرمایا کہ پھر میں نے تم سے نکاح کیا (بخاری)۔

۳۱۵۸- عقبہ بن عامرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ایک آدمی سے فرمایا کیا تو اس بات پر راضی ہے کہ میں تیرا غلام

عورت سے نکاح کر دوں، اس نے کہا ہاں پھر آپ نے اس عورت سے فرمایا کیا تو اس بات پر راضی ہے کہ میں تیرا نکاح فلاں مرد سے

کر دوں، اس نے کہا ہاں۔ اس پر آپ نے اس مرد کا نکاح اس عورت سے کر دیا (ابوداؤد) اس کی سند صحیح ہے۔ اور ابن حبان نے اسے صحیح

صحیح میں روایت کیا ہے اور حاکم نے مستدرک میں اسے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ شرط شیخین پر صحیح ہے۔

فائدہ: آخری دو حدیثوں سے معلوم ہوا کہ ایک آدمی نکاح میں دونوں طرف سے ولی بن سکتا ہے۔

أَبْوَابُ الْمَهْرِ

بَابُ دَسْ دَرَاهِمَ سَكَمَ مَهْرَ نَهْنِيسَ

۳۱۵۹- حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ دس درہم سے کم مہر نہیں۔ (ابن ابی حاتم)

سَمِعْنَا الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "وَلَا مَهْرَ مِنْ عَشْرَةٍ" - مِنْ الْحَدِيثِ الطَّوِيلِ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ، قَالَ الْحَافِظُ (ابن حجر): أَنَّهُ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ، وَلَا أَقِلَّ مِنْهُ، وَحَسَنَةُ الْبَغَوِيِّ فِي شَرْحِ السَّنَةِ كَمَا فِي شَرْحِ الْبُخَارِيِّ
 شيخ برهان الدين الحلبي (فتح القدیر، ۲: ۱۸۶)۔

بَابُ وَجُوبِ مَهْرِ الْمَثَلِ عِنْدَ عَدَمِ تَسْمِيَّتِهِ فِي النِّكَاحِ

۳۱۵۷ - عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ: "أَتَى عَبْدُ اللَّهِ فِي امْرَأَةٍ تَزَوَّجَهَا رَجُلٌ ثُمَّ مَاتَ عَنْهَا، وَلَمْ

يُفْتَحَ الْقَدِيرُ) حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے اور بغوی نے بھی اسے حسن کہا ہے۔

فائدہ: وار قطنی میں بطریق داؤد داودی (جس سے شعبہ اور سفیان بھی روایت کرتے ہیں حالانکہ شعبہ ثقہ سے ہی روایت کرتا ہے) مروی ہے کہ داؤد کی کوئی منکر حدیث مجھے نہیں ملی۔ اور اس کی حدیث مقبول ہوگی جبکہ اس سے ثقہ روایت کرے (یعنی اور یہ تو ثقہ اس سے روایت کر رہے ہیں) شعبی سے مروی ہے کہ حضرت علیؓ (خلیفہ راشد) نے فرمایا کہ مہر دس درہم سے کم نہیں (۳۹۲:۲) یہ ثر داؤد داودی سے عبید اللہ بن موسیٰ (جو کہ جماعت کا راوی ہے) بھی روایت کرتے ہیں اور محمد بن ربیعہ (جو کہ بخاری کا راوی ہے) روایت کرتے ہیں۔ خلاصہ یہ نکلا کہ داؤد داودی کم از کم حسن الحدیث ضرور ہے۔ اور باقی حضرت علیؓ سے وار قطنی میں جو پانچ درہم کے مہر مروی ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں حسن بن دینار ہے او بالاقاق ضعیف ہے۔ لہذا وہ مذکورہ بالا اثر کا معارض نہیں بن سکتا نیز اس فرماتے ہیں کہ ﴿إِنْ تَبْتَغُوا بَامُوا الْكَم﴾ سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ بدلہ بضع کے وجوب کی شرط کے ساتھ ہی اباحت نکاح ہے اور وہ بدلہ بضع مال ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ بدلہ بضع واجب ہے اور وہ بدلہ بضع (مہر) اتنا ہو جس کو مال کہتے ہوں تو لہذا یہ ہوا کہ ہر چیز (جسے مال نہیں کہا جاتا) مہر نہیں بن سکتا۔ باقی بخاری میں ”ولو خاتما من حديد“ کے الفاظ سے استدلال کرنا غلط ہے کیونکہ اس کے زیورات سے حضور ﷺ نے یہ کہہ کر کہ ”یہ جہینوں کا زپور ہے“ منع فرمادیا ہے۔ لہذا یہ حدیث منسوخ ہے کیونکہ یہ نبی سے قبل کا ہے۔ اور دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ مبالغہ پر محمول ہے کہ نکاح ضرور کرو۔ اور باقی جن احادیث میں تعلیم قرآن کو مہر بنانا ثابت ہے تو ان کا جواب یہ ہے کہ ﴿إِنْ تَبْتَغُوا بَامُوا الْكَم﴾ کے نازل ہونے سے پہلے کا واقعہ ہے لہذا منسوخ ہے۔ یا یہ مہر ادھار پر محمول ہے جیسے کہ ابن مسعودؓ حدیث میں یہ الفاظ ہیں کہ اذرنک الله فوضعا یعنی جب گنجائش ہو جائے اس وقت بضع کا عوض دے دینا۔ (نوٹ: دیکھیں امام شافعی امام بخاری منسوخ حدیث بھی لاتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ بخاری کی ہر حدیث قابل عمل نہیں)

بَابُ نِكَاحِ مِثْلِ مَهْرٍ مُثْلِيٍّ وَاجِبٌ هُوَ

۳۱۵۷ - عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ: "أَتَى عَبْدُ اللَّهِ فِي امْرَأَةٍ تَزَوَّجَهَا رَجُلٌ ثُمَّ مَاتَ عَنْهَا، وَلَمْ يَفْتَحَ الْقَدِيرُ) حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے اور بغوی نے بھی اسے حسن کہا ہے۔

يَفْرُضُ لَهَا صَدَاقًا، وَلَمْ يَكُنْ دَخَلَ بِهَا، قَالَ: فَاخْتَلَفُوا إِلَيْهِ، فَقَالَ: أَرَى لَهَا بِمِثْلَ مَهْرِ نِسَائِمٍ وَلَهَا الْغِيَرَاتُ، وَعَلَيْهَا الْعِدَّةُ۔ فَشَهِدَ مَعْقِلُ بْنُ سِنَانٍ الْأَشْجَعِيُّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَضَىٰ فِي بَرَاءِ ابْنَةِ وَائِثٍ بِمِثْلِ مَا قَضَىٰ۔ رواه الخمسة، وصححه الترمذی، وصححه أيضا ابن مهدي۔ قال ابن حزم: "لا معجز فيه لصحة اسناده" (نیل الاوطار، ۶: ۸۹)۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ تَعْجِيلِ شَيْءٍ مِنَ الْمَهْرِ عِنْدَ الدُّخُولِ

۳۱۵۸۔ عن رجلٍ ﷺ من اصحاب النبی ﷺ: "أَنَّ عَلِيًّا ﷺ لَمَّا تَزَوَّجَ فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا، فَمَنَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّىٰ يُعْطِيَهَا شَيْئًا، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ! لَيْسَ لِي شَيْءٌ۔" فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: أَعْطِهَا دِرْعَكَ، فَأَعْطَاهَا دِرْعَةً، دَخَلَ بِهَا۔ رواه ابوداود (۱: ۲۹۶ و ۲۹۷)۔ وسكت عنه۔

۳۱۵۹۔ عن خيثمة عن عائشة رضي الله عنها قالت: "أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ أُدْخِلَ امْرَأَةً عَلَىٰ زَوْجِهَا قَبْلَ أَنْ يُعْطِيَهَا شَيْئًا"۔ رواه ابوداود (۱: ۲۹۷)۔ وفي بعض نسخه المذکور

اور مہر مقرر کرنے سے قبل ہی مر گیا اور وہ اس سے صحبت بھی نہ کر پایا تھا۔ علقہ کہتے ہیں کہ لوگ اس میں اختلاف کرتے رہے (یعنی کسی حرمی اتفاقاً فیصلہ پر نہ پہنچ سکے) اس پر عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ میرے خیال میں اس عورت کے لئے اس کے خاندان کی عورتوں کے مہر جیسے ہوگا (یعنی مہر مثلی ہوگا) اور یہ عورت میراث کی بھی مستحق ہوگی اور عدت بھی گزارے گی۔ اس پر معقل بن سنان اشجعی نے کہا کہ حضور ﷺ بروح بنت واشق کے معاملہ میں ایسا ہی فیصلہ فرمایا تھا جیسا کہ آپ نے فیصلہ کیا ہے۔ (رواہ الحمہ) امام ترمذی نے اور ابن مہدی نے اسے صحیح کہا ہے۔

بَابُ صَحَابَةِ قَبْلِ كَچھ مہر دینا مستحب ہے

۳۱۵۸۔ ایک صحابی فرماتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے حضور ﷺ کی حاجز ادی فاطمہ سے نکاح کیا۔ جب حضرت علیؓ نے عدت فاطمہ سے صحبت کرنی چاہی تو حضور ﷺ نے انہیں منع فرمایا تا وقتیکہ وہ پہلے حضرت فاطمہ کو کچھ (مہر میں سے) دے دیں۔ حضرت علیؓ نے فرمایا: یا رسول اللہ! میرے پاس تو (دینے کے لئے) کچھ نہیں ہے۔ اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ اسے اپنی زرہ ہی دے دو۔ تو حضرت علیؓ نے فاطمہ اپنی زرہ دے دی۔ پھر ان سے ہمبستر ہوئے (ابوداؤد) ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

۳۱۵۹۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے مجھے ایک عورت کو اس کے خاوند کے پاس پہنچا۔ حکم فرمایا، قبل اس کے کہ اس کے خاوند نے اسے کچھ دیا ہو (ابوداؤد)۔ عائشہ صدیقہؓ سے عیثمہ کے سماع میں اختلاف ہے لیکن عیثمہ

من الحاشیة قال ابوداود: خيثة لم يسمع من عائشة رضى الله عنها قلت: فلا سناد منقطع - و
علا يضرننا - وقال ابن القطان - ينظر في سماعه من عائشة رضى الله عنها (تهذيب ۳: ۱۷۹) -
عل على ان عدم سماعه منها ليس بمتيقن - وقد روى عن علي والبراء بن عازب، وعدي بن
حاتم، والنعمان بن بشيرؓ، فلا يبعد سماعه من عائشة، وعننة المعاصر الممكن اللقاء
محمولة على الاتصال عند الجمهور، وهو المذهب المنصور -

بَابُ اسْتِحْبَابِ تَقْلِيلِ الْمَهْرِ

۳۱۶۰ - عن عائشة رضى الله عنها: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِنَّ أَعْظَمَ النِّكَاحِ بَرَكَهً

بن عازب، عدی بن حاتم اور نعمان بن بشیرؓ سے سماع ثابت ہے تو حضرت عائشہؓ سے سماع بھی ممکن ہے اور ممکن اللقاء کا معنیہ جمہور
کے ہاں اتصال پر محمول ہوتا ہے۔ اور اگر انقطاع بھی ثابت ہو جائے تو وہ ہمارے ہاں کچھ مضرت نہیں۔

فائدہ: پہلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بغیر کچھ مہر دیے بیوی سے صحبت کرنا ممنوع ہے لیکن دوسری حدیث اس کے خلاف
حقنی پر دلالت کرتی ہے۔ لہذا پہلی حدیث کو احتیاب پر اور دوسری کو جواز پر محمول کریں گے یعنی صحبت سے قبل کچھ مہر دینا مستحب ہے اور نہ دینا
بھی جائز ہے۔

فائدہ: ترمذی کی حدیث میں (جسے امام ترمذی نے حسن صحیح کہا ہے) مروی ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت صفیہ کو آزاد کیا اور
اس کے عتق کو مہر بنایا (۱) تو اس سے معلوم ہوا کہ آزاد کرنا مہر بن سکتا ہے تو اس کا جواب (جو شرح نووی علی مسلم میں مذکور ہے) یہ ہے کہ صحیح
محقق یہ ہے کہ یہ آزاد کرنا بغیر عوض اور بغیر شرط کے تبرعاً تھا پھر آپ ﷺ نے صفیہ سے بغیر مہر کے نکاح کیا یہ آپ ﷺ کی خصوصیات میں
سے ہے کہ آپ ﷺ کے لئے بغیر مہر کے نکاح کرنا جائز ہے اور اس کی تائید بخاری میں مذکور ان الفاظ سے ہوتی ہے کہ "اصدقها نفسها"
نہ کہ نفس مرآة مہر کی صلاحیت نہیں رکھتا بالا جماع۔ اور شرح مسلم للنووی میں ہی ہے کہ جس نے اپنی باندی کو آزاد کیا اس شرط پر کہ وہ اس
سے شادی کرے گی اور اس کا حق ہی اس کا مہر ہوگا تو جمہور علماء کی رائے اس بارے میں یہ ہے کہ عورت پر ضروری نہیں کہ وہ اس سے شادی
کرے اور یہ شرط صحیح نہیں اور صحیح بھی یہی ہے کیونکہ قرآن میں ﴿ان تبتغوا بما هو الکیم﴾ کے بموجب مہر کا مال ہونا ضروری ہے اور اعتاق
مال نہیں جو عورت کے سپرد کیا جائے۔

باب مہر مقرر کرنا مستحب ہے

۳۱۶۰ - حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ سب سے زیادہ بابرکت نکاح وہ ہے جس میں مشقت کم
(مسند احمد) سیوطی نے جامع صغیر میں اسے متدرک حاکم اور شعب الایمان للبیہقی کی طرف منسوب کر کے صحیح کہا ہے۔

أَيَسَّرَهُ مَوْتَهُ" - رواه احمد (نیل، ۶: ۸۳) - وعزاه الامام السيوطي في الجامع الصغير (۱: ۵۰) الى مستدرک الحاكم، وشعب الايمان للبيهقي ايضا، ثم صححه، ولفظه: "أَعْظَمُ النَّبِيِّ بَرَكَهٗ أَيْسَرُهُنَّ مَوْتَهُ" - ۵۱-

۳۱۶۱- عن عقبه بن عامر رضی اللہ عنہ قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "خَيْرُ الصَّدَاقِ أَيْسَرُهُ" - رواه

الحاكم وصححه (نیل، ۶: ۶۴) -

بَابُ وَجُوبِ الْمَهْرِ بِالْخُلُوةِ

۳۱۶۲- عن محمد بن ثوبان: ان النبي ﷺ قال: "مَنْ كَشَفَ امْرَأَةً فَتَنَظَرَ عَلَى غُورِهَا

فَقَدْ وَجِبَ الصَّدَاقُ" - رواه ابوداود في المراسيل (۲۳ و ۲۴) وسكت عنه - وفي التلخيص

الحبير (۲: ۳۱۱): "رجالہ ثقات" - و في الجوهر النقي (۲: ۱۰۴): "و هو سند علی شرط

الصحيح ليس فيه الا الارسال" -

۳۱۶۳- عن يحيى بن سعيد (الانصاري) عن سعيد بن المسيب: "أَنَّ عُمرَ

۳۱۶۱- عقبہ بن عامرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ بہترین مہر وہ ہے جس کی ادائیگی سہولت سے ہو (مسند

حاکم) - حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: زیادہ مہر بوجھ ہوتا ہے اس لیے کم مہر کی ادائیگی میں سہولت ہے۔ لیکن زیادہ مہر بھی جائز ہے جیسا کہ حضرت عمرؓ

ام کلثوم سے چالیس ہزار پر اور حسن بن علی نے کسی عورت سے اس سے بھی زائد پر نکاح کیا۔ اور اسی طرح قرآن پاک کی آیت وَلَا جُنَاحَ عَلَیْکُمْ فِی الْوَعْدِ

احدھن قنطار یعنی زیادتی مہر پر دلالت کرتی ہے، اس آیت سے ہی ایک عورت نے حضرت عمرؓ کے سامنے تکثیر مہر پر استدلال کیا تھا۔

لیکن کم مہر مقرر کرنا مستحب ہے۔ کیونکہ اس میں سہولت ہے۔

بَابُ خُلُوةٍ سَعْدِیٍّ مَعَ امْرَأَتِهِ وَاجِبٌ هُوَ جَائِزٌ

۳۱۶۲- محمد بن ثوبان سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اپنی عورت کا کپڑا اکھول کر اس کے ستر پر نظر ڈالے

اس پر مہر واجب ہو جاتا ہے (مراسیل ابوداؤد)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے اور تلخیص جبر میں ہے کہ

کے راوی ثقہ ہیں اور جو ہرنقی میں ہے کہ یہ صحیح کی شرط پر ہے اور اس میں صرف ارسال ہے (اور وہ مضرب نہیں)

۳۱۶۳- سعید بن مسیبؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے فیصلہ فرمایا کہ جب کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کرے پھر

(پر) پردے لٹکا دیے جائیں (یعنی خلوت صحیح ہو جائے) تو مہر واجب ہو گیا (موطا مالک)۔ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں اور مصنف

حُطَّابٍ قَضَىٰ فِي الْمَرْأَةِ إِذَا تَزَوَّجَهَا الرَّجُلُ أَنَّهُ إِذَا أُرْخِيَتِ السُّتُورُ فَقَدْ وَجِبَ عَلَيْهِ صَدَاقٌ۔ رواه مالك في الموطأ (۱۹۱) ورجاله رجال الصحيح۔ ورواه عبد الرزاق في مصنفه عن أبي هريرة، قال عمر: "إِذَا أُرْخِيَتِ السُّتُورُ، وَغُلِّقَتِ الْأَبْوَابُ فَقَدْ وَجِبَ الصَّدَاقُ"۔ سكت عنه الحافظ في التلخيص۔

۳۱۶۴۔ عن زرارة بن اوفی قال: "قَضَى الْخُلَفَاءُ الرَّاشِدُونَ الْمَهْدِيُّونَ أَنَّهُ إِذَا أُغْلِقَ سِتْرُهَا وَأُزْجِيَ السِّتْرُ فَقَدْ وَجِبَ الصَّدَاقُ"۔ رواه ابو عبيد في كتاب النكاح، و سكت عنه الحافظ في التلخيص (۳۱۱:۲) و رواه احمد والاثرم ايضا وزاد: "وَجِبَتِ الْعِدَّةُ"، قاله الموفق في المغنی (۶۲:۸)۔

۳۱۶۵۔ اخبرنا مالك اخبرنا ابن شهاب عن زيد بن ثابت قال: "إِذَا دَخَلَ الرَّجُلُ بَيْتَ امْرَأَتِهِ، وَأُزْخِيَتِ السُّتُورُ فَقَدْ وَجِبَ الصَّدَاقُ"۔ رواه محمد في الموطأ (۲۴۰)۔ ورجاله رجال الصحيح۔

مہر و زنا میں ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جب پردے لٹکا دیے جائیں اور دروازے بند کر دیے جائیں تو مہر واجب ہوگا۔ حافظ ابن حجر میں اس پر سکت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث ان کے ہاں صحیح یا کم از کم حسن ہے۔

۳۱۶۳۔ زرارة بن اوفی فرماتے ہیں کہ خلفاء راشدینؓ نے فیصلہ فرمایا کہ جب کوئی خاوند دروازہ بند کر لے اور پردے لٹکا دے (یعنی سکت سمجھ ہو جائے) تو مہر واجب ہو جائے گا (رواہ ابو عبیدہ فی کتاب النکاح)۔ تلخیص میں حافظ نے اس پر سکت کیا ہے لہذا ان کے ہاں یہ حدیث حسن یا صحیح ہے اور احمد اور اثرم کی روایت میں یہ لفظ بھی ہے کہ اس صورت میں اس پر عدت گزارنا بھی واجب ہوگا۔ (مغنی الموفق)

۳۱۶۵۔ زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ جب خاوند اپنی بیوی کے پاس چلا جائے اور پردے لٹکا دیے جائیں تو اس سے مہر واجب ہو جائے گا (موطا احمد) اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ نکاح صحیح کے بعد محض خلوت صحیحہ سے ہی مہر واجب ہو جاتا ہے اور عدت بھی، خواہ سہر ہو یا نہ ہو۔ اور یہی فتویٰ خلفاء راشدینؓ، زیدؓ اور ابن عمرؓ سے مروی ہے اور یہی اجلہ تابعین سے بھی مروی ہے۔ اور نیز خلفاء راشدینؓ نے خلوت صحیحہ پر مہر کا حکم لگایا تو اس وقت میں کسی نے بھی ان کی مخالفت نہ کی تو یہ اجماع ہو گیا۔ اور ابن عباسؓ سے جو اس کے خلاف مروی ہے تو وہ صحیح نہیں کیونکہ ابن عباسؓ سے ہی حنظلہؓ خلفاء راشدینؓ کے مطابق نقل کرتے ہیں جبکہ لیث اس کے خلاف اور احمد کہتے ہیں کہ لیث قوی نہیں لہذا لیث کے واسطے سے ابن عباسؓ کا مروی قول صحیح نہیں۔ اور ابن مسعودؓ سے جو مروی ہے وہ منقطع ہونے کی بنا پر مذکورہ

بَابُ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ نِكَاحُ الْعَبْدِ إِلَّا بِإِذْنِ سَيِّدِهِ

۳۱۶۶- عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَيُّمَا عَبْدٍ تَزَوَّجَ بِغَيْرِ سَيِّدِهِ فَهُوَ غَايِرٌ". رواه أحمد و ابوداود و الترمذی و قال: "حديث حسن" - و أخرجه ايضا ابن حبان و الحاكم و صححاه (نیل: ۶: ۶۴)۔

بَابُ خِيَارِ الْأَمَةِ إِذَا أُعْتِقَتْ مَا لَمْ تُوطَأْ بَعْدَ الْعِتْقِ

۳۱۶۷- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: "كَانَ زَوْجُ بَرِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا حُرًّا فَخَيَّرَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ". رواه الترمذی (۱: ۱۴۸) و قال: "حسن صحيح" - و فی الباری (۹: ۳۶۳): عند ابی داود من طریق ابن اسحاق باسانید عن عائشة أَنَّ بَرِيرَةَ أُعْتِقَتْ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ - و فی آخره: "إِنْ قَبْلُكَ فَلَا خِيَارَ لَكَ" اهـ - و فیہ ايضا: و فی رواية - قطنی: "إِنْ وَطِئْتَكَ فَلَا خِيَارَ لَكَ اهـ" قلت: و اسناد كل منهما صحيح او حسن علی قدره۔

بالاصح موصول روایات کا معارض نہیں بن سکتا۔

بَابُ غُلَامِ كَانَتْحَاسُ كَالْمَلِكِ فِي إِجَازَتِهِ كَبَغِيرِ نَا جَا تَزَي

۳۱۶۸- جَابِرٌ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو غلام اپنے آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کرے تو وہ (احمد، ابوداؤد، ترمذی)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے اور ابن حبان اور حاکم نے اسے روایت کر کے صحیح کہا ہے۔
فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آقا کی اجازت کے بغیر غلام کا نکاح منعقد نہیں ہوتا کیونکہ آپ ﷺ نے اس سے فعل کو زنا سے تعبیر کیا ہے اور زنا حرام ہے تو یہ فعل نکاح بغیر اذن مولیٰ بھی حرام ہوگا۔

بَابُ بَانْدِي كَوَائِنِي آزادی کے بعد فسخ نکاح کا اختیار ہے بشرطیکہ آزادی کے بعد اس سے وطی نہ کی گئی ہو

۳۱۶۹- حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ جب بریرہ کو آزادی ملی تو ان کے خاوند آزاد تھے۔ اور (بریرہ کی آزادی حضور ﷺ نے بریرہ کو اختیار دیا) کہ چاہے تو نکاح برقرار رکھے اور چاہے تو ختم کر دے (ترمذی، بخاری، مسلم) ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے۔ اور ابوداؤد کی روایت میں ان الفاظ کا اضافہ بھی ہے کہ اگر تیرے شوہر نے تجھ سے صحبت کر لی تو پھر تجھے اختیار باقی نہیں گا۔ اور دارقطنی کی روایت میں ہے کہ اگر شوہر نے تجھ سے ہمبستری کر لی تو پھر تجھے اختیار فسخ حاصل نہ ہوگا۔ میں کہتا ہوں کہ ابوداؤد، دارقطنی و دونوں روایات کی اسناد حافظ صاحب کے قاعدہ پر صحیح یا حسن ہیں۔

حافظ قدس سرہ۔

۳۱۶۸- وفی الدراية (۲۲۴): ابن سعد مرسل الشعبي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِبَرِيرَةَ لَمَّا سَمِعَتْ: "قَدْ عُتِقَ بُضْعُكَ مَعَكَ فَاخْتَارِي" ووصله الدارقطني من حديث عائشة رضي الله عنها بلفظ: "إِذْهَبِي، فَقَدْ عُتِقَ مَعَكَ بُضْعُكَ"۔

۳۱۶۸۔ ابن سعد سے مروی ہے کہ جب بریرہ آزاد ہوئی تو حضور ﷺ نے اس سے فرمایا کہ تیرے ساتھ تیری بضع بھی آزاد ہے۔ پس تو اپنی پسند کا انتخاب کر (کہ نکاح باقی رکھنا ہے یا نہیں) یہ حدیث شعبی کا مرسل ہے اور دارقطنی کی روایت میں جس کو انہوں نے موصول بیان کیا ہے یہ الفاظ ہیں کہ (اے بریرہ!) جاتیرے ساتھ تیری بضع بھی آزاد ہوئی ہے۔ (درایہ)

فائدہ: پہلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بریرہ کی آزادی کے وقت ان کے خاوند مغیث آزاد تھے۔ اور بریرہ کی آزادی پر حضور ﷺ نے اسے نکاح ختم کرنے کا اختیار دیا۔ لیکن ہم نے دوسری حدیث ابن سعد کی بنا پر یہ تعلیم کر دی ہے کہ شوہر خواہ آزاد ہو یا غلام ہر صورتوں میں باندی کے آزاد ہونے کی صورت میں اسے اختیار عتق حاصل ہوگا اس کی وجہ یہ ہے کہ ابن سعد کی حدیث اس بات پر دلالت کر رہی ہے کہ باندی آزاد ہونے پر اپنی بضع کی مالک ہوتی ہے تو بضع کے مالک ہونے کا سبب باندی کے عتق کو بنایا ہے اور یہ سبب دونوں صورتوں میں (خواہ خاوند آزاد ہو یا غلام) حاصل ہے اور آپ ﷺ نے بھی اس سبب کو شوہر کے آزاد ہونے یا غلام ہونے کے ساتھ متغیر نہیں فرمایا اور پہلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اختیار عتق و طہی تک اسے حاصل رہے گا اور اگر خاوند عورت سے عورت کی آزادی کے بعد بھی کر لے تو اب اسے کوئی اختیار فسخ حاصل نہ ہوگا۔ اور باقی بخاری یا ترمذی میں جو یہ حدیث مروی ہے کہ بریرہ کی آزادی کے وقت بریرہ کے خاوند غلام تھے تو اس کا جواب یہ ہے کہ دونوں احادیث میں تطبیق دینا بہتر ہے کیونکہ اس صورت میں دونوں قسم کی احادیث پر عمل ہو جائے گا و عدم تطبیق کی صورت میں ایک حدیث کا لازماً ترک ہوگا۔ اور تطبیق کی صورت یہی ہے کہ پہلے غلامی ہوتی ہے اور پھر اس پر عتق طاری ہوتا ہے۔ لہذا وہ صورت اختیار کریں گے جس میں تضاد نہ ہو اور وہ یہی ہے کہ بریرہ کی آزادی کے وقت ان کے خاوند مغیث آزاد تھے لیکن ابن جریر جو بخاری و ترمذی کی حدیث کے راوی ہیں ان کو ان کے آزاد ہونے کا علم نہ ہوا تھا۔ خود ابن جریر فرماتے ہیں کہ آزادی کے گواہ کو غلامی کے گواہ پر بلا خلاف فوقیت حاصل ہے۔ اور باقی درایہ میں حضرت عائشہ کا یہ قول کہ اگر مغیث آزاد ہوئے تو حضور ﷺ اس کو خیار نہ دیتے تو اس کا جواب یہ ہے کہ (۱) نسائی فرماتے ہیں کہ یہ غلام عروہ کا ہے اور (۲) اگر عائشہ صدیقہ کا بھی ہو تو یہ قیاس صحابیہ مذکورہ بالا مرفوع حدیث یا معارض نہیں بن سکتا۔

ابواب نکاح الکفار

بَابُ تَقْرِيرِ الْكُفَّارِ عَلَى أَنْكِحْتَهُمْ

۳۱۶۹- عن ابن شہاب انه بلغه: "إِنَّ نِسَائِكُنَّ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُسْلِمْنَ بِأَرْضَيْنِ وَهُنَّ غَيْرُ مُهَاجِرَاتٍ، وَأَزْوَاجُهُنَّ حِينَ أَسْلَمْنَ كُفَّارٌ، مِنْهُنَّ بِنْتُ الْوَلِيدِ بْنِ الْمُغِيرَةِ، وَكَانَتْ تَحْتَ صَفْوَانَ بْنِ أُمَيَّةَ، فَاسْلَمَتْ يَوْمَ الْفَتْحِ، وَهَرَبَ زَوْجُهَا صَفْوَانُ بْنُ أُمَيَّةَ مِنَ الْإِسْلَامِ- فَبَعَثَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى أَنْ قَالَ: ثُمَّ رَجَعَ (أَيُّ صَفْوَانَ) مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ كَافِرٌ، فَشَهِدَ حُبَّ الطَّائِفِ، وَهُوَ كَافِرٌ وَإِمْرَأَتُهُ مُسْلِمَةٌ، وَلَمْ يَفْرُقْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَهُ وَبَيْنَ إِمْرَأَتِهِ حَتَّى أَسْلَمَ صَفْوَانُ، وَاسْتَقَرَّتْ عِنْدَهُ إِمْرَأَتُهُ بِذَلِكَ النِّكَاحِ"- رواه الامام مالك في "الموطأ" (۱۹۷)

۳۱۷۰- حدثني محمد ابن اخي الزهري عن عمه عن عروة عن عائشة رضي الله عنها مرفوعا: "خَرَجْتُ مِنْ نِكَاحٍ غَيْرِ سَفَاحٍ"- رواه الواقدي (زيلعي، ۲: ۳۵۰)- و فيه ايضا قال في التتقيق: "الواقدي متكلم فيه اه"- قلت: قد مر غير مرة انه قد وثقه كثير، وان الاختلاف غير مضر-

ابواب کفار کے نکاح کا بیان

باب کفار کو ان کے نکاح پر باقی رکھنا

۳۱۶۹- ابن شہاب سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں عورتیں اپنے ہی ملک میں اسلام لاتی تھیں لیکن مدینہ کی طرف ہجرت نہیں کرتی تھیں۔ عورتوں کے اسلام لانے کے وقت ان کے شوہر کافر ہی ہوتے تھے۔ مثلاً ولید بن مغیرہ کی بیٹی (عاتکہ) صفوان بن امیہ کے نکاح میں تھی وہ فتح مکہ کے موقع پر اسلام لائی لیکن اس کا خاوند صفوان بن امیہ اسلام سے بھاگ گئے۔ حضور ﷺ ان کو بلا بھیجا..... پھر صفوان لوٹ آیا اور حضور ﷺ کے ساتھ کفر کی حالت میں ہی غزوہ حنین اور طائف میں شرکت کی جبکہ صفوان کی بیوی مسلمان تھی لیکن حضور ﷺ نے ان کے درمیان جدائی نہ کی یہاں تک کہ صفوان بھی مسلمان ہو گئے اور ان کی عورت بدستوران کے پاس رہی (موطا مالک)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کفار کا حالت کفر میں کیا ہوا نکاح برقرار رہتا ہے۔ دوسرے چونکہ عاتکہ بنت ولید مسلمان ہونے اور صفوان کے مسلمان نہ ہونے کے باوجود چونکہ اختلاف دارین بھی نہیں تھا اور صفوان کے کردار سے معلوم ہو رہا تھا کہ وہ مسلمان ہو جائے گا لہذا حضور ﷺ نے ان میں تفریق نہیں فرمائی۔

۳۱۷۰- حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں نکاح سے پیدا ہوا ہوں اور زنا سے پیدا نہیں ہوا۔ (نصب الراية) واقدی مختلف فیہ ہے اور اختلاف مفسرین لہذا یہ حدیث حسن ہے۔

۳۱۷۱- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَرْفُوعًا: "خَرَجْتُ مِنْ نِكَاحٍ غَيْرِ سَفَاحٍ" - رواه ابن سعد بسند حسن (الجامع الصغير، ۳: ۲)۔

۳۱۷۲- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَرْفُوعًا: "خَرَجْتُ مِنْ لُذْنِ آدَمَ مِنْ نِكَاحٍ سَفَاحٍ" - رواه ابن سعد بسند حسن (الجامع الصغير، ۳: ۲)۔

۳۱۷۳- عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا: "خَرَجْتُ مِنْ نِكَاحٍ، وَلَمْ أُخْرَجْ مِنْ سَفَاحٍ مِنْ لُذْنِ آدَمَ بِي أَنْ وَلَدَنِي أَبِي وَأُمِّي، لَمْ يُصْنَبْنِي مِنْ سَفَاحِ الْجَاهِلِيَّةِ شَيْءٌ" - رواه العدني وابن عدی فی تکامل والطبرانی فی الاوسط وسنده حسن (الجامع الصغير، ۳: ۲)۔

باب

إذا أسلم أحد الزوجين يفرق بينهما بعد عرض الإسلام على الآخر وابائه عنه

۳۱۷۴- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ وَهْنَادٌ قَالَا: نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْحِجَابِ (هُوَ ابْنُ أَرْطَاةٍ) عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَدَّ ابْنَتَهُ زَيْنَبَ عَلَى أَبِي الْعَاصِ بْنِ

۳۱۷۱- ام المؤمنین عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں نکاح سے پیدا ہوا ہوں اور زنا سے پیدا نہیں ہوا۔ اس کی سند حسن ہے (جامع صغیر)

۳۱۷۲- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں آدم کی نسل سے ہوں اور نکاح سے پیدا ہوا ہوں۔ زنا سے نہیں ہوا۔ (ابن سعد)۔ اس کی سند حسن ہے (جامع صغیر)

۳۱۷۳- حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں نکاح سے پیدا ہوا ہوں اور زنا سے پیدا نہیں ہوا۔ آدم کی مٹی سے لے کر میرے پیدا ہونے تک ہماری پشت میں ذرہ بھر زنا کی جاہلانہ رسم کا شبہ نہیں (ابن عدی، عدنی، طبرانی) اس کی سند حسن ہے (جامع صغیر)

فائدہ: ان احادیث میں اسلام سے قبل کے تمام نکاحوں کو نکاح صحیح سے تعبیر کیا گیا ہے۔ لہذا ان احادیث سے معلوم ہوا کہ یہ کفر میں ہونے والا نکاح اسلام لانے کے بعد بھی برقرار رہے گا۔

باب اگر زوجین میں سے کوئی مسلمان ہو جائے تو دوسرے پر اسلام پیش کیا جائے گا

اگر دوسرا اسلام لانے سے انکار کر دے تو تب ان میں جدائی کر دی جائے گی

۳۱۷۴- عمرو بن شعیب اپنے باپ کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اپنی بیٹی زینب کو

الرَّبِيعِ بِمَهْرٍ جَدِيدٍ وَنِكَاحٍ جَدِيدٍ"۔ رواہ الترمذی (۱۴۶:۱)۔ و قال: "هذا حديث في اسناد مقال"۔ قلت: و في الجوهر النقي (۹۱:۲): "حديث عمرو بن شعيب عندنا صحيح اه"۔ قد مر غير مرة ان الاختلاف لا يضر۔

۳۱۷۵۔ عَنْ اَيُّوبَ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي الْيَهُودِيَّةِ النَّصْرَانِيَّةِ تَكُونُ تَحْتَ الْيَهُودِيِّ أَوْ النَّصْرَانِيِّ فَتُسَلِّمُ، فَقَالَ: يُفَرِّقُ بَيْنَهُمَا، الْإِسْلَامُ يَغْلُو۔

ابوالعاص کے پاس نے مہر اور نئے نکاح کے ساتھ لوٹا یا (ترمذی) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس کی سند میں کچھ کلام ہے۔ میں کہتا ہوں کہ جو ہر تہی میں ہے کہ حدیث عمرو بن شعیب ہمارے پاس صحیح ہے (۲-۹۱) اور اختلاف مضرب نہیں۔

فائدہ: امام بخاریؒ بھی فرماتے ہیں کہ حدیث ابن عباسؓ، حدیث عمرو بن شعیب سے اصح ہے تو لفظ اصح (زیادہ صحیح) بات پر دلالت کرتا ہے کہ امام بخاری کے ہاں بھی عمرو بن شعیب کی حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے اور تہ لیس تو ہمارے یہاں مضرب نہیں۔ خود ترمذیؒ بھی اس کی حدیث کو عنعنہ کے ساتھ حسن کہہ چکے ہیں اور بے عزری تو اس سے تو شعبہ (جو کہ ثقہ سے ہی روایت کرتے ہیں) ثوری اور امام اعظمؒ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر زوجین میں سے ایک مسلمان ہو جائے اور دوسرا کافر رہے اور اختلاف دارین ہو جائے تو فرقت واقع ہو جاتی ہے۔ لہذا دوبارہ خاوند کے پاس جانے کے لیے نکاح جدید ضروری ہے۔ باقی ابن عباسؓ کی حدیث جو تہہ میں ہے کہ حضور ﷺ نے اپنی بیٹی زینبؓ کو ابن العاصؓ پر نکاح اول کے ساتھ ہی لوٹا دیا اور نیا نکاح نہیں فرمایا تو اس کا جواب یہ ہے کہ مذکور بالا حدیث مثبت زیادت ہے جو کہ ابن عباسؓ کی حدیث میں نہیں اور مثبت راجح ہوتی ہے اور فتح الباری (۳: ۳۷۳) میں ہے کہ ابن عباسؓ عمرو بن شعیب کی حدیث کو ترجیح دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ دونوں حدیثوں کو جمع کرنا کسی ایک کو لغو کرنے سے بہتر ہے تو ابن عباسؓ حدیث میں بالزکاح الاول سے مراد یہ ہے کہ پہلے نکاح والی شرطوں کے ساتھ دوبارہ عقد فرمایا اور لم یحدث شینا کا مطلب یہ ہے کہ شرطوں پر کسی اور چیز کا اضافہ نہ فرمایا۔ پھر فرماتے ہیں کہ عمرو بن شعیب کی حدیث اصول کے ساتھ مؤید ہے اور اس میں تصریح ہے کہ نکاح جدید اور مہر جدید کے ساتھ لوٹنا یا اور صریح بات کو لینا محتمل بات کو لینے سے بدرجہا بہتر ہے اور فرماتے ہیں کہ عمرو بن شعیب کی حدیث خود ابن عباسؓ کے مذہب سے بھی مؤید ہے جیسا کہ متن کے شروع میں حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔ اٹھی۔ میں کہتا ہوں کہ جب ابن عباسؓ کا مذہب عمرو بن شعیب کی حدیث کے موافق ہے تو اپنی روایت کردہ حدیث کے مخالف ہوا اور جب راوی کا عمل اپنی روایت کردہ حدیث خلاف ہو تو یہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اس کی روایت کردہ حدیث منسوخ ہے۔ صاحب تمہید فرماتے ہیں کہ اگر ابن عباسؓ کی حدیث "بالزکاح الاول" والی صحیح ہو تو منسوخ ہوگی کیونکہ کوئی بھی عدلت کے بعد رجوع کا قائل نہیں۔ (جو ہر تہی)

۳۱۷۵۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اگر یہودی عورت یا نصرانی عورت، یہودی مرد یا نصرانی مرد کے نکاح میں ہو اور عورت مسلمان ہو جائے تو ان کے درمیان جدائی کر دی جائے گی کیونکہ اسلام غالب رہتا ہے، مغلوب نہیں ہوتا (طحاوی)۔ اس کی سند صحیح ہے (فتح الباری)۔

علی غلّیہ۔“ اخرجہ الطحاوی و سندہ صحیح (فتح الباری، ۹: ۳۷۰)۔

۳۱۷۶۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما: ”إِذَا أَسْلَمْتَ النُّصْرَانِيَّةُ قَبْلَ زَوْجِهَا بِسَاعَةٍ

حَرِثَتْ“۔ علقہ البخاری ووصلہ ابن ابی شیبہ ولفظہ: فَهِيَ أَمْلُكَ بِنَفْسِهَا (فتح الباری ۹: ۳۷۰)۔

۳۱۷۷۔ عن ابراهيم الصانع: ”سُئِلَ عَطَاءٌ عَنْ امْرَأَةٍ مِنْ أَهْلِ الْعَهْدِ أَسْلَمَتْ ثُمَّ

سَلَّمَ زَوْجُهَا فِي الْعِدَّةِ أَهَى امْرَأَتُهُ؟ قَالَ: لَا! إِلَّا أَنْ تَشَاءَ هِيَ بِنِكَاحِ جَدِيدٍ وَصَدَاقٍ“۔ علقہ

بخاری فی صحیحہ (فتح، ۹: ۳۷۰)۔

۳۱۷۸۔ حدثنا عباد بن العوام، عن ابی اسحاق الشیبانی عن یزید بن علقمة: ”أَنَّ

سَدَّةَ بْنَ النُّعْمَانَ بْنَ رُزْعَةَ التَّغْلَبِيَّ كَانَ نَاكِحًا بِامْرَأَةٍ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ، فَاسْلَمَتْ، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ

بِالْخَطَابِ: إِنَّمَا أَنْ تُسَلِّمَ وَإِنَّمَا أَنْ نَنْتَزِعَهَا مِنْكَ، فَأَبَى، فَتَزَعَهَا عُمَرُ مِنْهُ“۔ رواہ ابن ابی

شیبہ، کما فی المحلی (۷: ۳۱۳، ۳۱۴)، واعلہ بجهل یزید بن علقمة اولاً، ثم احتج به من

صريق شعبية: اخبرني ابو اسحاق الشيباني قال: ”سمعت یزید بن علقمة أَنَّ جَدَّةً وَجَدَتْهُ

۳۱۷۹۔ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ اگر نصرانی عورت اپنے خاوند سے ایک گھڑی قبل بھی مسلمان ہو جائے تو اپنے خاوند پر

حرام ہو جائے گی (بخاری) اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے کہ اب وہ عورت اپنے نفس کی زیادہ مالک ہے۔

۳۱۸۰۔ ابراہیم صانع سے مروی ہے کہ عطاء سے دریافت کیا گیا کہ اگر معاہدہ قوم سے کوئی عورت مسلمان ہو جائے اور پھر اس

کے بعد اس کی عدت میں اس کا خاوند بھی مسلمان ہو جائے تو کیا وہ اس کی عورت ہوگی؟ عطاء نے فرمایا نہیں۔ ہاں وہ عورت نئے نکاح اور

نئے مہر کے ساتھ اس کی بیوی بن سکتی ہے (بخاری)

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیوی کے اسلام لانے سے بیوی خاوند پر حرام ہو جاتی ہے اور اگر پھر خاوند مسلمان

ہو جائے تو بیوی نئے نکاح اور نئے مہر کے ساتھ اس کے نکاح میں آ سکتی ہے۔ خواہ خاوند عورت کی عدت کے زمانے میں ہی مسلمان کیوں نہ

ہو۔ اس سے شافعیہ پر رد ہوا جو کہتے ہیں کہ اگر خاوند بھی بیوی کے اسلام لانے کے بعد اس کی عدت کی مدت میں اسلام لے آئے تو بغیر

نکاح جدید کے وہ اس کی بیوی ہے۔

۳۱۸۱۔ یزید بن علقمة سے مروی ہے کہ عبادہ بن نعمان تغلبی نے بتویم کی ایک عورت سے نکاح کیا ہوا تھا پھر وہ عورت مسلمان

ہوئی، اس پر حضرت عمرؓ نے عبادہ سے فرمایا کہ یا تو تو بھی مسلمان ہو جاوے نہ وہ عورت ہم تجھ سے چھین لیں گے (یعنی تم دونوں میں جدائی

اور دیں گے) لیکن اس نے اسلام لانے سے انکار کر دیا اور حضرت عمرؓ نے عورت کو مرد سے جدا کر دیا (مصنف ابن ابی شیبہ) اور محلی میں

ہے کہ ابواحق شیبانی فرماتے ہیں کہ میں نے یزید بن علقمة کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ اس کے دادا اور دادی عیسائی تھے پھر دادی مسلمان ہو گئی تو

حضرت عمرؓ نے ان کے درمیان جدائی کر دی۔

كَانَا نَضْرَأَتَيْنِ فَاسْلَمْتُ جَدَّتَهُ، فَفَرَّقَ عُمَرُ بَيْنَ الْخَطَّابِ بَيْنَهُمَا هـ۔ واذا كان شعبه من اسناد فشد يدك به۔

۳۱۷۹۔ و فی زاد المعاد (۲: ۲۲۰)۔ صح عن عمر رضی اللہ عنہ: "أَنَّ نَضْرَانِيًّا أَسْلَمْتُ إِيَّاهُ فَقَالَ عُمَرُ رضی اللہ عنہ: إِنْ أَسْلَمَ فَهِيَ إِمْرَأَتُهُ، وَإِنْ لَمْ يُسْلَمْ فَرِقْ بَيْنَهُمَا، فَلَمْ يُسْلَمْ فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا" وكذلك قال لعبادة بن النعمان، وقد أسلمت امرأته هـ۔ فالحديث صحيح و ذكره محمد في الحجج (۳۰۳) بلا غا ثم اسنده عن يعقوب بن ابراهيم (هو ابو يوسف الامام) عن سليمان ابن ابي سليمان (وهو ابو اسحاق) الشيباني عن السفاح (هو ابن مطر) الشيباني عن داود بن كردوس عن عمر نحوه، والسفاح بن مطر من رجال التهذيب مقبول، ذكره ابن حبان في الثقات، و داود بن كردوس التغلبي ذكره ابن حبان في الثقات ايضا، وقال: يروى عن عمر في الخطاب رضی اللہ عنہ، عداة في اهل الكوفة، كذا في كشف الاستار (۳۲)۔

۳۱۸۰۔ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ: أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ قَالَ فِي الرُّوحِ الْكَافِرِينَ يُسْلِمُ أَخْذُهُمَا: "هُوَ أَمْلَكَ بِضَعْفِهَا مَا دَلِمَتْ فِي دَارِ هِجْرَتِهَا"۔ رواه حماد بن سلمة كما في المحلي (۷: ۳۱۴) وسنده صحيح۔

۳۱۸۱۔ عن مطرف بن طريف عن الشعبي عن علي رضی اللہ عنہ: "هُوَ أَحَقُّ بِهَا مَالَمْ يَخْرُجْ"۔

۳۱۷۹۔ زاد المعاد میں ہے کہ ایک عیسائی مرد کی عورت مسلمان ہو گئی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر وہ مرد بھی مسلمان ہو جائے تو یہ اس کی عورت رہے گی اور اگر وہ مسلمان نہ ہو تو ان کے درمیان جدائی کر دی جائے گی۔ آخر وہ مسلمان نہ ہوا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کے درمیان جدائی کر دی۔ اسی طرح عبادة بن نعمان کو بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا کہ جب کہ اس کی بیوی مسلمان ہو چکی تھی۔ (کتب الحجج) امام محمد نے کتاب النکاح میں یہ حدیث بلا غا ذکر کی ہے اور یہ حدیث صحیح ہے اور پھر مستند بھی ذکر کی ہے۔

فائدہ: ان دونوں احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر زوجین دارالاسلام میں ہوں ان میں سے ایک مسلمان ہو جائے تو دوسرے کو بھی اسلام لانے کا کہا جائے گا اگر وہ اسلام لائے تو ٹھیک ورنہ ان کے درمیان جدائی کر دی جائے گی۔

۳۱۸۰۔ سعید بن مسیب سے مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر (دارالحرب میں) کافر زوجین میں سے کوئی ایک مسلمان ہو جائے تو خاوند اس عورت کا زیادہ حقدار ہے جب تک وہ عورت دارالحرب میں ہے (محلی) اس کی سند صحیح ہے۔

۳۱۸۱۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ خاوند اپنی بیوی کا زیادہ حقدار ہے جب تک وہ عورت دارالحرب سے نہ نکلے (ایضاً) اس کی سند صحیح ہے۔

من بضرها۔“ رواہ سفیان بن عیینہ کما فی المحلی (۳۱۴:۷) وسندہ صحیح و قد اثبت
عقلم سماع الشعبي من علی، کما ذکرناه فی الاستدراک و غیرہ من المواضع۔

۳۱۸۲- نا معتمر بن سلیمان عن معمر عن الزهری: ”إِنْ أَسْلَمْتُ وَلَمْ يُسَلِّمْ زَوْجُهَا
يَمَّا عَلَى نِكَاحِهِمَا إِلَّا أَنْ يُفَرِّقَ بَيْنَهُمَا سُلْطَانٌ“۔ رواہ ابن ابی شیبہ۔

۳۱۸۳- نا عبدة بن سلیمان عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن الحسن، قَالَ: ”إِذَا
سَلِمْتُ وَأَبْنَى أَنْ يُسَلِّمَ فَإِنَّهَا تَبِينُ مِنْهُ بِوَاحِدَةٍ“۔ وقاله عكرمة، رواه ابن ابی شیبہ (المحلی
(۳۱۴) وسندہ صحیح۔

۳۱۸۴- حدثنا عبيد الله بن محمد المؤدب ثنا علي بن معبد ثنا عباد بن العوام عن
سفيان بن حسين، عن الزهری: ”أَنَّ أَبَا الْعَاصِ بْنَ رَبِيعَةَ أَخَذَ أَسِيرًا يَوْمَ بَدْرٍ، فَأَتَى بِهِ النَّبِيَّ
ﷺ، فَرَدَّ عَلَيْهِ ابْنَتَهُ، قَالَ الزُّهْرِيُّ: وَكَانَ هَذَا قَبْلَ أَنْ يَنْزِلَ الْفَرَارِيُّ يَعْنِي ابْنَةَ النَّبِيِّ ﷺ،
رَدَّهَا عَلَى زَوْجِهَا“۔ رواه الطحاوی (۱۵۲:۲)۔ و فی سفیان مقال، و عبيد الله المؤدب
عین، کما فی ”کشف الاستار“ (۷۰)۔

۳۱۸۵- حدثنا عبيد الله ثنا علي بن عباد بن العوام عن سعید عن قتادة ﷺ: ”أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
ﷺ رَدَّ عَلَى أَبِي الْعَاصِ ابْنَتَهُ“۔ قَالَ قَتَادَةُ: كَانَ هَذَا قَبْلَ أَنْ تَنْزِلَ سُورَةُ بَرَاءَةٍ“۔ رواه الطحاوی (۷۰)

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر دارالحرب کے اندر عورت مسلمان ہو جائے اور دارالحرب سے ہجرت نہ کرے تو
نہ مسلمان ہو کر اس سے نکاح کر سکتا ہے اور نکاح کا زیادہ مقدار ہے۔

۳۱۸۲- زہری سے مروی ہے کہ اگر عورت مسلمان ہو جائے اور اس کا خاوند مسلمان نہ ہو تو وہ دونوں اپنے نکاح پہ رہیں گے
یہ کہ بادشاہ ان کے درمیان جدائی کر دے (مصنف ابن ابی شیبہ) (الحلی) اس کی سند صحیح ہے۔

۳۱۸۳- قتادہ سے مروی ہے کہ حسن فرماتے ہیں کہ اگر عورت مسلمان ہو جائے اور خاوند مسلمان ہونے سے انکار کر دے
موت اس سے ایک طلاق کے ساتھ باندہ ہو جائے گی (مصنف ابن ابی شیبہ) (الحلی) اس کی سند صحیح ہے۔

۳۱۸۴- زہری سے مروی ہے کہ ابوالعاص بن ربیعہ کو جنگ بدر میں قید کر کے حضور ﷺ کی خدمت میں لایا گیا تو حضور ﷺ
اپنی بیٹی اس کو واپس کر دی۔ زہری فرماتے ہیں کہ یہ فرائض کے آنے سے پہلے کا واقعہ ہے یعنی فرائض آنے سے قبل حضور ﷺ نے اپنی
بیٹی ابوالعاص کو واپس کر دی۔ (طحاوی)

۳۱۸۵- قتادہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے اپنی بیٹی ابوالعاص کو واپس کر دی۔ قتادہ فرماتے ہیں کہ یہ واقعہ سورہ براءۃ کے

ایضا و فی عبید اللہ المذكور وانما ذکرنا الاثرین تائیداً للاحتمال الذی ایدناہ قیاساً۔

۳۱۸۶- قال ابن شبرمة: "كَانَ النَّاسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُسَلِّمُ الرَّجُلُ قَبْلَ الْمَرْأَةِ، وَالْمَرْأَةُ قَبْلَ الرَّجُلِ، فَأَيُّهُمَا أَسْلَمَ قَبْلَ الْاِخْتِصَاءِ عِدَّةُ الْمَرْأَةِ فَهِيَ إِسْرَافُهُ، وَإِنْ أَسْلَمَ قَبْلَ الْعِدَّةِ فَلَا نِكَاحَ بَيْنَهُمَا"۔ ذكره ابن القيم في زاد المعاد (۲: ۳۳۰)۔ واعله بالانقطاع ليس هو ليس بعلّة عندنا في القرون الفاضلة۔

۳۱۸۷- اخبرنا محمد بن ابان بن صالح عن حماد عن ابراهيم قال: "كَتَبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى عَبْدِ الْحَمِيدِ (هو عامله على الكوفة): إِذَا أَسْلَمَتِ الْمَرْأَةُ قَبْلَ رُؤُوسِهَا غُرِصَ عَلَى رُؤُوسِهَا الْإِسْلَامُ، فَإِنْ أَسْلَمَ فَهُمَا عَلَى نِكَاحِهِمَا الْأَوَّلِ وَإِنْ أَبَى أَنْ يُسَلِّمَ فَرِقَ بَيْنَهُمَا"۔ رواه محمد في الحجج له (۳۵۴): وسنده حسن، و في ابن ابان مقال من قبل الحفظ، احمد: "لم يكن ممن يكذب"۔ و قال ابو حاتم: "يكتب حديثه ولا يحتج به اه"۔ السنان (۳۱: ۵)۔ والظاهر انه جد مشكك انه يروي عن ابى اسحاق السبيعي، وطبقته: و عبد

الترنے سے قبل کا ہے (طحاوی)۔ یہ دونوں اثر تائیداً ذکر کئے گئے ہیں۔

۳۱۸۶- ابن شبرمہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے زمانے میں خاوند بیوی سے قبل اور بیوی خاوند سے قبل اسلام لاتے تھے دوسرا بھی عدت گزرنے سے پہلے مسلمان ہو جاتا تو وہ اس کی عورت ہوتی اور اگر وہ عورت کے بعد مسلمان ہوتا تو ان کے درمیان کوئی نیکاح نہ ہوتا۔ (زاد المعاد) اس میں انقطاع ہے اور وہ مضمر نہیں۔

۳۱۸۷- ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ عمر بن عبد العزیز نے کوفہ کے گورنر عبد الحمید کو لکھا کہ اگر عورت خاوند سے پہلے مسلمان ہو جائے تو خاوند پر اسلام پیش کیا جائے گا۔ اگر وہ بھی مسلمان ہو جائے تو وہ دونوں اپنے پہلے نکاح پر برقرار رہیں گے۔ اور اگر وہ عورت لانے سے انکار کر دے تو ان کے درمیان جدائی کر دی جائے گی۔ (کتاب الحجج) اس کی سند حسن ہے کیونکہ اس میں ایک راوی ابان مختلف فیہ ہے۔

فائدہ: ان تمام روایات کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر دارالاسلام میں زوجین میں سے کوئی مسلمان ہو جائے تو دوسرے کو بھی لانے کا کہا جائے گا اگر وہ مسلمان ہو جائے تو ٹھیک و گرنہ ان کے درمیان جدائی کر دی جائے گی۔ اور اگر دارالحرب میں زوجین میں سے مسلمان ہو جائے تو اگر اس کی عدت کے اندر خاوند بھی مسلمان ہو جائے تو وہ دونوں اپنے نکاح پر رہیں گے اور عدت گزرنے کے بعد سابقہ نکاح پر برقرار رکھنے کی کوئی صورت نہیں بلکہ ان کے درمیان جدائی ثابت ہو جائے گی۔ اور اگر بیوی مسلمان ہو کر دارالحرب سے دارالاسلام میں آجائے تو محض اختلاف دارین کی وجہ سے ہی ان کے درمیان جدائی متحقق ہو جائے گی۔ محض اختلاف دارین سے فرقت ثبوت کی دلیل اللہ پاک کا ارشاد ﴿فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ﴾ ہے۔ پس اگر زوجیت باقی رہتی (جیسا کہ امام شافعی کا مذہب ہے

وداود وابوالولید الطیالسیان کما فی التہذیب (۵:۹)۔ ولم یدکرہ احد بجرح ولا تعدیل۔

بَابُ الْوَلَدِ يَتَبَعُ خَيْرَ الْأَبَوَيْنِ إِذَا سَلِمَ أَحَدُهُمَا

۳۱۸۸۔ اخبرنا محمود بن غیلان قال: ثنا عبد الرزاق قال: ثنا سفیان عن عثمان البتی عن عبد الحمید بن سلمة الانصاری عن ابيه عن جده، أَنَّهُ أَسْلَمَ وَأَبَتْ إِمْرَأَتُهُ أَنْ تُسَلِّمَ، فَجَاءَ ابْنُ لَهْمَا صَغِيرٌ لَمْ يَبْلُغِ الْحُلُمَ۔ فَاجْلَسَ النَّبِيُّ ﷺ الْآبَ هَهُنَا، وَالْأُمُّ هَهُنَا، ثُمَّ خَيْرَهُ، فَقَالَ: «اللَّهُمَّ اهْدِهِ» فَذَهَبَ إِلَى أَبِيهِ۔ رواه النسائي (۱:۲ و ۱۲)۔ وسكت عنه فهو صحيح عنده۔

۳۱۸۹۔ حدثنا ابراهيم بن موسى الرازي انا عيسى ثنا عبد الحميد بن جعفر اخبرني

خرج اس کا زیادہ حقدار ہوتا۔ اور اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ﴿لَا هُنَّ حُلٌّ لَّهُمْ﴾ اور ارشاد ﴿وَأَنفِقُوا﴾ میں رد مہر کا حکم ہے پس اگر زوجیت باقی ہوتی تو مہر کی واپسی کا حکم نہ ہوتا۔ اور اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ میں تنکھوہوں کا بھی اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ نکاح اول باقی نہیں کیونکہ اگر نکاح اول باقی ہوتا تو دوسرا نکاح کرنے کی عورت کو حلال نہ ہوتی۔ اسی طرح ﴿وَالْمَحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ﴾ الا ما ملکت ایمانکم کے بارے میں ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ یہ محاسن کے قیدیوں کے بارے میں نازل ہوئی اور انہیں کے بارے میں آپ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ کسی حاملہ سے وضع حمل تک اور غیر حاملہ سے ایک حیض آنے تک وہی نہ کی جائے تو اگر کسی حد تک بھی سابقہ زوجیت باقی ہوتی تو اس سے وہی کرنا کسی صورت حلال نہ ہوتا تو یہ بارے دلائل یہ بتا رہے ہیں کہ اختلاف دارین کی وجہ سے سابقہ زوجیت ختم ہو چکی ہے۔ لہذا اس صورت میں نہ اسلام پیش کرنے کی ضرورت ہے اور نہ ہی تین حیض کے گزرنے کے انتظار کرنے کی ضرورت ہے۔ باقی شوافع کا قصہ ابوسفیان سے استدلال کرنا کہ ابوسفیان مسلمان ہو گئے اور ان کی بیوی ہند کا فرقی اور پھر وہ بعد میں مسلمان ہوئی تو اس کا جواب یہ ہے کہ ابوسفیان بھی مراظہر ان میں مسلمان ہوئے اور وہ مکہ میں ہی ہے اور اس وقت مکہ دارالاسلام نہیں بنا تھا، اسی طرح عکرمہ اور صفوان کا قصہ بھی اسی نوعیت کا ہے۔

بَابُ وَالِدَيْنِ مِمَّنْ سَلِمَ أَحَدُهُمَا يَتَبَعُ خَيْرَ الْأَبَوَيْنِ كَمَا تَابَعُوا

۳۱۸۸۔ حمید بن سلمہ انصاری اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ میرے دادا نے اسلام قبول کیا لیکن اس کی بیوی نے اسلام لانے سے انکار کر دیا۔ ان کا نابالغ بچہ حضور ﷺ کی خدمت میں آیا، آپ ﷺ نے ماں کو ایک طرف اور باپ کو دوسری طرف بٹھایا پھر بچہ کو اختیار دیا کہ جدھر چاہے جائے پھر آپ ﷺ نے دعا فرمائی کہ اے اللہ اسے ہدایت دے تو وہ بچہ اپنے باپ کی طرف چلا گیا۔ (نسائی)۔ امام نسائی نے اس پر سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث ان کے ہاں صحیح ہے۔

۳۱۸۹۔ رافع بن سنانؓ فرماتے ہیں کہ وہ اسلام لے آیا لیکن اس کی بیوی نے اسلام قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ پس رافعؓ کی بیوی حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور بولی کہ میری بیٹی مجھے دلائیں۔ اس کا دودھ چھوٹ چکا تھا یا چھوٹنے کے قریب تھا۔ اور رافعؓ

ابی عن جدی رافع بن سنان أَنَّهُ أَسْلَمَ وَأَبَتْ إِمْرَأَتُهُ أَنْ تُسَلِّمَ، فَاتَتْ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَتْ: ائْتِنِي وَهَيَّ فِطِيمًا أَوْ شَبَهَهُ، وَقَالَ رَافِعٌ: إِبْنَتِي۔ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: "أَفْعُدْ نَاجِيَةً" وَقَالَ لَهَا: "أَفْعُدْ نَاجِيَةً"۔ وَأَفْعَدَ الصَّبِيَّةَ بَيْنَهُمَا، ثُمَّ قَالَ: "أَدْعُوَاهَا"، فَمَالَتْ الصَّبِيَّةُ إِلَى أُمِّهَا: فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "اللَّهُمَّ اهْدِهَا"۔ فَمَالَتْ إِلَى أَبْنَيْهَا فَأَخَذَهَا۔ رواه ابو داود (۳۱۲:۱) وسكت عنه۔

ابواب القسم

باب وجوب العدل بين الازواج فيما يطاق

۳۱۹۰۔ عن ابی ہریرۃؓ عن النبی ﷺ قال: "مَنْ كَانَتْ لَهُ إِمْرَأَتَانِ يَمِيلُ لِأَحَدِهِمَا عَلَى الْأُخْرَى جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَجْرُ أَحَدُ شِقَّتَيْهِ سَاقِطًا أَوْ مَائِلًا"۔ رواه الخمسة والدارمی وابن حبان والحاكم قال: واسناده على شرط الشيخين، واستغربه الترمذی مع تصحيحه (نیل: ۱۳۸:۶)

نے کہا میری بیٹی مجھے دلائیں۔ حضور ﷺ نے رافع سے فرمایا کہ تو ایک کونے میں بیٹھ اور اس کی بیوی سے کہا کہ تو دوسرے کونے میں بیٹھ۔ پھر بچی کو ان دونوں کے درمیان بٹھایا اور فرمایا تم دونوں اس کو بلاؤ پس وہ بچی اپنی ماں کی طرف بھی تو اس پر حضور ﷺ نے دعا کی کہ اے اللہ! اسے ہدایت دے تو بچی اپنے باپ کی طرف بھی۔ رافع نے اسے لے لیا (ابوداؤد) امام ابوداؤد نے اس پر سکوت ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔

فائدہ: آپ ﷺ کا بچہ کے لئے ہدایت کی دعا کرنا دلالت کرتا ہے اس بات پر کہ مطلوب یہ ہے کہ بچہ خیر الایوں کے ہوگا۔ اور باقی رہا بچہ کو اختیار دینا تو یہ آپ ﷺ کے ساتھ خاص ہے کیونکہ آپ ﷺ کو اپنی دعاء کی قبولیت پر اعتماد تھا۔ ورنہ عام عام میں یعنی اب بچہ کو اختیار نہیں دیا جائے گا اور نفی تنخیر پر حدیث ابن عباسؓ "الاسلام یلعو ولا یعلیٰ" دال ہے یعنی اسلام غالب ہوتا۔ مغلوب نہیں ہوتا۔ نیز حضور ﷺ نے حمزہ کی بیٹی کی حضانت کے مسئلہ میں تنخیر کو اختیار نہیں کیا بلکہ اس کے چچا جعفر کے سپرد کر دیا کیونکہ اس کے ہاں بچی کی خال تھی۔

ابواب القسم

باب بیویوں کے درمیان ایسے امور میں جو خاوند کے قبضے میں ہوں برابری کرنا واجب ہے

۳۱۹۰۔ ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس کی دو بیویاں ہوں اور وہ کسی ایک کی طرف دوسری کی نسبت زیادہ میلان کرے تو وہ قیامت کے دن اس حالت میں آئے گا کہ اس کے بدن کا ایک حصہ جھکا ہوا ہوگا۔ (رواہ الخمسة، ابن حبان، حاکم) کا مرفو ماتے ہیں کہ اس کی سند شیخین کی شرط پر صحیح ہے اور ترمذی نے اسے صحیح غریب کہا ہے۔

۳۱۹۱- عَنْ حماد بن سلمة عن ايوب عن ابي قلابة عن عبد الله بن يزيد عن عائشة رضي الله عنها- أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَفْسِمُ بَيْنَ نِسَائِهِ فَيُعْدِلُ، وَيَقُولُ: "اَللّٰهُمَّ هَذَا قَسْمِيْ فَيَمَّا سَكَتَ فَلَا تَلْمِزْنِيْ فَيَمَّا تَمْلِكُ وَلَا اَنْتَلِكُ"- رواه الاربعة و صححه ابن حبان والحاكم، قال الترمذى: يعنى به الحب والمودة، كذلك فسره اهل العلم- قال الترمذى: رواه غير واحد عن حماد بن زيد عن ايوب عن ابي قلابة مرسلًا، وهو اصح من رواية حماد بن سلمة- وقد حرج البيهقى من طريق على بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله: ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا﴾ الآية- (النساء- ۱۲۹) قال: فى الحب والجماع، وعن عبيدة بن عمرو السلماني مثله- (فتح ماری لحافظ الدنيا العسقلاني، ۹: ۲۷۴ و ۲۷۵)

۳۱۹۱- حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ اپنی بیویوں کے درمیان دن تقسیم کرتے تو انصاف کرتے تھے اور دتے کہ اے اللہ یہ میری تقسیم ہے اس چیز میں جس کا میں مالک ہوں، سو جس چیز کے آپ مالک ہیں اور میں اس کا مالک نہیں ہوں اس میں آپ مجھ سے مواخذہ نہ کیجئے (رواہ الاربعة) ابن حبان اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کا یہ قول کہ مجھے طاعت نہ کیجئے اس سے مراد قلبی محبت ہے۔ مزید فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حماد بن سلمہ سے زیادہ صحیح ہے اور بیہقی میں ہے کہ اللہ کا فرمان ہو لا تستطیعوا ان تعدلوا الا یہ (یعنی تم بعض امور میں برابری نہیں کر سکتے) میں ان امور سے مراد قلبی محبت اور ہم بستری ہے۔ (فتح ماری)

فائدہ: یعنی شب باشی، تن پوشی، دلجوئی اور خبر گیری وغیرہ میں برابری واجب ہے البتہ قلبی محبت اور جماع میں برابری واجب نہیں۔ کیونکہ یہ امور انسان کے بس میں نہیں۔ نیز اللہ پاک کے ارشاد ﴿فَانْ خَفْتُمْ اَنْ لَا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً﴾ (یعنی اگر تمہیں عدل نہ کرنے کا اندیشہ ہو تو پھر ایک سے ہی نکاح کرو) سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ باکرہ اور شیبہ کے درمیان برابری واجب ہے۔ باقی بخاری میں حضرت انسؓ سے جو یہ مروی ہے کہ "یہ سنت ہے کہ جب آدمی شیبہ کی موجودگی میں باکرہ سے شادی کرے تو اس کے ہاں سات دن رہ کر تقسیم (باری) مقرر کرے اور اگر باکرہ کے ہوتے ہوئے شیبہ سے شادی کرے تو اس کے ہاں تین دن رہ کر پھر باری مقرر کرے" تو اس جواب (جو کہ عنایتہ میں مذکور ہے) یہ ہے کہ یہ تفصیل البداءۃ پر محمول ہے نہ کہ زیادہ پر جیسا کہ ام سلمہؓ کی حدیث میں صراحت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تو چاہے تو میں تیرے پاس بھی سات دن رہوں اور ان میں سے ہر ایک کے پاس بھی سات سات دن، اور ہم تنہا بھی کہتے ہیں کہ وہ نئی دہن سے ابتداء کرے، لیکن برابری کی شرط کے ساتھ۔

بَابُ كَيْفِ الْقَسَمِ بَيْنَ الْأَمَةِ وَالْحُرَّةِ

۳۱۹۲- نادعلج بن احمدنا محمد بن علی بن زیدنا سعید بن منصور ناھشیم عن ابن ابی لیلی عن المنہال بن عمرو عن عبادۃ بن عبد اللہ الاسدی عن علی ؑ کہ کان یقول "اِذَا نَزَّوَجَ الْحُرَّةُ عَلَى الْأَمَةِ قَسَمَ لِلْأَمَةِ الثَّلَثَ، وَلِلْحُرَّةِ الثَّلَثِ"۔ رواہ الدارقطنی (۲: ۴۱۰)۔

۳۱۹۳- عن سلیمان بن یسار قال: "مِنَ السُّنَّةِ أَنَّ الْحُرَّةَ إِنْ أَقَامَتْ عَلَى ضِرَارِ فِئَةٍ يَوْمَانِ وَلِلْأَمَةِ يَوْمٌ"۔ رواہ البیهقی (التلخیص الحبر، ۲: ۳۱۴)۔ قلت: سلیمان هذا تابعی تھا۔
کما فی التقریب (۱۰۳) فالحدیث مرسل۔

۳۱۹۴- اخبرنا عباد بن العوام قال: اخبرنا الحجاج بن ارطاة عن حصین بن غنم الرحمن الحارثی عن الحارث عن علی بن ابی طالب ؑ انه قال: "لَا تُنْكَحُ الْأَمَةُ عَلَى الْحُرَّةِ وَتُنْكَحُ الْحُرَّةُ عَلَى الْأَمَةِ، فَيَكُونُ لَهَا ثَلَاثَانِ مِنْ مَالِهِ وَنَفْسِهِ، وَلِلْأَمَةِ الثَّلَثُ"۔ رواہ الامام محمد فی الحجج (۳۱۲)۔ ورجاله ثقات وان کان اکثرهم قد اختلف فیہم۔

بَابُ آزَادِ عَوْرَتِ اُورِ باندی کے درمیان کس طرح راتیں تقسیم کرے

۳۱۹۲- حضرت علی ؑ فرماتے تھے کہ جب آدمی باندی کے نکاح میں ہوتے ہوئے آ زاد عورت سے نکاح کرے تو باندی کے لئے ایک تہائی اور آ زاد عورت کے لئے دو تہائی کی نسبت سے راتیں تقسیم کرے۔ (دارقطنی)۔

فائدہ: منہال کی دو حدیثیں بخاری میں مروی ہیں لہذا وہ ثقہ ہے اور عباد مختلف فیہ ہے اور اختلاف مضرب نہیں۔ پس یہ حدیث کم از کم حسن ہے۔

۳۱۹۳- سلیمان بن یسار فرماتے ہیں کہ آ زاد عورت اگر کسی کی سوکن بنے تو سنت یہ ہے کہ اس کے لئے دو دن اور باندی کے لئے ایک دن کی نسبت سے تقسیم کرے۔ (بیہقی) یہ حدیث مرسل ہے۔

۳۱۹۴- حضرت علی ؑ فرماتے ہیں کہ آ زاد عورت کے نکاح میں ہوتے ہوئے باندی سے نکاح نہ کیا جائے اور باندی کے نکاح میں ہوتے ہوئے آ زاد عورت سے نکاح کیا جاسکتا ہے، اس صورت میں خاوند کے جان و مال میں سے آ زاد عورت کے لئے دو شت باندی کے لئے ایک ایک شت ہوگا (کتاب الحجج) اس کے راوی ثقہ ہیں۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ الْقُرْعَةِ لِاسْتِصْحَابِ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ فِي السَّفَرِ

۳۱۹۵- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ سَفَرًا أَقْرَعَ - أَرْوَاهُ فَأَيُّتُهُنَّ خَرَجَ سَهْمُهَا خَرَجَ بِهَا مَعَهُ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ (نیل الاوطار ۶: ۱۳۹)۔

بَابُ صِحَّةِ تَرْكِ النَّوْبَةِ لِضُرَّتِهَا

۳۱۹۶- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُفْضِلُ بَعْضَنَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْقَسَمِ" - الْحَدِيثُ وَفِيهِ: وَلَقَدْ قَالَتْ سَوْدَةُ بِنْتُ زَمْعَةَ حِينَ أَسْنَتُ وَخَافْتُ أَنْ يَرْفَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ! يُؤْمِي لِعَائِشَةَ فَقِيلَ ذَلِكَ مِنْهَا، فَفِيهَا وَأَشْبَاهُهَا بَلَتْ: ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا﴾ الْآيَةِ (النساء- ۱۲۸)۔ رواه ابو داود، وتابعه ابن سعد عن الواقدي عن ابن ابي الزناد في وصله، و رواه سعيد بن منصور عن ابن ابي الزناد سلسلا لم يذكر فيه عن عائشة رضي الله عنها، وعند الترمذي من حديث ابن عباس موصولا نحوه، وكذا قال عبد الرزاق عن معمر بمعنى ذلك، فتواترت هذه الروايات على

باب سفر میں کسی عورت کو ساتھ رکھنے کے لیے قرعہ اندازی کرنا مستحب ہے

۳۱۹۵۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ جب کسی سفر کا ارادہ فرماتے تھے تو اپنی بیویوں کے لیے قرعہ ڈالتے تھے جس کے نام کا قرعہ نکلتا اسے اپنے ساتھ سفر پر لے جاتے (بخاری و مسلم) **فائدہ:** یعنی قرعہ اندازی کرنا عورتوں کے قلوب کی تطیب کے لئے مستحب ہے، واجب نہیں۔

باب اپنی باری اپنی سوکن کے لئے چھوڑ دینا درست ہے

۳۱۹۶۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ ہمارے پاس رہنے میں کسی بیوی کو دوسروں پر فوقیت نہیں دیتے تھے (بلکہ برابری کرتے تھے)۔ (اسی حدیث میں آگے چل کر یہ الفاظ ہیں کہ) جب ام المؤمنین سودہؓ بوڑھی ہو گئیں اور ان کو یہ خیال ہوا کہ میں آپ ﷺ نہیں چھوڑ سکتی (یعنی طلاق نہ دیدیں) تو انہوں نے فرمایا کہ یا رسول اللہ! میں اپنی باری کا دن حضرت عائشہؓ کے نام لاتی ہوں۔ آپ ﷺ نے اسے قبول فرمایا۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ حضرت سودہؓ اور ان جیسی عورتوں کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی۔ ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا﴾ الْآيَةِ (یعنی اگر کسی عورت کو اس بات کا اندیشہ ہو کہ اس کا شوہر اس سے اعراض برتے گا یا زیادتی کرے گا تو اس میں کوئی حرج نہیں کہ وہ آپس میں صلح کر لیں اور صلح ہی بہتر ہے) (ابوداؤد) اور ابن سعد نے متصل میں اس کی متابعت کی ہے اور سعید بن منصور نے اسے مرسل روایت کیا ہے کہ اس میں عن عائشہ نہیں اور ترمذی میں ابن عباسؓ سے موصولا یہ حدیث مروی ہے۔

أَنَّهَا خَشِيتُ الطَّلَاقَ فَوَهَبْتُ۔

۳۱۹۷- وَاخْرَجَ ابْنُ سَعْدٍ بِسَنَدٍ رِجَالَهُ ثِقَاتٌ مِنْ رِوَايَةِ الْقَاسِمِ بْنِ أَبِي بَرْزَةَ مَرْسَلًا النَّبِيُّ ﷺ طَلَّقَهَا فَقَعَدَتْ لَهُ عَلَى طَرِيقِهِ، فَقَالَتْ: وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَالِي فِي الرِّجَالِ خَاصًّا وَلَكِنْ أَحِبُّ أَنْ أُبْعَثَ مَعَ نِسَائِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَأُنْشِدُكَ بِالَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ هِيَ طَلَّقْتَنِي لِمَوْجِدَةٍ وَجَدْتُهَا عَلَيَّ؟ قَالَ: "لَا"! قَالَتْ: فَأُنْشِدُكَ لِمَا رَاجَعْتَنِي فَرَاجَعَهَا، فَلَمَّا فَاِنَيْ قَدْ جَعَلْتُ يَوْمِي وَلَيْلَتِي لِعَائِشَةَ حُبَّةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ۔ (فتح الباری، ۹: ۲۷۲)

كِتَابُ الرِّضَاعِ

بَابُ أَنَّ الرِّضَاعَ يُحَرِّمُ مَا يُحَرِّمُهُ النَّسَبُ إِذَا كَانَ فِي مَدَّتِهِ وَقَلِيلُهُ وَكَثِيرُهُ سَوًا ۳۱۹۸- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَرْفُوعًا فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ: "الرِّضَاعَةُ تُحَرِّمُ

۳۱۹۷- قاسم بن ابی بزرہ کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت سودہ کو طلاق دی تو وہ آپ ﷺ کے راستے میں گئیں اور کہا کہ قسم اس ذات کی جس نے آپ ﷺ کو حق دے کر بھیجا ہے، مجھے مرد کی کوئی خواہش نہیں۔ لیکن مجھے یہ بات پسند ہے کہ قیامت کے روز میں آپ ﷺ کی ازواج مطہرات کے ساتھ اٹھائی جاؤں۔ میں آپ ﷺ سے اس ذات کا واسطہ دے کر پوچھتی ہوں جس۔ آپ ﷺ پر قرآن اتارا کہ کیا آپ ﷺ نے مجھ میں کوئی عیب دیکھا کہ جس کی وجہ سے مجھے طلاق دی۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں۔ پھر حضرت سودہ نے عرض کیا کہ میں آپ ﷺ کو خدا کا واسطہ دے کر کہتی ہوں کہ مجھ سے رجوع کر لیں۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: فرمایا۔ حضرت سودہ نے کہا کہ میں اپنی باری کے دن رات حضور ﷺ کی محبت کی وجہ سے عائشہ کو بہہ کرتی ہوں۔ (فتح الباری) اسے سعد نے مرسل روایت کیا ہے ثقہ راویوں کی سند کے ساتھ۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب عورت بوڑھی ہو جائے اور خاوند کو اس سے مجامعت اور ہمبستری کرنے میں نہ ہو لیکن عورت میں مجامعت کی رغبت پائے تو اس کو طلاق دینا جائز ہے۔ لیکن جب وہ یہ دیکھے کہ عورت کو مردوں کی ضرورت نہیں۔ مجامعت کی رغبت نہیں رکھتی اور اپنی باری کسی اور کو دینے پر راضی ہے تو اسے طلاق نہ دینا اور اپنے پاس رکھنا اولیٰ ہے، جیسا کہ حضور ﷺ نے کیا۔ ﴿وَفِيهِ أَسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْحُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ خوب سمجھ لو۔

رِضَاعَتُ كَالْبَيَانِ

باب رضاعت سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب سے حرام ہو جاتے ہیں

خواہ تھوڑا دودھ پیا ہو یا زیادہ بشرطیکہ دودھ پینا مدت رضاعت میں ہو

۳۱۹۸- حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ رضاعت (بچے کو دودھ پلانا) بھی ان رشتوں

حَرَمُ الْوِلَادَةِ۔ رواہ البخاری (۷۶۴)۔

۳۱۹۹۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: قِيلَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: أَلَا تَتَزَوَّجُ ابْنَةَ حَمْزَةَ؟
قال: "إِنَّهَا ابْنَةُ أَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ"۔ رواہ البخاری (۷۶۴)۔

۳۲۰۰۔ عن قتادة رحمه الله قال: كَتَبْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ بْنِ يَزِيدَ النَّخَعِيِّ نَسَأْلُهُ عَنِ
الرِّضَاعِ، فَكَتَبَ أَنْ شُرَيْحًا حَدَّثَنَا أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَا يَقُولَانِ: "يُحَرِّمُ مِنَ الرِّضَاعِ
بَيْتُهُ وَكَثِيرُهُ"۔ رواہ النسائی (۸۲:۲)۔

۳۲۰۱۔ اخبرنا مالک اخبرنا ثور بن زيد أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ يَقُولُ: "مَا كَانَ فِي
حَوْلَيْنِ وَإِنْ كَانَتْ مَصَّةً وَاحِدَةً فَهِيَ تُحَرِّمُ" رواہ الامام محمد فی "الموطأ" (۲۷۲)۔ قلت:
سناده صحيح۔

۳۲۰۲۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: "لَا رِضَاعَ إِلَّا مَا كَانَ فِي الْحَوْلَيْنِ"۔
رواہ البيهقي و قال: هذا هو الصحيح موقوف، ثم ذكر من حديث الهيثم بن جميل، ثنا

کر دیتا ہے جن رشتوں کو نسب کر دیتا ہے (بخاری)

۳۱۹۹۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ سے عرض کیا گیا کہ آپؐ حُرّہ کی بیٹی سے نکاح نہیں کرتے؟ تو آپ ﷺ نے
فرمایا کہ وہ میرے رضاعی بھائی کی بیٹی ہے۔ (بخاری)

فائدہ: یعنی جس طرح کسی چچا، ماموں، خالہ، پھوپھی وغیرہ حرام ہیں اسی طرح رضاعی چچا، ماموں وغیرہ سے نکاح کرنا حرام ہے۔
۳۲۰۰۔ قتادہ فرماتے ہیں کہ ہم نے ابراہیم نخعیؒ سے لکھ کر رضاعت کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے جواب میں لکھا کہ
شُرّیحؒ نے ہمیں بتایا کہ حضرت علیؓ و ابن مسعودؓ فرمایا کرتے تھے کہ رضاعت سے بھی رشتے حرام ہو جاتے ہیں خواہ تھوڑا دودھ پیا ہو یا
بہت۔ (نسائی)

۳۲۰۱۔ ابن عباسؓ فرمایا کرتے تھے کہ جو رضاعت دو سال کی مدت میں ہو وہ حرام کر دیتی ہے خواہ ایک ہی چوسہ ہو (موطأ)
عمدہ۔ اس کی سند صحیح ہے۔

۳۲۰۲۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رضاعت وہی معتبر ہے جو دو سال کی مدت میں ہو (بیہقی) امام بیہقی فرماتے ہیں کہ صحیح یہ
ہے کہ یہ موقوف حدیث ہے۔ پھر پشم سے حدیث ابن عباسؓ کی روایت کو مرفوعاً بھی ذکر کی ہے۔ اور امام احمد بن حنبل نے پشم کی توثیق کی

سفیان فذکرہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما مرفوعاً، قلت: الہیثم هذا وثقه ابن حبان وغیرہ، وقال الدارقطنی: حافظ، فعلى هذا الحكم له على ما هو الاصح عندهم، لانه ثقة وقد زاد الرفع (الجوهر النقی ۲: ۱۳۸)۔

۳۲۰۳ - عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعِنْدِي زُجْجٌ فَقَالَ: "مَنْ هَذَا؟" قُلْتُ: أَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ! قَالَ: "يَا عَائِشَةُ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - أَنْظُرْنَ إِخْوَانُكُنَّ، فَإِنَّمَا الرِّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ - رواه الجماعة الا الترمذی (نیل الاوطار ۶: ۲۵۳)۔

بَابُ أَنَّ لَبَنَ الْفَحْلِ يُحْرَمُ

۳۲۰۴ - عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: جَاءَ عَجَمِي مِنَ الرِّضَاعَةِ لِيَسْتَأْذِنَ عَمِي فَأَبَيْتُ أَنْ أَذِنَ لَهُ حَتَّى اسْتَأْذَرَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "فَلْيَلِجْ عَلَيْكَ فَإِنَّهُ عَمْتُ -

ہے اور دارقطنی فرماتے ہیں کہ وہ حافظ ہے لہذا رفع کی زیادتی ایک ثقہ کی زیادتی ہے جو کہ مقبول ہے (جوہر ترقی)

۳۲۰۳ - حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ میرے پاس تشریف لائے جبکہ میرے پاس ایک آدمی بیٹھا ہوا تھا حضور ﷺ نے پوچھا کہ یہ کون شخص ہے؟ میں نے کہا کہ میرا رضاعی بھائی ہے، اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ اے عائشہؓ! ذرا دودھ شرب بھائیوں میں غور کیا کرو کیونکہ دودھ پینا وہی معتبر ہے جو بھوک کے وقت میں ہو (یعنی دوسال کی مدت میں ہو) اسے ترمذی کے علاوہ جماعت نے ذکر کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حرمت صرف اسی رضاعت سے ثابت ہوگی جو دودھ پینے کی مدت یعنی دوسال میں ہو۔ اس طرح یہ بھی ثابت ہوا کہ مدت رضاعت میں ایک چوسہ سے بھی حرمت ثابت ہو جاتی ہے۔ باقی جماعت محدثین کی روایت حدیث کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ایک چوسہ یا دو چوسے حرمت ثابت نہیں کرتے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ﴿وَأَمَّا هَاتَمُ الْلَاحِیْ اَرْضَعْنَكُمْ﴾ کا عموم بھی اس بات کا مقتضی ہے کہ ایک چوسہ بھی حرمت کو ثابت کرنے والا ہو لہذا جو احادیث موافق بالقرآن ہیں وہ ہیں دوسری احادیث سے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ حرمت رضاع تدبیراً نازل ہوئی پہلے عشر رضعات پھر خمس رضعات اور پھر ﴿وَأَمَّا هَاتَمُ الْلَاحِیْ اَرْضَعْنَكُمْ﴾ نازل ہوئی لہذا مذکورہ مطلق نصوص سے خمس رضعات منسوخ ہے۔

باب رضاعت کا رشتہ مرد کی طرف سے بھی ثابت ہے

۳۲۰۴ - ام المؤمنین عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ (میرے پاس) میرے رضاعی چچا آئے اور اجازت چاہی۔ میں نے حضور ﷺ سے پوچھنے سے پہلے اجازت دینے سے انکار کر دیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ تمہارے پاس آ سکتے ہیں کیونکہ وہ تو تمہارا -

ث: إِنَّمَا أَرْضَعْتَنِي الْمَرْأَةَ وَلَمْ يُرْضِعْنِي الرَّجُلُ، قَالَ: فَإِنَّهُ عُمُكَ فَلْيَلِجْ عَلَيْكَ“ رواه ترمذی (۱۴۶:۱)، وقال: حسن صحيح، وفي ”التلخیص الحبیر“ (۳۳۲:۲): متفق علیه۔
 ۳۲۰۵- عن ابن شهاب عن عمرو بن الشريد أن عبد الله بن عباس سئل عن رجل كانت امرأتان فأرضعت إحداهما غلاماً، وأرضعت الأخرى جارية، فقيل له هل يتزوج الغلام جارية؟ فقال: ”ألا، ألقاها واجد، رواه مالك في ”الموطأ“ (۲۲۲)-قلت: رجاله رجال الصحيح۔

دلائل و مسائل شتى من ابواب النكاح بَابُ الْحَيْثِ وَالتَّحْرِيطِ عَلَى النِّكَاحِ وَالنَّهْيِ عَنِ التَّبْتُلِ وَأَنَّ الْإِسْتِغَالَ بِهِ أَفْضَلُ مِنَ التَّخْلِیِّ لِلْعِبَادَةِ

۳۲۰۶- عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال: ”لَوْ عَلِمْتُ أَنَّهُ لَمْ يَبْقَ مِنْ أَجَلِي إِلَّا عَشْرُ

سنواتٍ۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے تو عورت نے دودھ پلایا ہے، مرد نے نہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ تمہارے پاس آسکتے ہیں۔
 ۳۲۰۵- وہ تمہارے چچا ہیں۔ (ترمذی) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور تلخیص حبیر میں ہے کہ یہ حدیث متفق علیہ ہے۔

۳۲۰۵- عبد اللہ بن عباسؓ سے پوچھا گیا کہ اگر کسی شخص کی دو بیویاں ہوں۔ ان میں سے ایک بیوی کسی بچے کو دودھ پلا دے۔ دوسری بیوی کسی بچی کو دودھ پلائے تو کیا یہ بچہ اس بیوی سے نکاح کر سکتا ہے؟ آپؓ نے فرمایا نہیں کر سکتا کیونکہ دونوں کا باپ ایک ہے۔ (موطا مالک) اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: یعنی جس طرح دودھ پینے کی حرمت دودھ پلانے والی عورت کی طرف سے ہوتی ہے۔ ایسے ہی حرمت کے شوہر کی طرف سے بھی ہوتی ہے۔ لہذا دودھ پلانے والی کا شوہر دودھ پینے والے بچے کا باپ ہوگا اور اس مرد کی اولاد دودھ پینے والے کے بھائی بہن ہونگے۔ یہی مذہب علیؓ، ابن عباسؓ، عطاء، طاؤس، مجاہد، حسن اور شعی کا ہے۔

ابواب نکاح کے متفرق مسائل

باب نکاح کی ترغیب اور ترک نکاح سے ممانعت کے بیان میں اور اس بیان میں کہ

نکاح نفلی عبادت سے افضل ہے

۳۲۰۶- عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ اگر مجھے یہ معلوم ہو جائے کہ میری زندگی کی دس راتیں باقی ہیں تو مجھے یہ بات پسند آئے گی کہ ان راتوں میں کوئی بیوی مجھ سے جدا نہ ہو۔ (طبرانی)۔ عبد الرحمنؓ کے ماسوا تمام راوی ثقہ ہیں اور صحیح کے راوی ہیں۔ اور عبد الرحمنؓ

لَيْلٍ لَا حَبِيبُ أَنْ لَا يُفَارِقَنِي فِيهِنَّ امْرَأَةً۔ رواه الطبرانی و فيه عبدالرحمن بن عبدالمسعودی و هو ثقة ولكنه اختلط، وبقية رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد، ۴: ۲۵۱)۔

۳۲۰۷۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: "لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمُتَبَتِّلِينَ مِنَ الرِّجَالِ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا نَتَزَوَّجُ، وَالْمُتَبَتِّلَاتِ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي يَقُلْنَ بِمِثْلِ ذَلِكَ"۔ الحديث۔ رواه احمد فيه الطيب بن محمد، وثقه ابن حبان وضعفه العقيلي، وبقية رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد، ۴: ۲۵۱)، فالحديث حسن۔

۳۲۰۸۔ عن ابی نجیح ان رسول الله ﷺ قال: "مَنْ كَانَ مُؤَسِّرًا لَّا يَنْكِحَ ثُمَّ لَمْ يَنْكِحْ فَلَيْسَ بِنَبِيٍّ"۔ رواه الطبرانی فی الاوسط والكبير، واسناده مرسل حسن كما قال ابن معين (مجمع الزوائد، ۴: ۲۵۱)۔

۳۲۰۹۔ عن عبيد بن سعد يبلغ به النبي ﷺ قال: "مَنْ أَحَبَّ فُطْرَتِي فَلَيْسَتْ بِنِسْيٍ وَمَنْ سُنَّتِي النِّكَاحُ"۔ رواه ابو يعلى و رجاله ثقات ان كان عبيد بن سعد صحابيا، والا بمرسل (مجمع الزوائد، ۴: ۲۵۲)۔

۳۲۱۰۔ عن ربيعة الاسلمی رضی اللہ عنہ قال: كُنْتُ أَخْدِمُ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ لِي: "يَا رَبِيعَةُ

بھی ثقہ ہے لیکن مختلط ہے۔

۳۲۰۷۔ ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ترک نکاح کرنے والوں پر لعنت بھیجی ہے یعنی جو مرد اور عورتیں یہ کہتی ہیں۔ ہم نکاح نہیں کرتے (مسند احمد)۔ طیب بن محمد کو بعض نے ثقہ کہا ہے اور بقیہ راوی صحیح کے راوی ہیں پس حدیث حسن ہے۔

۳۲۰۸۔ ابونجیح سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص میں نکاح کرنے کی طاقت ہو پھر وہ نکاح نہ کرے تو وہ نسیی سے نہیں (طبرانی وی الاوسط) اس کی اسناد مرسل حسن ہے۔

۳۲۰۹۔ عبيد بن سعدؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو میری فطرت اور عادات کو پسند کرتا ہے اسے چاہیے کہ میری سنتوں پر عمل کرے اور میری سنتوں میں سے نکاح بھی ہے۔ (مجمع الزوائد) اس کے راوی ثقہ ہیں اور اگر عبيد بن سعد صحابی ہیں۔ حدیث موصول ہے ورنہ مرسل۔

۳۲۱۰۔ ربيعة اسلمیؓ فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کی خدمت کیا کرتا تھا، (ایک دن) حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا۔

رُوح؟“ قُلْتُ: لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا أُرِيدُ أَنْ أَتَزَوَّجَ، وَمَا عِنْدِي مَا يُقِيمُ الْمَرْأَةَ، وَمَا أَحِبُّ
 أَنْ يُشْغِلَنِي عَنْكَ شَيْءٌ۔ فَأَعْرَضَ عَنِّي، ثُمَّ قَالَ لِي الثَّانِيَّةُ: ”يَا رَبِيعَةُ أَلَا تَزَوَّجُ؟“ قُلْتُ: مَا أُرِيدُ
 أَنْ أَتَزَوَّجَ، وَمَا عِنْدِي مَا يُقِيمُ الْمَرْأَةَ، وَمَا أَحِبُّ أَنْ يُشْغِلَنِي عَنْكَ شَيْءٌ۔ فَأَعْرَضَ عَنِّي۔ ثُمَّ
 حَعْتُ إِلَى نَفْسِي فَقُلْتُ: وَاللَّهِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَعْلَمُ بِنَبِيٍّ بِمَا يَصْلُحُنِي فِي الدُّنْيَا
 وَالْآخِرَةِ، وَاللَّهِ لَئِنْ قَالَ لِي أَنْ تَزَوَّجَ لَأَقُولَنَّ: نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ! مُرْنِي بِمَا شِئْتَ، فَقَالَ لِي: ”يَا رَبِيعَةُ!
 تَزَوَّجُ؟“ قُلْتُ: بَلَى! مُرْنِي بِمَا شِئْتَ، قَالَ: ”انْطَلِقِي إِلَى آلِ فُلَانٍ حَتَّى يَمُنَ الْأَنْصَارُ، فَقُلْ
 لَهُمْ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَرْسَلَنِي إِلَيْكُمْ بِأَمْرِكُمْ أَنْ تَزَوَّجُونِي فَلَانَةُ لِامْرَأَةِ مِنْهُمْ“۔ فَذَهَبْتُ
 إِلَيْهِمْ، فَقُلْتُ لَهُمْ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِأَمْرِكُمْ أَنْ تَزَوَّجُونِي فَقَالُوا! مَرْحَبًا بِرَسُولِ اللَّهِ وَبِرَسُولِ
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَاللَّهِ لَا يَرْجِعُ رَسُولُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَّا بِحَاجَتِهِ۔ الحديث مختصرا رواه احمد
 وطبرانی وفيه مبارك بن فضالة و حديثه حسن، وبقيه رجال احمد رجال الصحيح (مجمع
 الزوائد، ۴: ۲۵۶)۔

ربیعہ تو شادی نہیں کرتا؟ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ میں نکاح نہیں کرنا چاہتا۔ اور میرے پاس اتنا ساز و سامان بھی نہیں جس
 سے عورت کا نان و نفقہ پورا ہو سکے۔ اور مجھے یہ بھی پسند نہیں کہ کوئی اور چیز آپ کی خدمت سے مجھے غافل کر دے تو حضور ﷺ نے مجھ سے
 منہ پھیر لیا، (تھوڑی دیر بعد) حضور ﷺ نے مجھ سے دوبارہ فرمایا: اے ربیعہ تو شادی نہیں کرتا؟ میں نے عرض کیا شادی کا ارادہ نہیں ہے
 اور میرے پاس اتنا ساز و سامان بھی نہیں جس سے عورت کا نان و نفقہ پورا ہو سکے۔ اور مجھے یہ بات بھی پسند نہیں کہ کوئی اور کام مجھے آپ کی
 خدمت سے غافل کر دے۔ اس پر حضور ﷺ نے مجھ سے منہ پھیر لیا۔ پھر میں نے اپنے آپ سے کہا کہ یقیناً اللہ کے رسول ﷺ دنیا و
 آخرت کے میرے مصالح کو مجھ سے زیادہ جانتے ہیں۔ قسم بخدا! اگر اب انہوں نے مجھ سے شادی کرنے کا کہا تو میں ضرور کہوں گا ”اے
 اللہ کے رسول ہاں جیسے آپ چاہیں مجھے حکم دیں، پھر آپ ﷺ نے مجھ سے فرمایا اے ربیعہ کیا تو شادی نہیں کرتا؟ میں نے عرض کیا کیوں
 نہیں، جو آپ چاہتے ہیں مجھے حکم کیجئے۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ انصار کے فلاں قبیلے کے پاس جاؤ اور ان سے کہو کہ حضور ﷺ نے
 مجھے آپ کے پاس یہ حکم دے کر بھیجا ہے کہ تم میرا نکاح اپنی فلاں عورت سے کر دو۔ پس میں ان کے پاس گیا اور ان سے کہا کہ حضور ﷺ
 تمہیں حکم دیتے ہیں کہ میرا نکاح کر دو، اس پر انہوں نے کہا رسول اللہ کا آنا مبارک اور رسول اللہ ﷺ کے قاصد کا آنا مبارک، قسم بخدا رسول
 اللہ ﷺ کا قاصد نامراد نہیں لوٹے گا (احمد، طبرانی)۔ اس میں مبارک بن فضالہ حسن الحدیث ہے اور باقی راوی صحیح کے راوی ہیں۔

۳۲۱۱- عن انس رضی اللہ عنہ مرفوعاً: ”حَبَبَ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ الْبَسَاءُ وَالطَّيِّبُ، وَجُعِلَتْ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ“۔ اخرجہ احمد والنسائی والحاکم والبیہقی واسنادہ جید (الغزیرہ ۲: ۲۰۲)۔ وما اشتهر من زیادة ثلاث فهي بلفظ: ”حَبَبَ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ ثَلَاثَ“۔ لا اصل له قاله العراقي في اماليه والحافظ ابن حجر في تخريج الكشاف وبذلك صرح الزركشي فقال: انه لم يزد فيه لفظ ثلاث۔ (المقاصد الحسنة للسخاوی - ۸۶)۔

۳۲۱۲- عن سعید بن جبیر قال: قال لی ابن عباس رضی اللہ عنہ: ”هَلْ تَزَوَّجْتَ؟“ قُلْتُ: ”قَالَ: ”فَتَزَوَّجْ فَإِنَّ خَيْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَكْثَرُهَا نِسَاءً“۔ اخرجہ البخاری (فتح الباری، ۹: ۹۹)۔

۳۲۱۱- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہاری دنیا میں سے مجھے عورتیں اور خوشبو پسند ہے اور یہ آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہے (احمد و نسائی، حاکم، بیہقی) اس کی سند جید اور عمدہ ہے۔

فائدہ: یعنی نکاح مجھے محبوب ہے اور عورتوں کی محبت زہد اور کمال عبادت کے سنانی نہیں بشرطیکہ حدود کا تحفظ کیا جائے۔
۳۲۱۲- سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کیا تو نے شادی کی ہے؟ میں نے کہا نہیں۔ اس پر آپ نے فرمایا شادی کر۔ اس لیے کہ اس امت میں سے بہترین آدمی وہ ہے جس کی عورتیں زیادہ ہیں (بخاری)۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے نکاح کی ترغیب اور فضیلت معلوم ہوتی ہے نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ نکاح نہ کرنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی لعنت کو دعوت دینا ہے اور نکاح نفلی عبادت سے افضل ہے۔ اس لیے اعتدال کی حالت میں بھی نکاح سنت مؤکدہ ہے۔

فائدہ: قرآن مجید کی آیت ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رِسَالًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِيَّةً﴾ (رعد) سے معلوم ہوتا ہے کہ نکاح حضرت یحییٰ کے سوا تمام انبیاء کی سنت ہے۔ باقی حضرت یحییٰ علیہ السلام کا نکاح نہ کرنا ان کی خاص طبیعت کی وجہ سے تھا۔ یہ ان کی شریعت تھی۔ جبکہ ہمارے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت میں نکاح کی ترغیب دی گئی ہے۔

اس کے علاوہ نکاح میں بے شمار فوائد بھی ہیں مثلاً زوجین کی عصمت، عورت کی ضروریات کا انتظام، تکثیر امت، تربیت اور تہذیب اخلاق، ایثار، محبت، بقاء نسل وغیرہ اس لیے ان مذکورہ فوائد و مصالح کی بنا پر بھی نکاح عدم نکاح سے افضل ہے۔ اسی طرح اگر نکاح افضل نہ ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم متعدد نکاح کر کے اسے نفلی عبادت پر ترجیح نہ دیتے (بذل المحمود)

فائدہ: باقی نکاح کے بارے میں بعض نصوص سے فریضہ معلوم ہوتی ہے اور بعض سے سنیت اور بعض سے جواز تو ان میں حقیقہ کوئی تعارض نہیں۔ یہ مختلف احوال پر محمول ہیں اگر غلبہ شہوت کی وجہ سے زنا کا یقین ہو اور صرف نکاح کی صورت میں ہی بچاؤ ممکن ہو تو نکاح کرنا فرض ہے اور اگر زنا کا ظن ہو تو نکاح واجب ہے۔ اعتدال کی حالت میں نکاح سنت ہے۔ (لیکن یاد رکھیں کہ مذکورہ بالا تین

باب لعب النکاح و جدّه سواء

۳۲۱۳- اخبرنا عبدالرحمن بن عبدالله بن عتبة بن مسعود عن القاسم بن عبد الرحمن بن عبدالله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال: دَخَلَ الْمُسَيَّبُ بْنُ نَجْبَةَ عَلَى فَرِيعَةَ بِنْتِ حَبَانَ وَهُوَ عَلَى عَمِّهَا وَخَالِهَا فَقَالَ: يَا فَرِيعَةُ أَشَعَرْتُ أَنَّهُ وَلَدْتُ لِي جَارِيَةً؟ فَقَالَتْ: بَارَكَ اللَّهُ لَكَ! قَالَ: حَتَّى قَدْ أَنْكَحْتَهَا ابْنَكَ. قَالَتْ: قَبِلْتُ، ثُمَّ لَبِثُ سَاعَةً فَقَالَ: مَا كُنْتُ بِجَادٍ وَمَا كُنْتُ إِلَّا عَابًا. قَالَتْ: قَدْ عَرَضْتُ عَلَى النِّكَاحِ وَقَدْ قَبِلْتُ. قَالَ: بَيْنِي وَبَيْنَكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ، فَدَخَلَ عَلَيْهِمَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ، فَلَمَّا قَصَا عَلَيْهِ الْقِصَّةَ قَالَ: حَدَّثْتَ يَا مُسَيَّبُ نِكَاحًا؟ قَالَ: نَعَمْ! قَالَ: "فَإِنَّ النِّكَاحَ جِدُّهُ وَلَعْبُهُ سَوَاءٌ، كَمَا أَنَّ الطَّلَاقَ جِدُّهُ وَلَعْبُهُ سَوَاءٌ". خَرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِي الْحَجَجِ لَهُ (۲۸۷). وقال: اجاز قول فريعة "قد قبلت" وكانت امرأة عبد الله- والقاسم عن عبد الله مرسل ولكنه من اهل بيته، وصاحب البيت ادرى بما فيه، فهو مرسل صحيح فى حكم الموصول-

مسندوں میں حقوق زوجہ کی ادائیگی پر قدرت شرط ہے) اگر بیوی کے حقوق ادا نہ کر سکنے کا یقین ہو تو نکاح حرام ہے اور اگر عدم ادائیگی کا ظن ہو تو نکاح مکروہ ہے (بذل المحمود)۔

باب نکاح کا قصد کرنا اور مذاق کرنا برابر ہیں

۳۲۱۳- قاسم بن عبد الرحمن فرماتے ہیں کہ مسیب بن نجبه، فريعة بنت حبان کے پاس آئے (مسیب فريعة کے چچا کے بیٹے) مسیب نے کہا کیا تجھے معلوم ہے کہ میری بیٹی پیدا ہوئی ہے۔ فريعة نے کہا اللہ تجھے برکت دے۔ پھر مسیب نے کہا میں نے اپنی بیٹی کا نکاح تیرے بیٹے سے کر دیا، فريعة نے کہا میں نے قبول کیا۔ پھر تھوڑی دیر کے بعد مسیب نے کہا میں منجیدگی سے نہیں کہہ رہا تھا بلکہ میں تو حق کر رہا تھا۔ فريعة نے کہا کہ تو نے مجھ پر نکاح پیش کیا اور میں نے قبول کیا (یعنی نکاح تو ہو چکا) مسیب نے کہا کہ عبد اللہ بن مسعود موجود ہیں (ان سے پوچھتے ہیں) پھر حضرت عبد اللہ بن مسعود ان کے پاس تشریف لائے، ان دونوں نے آپ سے وہ قصہ بیان کیا۔ تو آپ نے فرمایا اے مسیب کیا تو نے نکاح کا ايجاب کیا؟ اس نے کہا ہاں۔ اس پر آپ نے فرمایا کہ نکاح کا قصد کرنا اور مذاق کرنا برابر ہیں جیسا کہ عطا میں حقیقت اور مذاق برابر ہیں۔ (کتاب الحجج) اور فريعة عبد اللہ بن مسعود کی بیوی ہیں اور قاسم بن عبد اللہ مرسل ہے لیکن وہ عبد اللہ کے گھر والوں میں سے ہے اور صاحب خانہ گھر کی باتوں کو زیادہ جانتا ہے پس یہ مرسل صحیح موصول کے حکم میں ہے۔

فائدہ: یعنی آپ نے فريعة کے قول (میں نے قبول کیا) کو نافذ کر دیا۔

۳۲۱۴- اخبرنا ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ انه قال: "إِنَّ لَعَبَ النِّكَاحِ وَجِدَهُ سَوَاءٌ كَمَا أَنَّ لَعَبَ الطَّلَاقِ وَجِدَهُ سَوَاءٌ"۔ اخرجہ محمد بن الحجاج (۳۰۱)، وهو مرسل ورجاله ثقات۔ ومراسیل النخعی صحاح کما مر غیر مرہ۔

بَابُ مَنْ تَزَوَّجَ امْرَأَةً فِي عِدَّتِهَا يُفَرِّقُ بَيْنَهُمَا وَتُسْتَكْمَلُ الْعِدَّةُ ثُمَّ يَتَزَوَّجُهَا إِنْ شَاءَ

۳۲۱۵- اخبرنا ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم النخعی عن علی رضی اللہ عنہ أَنَّهُ قَالَ فِي مَنْ تَزَوَّجَ فِي عِدَّتِهَا: "يُفَرِّقُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ زَوْجِهَا الْآخِرِ، وَلَهَا الصَّدَاقُ مِنْهُ بِمَا اسْتَحَلَّ مِنْ فَرْحٍ وَتُسْتَكْمَلُ مَا بَقِيَ مِنْ عِدَّتِهَا مِنَ الْأَوَّلِ، وَتَعْتَدُ مِنَ الْآخِرِ عِدَّةً مُسْتَقْبَلَةً، ثُمَّ يَتَزَوَّجُ الْآخِرَ شَاءَ"۔ رواہ محمد فی الحجج لہ (۲۹۷)، وهو مرسل صحيح ومراسیل النخعی صحاح۔

۳۲۱۶- اخبرنا الحسن بن عمارۃ عن الحكم بن عتيبة عن مجاهد انه قال: "قَدْ رَوَى

۳۲۱۳- ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ نکاح کا قصد کرنا اور مذاق کرنا برابر ہیں جیسا کہ حدیث کا قصد کرنا اور مذاق کرنا برابر ہیں (کتاب الحجج) اس کے راوی ثقہ ہیں اور یہ مرسل نخعی ہے اور مراسیل نخعی صحیح ہیں۔
فائدہ: یعنی جس طرح تنہاگی سے نکاح کرنے سے نکاح ہو جاتا ہے اسی طرح مذاق میں نکاح کرنے سے بھی نکاح ہو جاتا ہے۔ جس طرح کہ مذاق میں طلاق دینے سے بالافتاق طلاق واقع ہو جاتی ہے۔

باب کسی عورت سے اس کی عدت میں نکاح کرنے پر ان میں تفریق ضروری ہے اور

عدت گزرنے کے بعد وہ چاہے تو دوبارہ اس عورت سے نکاح کر سکتا ہے

۳۲۱۵- ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ اگر عورت اپنی عدت میں کسی دوسرے سے نکاح کر لے تو اس کے خاوند کے درمیان جدائی کر دی جائے گی۔ البتہ خاوند کے اس کی شرمگاہ سے فائدہ اٹھانے کے عوض عورت کے لئے ہوگا۔ اور وہ عورت پہلے خاوند کی بقیہ عدت مکمل کرنے کے بعد دوسرے خاوند کی مستقل عدت گزارے گی پھر (اس کے بعد) دوسرا نکاح چاہے تو نکاح کر سکتا ہے (کتاب الحجج) یہ مرسل نخعی ہے اور مراسیل نخعی صحیح ہیں۔

۳۲۱۶- مجاہدؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے پہلے خاوند کی عدت کی مدت میں نکاح کرنے والی عورت اور گم شدہ شوہر کی بیوی کے مسئلے میں حضرت علیؑ کے قول کی طرف رجوع کر لیا (کتاب الحجج) یہ مرسل حسن ہے۔ اور بیہقی میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ دوسرے

عُمَرُ ۱؎ فی النَّبِیِّ تَنْكِحُ فِی عِدَّتِهَا وَالْمَقْفُودِ رُؤُوسُهَا إِلَى قَوْلِ عَلِیٍّ ۱؎۔ رواہ محمد فی حجج ایضاً (۲۹۷)۔ وهو مرسل حسن۔ و قال البیهقی: روی الثوری عن اشعث عن شعبی عن مسروق عن عمر ۱؎ أَنَّهُ رَجَعَ، فَقَالَ: "لَهَا مَهْرُهَا وَيَجْتَمِعَانِ إِنْ شَاءَ"۔ کذا فی "التلخیص الحبیر" (۲: ۲۲۸)۔

بَابُ جَوَازِ الدُّخُولِ بِالزَّوْجَةِ قَبْلَ أَنْ يُعْطِيَهَا شَيْئًا مِنْ صَدَاقِهَا

۳۲۱۷۔ اخبرنا سفیان بن سعید الثوری حدثنا منصور عن طلحة بن مصرف عن خيثمة بن عبد الرحمن الجعفی: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ۱؎ جَهَّزَ امْرَأَةً إِلَى زَوْجِهَا وَلَمْ يُعْطِهَا شَيْئًا"۔ اخرجہ محمد فی الحجج لہ (۳۰۷)، وهو مرسل صحيح۔

۳۲۱۸۔ قال: عباد بن العوام: حدثنا الحجاج بن ارطاة عن عطاء بن ابی رباح فی رجل یتزوج المرأة: "انه لم یربأ ساء ان یدخل علیها قبل ان یعطیها شیئاً"۔ رواہ محمد من حجج ایضاً (۳۰۸)۔ ورجاله ثقات۔

۳۲۱۹۔ اخبرنا سعید بن ابی عروبہ عن قتادة عن سعید بن المسيب فی رَجُلٍ

خط نکاح پر بھی عورت کو مہر ملے گا اور وہ بعد میں اگر چاہیں تو دوبارہ نکاح کر سکتے ہیں۔

فائدہ: یعنی حضرت عمر ۱؎ کا قول تھا کہ اگر کوئی عورت پہلے خاوند کی عدت میں ہوتے ہوئے دوسرے سے نکاح کر لے تو ان کے درمیان جدائی کر دی جائے گی اور پھر وہ کبھی بھی نکاح نہیں کر سکیں گے لیکن بعد میں حضرت عمر ۱؎ نے حضرت علی ۱؎ کے قول کی طرف رجوع فرمایا جن کا فتویٰ یہ تھا کہ تفریق ہو جانے اور دو عدتیں (پہلے خاوند اور دوسرے خاوند کی عدتیں) گزارنے کے بعد اگر وہ چاہیں تو دوبارہ نکاح کر سکتے ہیں۔

باب مہر میں سے کچھ دیے بغیر بھی عورت سے صحبت کرنا جائز ہے

۳۲۱۷۔ خيثمة بن عبد الرحمن جعفی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ایک عورت کو تیار کر کے اس کے خاوند کے پاس بھیجا جبکہ اس

کے خاوند نے اس عورت کو کچھ نہیں دیا تھا (کتاب الحجج) اور یہ حدیث مرسل حسن ہے۔

۳۲۱۸۔ عطاء بن ابی رباح فرماتے ہیں کہ اگر کوئی مرد کسی عورت سے شادی کرے اور اسے مہر میں سے کچھ دیے بغیر اس سے

صحبت کرے تو اس میں کچھ حرج نہیں (کتاب الحجج) اس کے راوی ثقہ ہیں۔

۳۲۱۹۔ سعید بن مسیب فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شوہر اپنی بیوی کو مہر میں سے کچھ دیے بغیر اس سے صحبت کرے تو اس میں کچھ

تَرْجُ إِمْرَأَةً ثُمَّ دَخَلَ بِهَا قَبْلَ أَنْ يُعْطِيَهَا شَيْئًا، قَالَ: "لَا بَأْسَ بِهِ"۔ رواه محمد في الصحيح
ایضاً (۳۰۸) ورجاله ثقات ثم اسند عن ابراهيم النخعی و عن الحسن نحوه۔

بَابُ ثُبُوتِ حُرْمَةِ الْمُصَاهَرَةِ بِالزَّانَا

۳۲۲۰۔ اخبرنا قيس بن الربيع اخبرنا الاغر بن الصباح عن خليفة بن الحصين عن
ابي نصر عن عبد الله بن عباس رضی اللہ عنہ قال: "جاء رجلٌ من اهلِ خراسانٍ الى عبد الله بن عباس
فَقَالَ: تَحْتَبِيْ اِمْرَاةٌ مِنْ اَجْمَلِ النِّسَاءِ قَدْ وَلَدَتْ لِي سَبْعَةَ كُلُّهُمْ قَدْ اَطَاعَ السَّلَاحَ، وَاِنِّي كُنْتُ
قَدْ اَصَبْتُ مِنْ اَبْنِهَا صَبُوَةً، فَمَا تَرَى؟ قَالَ: كَمْ مَالُكَ؟ قَالَ: ثَلَاثُ مِائَةِ اَلْفِ۔ قَالَ: فَبِكَ
يَسُرُّكَ اَنْ تُفْدِيَهَا مِنْ مَالِكَ؟ فَقَالَ: بِمَالِي كُلِّهِ۔ قَالَ: قَدْ حُرِّمْتُ عَلَيْكَ"۔ اخرجه محمد في
الحجج (۳۲۹) وسنده حسن۔ وقال ابو زرعة: ابونصر الاسدي الذي يروى عن ابن عباس۔
ثقة، كذا في التهذيب (۲۵۵:۱۲)۔

۳۲۲۱۔ اخبرنا قيس بن الربيع عن القعقاع عن يزيد الضبي قال: سَأَلْتُ الْحَسَنَ
حَرْجَ نَيْسٍ۔ (ایضاً) پھر یہ حدیث انہوں نے حسن بصری اور ابراہیم نخعی سے بھی مندا بیان کی ہے۔

فائدہ: یعنی پہلی صحبت سے قبل کچھ مہر دینا مستحب ہے اور بغیر کچھ دیے صحبت کرنا بھی جائز ہے۔ بشرطیکہ عورت اور اس کے
اولیاء اس پر راضی ہوں۔

بَابُ زَنَا سَعَى حُرْمَتِ مُصَاهَرَةٍ ثَابِتٍ هُوَ جَانِبِيٌّ

۳۲۲۰۔ ابونصر سے مروی ہے کہ ایک آدمی خراسان سے ابن عباسؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کرنے لگا کہ ایک انتہائی
خوبصورت عورت میرے نکاح میں ہے۔ اس سے میرے سات بیٹے ہیں جو سب کے سب اسلحہ چلانے کی طاقت رکھتے ہیں (یعنی مضبوط جسم
کے مالک ہیں) لیکن میں اس کی ماں (یعنی اپنی ساس) سے زنا کر بیٹھا ہوں۔ تو اب آپ کی کیا رائے ہے (یعنی میری بیوی میرے لیے حلال
ہو سکتی ہے؟) ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تیرے پاس کتنا مال ہے۔ اس نے کہا کہ تین لاکھ ہیں۔ آپؓ نے فرمایا کہ اس کے مذہب میں تو کتنا خرچ
کر سکتا ہے؟ اس نے کہا کہ تمام مال خرچ کر دوں گا۔ آپؓ نے فرمایا کہ وہ تجھ پر حرام ہو چکی ہے۔ (کتاب الحجج) اس کی سند حسن ہے۔
فائدہ: یعنی تیری بیوی تجھ پر کسی صورت میں بھی حلال نہیں ہو سکتی۔

۳۲۲۱۔ یزید ضعی فرماتے ہیں کہ میں نے حسن بصریؒ سے پوچھا کہ ایک آدمی کسی بچی کو شہوة کے ساتھ اپنی چھاتی سے لگاتا ہے

بُصْرِیُّ عَنْ رَجُلٍ ضَمَّ إِلَيْهِ صَبِيَّةً بِشَهْوَةٍ أَيْتَزَوَّجُ أُمُّهَا؟ قَالَ: لَا۔ رواه محمد فی الحجج (۳۲۹) واحتج به۔

۳۲۲۲- اخبرنا ابوحنيفة عن حماد عن ابراهيم ، قال: إِذَا قَبَّلَ الرَّجُلُ أُمَّ امْرَأَتِهِ أَوْ مَسَّهَا مِنْ شَهْوَةٍ خُرِمَتْ عَلَيْهِ امْرَأَتُهُ۔ اخرجه محمد فی الحجج (السابق) ورجاله ثقات۔

۳۲۲۳- اخبرنا اسماعيل بن عياش الحمصي حدثني سعيد بن يوسف عن يحيى ابن عيسى كثير قال: سُئِلَ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَسَلَامُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ رَجُلٍ أَصَابَ امْرَأَةً حَرَامًا هَلْ يَحِلُّ لَهُ نِكَاحُ امْرَأَةٍ أَرْضَعَتْهَا؟ فَقَالُوا كُلُّهُمْ: عَنِ حَرَامٍ، اخرجه محمد فی الحجج و سنده حسن، وسعيد بن يوسف هذا هو الرحبي ررقى الصنعاني من صنعاء دمشقي، ذكره ابن حبان في الثقات۔ وقال ابو حاتم: ليس مشهور، وحديثه ليس بالمنكر۔ كذا في "التهذيب" (۱۰۴: ۴)۔

۳۲۲۴- اخبرنا اسماعيل بن عياش الحمصي حدثني ابن جريج عن ابن طاوس عن ابن عباس عَنِ الرَّجُلِ يُزْنِي بِالْمَرْأَةِ، قَالَ: لَا يَنْكِحُ أُمُّهَا وَلَا بَنَتَهَا۔ اخرجه محمد فی الحجج ايضا ورجاله ثقات۔

۳۲۲۵- اس کی ماں سے شادی کر سکتا ہے؟ حسن بھریؒ نے فرمایا کہ نہیں۔ (کتاب الحجج) امام محمدؒ نے اس حدیث سے حجت پکڑی ہے (جو اس حدیث کی صحت کی دلیل ہے)

۳۲۲۶- ابراہیم نخعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر مرد اپنی ساس کو بوسہ یا شہوت کے ساتھ اسے چھوئے تو اس کی بیوی اس پر حرام ہو جائے گی (ایضاً) امام محمدؒ نے اس حدیث سے حجت پکڑی ہے۔ (جو صحت کی دلیل ہے)۔

۳۲۲۷- یحییٰ بن ابی کثیرؒ فرماتے ہیں کہ عروہ بن زبیرؒ سعید بن مسیبؒ، ابوسلمہ بن عبدالرحمنؒ اور سالم بن عبداللہؒ سے پوچھا گیا کہ اگر کوئی مرد کسی عورت سے زنا کرے تو کیا وہ مرد اس عورت کی رضاعی بیٹی سے نکاح کر سکتا ہے؟ تو تمام بزرگوں نے فرمایا کہ نہیں کر سکتا (ایضاً) اس کی سند حسن ہے۔

۳۲۲۸- ابن طاؤسؒ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ اگر کوئی مرد کسی عورت سے زنا کرے تو وہ مرد اس عورت کی ماں اور بیٹی سے نکاح نہیں کر سکتا۔ (کتاب الحجج) اس کے راوی ثقہ ہیں۔

۳۲۲۵- عن اسماعیل بن عیاش حدثنا سعید بن ابی عروبۃ عن قیس بن سعید عن مجاهد، فی الرجل یفجر بالمرأة، قال: "إِذَا نَظَرَ إِلَى فَرْجِهَا فَلَا يَجِلُّ لَهَا أُمُّهَا وَلَا بِنْتُهَا" أخرجه محمد فی الحجج ایضاً ورجاله ثقات۔

بَابُ إِنْْعَادِ النِّكَاحِ بِلَفْظِ الْهَبَةِ وَالتَّمْلِیْكِ وَنَحْوِهِمَا

۳۲۲۶- حدثنا محمد بن بشرنا هشام بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا، "أَنَّهُمَا كَانَتْ تُعِيرُ النِّسَاءَ اللَّاتِي وَهَبْنَ أَنْفُسَهُنَّ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَتْ: أَلَا تَسْتَحْيِي الْمَرْءَ أَنْ تَعْرِضَ نَفْسَهَا بِغَيْرِ صَدَاقٍ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿تُرْجَى مِنْ نَشَاءٍ مِنْهُنَّ﴾ الآية۔ أخرجه احمد فی مسنده و هذا سند علی شرط الشيخین (ال وهر النقی، ۶۹:۲)۔

۳۲۲۷- حدثنا حسین بن نصرنا یوسف بن عدی ثنا علی بن مسهر عن هشام بن

۳۲۲۵- مجاہد سے دریافت کیا گیا کہ اگر کوئی مرد کسی عورت سے زنا کرے (تو کیا حکم ہے؟) تو آپؐ نے فرمایا کہ اگر کوئی مرد کسی عورت کی شرمگاہ کو دیکھ لے تو اس کی ماں اور بیٹی اس مرد کے لئے حلال نہیں (کتاب الحجج) اس کے راوی ثقہ ہیں۔
فائدہ: ان تمام احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ زنا اور دواعی زنا سے بھی حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے۔

بَابُ لَفْظِ هَبِہِ اَوْ تَمْلِیْكِ سَہِی نْکَاحِ مُنْعَقِدِہِ وَیُجَازِیہِ

۳۲۲۶- هشام بن عروہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ ایسی عورتوں کو عار دینا کہ انہیں جنہوں نے اپنے آپ کو حضور ﷺ کے لیے (بغیر مہر کے) ہبہ کر رکھا تھا۔ اور فرماتیں کیا عورت کو اس بات سے شرم نہیں آتی کہ اپنے آپ کو بغیر مہر کے (خاوند کے لیے) پیش کر دیتی ہے تو اس پر اللہ تعالیٰ نے آیت ﴿تُرْجَى مِنْ نَشَاءٍ مِنْهُنَّ﴾ (الاحزاب-۵۱) نازل فرمائی (یعنی ان میں سے آپ جس کو چاہیں اور جب تک چاہیں اپنے سے دور رکھیں اور جس کو چاہیں اور جب تک چاہیں اپنے نزدیک رکھیں اور جن کو دو کر رکھا تھا ان میں سے پھر کسی کو طلب کریں تب بھی آپ پر کوئی گناہ نہیں۔ اس میں زیادہ توقع ہے۔ ان کی آنکھیں ٹھنڈی رہیں گی اور وہ غم زدہ نہیں ہوگی اور جو کچھ بھی آپ ان کو دے دیں گے اس پر سب راضی ہو جائیں گی (مسند احمد) کی سند شرط شیخین پر ہے (جو برقی)

فائدہ: یعنی یہ آیت ان عورتوں کی حمایت میں اتری جنہوں نے اپنے آپ کو ہبہ کر دیا تھا۔ لہذا اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ بپہ کرنے سے بھی نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔

۳۲۲۷- ہشام اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ مجھے یہ مسئلہ سنایا جاتا (کہ بپہ

یہ، قَالَتْ عَائِشَةُ: "كُنْتُ إِذَا ذَكَرْتُ قُلْتُ: إِنِّي لَا اسْتَحْيِي امْرَأَةً تَهَبُ نَفْسَهَا لِرَجُلٍ بَغِيرٍ مِّنْهُ". الحديث أخرجه الطحاوی-وحسین بن نصر قال فیہ السمعانی و ابن یونس: ثقة
نت، وبقیة السند علی شرط البخاری (الجوهر النقی، السابق)۔

۳۲۲۸- عن معمر عن ایوب عن ابی قلابہ أَنَّ ابْنَ الْمُسَيَّبِ وَرَجُلَيْنِ مَعَهُ مِنْ أَهْلِ
عَلَمٍ قَالُوا: "لَا تَجِلُّ الْهَبَةُ لِأَحَدٍ بَعْدَ النَّبِيِّ ﷺ، وَلَوْ تَزَوَّجَهَا عَلَى سَوْطٍ لَحَلَّتْ"۔ أخرجه
عبدالرزاق فی المصنف (الجوهر النقی، السابق) وهذا اسناد صحیح۔

۳۲۲۹- وعن طاووس قال: لَا يَجِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَهَبَ ابْنَتَهُ بَغِيرَ مَهْرٍ إِلَّا لِلنَّبِيِّ ﷺ۔

۳۲۳۰- وعن مجاهد: وَامْرَأَةٌ مُّؤْمِنَةٌ إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ، قَالَ: بَغِيرَ صَدَاقٍ۔

موتوں نے اپنے آپ کو حضور ﷺ کے لیے بہہ کر دیا ہے) تو میں کہا کرتی تھی کہ مجھے اس بات سے شرم آتی ہے کہ کوئی عورت اپنے آپ کو
غیر مہر کے کسی مرد کے لیے بہہ کر دے (طحاوی)۔ حسین بن نصر کو سمعانی اور ابن یونس نے ثقہ ثبت کہا ہے اور باقی سند بخاری کی شرط پر
ہے (جو ہر نفی)۔

فائدہ: حدیث عائشہ صدیقہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ نے محض ترکیب مہر پر انکار کیا تھا اور اس سے یہ بھی
معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کی خصوصیات میں سے یہ بھی ہے کہ آپ کا نکاح بغیر مہر کے بھی منعقد ہو جاتا ہے۔ اسی لیے امام شافعیؒ فرماتے
ہیں کہ کسی کو یہ اعتراض کرنے کا حق نہیں کہ آپ ﷺ نے چار سے زائد نکاح کئے اور مہر کے بغیر بھی نکاح کیا کیونکہ یہ آپ ﷺ کی خصوصیات
میں سے ہیں۔ اسی طرح صفیہ کو آزاد کر کے آپ ﷺ نے ان سے نکاح کیا اور حق کو ہی مہر بنایا یہ بھی آپ ﷺ کی خصوصیت ہے۔ الغرض
آپ ﷺ کی خصوصیت بغیر مہر کے نکاح کا درست ہونا ہے لیکن لفظ بہہ سے نکاح کا انعقاد آپ کی خصوصیت نہیں۔ اس لیے کوئی اور آدمی لفظ
بہہ سے نکاح کرے تو نکاح منعقد ہو جائے گا لیکن مہر بھی لازم ہوگا۔

۳۲۲۸- ابو قلابہ سے مروی ہے کہ ابن مسیب اور دوسرے دو اہل علم فرمایا کرتے تھے کہ کسی عورت کے لیے یہ حلال نہیں کہ وہ
اپنے آپ کو حضور ﷺ کے بعد کسی اور کے لیے بہہ کر دے۔ ہاں اگر وہ ایک کوڑے کی مقدار مہر پر بھی نکاح کرے تو حلال ہے (مصنف
عبدالرزاق) اس کی سند صحیح ہے۔

۳۲۲۹- طاووس فرماتے ہیں کہ کسی آدمی کے لیے یہ حلال نہیں کہ وہ اپنی بیٹی کو بغیر مہر کے بہہ کر دے البتہ حضور ﷺ کے لیے
بہہ کرنا جائز ہے۔

۳۲۳۰- مجاہد فرماتے ہیں کہ اللہ کے فرمان ﴿وَامْرَأَةٌ مُّؤْمِنَةٌ إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ﴾ (احزاب-۵۰) (یعنی مسلمان
عورت اپنے آپ کو بغیر عوض کے پیغمبر کو دیدے) میں مراد بغیر مہر کے بہہ کرنا ہے۔

۳۲۳۱- وعن عطاء سئل عن امرأة وهبت نفسها لرجل قال: لا يكون إلا بصدوق وعنه: قال: لا يضلح إلا لصداق، لم يكن ذلك إلا للنبي ﷺ.

۳۲۳۲- وعن الحكم وحماد، سئلا عن رجل وهب ابنته لرجل، فقالا: "لا يخلو بصداق". ذكر الخمسة ابن ابی شیبہ فی مصنفہ باسناد صحیحہ (الجوهر النقی، السابق).
۳۲۳۳- عن سهل بن سعد الساعدي ؓ، قال: "جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله! جئتُك أهبُ لك نفسي، فلما رأت المرأة أنه لم يقض في شيئاً جلست فقال رجل من أصحابه فقال: يا رسول الله ﷺ! إن لم يكن لك بها أحد فزوجنيها، فذكر الحديث بطوله، وفيه قال: إذهب فقد ملكتها بما معك من القرآن. رواه البخاري (فتح الباري، ۹: ۱۱۳)، ومسلم (الجوهر النقی، ۲: ۸۲).

۳۲۳۱- عطاء سے پوچھا گیا کہ اگر کوئی عورت اپنے آپ کو کسی مرد کے لیے ہبہ کر دے تو اس کا کیا حکم ہے۔ آپ نے فرمایا کہ یہ مہر کے ساتھ ہی درست ہوگا۔ اور عطاء ہی فرماتے ہیں کہ بغیر مہر کے ہبہ کرنا حضور ﷺ کے لیے خاص تھا۔

۳۲۳۲- حکم اور حماد سے پوچھا گیا کہ اگر کوئی شخص اپنی بیٹی کسی شخص کو بغیر عوض کے دیدے تو اس کا کیا حکم ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ یہ مہر کے ساتھ ہی جائز ہے (اوپر کی پانچ روایات کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے) ان کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اوپر کی روایات میں حضرت عائشہؓ نے اس ہبہ پر رد کیا ہے جس میں مہر چھوڑ دیا جائے جو کہ حضور ﷺ کے لیے خاص تھا۔ البتہ آخری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ لفظ ہبہ سے نکاح تو منعقد ہو جائے گا البتہ مہر لازم ہوگا۔

۳۲۳۳- کہل بن سعد ساعديؓ فرماتے ہیں کہ ایک عورت حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کرنے لگی یا رسول اللہ ﷺ میں اپنے آپ کو آپ کو آپ ﷺ کے لیے ہبہ کرنے آئی ہوں۔ لیکن جب عورت نے دیکھا کہ حضور ﷺ اس مسئلہ میں کوئی فیصلہ نہیں فرماتے تو بیٹھ گئی۔ صحابہ میں سے کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ اگر آپ ﷺ کو اس کی حاجت نہیں تو میرا اس سے نکاح کر دیجئے۔ (طویل حدیث ہے) کرنے کے بعد راوی کہتے ہیں کہ (تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ جا میں نے تجھے اس کا مالک بنا دیا اس قرآن کے عوض جو تیرے پاس ہے) (بخاری و مسلم)

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لفظ ہبہ اور لفظ تملیک سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔ لیکن مہر لازم ہوگا۔

بَابِ إِذَا زَوَّجَ الْوَلِيَّانِ فَلِنِكَاحٍ لِلأَوَّلِ مِنْهُمَا

۳۲۳۵- عن قتادة عن الحسن عن سمرة رضی اللہ عنہ مرفوعاً: "أَيُّمَا امْرَأَةٍ زَوَّجَهَا وَلِيَّانِ فَهِيَ لِلأَوَّلِ مِنْهُمَا" رواه أحمد والدارمي وأبو داود والترمذي وحسنه الترمذي وصححه أبو زرعة وأبو حاتم والحاكم في المستدرک، وصحته متوقفة على سماع الحسن من سمرة رضی اللہ عنہ، فإن رجاله ثقات. ورواه الشافعي وأحمد والنسائي من طريق قتادة أيضاً عن الحسن عن عقبه بن عامر رضی اللہ عنہ. قال الترمذي: الحسن عن سمرة في هذا أصح. وقال ابن مديني: لم يسمع الحسن عن عقبه شيئاً، كذا في التلخيص الحبير (۲: ۲۹۹).

کتاب الطلاق

بَابُ أَنَّ الطَّلَاقَ أَبْغَضُ الْحَلَالِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى إِذَا كَانَ بِغَيْرِ حَاجَةٍ

۳۲۳۶- عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال: "أَبْغَضُ الْحَلَالِ إِلَى اللَّهِ

بَابُ جَبِّ دَوُولِي كَيْ عَوْرَتِ كَانْكَاحِ كَرْدِيں تَو عَوْرَتِ اِن دَوْنُوں مِیں سَے پِہلے خَاوندِ كِ هَوِگِی

۳۲۳۵- حضرت سمرة رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر دو دُولی ایک عورت کا نکاح (کیے بعد دیگرے دو الگ الگ شخصوں سے) کر دیں تو عورت اس شخص کی بیوی قرار پائے گی جس سے پہلے نکاح ہوا۔ (احمد، دارمی، ابوداؤد، ترمذی)۔ امام ترمذی نے اسے حسن اور حاکم، ابوزرعة اور ابوحاتم نے اسے صحیح کہا ہے اور اس کی صحت سمرة سے حسن کے سماع پر موقوف ہے۔ اور اس حدیث کو شافعی، احمد اور نسائی نے حسن عن عقبہ کے طریق سے بھی روایت کیا ہے۔ لیکن امام ترمذی فرماتے ہیں کہ حسن عن سمرة اصح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر دو دُولی کسی عورت کا دو مردوں سے کیے بعد دیگرے نکاح کر دیں تو وہ عورت ان میں سے اول کے لیے ہے۔ خواہ دوسرے نے اس سے جماع کر لیا ہو یا نہ کیا ہو وہ اس لیے کہ پہلے نکاح سے وہ عورت پہلے آدمی کی عصمت میں آچکی ہے۔ لہذا دوسرا نکاح ہی باطل ہوگا۔ اور اگر دونوں ولی ایک ہی وقت میں دو مختلف شخصوں سے نکاح کر دیں تو یہ دونوں نکاح باطل ہوں گے۔

کتاب الطلاق

بَابُ بَغْيِرِ حَاجَتِ كَے طَلَاقِ اللّٰه كَے زَرْدِ كِ حَلَالِ چِیزُوں مِیں سَے سَب سَے زِیَادَہ نَا پِندِ یِدَہ ہِے

۳۲۳۶- ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حلال چیزوں میں سب سے زیادہ ناپسندیدہ چیز طلاق ہے (ابوداؤد) ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے اور حاکم نے مستدرک میں اسے روایت کیا ہے اور جامع صغیر میں اس حدیث کو

عز وجل الطَّلَاقُ۔“ رواہ ابوداؤد وقد سکت عنه (۳۰۳:۱)۔ ورواہ الحاکم فی المستدرک و صحیح سندہ فی الجامع الصغیر (۴:۱) بعد عزوہ الیہما والی ابن ماجہ۔

۳۲۳۷۔ عن ابن سیرین قال: بَلَغْنِي أَنَّ أَبَا أَيُّوبَ يَعْنِي أَرَادَ طَلَاقَ أُمِّ أَيُّوبَ فَاسْتَأْمَرَ النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ: "إِنَّ طَلَاقَ أُمِّ أَيُّوبَ لَحُوبٌ"۔ رواہ ابوداؤد فی المراسیل (۲۵)۔ وسکت عنه۔

۳۲۳۸۔ عن عمر بن الخطاب ؓ: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ طَلَّقَ حَفْصَةَ ثُمَّ رَاجَعَهَا"۔ رواہ ابوداؤد والنسائی وابن ماجہ، وسکت عنه ابوداؤد والمنذری (نیل الاوطار، ۶: ۱۴۲)۔ وقد سکت حديث طلاق سودة رضى الله عنها في باب صحة ترك القسم لضررتها۔

بَابُ طَلَاقِ السُّنَّةِ

۳۲۳۹۔ عن ابراهيم رحمه الله: كَانُوا (ای الصحابة) يَسْتَجِبُونَ أَنْ يُطَلِّقَهَا وَاحِدَةً ثُمَّ يَتْرَكُهَا حَتَّى تَحِيضَ ثَلَاثَ حِيضٍ۔ رواہ ابن ابی شیبہ باسناد صحیح (درایۃ ۲۲۶)۔

ابوداؤد، حاکم اور ابن ماجہ کی طرف منسوب کرنے کے بعد اس کی سند صحیح کہا ہے۔

۳۲۴۰۔ ابن سیرینؒ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ جب ابوایوبؓ نے ام ایوب کو طلاق دینے کا ارادہ کیا اور اس بارے میں حضور ﷺ سے مشورہ کیا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ ام ایوب کو طلاق دینا گناہ ہے۔ (ابوداؤد فی المراسیل) ابوداؤد نے اس سے سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔

۳۲۴۸۔ حضرت عمر بن الخطابؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے حضرت حفصہؓ کو طلاق دی پھر رجوع نہیں کیا۔ (ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ) ابوداؤد اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بغیر حاجت کے طلاق دینا انتہائی ناپسندیدہ ہے البتہ حاجت کی صورت میں جائز و حلال ہے۔

باب طلاق دینے کا مسنون طریقہ

۳۲۴۹۔ ابراہیمؒ فرماتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ اس بات کو پسند کرتے تھے کہ مرد اپنی بیوی کو ایک طلاق دے پھر تین حیض گزرے۔ تک اسے چھوڑے رکھے (مصنف ابن ابی شیبہ) اس کی سند صحیح ہے۔

۳۲۴۰- أخبرنا محمد بن یحیی بن ایوب ثنا حفص بن غیاث ثنا الاعمش عن ابی اسحاق عن ابی الاحوص عن عبد اللہ انہ قال: "طَلَاؤُ السَّنَةِ تَطْلِيقَةٌ وَهِيَ طَاهِرٌ فِي غَيْرِ جَمَاعٍ، فَإِذَا حَاضَتْ وَطَهَرَتْ طَلَّقَهَا أُخْرَى، فَإِذَا حَاضَتْ وَطَهَرَتْ طَلَّقَهَا أُخْرَى ثُمَّ تَعْتَدُ بَعْدَ ذَلِكَ بِحَيْضَةٍ"۔ قَالَ الْأَعْمَشُ: "سَأَلْتُ إِزْرَاهِيمَ فَقَالَ: بِمَثَلِ ذَلِكَ"۔ رواه النسائی (۹۹:۲)۔
 ورجاله رجال الصحيح غير محمد بن يحيى و هو ثقة حافظ (تقريب، ۱۹۸)۔

۳۲۴۱- عن ابن مسعود ؓ في قوله تعالى: ﴿فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾، قَالَ: "فِي الطُّهْرِ مِنْ غَيْرِ جَمَاعٍ"۔ رواه الطبري بسند صحيح، و اخرجه عن جمع من الصحابة و من بعدهم كذلك، وهو عند الترمذی ايضا (فتح الباری، ۳۰۱:۹)۔

۳۲۴۲- عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: كَانَ نَفَرٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ يُطَلِّقُونَ بِغَيْرِ عَدَّةٍ وَيُرَاجِعُونَ بِغَيْرِ شُهُودٍ، فَتَنَزَّلْتُ (يَعْنِي: ﴿وَأَشْهَدُوا ذَوَى عَدْلِ مِنْكُمْ﴾، كما يتحصل

۳۲۳۰- عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ طلاق دینے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ عورت کو ایسے طہر میں طلاق دی جائے جس میں جماع نہ کیا ہو۔ پھر اس کے بعد جب وہ حائضہ ہو کر پاک ہو جائے پھر اسے دوسری طلاق دے پھر اس کے بعد جب وہ حائضہ ہو کر پاک ہو جائے اسے تیسری طلاق دے اس کے بعد وہ عورت ایک اور حیض عدت میں گزارے۔ اعمش فرماتے ہیں کہ میں نے اس بارے میں براہیمہؓ شخص سے پوچھا تو آپ نے بھی اسی طرح فرمایا۔ (نسائی) اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں سوائے محمد بن یحییٰ کے اور وہ بھی ثقہ حافظ ہیں۔
 ۳۲۴۱- حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ اللہ کے فرمان ﴿فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ (الطلاق - ۱) سے مراد یہ ہے کہ مرد اپنی عورت کو ایسے طہر میں طلاق دے جس میں جماع نہ کیا ہو (طہری، ترمذی) ترمذی و طہری نے اسے صحابہ و تابعین کی ایک جماعت سے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

۳۲۴۲- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ مہاجرین میں سے کچھ لوگ (اپنی بیویوں کو) بغیر عدت کے ہی (یعنی حیض میں) طلاق دے دیا کرتے تھے۔ اور پھر بغیر گواہوں کے رجوع کر لیتے تھے تو اس پر یہ آیت اتری۔ ﴿وَأَشْهَدُوا ذَوَى عَدْلِ مِنْكُمْ﴾ (یعنی اپنے میں سے دو معتبر شخصوں کو گواہ بنالو) (ابن مردویہ) (فتح الباری)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ طلاق کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ ایسے طہر میں طلاق دی جائے جس میں جماع نہ کیا ہو اور اس پر دو گواہ بھی بنالے جائیں۔ پھر خواہ ایک طلاق پر اکتفا کیا جائے اور یہ طلاق احسن ہے یا ہر طہر میں ایک طلاق دی جائے اور یہ طلاق حسن ہے۔

من الفتح ایضاً، اخرجہ ابن مردویہ (فتح الباری، السابق)۔

بَابُ الْمَنْعِ مِنَ الطَّلَاقِ فِي الْحَيْضِ وَأَمْرِ الْمَرَّاجِعَةِ لِمَنْ طَلَّقَهَا فِيهِ وَعَدَّ ذَلِكَ الطَّلَاقَ

۳۲۴۳- عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَسَأَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "نَزَّ فَلْيُرَاجِعْهَا، ثُمَّ لِيُمْسِكْهَا حَتَّى تَطْهَرُ، ثُمَّ تَحِيضُ ثُمَّ تَطْهَرُ، ثُمَّ إِنْ شَاءَ أَمْسَكَ بَعْدَ، وَإِنْ شَاءَ طَلَّقَ قَبْلَ أَنْ يَمْسَ". الحديث- رواه البخارى (۷۹۰:۲)- و فى فتح البارى (۳۰۸:۹) :وعند الدارقطنى فى رواية شعبة عن انس بن سيرين عن ابن عمر فى القصة فقال عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! افْتَحْتَسِبُ بِتِلْكَ التَّطْلِيقَةِ؟ قَالَ: "نَعَمْ" ورجاله الى شعبة ثقات، اى والباقر من رجال الصحيح، فان البخارى رواه من طريق شعبة عن انس ابن سيرين عن ابن عمر-

باب حیض میں طلاق دینے کی ممانعت اور دینے کی صورت میں رجوع کرنے کا حکم اور حیض میں

دی ہوئی طلاق بھی طلاق ہی ہے

۳۲۴۳- عبد اللہ بن عمرؓ نے حضور ﷺ کے زمانے میں اپنی بیوی کو حیض کی حالت میں طلاق دیدی۔ حضرت عمرؓ نے حضور ﷺ سے اس کے متعلق دریافت کیا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ (اے عمر!) ابن عمرؓ سے کہو کہ وہ اپنی بیوی سے رجوع کر لے اور پھر اپنے نکاح میں باقی رکھے جب ماہواری بند ہو جائے پھر حیض آئے اور پھر بند ہو جب اگر چاہیں تو اپنی بیوی کو اپنے نکاح میں باقی رکھے۔ اور اگر چاہیں تو طلاق دیدے۔ لیکن طلاق اس طہر میں ان کے ساتھ ہمستری سے قبل ہوئی چاہیے۔ (بخاری) اور فتح الباری اور دارقطنی کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! کیا وہ حیض والی طلاق طلاق سمجھی جائے گی؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں، وہ بھی طلاق ہی سمجھی جائے گی۔ اس کے راوی شعبہ تک ثقہ ہیں اور باقی صحیح کے راوی ہیں

فائدہ: دونوں حدیثوں کے مجموعہ سے باب کے تمام اجزاء ظاہر ہیں اور باقی فتح الباری میں جو یہ الفاظ ہیں کہ ابوداؤد نے "ولم یروھا شیئاً" کا اضافہ کیا ہے (یعنی آپ ﷺ نے اس حیض والی طلاق کو کچھ نہ جانا) تو اس کا جواب یہ ہے کہ خود فتح الباری میں ہی ہے کہ ابوداؤد فرماتے ہیں کہ ابن عمرؓ سے ایک جماعت اس حدیث و واقعہ کو روایت کرتی ہے اور سب کی احادیث ابن زبیر کی حدیث کے الفاظ (ولم یروھا شیئاً) کے خلاف ہیں۔ اس لیے ابن عبدالبر فرماتے ہیں کہ "ولم یروھا شیئاً" منکر ہے جسے ابن زبیر کے علاوہ کوئی روایت نہیں کرتا۔

بَابُ إِيقَاعِ الثَّلَاثِ مَجْمُوعَةً مَعْصِيَةً وَإِنْ وَقَعَ كُلُّهُنَّ

۳۲۴۴- عن محمود بن لبید رضی اللہ عنہ قال: أَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ رَجُلٍ طَلَّقَ إِمْرَأَتَهُ ثَلَاثَ طَلِّقَاتٍ جَمِيعًا، فَقَامَ غَضَبَانَا ثُمَّ قَالَ: "أَيُّلَعِبُ بِكِتَابِ اللَّهِ وَأَنَا بَيْنَ أَظْهَرِكُمْ؟ حَتَّى قَامَ رَجُلٌ وَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ! أَلَا أَقْتُلُهُ؟ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ (۹۹:۲) - وَقَالَ فِي "الْجَوْهَرِ النَّقِيُّ": بِسَنَدٍ صَحِيحٍ (۱۱۳:۲)، وَفِي "النَّيْلِ" (۱۵۰:۶): قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ: اسْنَادُهُ حَبِيدٌ -

۳۲۴۵- عن أنس رضی اللہ عنہ، "أَنَّ عُمَرَ رضی اللہ عنہ كَانَ إِذَا أَتَى بِرَجُلٍ طَلَّقَ إِمْرَأَتَهُ ثَلَاثًا أَوْ جَعَلَ حِفْرَةً" - أَخْرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ (فَتْحُ الْبَارِيِّ ۳۱۵:۹) -

۳۲۴۶- ثنا ابن نمير عن الاعمش عن مالك بن الحارث عن ابن عباس رضی اللہ عنہ أَنَّهُ أَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ: إِنَّ عَمِيَ طَلَّقَ إِمْرَأَتَهُ ثَلَاثًا، فَقَالَ: "إِنَّ عَمَّكَ غَضَى اللَّهَ فَأَنْدَمَهُ اللَّهُ فَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ حَفْرًا" - أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَذَا سَنَدٌ صَحِيحٌ (الْجَوْهَرِ النَّقِيُّ، ۱۱۲:۲) -

بَابُ تَمْنِ طَلَاقِ الْكُفَى دِينًا غَايَةً هِيَ أَنْ يَكُونَ طَلَقٌ بِرُجَائِئِهَا

۳۲۴۷- محمود بن لبید فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کو اطلاع کی گئی کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو ایک ساتھ تین طلاقیں دیدی ہیں۔ اس پر حضور ﷺ غصے میں کھڑے ہو گئے اور فرمایا کہ کیا میری موجودگی میں اللہ کی کتاب سے کھیلا جائے لگا ہے؟ اسی اثناء میں ایک شخص حرا ہوا اور عرض کرنے لگا اے اللہ کے رسول ﷺ! کیا میں اسے قتل نہ کر دوں؟ (نسائی)۔ جو ہر نفی میں ہے کہ اس کی سند صحیح ہے اور نیل و طاریں ہے کہ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ اس کی سند عمدہ ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تین طلاقیں الٹھی دینا ناپسندیدہ امر ہے اور یہی امام اعظم ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں۔ اس کے باوجود آپ ﷺ نے اسے کالعدم قرار نہیں دیا بلکہ اسے نافذ کیا۔ ابن القیم، ابوبکر ابن العربی کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ "لم يردده النبي ﷺ بل امضاه كما في حديث عويمر في اللعان حيث امضا طلاقه الثلاث ولم يردده" (تہذیب سنن)

۳۲۴۸- انسؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ کے پاس جب کوئی ایسا شخص لایا جاتا جس نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں ایک ساتھ دیدی تھیں تو آپ اس کی پٹائی کرتے۔ اسے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ (فتح الباری)

۳۲۴۹- مالک بن حارث فرماتے ہیں کہ ابن عباسؓ کے پاس ایک آدمی آیا اور کہا کہ میرے چچا نے اپنی بیوی کو ایک ساتھ تین طلاقیں دیدی ہیں تو اس پر ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تیرے چچا نے اللہ کی نافرمانی کی ہے لہذا اللہ بھی اس کو نادم کرے اور اس کے لیے خاص ن کوئی صورت نہ بنائے (مصنف ابن ابی شیبہ) اس کی سند صحیح ہے (جوہر نفی)

۳۲۴۷- عن مجاهد قال: كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَجَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ: إِنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا - فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيَرُدُّهَا إِلَيْهِ، فَقَالَ: يَنْطَلِقُ أَحَدُكُمْ فَيَرَكُ الْخُمُوقَةَ ثُمَّ يَقُولُ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ، إِنَّ اللَّهَ قَالَ: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ - وَإِنَّكَ لَمِ تَتَّقِ اللَّهَ فَلَا أَجَدُ لَكَ مَخْرَجًا، عَصَيْتَ رَبَّكَ، وَبَانَتْ مِنْكَ امْرَأَتُكَ - أَخْرَجَهُ ابوداود بسند صحيح (فتح الباری، ۹: ۲۱۶)۔

۳۲۴۸- عن یونس بن یزید رحمہ اللہ قال: سَأَلْتُ ابْنَ شَهَابٍ عَنْ رَجُلٍ جَعَلَ أَمْرَ امْرَأَتِهِ بِيَدِ أَبِيهِ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بَيْهَا، فَقَالَ أَبُوهُ: هِيَ طَالِقٌ ثَلَاثًا، كَيْفَ السُّنَّةُ فِي ذَلِكَ؟ فَقَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ ثَوْبَانَ مَوْلَى بَنِي عَامِرٍ بْنِ لُؤَى أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ أَيَّاسَ بْنِ بَكْرِ اللَّيْثِيِّ وَكَانَ أَبُوهُ شَهِيدٌ بِدِرَاسِهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: "بَانَتْ عَنْهُ فَلَا تَحِلُّ لَهُ حَتَّى تَنْكِحَ رَجُلًا غَيْرَهُ" - وَأَنَّهُ سَأَلَ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ بِمِثْلِ قَوْلِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَسَأَلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ غَمْرٍو

۳۲۴۹- مجاہد فرماتے ہیں کہ میں عبد اللہ بن عباسؓ کے پاس تھا کہ اتنے میں ایک شخص آیا اور بولا کہ میں نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں ایک ساتھ دیدی ہیں، یہ سن کر ابن عباسؓ خاموش ہو گئے حتیٰ کہ مجھے گمان ہوا کہ شاید آپ اس کو رجعت کا حکم دیں گے پھر آپ نے فرمایا کہ ایک شخص اٹھ کر حاق کرتا ہے اور پھر (ندامت میں) کہتا ہے اے ابن عباسؓ! اے ابن عباسؓ! (خلاصی کی کوئی تدبیر بتاؤ) حالانکہ اللہ کا نافرمان ہے کہ جو شخص اللہ سے ڈرے گا، اللہ اس کے لیے (مشکل سے نکلنے کے لیے) کوئی نہ کوئی سبیل پیدا فرمائے گا جبکہ تو نے خوف خدا کو ملحوظ نہیں رکھا پس میں تیری خلاصی کی کوئی تدبیر نہیں پاتا، تو نے اپنے رب کی نافرمانی کی (یعنی ایک ساتھ تین طلاقیں دے دی ہیں) اور تیری بیوی تجھ سے جدا ہو گئی ہے (ابوداؤد)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

۳۲۵۰- یونس بن یزید فرماتے ہیں کہ میں نے ابن شہاب سے پوچھا کہ ایک آدمی اپنی بیوی کے طلاق کا معاملہ اپنے باپ کے سپرد کرتا ہے اور اس کا باپ اسے تین طلاقیں دے دیتا ہے تو اس صورت میں سنت کے مطابق فیصلہ کیا ہے؟ تو ابن شہاب نے فرمایا کہ مجھے سند کے ساتھ یہ بات پہنچی ہے کہ ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ (اس صورت میں) عورت اس سے بابتہ (جدا) ہو گئی اور وہ پہلے شوہر کے لیے اس وقت تک حلال نہیں ہو سکتی جب تک کہ وہ کسی دوسرے شخص سے نکاح کر کے ہمبستری نہ کر لے (اور پھر وہ اسے طلاق دیدے اور عدت گزارنے کے بعد پھر وہ پہلے شوہر سے نکاح کر سکتی ہے)۔ پھر یہی مسئلہ ابن عباسؓ سے پوچھا گیا تو انہوں نے بھی ابو ہریرہؓ کی طرح فرمایا۔ عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ سے پوچھا گیا تو انہوں نے بھی ان دونوں حضرات کی طرح فرمایا۔ اسے ابو بکر باقلانی نے اپنی کتاب المصنوع میں شرط صحیحین پر روایت کیا ہے۔ (نیل الاوطار)

عَنِ الْعَاصِ، فَقَالَ بِمِثْلِ قَوْلِهِمَا۔ رواه ابوبكر البرقاني في كتابه المخرج على الصحيحين (نیل الاوطار: ۱۵۲)۔

تین طلاق کا مسئلہ

ایک کلمہ سے یا ایک مجلس میں تین طلاق دینے کی صورت میں باتفاق ائمہ اربعہ تین طلاق واقع ہو جاتی ہیں۔ جمہور صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین کا یہی مسلک ہے۔ ابن حزم ظاہری کا مسلک بھی یہی ہے۔ پھر امام ابوحنیفہ و امام مالک کے ہاں یہ مکروہ تحریمی و بدعت ہے۔ امام شافعی و امام احمد کے ہاں خلاف اولیٰ ہے۔ ابن تیمیہ و بعض اہل ظاہر کے ہاں ایک طلاق رجعی واقع ہوتی ہے۔ ابن القیم حنفی نے زاد المعاد صفحہ ۵۴ جلد ۴ میں، ابن رشد مالکی نے بدلیہ المجتہد صفحہ ۶۱ جلد ۲ میں، نووی شافعی نے شرح مسلم صفحہ ۳۷۸ جلد ۱ میں، ابن الہمام حنفی نے فتح القدیر صفحہ ۲۵ جلد ۳ میں، شوکانی نے نیل الاوطار صفحہ ۲۳۵ جلد ۶ میں، اہل حدیث رہنمائش الحق نے عون المعبود صفحہ ۲۲۹ جلد ۲ میں یہی لکھا ہے کہ ائمہ اربعہ کے ہاں تین طلاق تین واقع ہوتی ہیں بلکہ بعض نے اس پر اجماع لکھا ہے اور اس کے خلاف کو شاذ قرار دیا ہے۔ ابن القیم لکھتے ہیں و ذکر الاجماع علی وقوع الثلاث ابوبکر ابن العربی و ابوبکر الرازی و هو ظاہر کلام الامام احمد (اغاثۃ اللہقان ج ۱ ص ۳۲۳) علامہ زرقانی شرح موطا میں لکھتے ہیں والجمہور علی وقوع الثلاث بل حکمی ابن عبد البر الاجماع قائلان ان خلافہ شاذ لا یلتفت الیہ (ج ۲ ص ۱۶۷)۔ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں علامہ یعنی نے عمدۃ القاری (ج ۹ ص ۵۳۷) میں بھی یہی لکھا ہے کہ طلاق ثلاثہ کا وقوع جمہور اہل سنت کا مسلک ہے اور اس کے خلاف شاذ ہے اور ناقابل التفات ہے۔

ائمہ اربعہ کے دلائل: (۱) قوله تعالیٰ: فان طلقها فلا تحل له حتی تنکح زوجا غیرہ (بقرہ) اس سے پہلے الطلاق مروتان الآیۃ میں وطلاق رجعی کا ذکر ہے۔ اس کے بعد فان طلقها میں تیسری طلاق کا بیان ہے۔ کلمۃ فاء اکثر تعقیب بلا تراخی کے لیے آتا ہے جس کا متبادر مفہوم یہ ہے کہ وطلاق کے بعد فوراً تیسری طلاق دیدے تو تین طلاق واقع ہو جائیں گی۔ بہر حال یہ آیت تین طلاق کے وقوع پر دال ہے خواہ وہ متفرق ہوں یا مجتمع۔ ابن حزم اس آیت کے متعلق لکھتے ہیں فہذا يقع علی الثلاث مجموعۃ و مفارقة (المحلی ج ۱ ص ۱۰) امام شافعی نے کتاب الامام ج ۵ ص ۱۶۵، بیہقی نے سنن کبریٰ ج ۷ ص ۳۳۳ میں تین طلاق کے وقوع پر اسی آیت سے استدلال کیا ہے۔ مولانا عبدالحی کھنوی تین طلاق کے وقوع کے بارے میں لکھتے ہیں۔ یہی قول موافق ظاہر قرآن کے ہے (مجموع فتاویٰ)۔ اہل حدیث پیشوا مولانا محمد ابراہیم میر سیالکوٹی لکھتے ہیں حضرت عمرؓ کا یہ حکم (تین طلاق تین ہی ہوتی ہیں) قرآن و حدیث سے ماخوذ ہے (اخبار اہل حدیث ۱۵ نومبر ۱۹۲۹) نیز مندرجہ ذیل آیات کا اطلاق و عموم بھی تین طلاق کو شامل ہے۔ وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن (بقرہ)۔ وللمطلقات متاع بالمعروف (بقرہ)

ومیل (۲): حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے ان رجلا طلق امراته ثلاثا فتزوجت فطلق فسل النبی صلی اللہ علیہ وسلم

اتحل للاول قال لا حتى بذوق عسिलتها (ایک آدمی نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں) (بخاری و مسلم) حافظ ابن حجر رحمہ اللہ
 عینی شارحین بخاری لکھتے ہیں طلق امراته ثلاثا کا ظاہری معنی یہی ہے کہ تین طلاق دفعہ دی گئی تھیں۔ (۳) حضرت عائشہ سے سوال
 کیا گیا الرجل يتزوج المرأة فيطلقها ثلاثا فقالت قال رسول الله ﷺ لا تحل للاول حتى بذوق
 الآخر عسيلتها (ایک آدمی ایک عورت سے شادی کر کے اسے تین طلاق دیدے تو حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا
 کہ وہ عورت پہلے خاوند کے لیے نہیں ہوگی یہاں تک کہ دوسرا خاوند اس سے ہمبستری کر لے) (مسلم) یہاں بھی ثلاثا کا مفہوم تین طلاق
 دفعہ پر دل ہے۔ (۴) حضرت عویمرؓ نے اپنی بیوی سے احان کر کے کہا کذبت علیہا یا رسول الله ان امسکتها فطلقها ثلاثا (اگر
 میں اسے رکھ لوں تو گویا کہ میں نے اس پر جھوٹ بولا تھا پس اسے تین طلاقیں دیدیں) (بخاری، مسلم، نسائی، مشکوٰۃ) امام بخاری
 نے اس حدیث پر یہ عنوان قائم کیا ہے باب من جوز الطلاق الثلاث، ابو داؤد میں حضرت عویمرؓ کے مذکورہ واقعہ کے بارے میں حضرت
 سہل بن سعدؓ فرماتے ہیں فطلقها ثلاث تطليقات عند رسول الله فانفذه رسول الله ﷺ (کہ انہوں نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں
 دیں حضور ﷺ کی موجودگی میں۔ پس آپ ﷺ نے اسے نافذ کر دیا) (۵) حضرت ابن عمرؓ نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں ایک طلاق دی
 تھی۔ آنحضرت ﷺ نے ان کو رجوع کرنے کا حکم فرمایا تھا۔ آگے حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں فقلت یا رسول الله افرايت لو هي
 طلقته ثلاثا كان يحل لي ان اراجعها قال لا كانت تبين منك وتكون معصية (میں نے حضور ﷺ سے پوچھا کہ اگر میں
 اسے تین طلاقیں دیدوں تو کیا میرے لیے اس سے رجوع کرنا حلال ہوگا تو آپ ﷺ نے فرمایا نہیں بلکہ وہ تجھ سے بائند ہو جائے گی اور یہ
 کرنا گناہ ہے) (بیہقی، دارقطنی، ابن ابی شیبہ) (۶) حضرت رکانہؓ نے اپنی بیوی کو طلاق بتہ دی اور کہا میں نے ایک طلاق کا ارادہ کیا
 ہے۔ اس پر آپ ﷺ نے ان کو قسم دے کر پوچھا واللہ ما اردت الا واحدة فقال ركانة واللہ ما اردت الا واحدة فردھا الیہ
 رسول الله ﷺ (ابو داؤد، دارقطنی، مستدرک حاکم، مشکوٰۃ، ترمذی، ابن ماجہ، دارمی) لفظ بتہ سے تین طلاق بھی
 جاسکتی ہے، اور ایک طلاق بھی اسی لیے آپ ﷺ نے ان کو قسم دے کر دریافت فرمایا۔ اگر تین انکھی طلاق ایک رجعی کے حکم میں ہوتی تو پھر
 قسم دے کر دریافت کرنے کی ضرورت نہیں تھی کیونکہ رجوع تو وہ پھر بھی کر سکتے تھے۔ (۷) حضرت عبادہ بن صامتؓ کے والد نے اپنی بیوی
 کو ایک ہزار طلاق دی۔ حضرت عبادہؓ نے اس کے متعلق آپ ﷺ سے دریافت کیا فقال رسول الله ﷺ بانت ثلاثا فی معصية
 الله وبقی تسع مائة وسبع وتسعون عدوان وظلم (مصنف عبدالرزاق، ابن مردويه، ابن عساکر) (۸) حضرت ابن عمرؓ
 اس قسم کے مسئلہ کے بارے میں فرماتے ہیں اما انت ان طلقت امرأتک مرة او مرتین فان رسول الله ﷺ امرنی بهذا و
 ان كنت طلقت ثلاثا فقد حرمت علیک حتی تنکح زوجا غیرک و عصیت الله فیما امرک من طلاق امراتک
 (بخاری، مسلم، بیہقی، دارقطنی) (۹) ایک شخص نے اپنی بیوی کو ایک ہزار طلاق دی تو حضرت عمرؓ نے فرمایا ان کان لیکفیک
 ثلاث (بیہقی) (۱۰) عن علیؓ فیمن طلق امراته ثلاثا قبل ان یدخل بها قال لا تحل له حتی تنکح زوجا

بیہقی) حضرت علیؑ کی دوسری روایت میں ہے جاء رجل الى علي فقال اني طلقت امراتي الف قال ثلاث تحرمها منك و اقسام سائرهن بين نساك (بیہقی) (۱۱) ان رجلا قال لعبد الله بن عباس اني طلقت امراتي مائة تطليقة ذاتري علي فقال ابن عباس طلقت منك ثلاث و سبع وتسعون اتخذت بها آيات الله هزوا (موطا مسند) (۱۲) جاء رجل الى ابن مسعود فقال اني طلقت امراتي تسعا و تسعين فقال ابن مسعود ثلاث تبيينها و سائرهن عدوان (موطا مالک، بیہقی، مسند عبدالرزاق) (۱۳) جاء رجل الى عثمان فقال طلقت امراتي الف فقال ثلاث (مسند و کعب) (۱۴) ایک شخص نے اپنی بیوی کو ایک مجلس میں تین طلاق دی۔ اس کے بارے میں حضرت عمران بن حصینؓ فرمایا عورت حرام ہوگئی۔ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے بھی حضرت عمرانؓ کی تائید کی (بیہقی، مستدرک حاکم) (۱۵) ایک شخص نے اپنی غیر مسلم بہا بیوی کو تین طلاق دی تو حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ نے فرمایا لا تحل له حتی تنکح زوجا غیرہ (مسند صلی، طحاوی) (۱۶) حضرت عمرؓ نے اپنے دور خلافت میں تین طلاق کا فیصلہ فرمایا، اس پر کسی صحابی کا انکار منقول نہیں تو یہ اجماع سکوتی (مسلم) حافظ ابن حجر اس سکہ پر طویل بحث کے بعد لکھتے ہیں وفي الجملة والذي وقع في هذه المسئلة نظير ما وقع في سنة المتعة سواء اعني قول جابر انها كانت تفعل على عهد النبي ﷺ و ابی بکرؓ و صدرا من خلافة عمرؓ قال ثم جاء عمرؓ فانتبهنا فالراجح في الموضوعين تحريم المتعة و ايقاع الثلاث للاجماع الذي انعقد في عهد عمرؓ على ذلك ولا يحفظ ان احدا في عهد عمرؓ خالفه في واحدة منهما و قد دل اجماعهم على وجود ناسخ و ان كان حتى عن بعضهم قبل ذلك حتى ظهر لجمعهم في عهد عمرؓ فالمخالف بعد هذا الاجماع منابذله والجمهور على عدم اعتبار من احدث الاختلاف بعد الاتفاق الخ (فتح الباری) علامہ رحمہ اللہ لکھتے ہیں مذهب جماہیر العلماء ان من طلق امراته ثلاثا و قعن و لکنه يائمه و قالوا من خالف في ذلك فهو شاذ مخالف لاهل السنة و انما تعلق به اهل السعة و من لا يلتفت اليه لشذوذه عن الجماعة التي لا يجوز عليهم التواطؤ على تحريف الكتاب و السنة (عمدة الساری)

ثانی کی دلیل (۱) عن طاوس عن ابن عباس قال كان الطلاق على عهد رسول الله ﷺ و ابی بکرؓ و سنتين من خلافة عمرؓ طلاق الثلاث واحدة فقال عمرؓ ان الناس قد استعجلوا في امر كان لهم فيه اناة فلو امضيناه عليهم (مسند مسلم، مستدرک حاکم، بیہقی)

حاجب: حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں اس کے آٹھ جواب لکھے ہیں جن میں سے بعض یہ ہیں (۱) طاؤس اس میں متفق ہے، حضرت ابن عمرؓ کے دوسرے ثقہ شاگرد یہ روایت کرتے ہیں کہ ابن عباسؓ نے تین طلاق کو تین طلاق قرار دیا ہے جیسے سعید بن جبیر، عطاء

مجاہد، بکرہ، عمرو بن دینار، مالک بن الحویرث، محمد بن ایاس، معاویہ بن ابی عیاش۔ لہذا یہ روایت شاذ ہے۔ ابن عبد البر ماکئی فرماتے ہیں: ہمد الروایۃ وہم و غلط (الجوہر النقی علی البیہقی ج ۴، ص ۳۳۷) امام احمد فرماتے ہیں کل اصحاب ابن عباس روایت خلاف ما قالہ طاوس (نیل الاوطار ج ۶ ص ۲۴۷) الغرض یہ روایت طاؤس کا وہم ہے۔

جواب (۲): حضرت ابن عباسؓ کا فتویٰ اس کے خلاف منقول ہے۔ جیسا کہ پہلے ذکر ہوا۔ جس صحابی کا قول اس کی روایت کے خلاف ہو تو وہ روایت منسوخ یا مؤول ہوتی ہے لہذا مذکورہ بالا روایات کے قرینہ سے یہ منسوخ ہے۔ عہد فاروقی میں تین طلاق کے دونوں صحابہ کرامؓ کا اجماع نسخ کا زبردست قرینہ ہے۔ وقد دل اجماعہم علی وجود ناسخ (فتح الباری ج ۹)

جواب (۳): تاویل یہ ہے کہ پہلے تین کی بجائے ایک طلاق دینے کا دستور تھا۔ عہد فاروقی میں لوگ تین طلاق دینے لگے تو حضرت نے تین طلاق کو ان پر نافذ کر دیا حدیث کے الفاظ ”ان الناس قد استعجلوا فی امر کان لہم فیہ اناة“ اس کے مؤید ہیں، اگر نہ سے تین طلاق کا رواج ہوتا تو پھر استیصال اور اناة کا کوئی معنی نہیں بنتا۔ علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں اس کی نظیر آیت میں ہے: **الآلہۃ الہا واحدا الآیۃ (ص)** اور ابن مسعودؓ کی حدیث میں ہے **من جعل الہوموم ہما واحدا ہم آخرتہ کفاه اللہ** دنیاہ۔ **اخرجہ ابن ماجہ فہم لم یریدوا بقولہم هذا انہ ﷺ آمن بالہۃ ثم جعلہم واحدا وانما یریدون انہ** الہا واحد بدل الہۃ وکذا لک لیس المراد اختیار الہوموم ثم جعلہا واحدا وانما المراد انہ اختارہما واحد۔ ہوموم کثیرۃ معارف السنن باب کراہیۃ الصوم یوم الفطر ج ۵) (۴) جمہور کی روایات رائج ہیں کیونکہ ظاہر آں کے میں اور کثیر ہیں۔ (۵) محرم میح سے رائج ہے۔

دلیل (۲): حضرت رکانہؓ کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے اپنی بیوی کو تین طلاق دی تھیں۔ آپ ﷺ نے ان کو رجوع دیا تھا (ابوداؤد، بیہقی)

جواب: اس کی سند میں بعض بنی رافع مجہول راوی ہے۔ لہذا یہ ضعیف ہے۔ مستدرک حاکم میں اس مجہول کی تعیین محمد بن عبید اللہ بن رافع سے کی گئی ہے۔ جس کو امام بخاریؒ نے منکر الحدیث کہا۔ ابن معینؒ نے کہا لیس بشیء۔ دارقطنی نے کہا متروک (یہ الاعتدال، تہذیب العہد)

دلیل (۳): حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رکانہؓ اپنی بیوی کو تین طلاق دے کر بہت نادم ہوئے تو آپ ﷺ نے ان کو رجوع فرمایا (مسند احمد، بیہقی)

جواب: اس کی سند میں محمد بن اسحاق اور داؤد بن حصین دونوں ضعیف ہیں۔ سوال: مولانا عبدالحی لکھنویؒ لکھتے ہیں اولیٰ یہ ہے کہ وہ شخص (اکٹھی تین طلاق دینے والا) کسی عالم شافعیؒ سے استفسار کر کے اس کے پر عمل کرے (مجموعہ فتاویٰ)

بَابُ عَدَمِ صِحَّةِ طَلَاقِ الصَّبِيِّ وَالْمَجْنُونِ وَالْمَعْتُوهِ وَالْمُؤَسَّوسِ
وَصِحَّتِهِ مِنَ الْمَكْرِهِ وَالسَّكَرَانِ وَالْهَازِلِ

۳۲۴۹- عن عائشة رضي الله عنها مرفوعا: "رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ، إِلَى أَنْ قَالَ: وَعَنْ سَيِّ حَتَّى يَكْبُرَ"۔ رواه احمد وابوداود والنسائي وابن ماجة، والحاكم في المستدرک سنده صحيح۔ (الجامع الصغير، ۲: ۲۰)۔

۳۲۵۰- حفص بن غياث عن حجاج عن عطاء عن ابن عباس رضی اللہ عنہ، قَالَ: "وَلَا يَجُوزُ طَلَقُ الصَّبِيِّ"۔ رواه ابن ابی شیبہ فی مصنفہ (زیلعی، ۲: ۲۹)۔ قلت: رجالہ رجال مسہلم و بخاری الا ان حجاجا اخرج له البخاری متابعہ۔

۳۲۵۱- عن علي: "لَا يَجُوزُ عَلَى الْغُلَامِ طَلَاقٌ حَتَّى يَخْتَلِمَ"۔ رواه عبدالرزاق۔ (تبيين ۲: ۲۲۶)۔

ترجمہ (۱): اس میں شافعی و حنفی کا کوئی اختلاف نہیں ہے سب تین طلاق کے وقوع کے قائل ہیں۔ لہذا یہ مہمل الحاقی فتویٰ ہے۔ (۲) یہ سنہ ۱۲۹۰ھ کا ہے، اس کے بعد جمادی الاولیٰ ۱۳۰۱ھ میں مولانا موصوف کا فتویٰ جمہور کے موافق جاری ہوا جو مجموعہ فتاویٰ ج ۴۹ میں موجود ہے۔ نیز عمدۃ الرعاۃ حاشیہ شرح وقایہ ج ۳ ص ۶۳ پر مولانا موصوف نے جمہور کے موافق لکھا۔

باب بچے، دیوانے، پاگل اور مجنوں الحواس کی طلاق معتبر نہیں اور مکڑہ، نشائی اور مذاق کرنے والے

کی طلاق پڑ جاتی ہے

۳۲۴۹- حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا تین شخص مرفوع القلم ہیں۔ ان میں سے ایک بچہ ہے یہاں تک کہ وہ بالغ ہو جائے۔ (احمد، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجة، حاکم) اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: یعنی ان کے قول و فعل کا اعتبار نہیں ہے اور وہ تین شخص یہ ہیں: پاگل، بچہ اور سونے والا

۳۲۵۰- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ بچے کی طلاق معتبر نہیں (مصنف ابن ابی شیبہ) میں کہتا ہوں کہ اس کے راوی بخاری و مسہلم کے راوی ہیں۔ سوائے حجاج کے اور اس کی حدیث بھی امام بخاری نے متابعہ ذکر کی ہے۔

۳۲۵۱- حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ بچے کو طلاق کا اختیار نہیں، یہاں تک کہ وہ بالغ ہو جائے (مصنف عبدالرزاق)

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بچہ مرفوع القلم ہے اور اس پر احکام شریعت جاری نہیں ہوتے (مگر وہ احکام جو متفق ہیں کہ وہ نافذ ہو جاتے ہیں)۔

- ۳۲۵۲- عن علیؑ و عمرؓ مرفوعاً "رَفَعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ عَنِ الْمَجْنُونِ الْمَغْلُوبِ عَنِ عَقْلِهِ حَتَّى يَبْرَأَ"، الحديث۔ رواه احمد وابوداود والحاكم في المستدرک، (الجامع الصغير ۲: ۲۰)۔
- ۳۲۵۳- قال عثمانؓ: "لَيْسَ لِمَجْنُونٍ وَلَا لِسَكْرَانَ طَلَاقٌ"۔
- ۳۲۵۴- وقال ابن عباسؓ: "طَلَاقُ السَّكْرَانِ وَالْمُسْتَكْرَه لَيْسَ بِجَائِزٍ"۔ رواه البخاری تعليقاً (۲: ۷۹۳)۔
- ۳۲۵۵- قال علیؑ: "وَكُلُّ طَلَاقٍ جَائِزٌ إِلَّا طَلَاقُ الْمُعْتَوَةِ"۔ رواه البخاری تعدیل (السابق)۔
- ۳۲۵۶- قال عقبه بن عامرؓ: "لَا يَجُوزُ طَلَاقُ الْمُؤَسَّوسِ"۔ رواه البخاری تعليقاً (۲: ۷۹۴)۔
- ۳۲۵۷- عن ابی هريرةؓ قال: قال رسول الله ﷺ: "إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي مَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسُهَا مَا لَمْ تَعْمَلْ أَوْ تَتَكَلَّمْ"۔ أخرجه البخاری (السابق)۔

- ۳۲۵۲- حضرت عمرؓ و حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تین آدمی مرفوع القلم ہیں ان میں سے ایک وہ ہے جس کی عقل زائل ہو جائے یہاں تک کہ وہ صحت مند ہو جائے۔ (احمد، ابوداؤد، حاکم)
- ۳۲۵۳- حضرت عثمانؓ فرماتے ہیں کہ دیوانے اور نشی کی طلاق واقع نہیں ہوتی (بخاری)
- فائدہ: نشی کی طلاق مختلف فیہ ہے۔ احناف کے ہاں نشی کی طلاق واقع ہو جاتی ہے جیسا کہ حدیث نمبر ۳۲۵۵ سے صاف ہوتا ہے۔

- ۳۲۵۴- ابن عباسؓ فرماتے ہیں جو نشہ میں ہو اور جس پر جبر کیا گیا ہو ان کی طلاق واقع نہیں ہوتی۔ (بخاری)
- ۳۲۵۵- حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ مخبوط الحواس کے علاوہ ہر ایک (بالغ) کی طلاق جائز ہے (یعنی واقع ہو جاتی ہے)۔ (بخاری)

- فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نشہ والے اور مجبور کی طلاق نافذ ہو جاتی ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔
- فائدہ: کُلُّ طَلَاقٍ سے مراد کل طلاق من البالغین ہے۔ لہذا بچہ کی طلاق کا وقوع اس حدیث سے ثابت نہ ہوگا۔
- ۳۲۵۶- حضرت عقبہ بن عامرؓ فرماتے ہیں کہ مخبوط الحواس کی طلاق جائز نہیں (بخاری)
- ۳۲۵۷- حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے میری امت کو خیالات کی حد تک معاف کیا ہے جب تک کہ اس پر عمل نہ کرے یا اسے زبان سے ادا نہ کرے (بخاری)۔

۳۲۵۸- عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: "ثَلَاثٌ جِدُّهُنَّ جِدٌّ وَهَزْلُهُنَّ جِدٌّ، سَكَاحٌ وَالطَّلَاقُ وَالرَّجْعَةُ"۔ صحیح الحاکم اسنادہ، و قال الترمذی: حسن غریب (الجوہر السنی ۱۱۷:۲)۔

فائدہ: یعنی دل میں آنے والے خیالات پر مواخذہ نہیں ہوگا۔ ہاں اگر اس کو عملی جامہ پہنادے یا اس کو اپنی زبان سے ادا کر دے تو پھر مواخذہ ہوگا۔

۳۲۵۸- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تین چیزیں ایسی ہیں جو نیت کے ساتھ واقع ہوتی ہی ہیں اور نیت میں بھی واقع ہو جاتی ہیں۔ اور وہ نکاح، طلاق اور طلاق کے بعد رجوع کرنا ہے۔ (ترمذی، حاکم،) حاکم نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔ ترمذی نے حسن غریب۔

فائدہ: اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ طلاق ہر حال میں واقع ہو جاتی ہے بشرطیکہ وہ بولنے میں مختار ہو اگرچہ اس کے حکم پر راضی نہ ہو۔ اور مکرہ کو بھی تکلم میں اختیار کامل حاصل ہوتا ہے۔ اگرچہ اس حکم پر وہ راضی نہیں ہوتا۔ لہذا مکرہ کی طلاق بھی واقع ہو جائے گی اور یہ مرفوع حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اثر ۳۲۵۳ سے بہر حال رائج ہے۔ نیز عقیلی نے صفوان بن عمران الطائی سے روایت کیا ہے کہ ایک آدمی سو رہا تھا کہ اس کی بیوی چھری لے کر آئی اور چھری اس کے سینے پر رکھ کر کہا کہ مجھے طلاق دیدے ورنہ میں تجھے ذبح کر دوں۔ پس اس نے مرعوب ہو کر طلاق دیدی پھر وہ آپ ﷺ کے پاس آیا اور قصہ آپ ﷺ سے بیان کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا لا قیلولہ فی الطلاق یعنی "طلاق واقع ہو گئی ہے"۔ اور یہ حدیث حجت پکڑنے کے قابل ہے۔ اسی طرح مصنف عبدالرزاق میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے مجبور کئے جانے والے کی طلاق کو نافذ کر دیا۔ اسی طرح شعبی، بخاری، ترمذی، قنادہ اور ابوقلابہ کے بارے میں بھی مروی ہے کہ انہوں نے مکرہ (مجبور کئے گئے) کی طلاق کو نافذ کر دیا۔ اسی طرح سعید بن جبیر کے بارے میں مروی ہے کہ انہیں حسن مروئی کا یہ قول پہنچا کہ ایسے طلاق المکرہ ہنسی (کہ مجبور کئے گئے کی طلاق کی کوئی حیثیت نہیں) تو انہوں نے فرمایا کہ اللہ ان پر رحم کرے کہ یہ تو بارے میں ہے کہ شریکین کسی آدمی کو کفر اور طلاق پر مجبور کرتے تو یہ طلاق واقع نہ ہوتی تھی۔ لیکن اہل اسلام آپس میں جو جبر کے ذریعے طلاق دیں تو وہ واقع ہو جاتی ہے۔ اور یہ سب آثار صحیح یحییٰ بن یحییٰ میں ہیں۔ باقی مؤطا مالک (ص ۲۱۵) سے جو یہ حدیث مروی ہے کہ ثابت اخف نے عبدالرحمن بن زید ابن خطاب کی ام ولد سے شادی کی تو عبدالرحمن کے بیٹے عبداللہ نے اخف کو بلا کر کہا کہ اسے طلاق دے دو ورنہ میں اسے ساتھ ایسے ایسے کروں گا پس انہوں نے طلاق دے دی۔ اخف کہتے ہیں کہ پھر میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس حاضر ہوا تو انہوں نے فرمایا کہ اس نے طلاق اور وہ تجھ پر حرام بھی نہیں ہوئی تو ہم اس کے جواب میں کہیں گے کہ یہ واقعہ حال ہے جس میں عموم نہیں ہوتا بلکہ وہ وہاں سے ہوئے کوڑوں اور پتھروں کو دیکھ کر مدہوش اور مغلوب العقل ہو گئے اس لیے ابن عمر نے عدم وقوع طلاق کا فتویٰ دیا۔

بَابُ طَلَاقِ الْأَمَةِ ثِنْتَانِ

۳۲۵۹- عن عائشة رضی اللہ عنہا مرفوعاً: "طَلَاقُ الْأَمَةِ تَطْلِيقَتَانِ وَقُرْءُهَا خِيَصْرٌ رواہ ابوداؤد وابن ماجہ، وصححہ الحاکم، وفيہ مظاہر بن اسلم و هو ضعیف۔ (درایۃ ۲۲۷)۔ و"الجوہر النقی" (۱۳۲:۳): ذکرہ ابن حبان فی "الثقات" من اتباع التابعین۔ وقال الحاکم المستدرک: لم يذكره احد من مقتدی مشایخنا بجرح۔ فالحدیث اذا صحیح ۵۔ قلت غایتہ الاختلاف و هو لا یضر، كما ذكر غیر مرة، وحقق ابن الہمام فی "فتح القدیر": انه ان ۶۔ یکن صحیحاً فهو حسن۔ (رد المحتار ۷۰۳:۲)۔ ومما یصحح الحدیث عمل العلماء علی وفقہ۔ قال الترمذی: "والعمل علیہ عند اهل العلم من اصحاب رسول اللہ ﷺ و غیرہ۔ فی الدارقطنی: قال القاسم و سالم: "وعمل بہ المسلمون"۔ وقال مالک: "شہرة الحدیث تغنی عن سند"۔ کذا فی الفتح (روح المعانی ۱۱۴:۲)۔

۳۲۶۰- اخبرنا ابراہیم بن یزید المکی قال: سمعت عطاء بن ابی رباح یقول: علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ: "الطَّلَاقُ بِالنِّسَاءِ وَالْعِدَّةِ بَيْنَهُنَّ"۔ رواہ الامام محمد

باب باندی کے لیے دو ہی طلاقیں ہیں

۳۲۵۹- ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ باندی کے لیے دو ہی طلاقیں ہیں۔ اس کی عدت دو حیض ہیں۔ (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ) حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس پر صحابہؓ وغیرہ کا عمل۔ دارقطنی میں ہے کہ تمام مسلمان اسی پر عمل کرتے آ رہے ہیں۔ اور امام مالک فرماتے ہیں کہ حدیث کی شہرت اس کی سند سے ہے۔

فائدہ: جب خبر واحد کو تلقی بالقبول حاصل ہو جائے تو وہ متواتر کے درجہ میں ہو جاتی ہے۔ جیسے لاوصیۃ لوارث کو تلقی ہے۔ کی بنا پر قرآن کے لیے ناخ بنایا گیا ہے۔

۳۲۶۰- ابراہیم بن یزید مکی فرماتے ہیں کہ میں نے عطاء بن ابی رباح کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ اور عدت کا اعتبار عورتوں کے ساتھ ہے (مؤطامح) اس میں ایک راوی ابراہیم ترمذی اور نسائی کا راوی ہے۔ اور وہ اگر ضعیف بھی

”موطا“ (۲۵۱)۔ و ابراہیم هذا من رجال الترمذی والنسائی، وهو ان كان ضعيفا لكن
 سمی به توثيقا احتجاج المجتهد بحدیثه و بقية رجاله رجال الجماعة، و فی ”الجواهر
 سمی“ (۱۲۰:۲): صحح ابن حزم عن علی رضی اللہ عنہ انه قال: ”السُّنَّةُ بِالنِّسَاءِ، يَعْنِي الطَّلَاقُ
 عِدَّةً“۔ ۵۱۔

بَابُ أَنَّ الطَّلَاقَ إِلَى الْعَبْدِ النَّكَاحُ دُونَ الْمَوْلَى

۳۲۶۱۔ عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: ”أَتَى النَّبِيَّ ﷺ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ
 اللَّهِ! سَبَدَيْ زَوْجَتِي أَمْتَهُ وَهُوَ يُرِيدُ أَنْ يُفَرِّقَ بَيْنِي وَبَيْنَهَا۔ قَالَ: فَصَعِدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمِنْبَرَ،
 قَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَا بَالُ أَحَدِكُمْ يَزُوجُ عَبْدَهُ أَمْتَهُ ثُمَّ يُرِيدُ أَنْ يُفَرِّقَ بَيْنَهُمَا۔ إِنَّمَا الطَّلَاقُ لِمَنْ
 حُدَّ بِالسَّاقِ“ رواه ابن ماجه والدارقطني والطبرانی وابن عدى۔ و فی اسناد ابن ماجه ابن
 جبعه و كلام الائمة فيه معروف، و فی اسناد الطبرانی يحيى الحماني وهو ضعيف، و فی

مسند کا اس کی حدیث سے حجت پکڑنا اس کی توثیق کے لیے کافی ہے۔ اور ابن حزم حضرت علیؑ سے مروی اس حدیث کو صحیح کہتے ہیں کہ طلاق و
 نکاح کا اعتبار عورتوں کے ساتھ ہے۔

فائدہ: یعنی اگر عورت آزاد ہو اس کے لیے تین طلاقیں ہیں خواہ شوہر آزاد ہو یا غلام، اور اگر عورت باندی ہو تو اس کے لیے
 ایک طلاق میں خواہ شوہر آزاد ہو یا غلام۔ باقی درایہ میں جو حدیث مروی ہے کہ ”الطلاق بالرجال“ کہ ”طلاق میں مردوں کا اعتبار ہے“ تو اس
 کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث مرفوع نہیں۔ اور موقوف آثار مرفوع کے معارض نہیں بن سکتے۔

باب طلاق کا اختیار نکاح کرنے والے شوہر کو ہے اس کے مولا کو نہیں

۳۲۶۱۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ اللہ کے
 رسول ﷺ میرے آقا نے میرا نکاح اپنی باندی سے کر دیا اور اب وہ مجھ میں اور میری بیوی میں جدائی کر دینا چاہتا ہے (یعنی کہ آپ ﷺ
 پر چڑھے اور فرمایا: اے لوگو! یہ کیا ہے کہ ایک آدمی اپنے غلام کا اپنی باندی سے نکاح کر دیتا ہے اور پھر ان دونوں میں جدائی کر دینا چاہتا
 ہے (یاد رکھو) طلاق کا اختیار صرف اسی کو ہے جو عورت کی پنڈلی تھا (ابن ماجہ، دارقطنی، طبرانی)۔ اس کے مختلف طرق سے حدیث کو
 تخریج حاصل ہوگئی اور پھر ابن ابیہر بھی حسن الحدیث ہے اور یحییٰ حماني بھی مختلف فیہ ہیں۔ پس یہ حدیث حسن سے کم نہیں۔

فائدہ: پنڈلی تھانے سے مراد صحبت کرنا ہے یعنی طلاق کا اختیار خداوند ہی کو ہے۔ مولا کو نہیں ہے۔

اسناد ابن عدی والدارقطنی عصمة بن مالک کذا قیل، وفي التقریب: انه صحابی وحرہ بقوی بعضها بعضا (نیل الاوطار ۶: ۱۶۳ و ۱۶۴)۔ وفيه ايضا: واما يحيى الحماني فقال في التذكرة: "وثقه يحيى بن معين"۔ وقال ابن عدی: "ارجوانه لا باس به اه"۔ قلت: وابن لهيعة ايضا مختلف فيه، والاختلاف غير مضر كما عرفت كل ذلك غير مرة۔

۳۲۶۲۔ عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يقول: مَنْ أَدِنَ لِبُعْدِهِ أَنْ يُنْكَحَ فَالطَّلَاقُ بِيَدِ الْعَبْدِ، لَيْسَ بِيَدِ غَيْرِهِ مِنْ طَلَاقِهِ شَيْءٌ۔ فَإِمَّا أَنْ يَأْخُذَ الرَّجُلُ أَمَةً غُلَامًا أَوْ أَمَةً وَلِيَدَيْهِ جُنَاحٌ عَلَيْهِ۔ رواه الامام مالك في "الموطأ" (۲۰۹)، واسناده صحيح جليل۔

بَابُ وَفُوعِ الطَّلَاقِ ثَلَاثًا مَجْمُوعًا قَبْلَ الدُّخُولِ

۳۲۶۳۔ اخبرنا مالك اخبرنا الزهري عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن محمد بن اياس بن بكير، قال: طَلَّقَ رَجُلٌ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا، ثُمَّ بَدَّلَهُ أَنْ يُنْكَحَهَا فَجَاءَ بِسُتْنِي، قَالَ: فَذَهَبْتُ مَعَهُ فَسَأَلَ أَبَاهُ زَيْنَةَ وَابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، فَقَالَا: لَا يُنْكَحُهَا حَتَّى تُنْكَحَ زَوْجًا غَيْرَهُ، فَقَالَ: إِنَّمَا كَانَ طَلَاقِي إِيَّاهَا وَاحِدَةً۔ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أَرْسَلْتُ مِنْ يَدِكَ مَا كَانَ لَكَ مِنْ فَضْلٍ۔ رواه الامام محمد في "الموطأ" (۲۵۹)، قلت: رجاله رجال الصحيح۔

۳۲۶۴۔ قال محمد: "إِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا جَمِيعًا فَقَدْ خَالَفَ السُّنَّةَ وَإِنَّمَا يَرُدُّ

۳۲۶۲۔ عبد اللہ بن عمرؓ فرمایا کرتے تھے کہ جو آقا اپنے غلام کو نکاح کرنے کی اجازت دیدے تو طلاق کا اختیار بھی اسی غلام ہی کو ہوگا۔ کسی اور کے ہاتھ میں طلاق کا کوئی اختیار نہیں۔ ہاں اگر آقا اپنے غلام کی لونڈی یا لونڈی چھین کر اس سے وطی کرے تو درست ہے (موطا مالک) اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اسی طرح "اذا نکحتم المؤمنات ثم طلقتموهن" اور "اذا طلقتم النساء" کی آیات بھی اسی بات کی دلالت کرتی ہیں کہ حق طلاق ناکح کو حاصل ہے نہ کہ مولیٰ کو۔

باب صحبت سے قبل ایک ساتھ تین طلاقیں واقع ہونا

۳۲۶۳۔ محمد بن اياس بن بكير فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے صحبت سے قبل اپنی بیوی کو ایک ساتھ تین طلاقیں دے دیں۔ اسے اس سے نکاح کرنے کا خیال ہوا تو وہ (اس بارے میں) فتویٰ پوچھنے کے لیے آیا۔ ابن کبیر فرماتے ہیں کہ میں اسے ابو ہریرہؓ اور

وَأِنْ دَخَلَ بِهَا أَوْ لَمْ يَدْخُلْ سَوَاءٌ، ثُمَّ قَالَ: بَلَّغْنَا ذَلِكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعَنْ عَلِيٍّ وَابْنِ سَعْدٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَغَيْرِهِمْ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ“۔ (فتح القدیر ۳: ۳۹۲)۔

بَابُ ذِكْرِ بَعْضِ الْفَاطِ الْكِنَايَاتِ لِلطَّلَاقِ وَاشْتِرَاطِ النِّيَّةِ فِيهَا

۳۲۶۵۔ مالک انا بلغه أَنَّهُ كُتِبَ إِلَى عُمَرَانَ الْخَطَّابِ مِنَ الْعِرَاقِ: ”أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِمَرْأَتِهِ حَبْلُكَ عَلَى غَارِبِكَ۔ فَكَتَبَ عُمَرَانُ الْخَطَّابِ إِلَى عَامِلِهِ: أَنْ تُرَهُ أَنْ يُؤَافِقَنِي بِمَكَّةَ مَنِ الْمَوْسِمِ، فَبَيْنَا عُمَرَانُ ﷺ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ إِذْ لَقِيَ الرَّجُلَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ، فَقَالَ عُمَرَانُ: مَنْ أَنْتَ؟

عباسؓ کے پاس لے گیا تو ان دونوں حضرات نے فرمایا کہ اس سے نکاح نہیں کر سکتا یہاں تک کہ وہ عورت کسی اور سے نکاح کر کے اس سے صحبت کرے (اور وہ دوسرا شوہر صحبت کے بعد اسے طلاق دے اور پھر یہ دوسرے شوہر سے عدت گزارے۔ پھر یہ اس شوہر اول کے لیے حلال ہوگی) وہ آدمی کہنے لگا کہ میری طرف سے طلاق تو اس پر پاک ہی پڑی ہوگی (کیونکہ یہ غیر مدخول ہے) اس پر ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تو نے اپنے ہاتھ سے پکی ہوئی چیز کو جانے دیا (مؤطا محمد)۔ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: یعنی اگر تو چاہتا تو ایک طلاق پر اکتفاء کر کے دو طلاقیں محفوظ رکھ سکتا تھا تب اس صورت میں تجھے رجوع کا اختیار ہوتا لیکن تو نے ایک ساتھ تین طلاقیں دے دیں لہذا اب تیرے پاس کچھ نہیں بچا۔

۳۲۶۴۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنے بیوی کو ایک ساتھ تین طلاقیں دے تو گویا اس نے سنت کی مخالفت کی اور اپنے پروردگار کی نافرمانی کی خواہ شوہر اپنی اس بیوی سے صحبت کر چکا ہو یا نہ کر چکا ہو۔ پھر فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ، علیؓ، ابن مسعودؓ، ابن عباسؓ اور دیگر صحابہ کرامؓ سے اسی طرح بات پہنچی ہے۔ (فتح القدیر ج ۳ ص ۳۹۲)

فائدہ: خواہ صحبت کی ہو یا نہ کی ہو بہر صورت ایک ساتھ تین طلاقیں دینے سے عورت مغفلہ ہو جاتی ہے اور بغیر طلاق کے پہلے خاوند سے نکاح نہیں کر سکتی۔ فائدہ: اگر غیر مدخول بھا کو ایک طلاق دے تو وہ اسے بائٹہ بنا دے گی اور تین طلاقیں اسے محرمہ یعنی دوسری شوہر سے نکاح کیے بغیر وہ اس کے لیے حلال نہ ہوگی۔ ابن عباسؓ، ابو ہریرہؓ نے اسی طرح فرمایا ہے (مؤطا مالک) اور عبد اللہ بن عمرؓ بن العاصؓ سے بھی موطا مالک (ص ۲۰۷) میں اسی طرح مروی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ میں کہتا ہوں کہ جب غیر مدخول بھا پر تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں تو مدخول بھا پر تو بطریق اولیٰ واقع ہو جاتی چاہئیں۔

بَابُ طَلَاقِ كُنَايَاتِ الْفَاطِ كَذَا ذَكَرَ كُنَايَاتِ الْفَاطِ فِي نِيَّةِ طَلَاقِ شَرْطِهَا

۳۲۶۵۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کے پاس عراق سے ایک خط آیا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے کہا کہ ”حبك علی قاربك“ تو حضرت عمرؓ نے اس کے جواب میں عراق کے گورنر کو لکھا کہ اس شخص سے کہو کہ حج کے دنوں میں کہ میں مجھ سے ملے۔ حضرت عمرؓ

فَقَالَ: أَنَا الرَّجُلُ الَّذِي أَمَرْتُ أَنْ أَجْلِبَ عَلَيْكَ - فَقَالَ عُمَرُ: أَسَأَلْتُ بِرَبِّ هَذَا النَّبِيِّ مَا أَرَدْتُ بِقَوْلِكَ حَبْلُكَ عَلَى غَارِبِكَ؟ فَقَالَ الرَّجُلُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! لَوْ اسْتَحْلَفْتَنِي فِي غَيْرِ هَذَا الْمَوْضِعِ مَا صَدَقْتُكَ، أَرَدْتُ بِذَلِكَ الْفِرَاقَ - فَقَالَ عُمَرُ لِنُ الْخَطَّابِ: هُوَ مَا أَرَدْتُ، كَمَا فِي "الموطأ مالک" (۲۰۰) - وبلاغات مالک حجة -

۳۲۶۶ - عن يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد: "أَنَّ رَجُلًا كَانَتْ تَخْتَهُ وَنِسَاءَ لِقَوْمٍ، فَقَالَ لِأَهْلِيهَا: شَانَكُمْ بِهَا، فَرَأَى النَّاسُ أَنَّهَا تَطْلِيقَةٌ وَاحِدَةٌ" - رواه مالک في "الموطأ" (۲۰۱)، واسناده صحيح -

۳۲۶۷ - عن يونس بن يزيد قال: "سَأَلْتُ ابْنَ شِهَابٍ عَنْ رَجُلٍ جَعَلَ إِمْرَأَتَهُ بَيْدَ أَبِيهِ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا فَقَالَ أَبُوهُ: هِيَ طَالِقٌ ثَلَاثًا - كَيْفَ السُّنَّةُ فِي ذَلِكَ؟ فَقَالَ: أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ ثَوْبَانَ مَوْلَى بَنِي عَامِرٍ بْنِ لُؤَى أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ أَيَّاسَ بْنِ الْبَكِيرِ اللَّيْثِي، وَكَرَّ

بَيْتَ اللَّهِ كَاطُوفًا كَرَّرَ بِهٖ تَحْتَ كَرَاكِيكَ فَخَضَّ أَفَّ سَ لَا وَرَ سَ لَا كَآ - آپ نے پوچھا کہ تو کون ہے۔ اس نے کہا کہ میں وہی شخص ہوں جس کو آپ نے مکہ میں ملنے کا حکم فرمایا تھا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تجھے اس گھر کے رب کی قسم ہے "جہک علی غاربک" سے تیری کیا مراد تھی۔ اس نے کہا اے امیر المؤمنین! اگر آپ کسی اور جگہ میں قسم دیتے تو میں سچ نہ بولتا (اب میں سچ کہتا ہوں کہ) میری نیت بیوی کو چھوڑ دینے کی تھی۔ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جیسے تو نے نیت کی ویسے ہی ہوگا۔ (موطا مالک باب ما جاء في الخلية والبرية الخ) اور مالک کے بلاغات حجت ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ الفاظ کنایات سے طلاق اسی صورت میں واقع ہوگی جب طلاق کی نیت کی ہو۔
۳۲۶۶ - قاسم بن محمد سے مروی ہے کہ ایک آدمی کے نکاح میں کسی قوم کی لونڈی تھی، تو اس نے اس لونڈی کے مالکوں کو کہا کہ "تم جانو اور تمہارا کام جانے" تو لوگوں نے اسے ایک طلاق سمجھا (ایضاً) اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کنائی لفظ سے بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے۔
۳۲۶۷ - یونس بن یزید فرماتے ہیں کہ میں نے ابن شہاب سے پوچھا کہ ایک آدمی صحبت سے قبل اپنی بیوی (کی طلاق) سے

معاملہ اپنے باپ کے سپرد کرتا ہے۔ اس کا باپ کہتا ہے کہ اسے تین طلاقیں ہیں تو اس بارے میں سنت کے مطابق کیا فیصلہ ہے؟ ابن شہاب نے فرمایا کہ مجھے سند کے ساتھ یہ بات پہنچی ہے کہ بدری صحابی کے بیٹے محمد بن ایاس سے مروی ہے کہ ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ وہ عورت خاوند سے بانٹ نہ ہو چکی ہے اور جب تک وہ کسی دوسرے آدمی سے نکاح کر کے صحبت نہ کر لے اس کے لیے حلال نہیں ہو سکتی۔ پھر یہی مسئلہ ابن عباسؓ سے پوچھا تو انہوں نے بھی یہی فرمایا۔ پھر عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے پوچھا تو انہوں نے بھی پہلے دونوں بزرگوں کی طرح

یہ وہ شہد بدرا، خبرہ ان ابا ہریرہ قال: بَأْنَتْ عَنْهُ فَلَا تَجُلْ لَهُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ، وَأَنَّهُ سَأَلَ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ مِثْلَ قَوْلِ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَسَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ، فَقَالَ مِثْلَ قَوْلِهِمَا۔ رواہ ابو بکر البرقانی فی کتابہ المخرج علی الصحیحین (نیل الاوطار: ۱۵۲)۔

۳۲۶۸۔ عن نافع ان عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہما کان یقول: "إِذَا مَلَكَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ أَمَرَهَا بِالْقَضَاءِ مَا قَضَتْ، إِلَّا أَنْ يُذْكَرَ عَلَيْهَا فَيَقُولُ: لَمْ أَرِدْ إِلَّا وَاحِدَةً فَيَحْلِفُ عَلَى ذَلِكَ۔ وَيَكُونُ أَمْلُكَ بِهَا مَا كَانَتْ فِي عِدَّتِهَا"۔ رواہ الامام مالک فی "الموطأ" (۲۰۰)، واسنادہ صحیح جلیل۔

۳۲۶۹۔ اخبرنا ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم: "أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ وَعَبْدَ اللَّهِ ابْنَ سَعْدٍ كَانَا يَقُولَانِ فِي الْمَرْأَةِ خَيْرَهَا زَوْجُهَا فَأَخْتَارَتْهُ: فَهِيَ امْرَأَتُهُ وَإِنْ اخْتَارَتْ نَفْسَهَا فَهِيَ تَطْلِيقُهُ وَزَوْجُهَا أَمْلُكَ بِهَا"۔

۳۲۷۰۔ اخبرنا ابو حنیفہ حدثنا حماد عن ابراہیم: "أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ رضی اللہ عنہ كَانَ يَقُولُ:

فرمایا۔ اسے ابو بکر برقانی نے اپنی کتاب المخرج علی الصحیحین میں روایت کیا ہے۔ (نیل الاوطار)

۳۲۶۸۔ نافع سے مروی ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ جب مرد اپنی بیوی کو طلاق کا مالک بنا دے تو عورت جب اور جتنی چاہے طلاق دے سکتی ہے۔ ہاں اگر مرد اس کا انکار کرے اور کہے کہ میں نے تو صرف ایک طلاق کی نیت کی تھی اور اس پر قسم اٹھائے تو وہ اس عورت کا زیادہ مالک ہے جب تک کہ وہ عدت میں ہے۔ (موطا مالک) اس کی سند صحیح جلیل ہے۔

فائدہ: ان دونوں احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کی طلاق کا معاملہ کسی اور کے سپرد کر دے تو وہ دوسرا جتنی چاہے دے سکتا ہے۔ بشرطیکہ خاوند کی نیت کے خلاف نہ ہو ورنہ خاوند کی نیت ہی حلف کے ساتھ حرف آخر ہوگی۔

۳۲۶۹۔ ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ اگر کوئی خاوند اپنی بیوی کو اس بات کا اختیار دے کہ چاہے تو اپنے کو اختیار کر لے اور چاہے تو مجھے اختیار کر لے اور بیوی اپنے خاوند کو ہی اختیار کر لے تو وہ اسی کی بیوی رہے گی اور اگر وہ اپنے آپ کو اختیار کر لے تو ایک طلاق واقع ہو جائے گی اور اس کا خاوند اس کا زیادہ حقدار رہے گا۔ (کتاب الاثار امام محمد) اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر بیوی اپنے خاوند کو اختیار کر لے تو کوئی طلاق واقع نہ ہوگی۔

۳۲۷۰۔ ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں زید بن ثابت رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ اگر بیوی اپنے شوہر کو اختیار کر لے تو کوئی طلاق واقع نہیں

إِذَا اخْتَارَتْ زَوْجَهَا فَلَا شَيْءَ وَهِيَ إِمْرَأَتُهُ - وَإِذَا اخْتَارَتْ نَفْسَهَا فَهِيَ ثَلَاثٌ - وَهِيَ عَلَيْهِ حَرَامٌ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ -

۳۲۷۱ - وکان علی بن ابی طالب ؑ یقول: إِذَا اخْتَارَتْ زَوْجَهَا فَهِيَ وَاحِدَةٌ، وَالزَّوْجُ أَمْلُکُ بِهَا، وَإِذَا اخْتَارَتْ نَفْسَهَا فَهِيَ وَاحِدَةٌ، وَهِيَ أَمْلُکُ بِنَفْسِهَا -

۳۲۷۲ - اخبرنا ابو حنیفہ حدثنا حماد عن ابراہیم عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت: "خَيْرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاخْتَرَنَاهُ فَلَمْ يَعُدْ ذَلِكَ عَلَيْنَا طَلَاقًا" - روى الثلاثة محمد في "الآثار" (۷۹) - واسانیدھا صحاح غیر ما فیہا من ارسال النخعی، و قد عرفت صحہ مراسیلہ قال مُحَمَّدٌ: فَأَخَذْنَا بِقَوْلِ عَائِشَةَ الَّذِي رَوَتْ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، وَبِقَوْلِ عُمَرَ وَابْنِ مَسْعُودٍ (وَزَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ) أَنَّهَا إِذَا اخْتَارَتْ زَوْجَهَا فَلَا شَيْءَ، وَأَخَذْنَا بِقَوْلِ عَلِيٍّ إِذَا اخْتَارَتْ نَفْسَهَا فَهِيَ تَطْلِيقٌ وَاحِدَةٌ، وَهِيَ أَمْلُکُ بِنَفْسِهَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ اه -

ہوگی۔ اور وہ اسی کی بیوی ہی رہے گی۔ اور اگر وہ اپنے آپ کو اختیار کر لے تو اس پر تین طلاقیں پڑ جائیں گی اور اس وقت تک شوہر پر حرام رہے گی جب تک کہ کسی اور سے نکاح کر کے صحبت کر لے (کتاب الآثار امام محمد) اس کی سند صحیح ہے۔

۳۲۷۱ - حضرت علیؑ فرمایا کرتے تھے کہ جب عورت اپنے شوہر کو اختیار کر لے تو اسے ایک طلاق واقع ہوگی اور شوہر ہر جوع کا حقدار ہوگا (یعنی ایک رجعی طلاق واقع ہوگی)۔ اور اگر وہ اپنے آپ کو اختیار کر لے تو بھی ایک طلاق واقع ہوگی اور عورت اپنے نفس کی زیادہ حقدار ہوگی (یعنی طلاق بائنہ ہوگی اور شوہر کو رجوع کا حق نہیں ہوگا) (کتاب الآثار محمد)۔ اس کی سند صحیح ہے اور رہا ان تینوں میں ارسال نخعی تو وہ معزز نہیں کیونکہ نخعی کے مراسیل صحیح ہیں۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہم عائشہؓ کی مرفوع حدیث اور عمرؓ، ابن مسعودؓ، زید بن ثابتؓ کے قول کو لیتے ہیں کہ جب وہ عورت اپنے خاوند کو اختیار کر لے تو کوئی طلاق واقع نہ ہوگی اور اس بارے میں علیؑ کے قول کو لیتے ہیں کہ جب وہ اپنے آپ کو اختیار کر لے تو ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی اور وہ اپنے نفس کی زیادہ مالک ہوگی اور یہی امام اعظم ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

۳۲۷۲ - حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے ہمیں اختیار دیا اور ہم نے آپ ہی کو اختیار کیا اور ہم پر کوئی طلاق واقع نہیں ہوئی۔ (آخری تین احادیث کتاب الآثار امام محمد میں روایت کی گئی ہیں) امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہم نے حضرت عائشہ صدیقہؓ کے قول کو لیا ہے جو حضور ﷺ سے مروی ہے اور حضرت عمرؓ اور ابن مسعودؓ اور زید بن ثابتؓ کے فرمان پر عمل کرتے ہیں کہ اگر عورت اپنے خاوند کو اختیار کر لے تو اس پر کوئی طلاق واقع نہیں ہوگی۔ اور اس مسئلے میں ہم حضرت علیؑ کے قول پر عمل کرتے ہیں کہ اگر عورت اپنے آپ کو اختیار کر لے تو اس پر ایک طلاق بائنہ واقع ہو جائے گی اور مرد کو رجوع کا اختیار نہیں ہوگا ابوحنیفہؒ کا بھی یہی مسلک ہے۔

۳۲۷۳- عن شعبة عن ابی حصین عن یحیی بن وثاب عن مسروق عن عبد اللہ رضی اللہ عنہ:
 "اذا قال: اِسْتَفْلِحْ بِاَمْرِكَ، اَوْ اَمْرُكَ لَكَ اَوْ وَهَبَهَا لِاهْلِيهَا، فَقَبِلُوهَا فَهِيَ وَاحِدَةٌ بَائِنَةٌ"۔ رواه
 بیہقی و صححه صاحب الجوهر النقی (۱۱۵:۲)۔ واخرجه الطبرانی ایضاً، کما فی "جمع
 غوائد" (۲۳۲:۱)۔ وسکت عنه، فهو حسن او صحیح علی قاعدته، و فی مجمع الزوائد
 (۳۳۷:۴) عنه: "اِذَا قَالَ لِامْرَأَتِهِ: اَمْرُكَ بِیَدِیْكَ، اَوْ اِسْتَفْلِحْ بِاَمْرِكَ اَوْ وَهَبَهَا لِاهْلِيهَا فَقَبِلُوهَا
 فَهِيَ وَاحِدَةٌ بَائِنَةٌ"۔ رواه الطبرانی و رجاله رجال الصحیح۔

۳۲۷۴- اخرج ابن ابی شیبہ بسند صحیح الی الشعمی، قال: قَالَ اِبْنُ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ:
 "اِذَا خَیَّرَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ فَاخْتَارَتْ نَفْسَهَا فَوَاحِدَةٌ بَائِنَةٌ، وَاِنْ اخْتَارَتْ زَوْجَهَا فَلَا
 شَیْءَ"۔ (الجوهر النقی ۱۴:۲)۔

۳۲۷۵- حدثنا علی بن نصر بن علی قال: نا سلیمان بن حرب قال: ناحماد بن زید
 قال: "قُلْتُ لِاَيُّوْبَ: هَلْ عَلِمْتَ اَحَدًا قَالَ فِیْ اَمْرُكَ بِیَدِیْكَ اِنَّهَا ثَلَاثٌ اِلَّا الْحَسَنُ؟ قَالَ: لَا، ثُمَّ
 قَالَ: اَللّٰهُمَّ غَفِرًا اِلَّا مَا حَدَّثَنِیْ قَتَادَةُ عَنْ کَثِیْرٍ مَوْلٰی بَنِی سَمُرَةَ عَنْ اَبِی سَلَمَةَ عَنْ اَبِی

۳۲۷۳- حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب شوہراپنی بیوی سے یوں کہے استفتحی بامرک یا امرک لک یا
 عورت کو اس کے خاندان کے لیے ہبہ کر دے اور وہ اسے قبول کر لیں تو ایک طلاق باندہ ہوگی (بیہقی) یہ حدیث حسن یا صحیح ہے اور مجمع الزوائد
 میں ہے کہ اگر شوہراپنی بیوی سے یوں کہے تیرا معاملہ تیرے ہاتھ میں ہے یا اپنے معاملہ کا خود فیصلہ کر لے یا عورت کو اس کے خاندان کے
 لیے ہبہ کر دے اور وہ اسے قبول کر لیں تو ایک طلاق باندہ واقع ہو جائے گی (طبرانی) اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

۳۲۷۴- ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر شوہراپنی بیوی کو اختیار دے اور وہ اپنے آپ کو اختیار کر لے تو ایک طلاق باندہ واقع
 ہوگی۔ اور اگر وہ اپنے خاوند کو اختیار کرے تو کوئی طلاق واقع نہیں ہوگی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اس کی سند شعی تک صحیح ہے۔

۳۲۷۵- حماد بن زید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے ایوب سے پوچھا کہ حسن بصری کے علاوہ آپ کے علم میں کوئی شخص ہے جس نے
 یہ کہا کہ یوں سے یہ کہنے سے کہ تمہارا معاملہ تمہارے ہاتھ میں ہے تین طلاقیں واقع ہوتی ہیں؟ ایوب نے فرمایا نہیں۔ پھر فرمایا کہ اے اللہ
 میری مغفرت فرما۔ مجھے یہ حدیث سند کے ساتھ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے پہنچی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین طلاقیں ہو گئیں۔ ایوب فرماتے ہیں کہ
 پھر میں کثیر (اس حدیث کے ایک راوی ہیں) سے ملا تو انہوں نے اس سے لاعلمی کا اظہار کیا پھر میں دوبارہ قتادہ کے پاس گیا اور انہیں بتایا

ہریرہ رضی اللہ عنہ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: ثَلَاثٌ قَالَ أَيُّوبُ: فَلَقِيتُ كَثِيرًا مَوْلَى ابْنِ سَمُرَةَ فَسَأَلْتُهُ فَلِمَ يَعْرِفُهُ، فَرَجَعْتُ إِلَى قَتَادَةَ فَأَخْبَرَنِي فَقَالَ: نَسِيَ۔ (رواہ الترمذی ۱: ۱۴۰) وقال: هذا حديث لا نعرفه الا من حديث سليمان بن حرب عن حماد بن زيد و سالت محمدا عن هذا الحديث فقال: حدثنا سليمان بن حرب عن حماد بن زيد بهذا۔ او انما هو عن ابی ہریرہ موقوف، ولہ يعرف حديث ابی ہریرہ مرفوعا۔ وكان علی بن نصر حافظا صاحب حديث اه۔ وروی ابو داود بنحوہ (۱: ۳۰۷)، وسکت عنه۔

۳۲۷۶۔ اخبرنا ابو حنیفہ قال: حدثنا الهیثم بن ابی الہیثم یرفعہ الی رسول اللہ ﷺ قال لسودہ (رضی اللہ عنہا): "اَعْتَدِي۔ فَجَعَلَهَا تَطْلِيقَةً يَمْلِكُهَا، فَجَلَسْتُ عَلَى طَرِيقِهِ يَوْمَ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! رَاجِعْنِي فَوَاللَّهِ مَا أَقُولُ هَذَا جَرُصًا مَبْنِي عَلَى الرَّجَالِ، وَلَكِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَحْشَرَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ أَزْوَاجِكَ، وَأَجْعَلَ يَوْمِي مِنْكَ لِبَعْضِ أَزْوَاجِكَ۔ قَالَ: فَرَاجِعْهَا۔" رواہ

کہنے لگے کہ وہ بھول گئے ہیں (ترمذی)۔ امام بخاری فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ پر موقوف ہے، حضور ﷺ کا فرمان نہیں اور اس قسم کی حدیث ابو داؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا ان کے ہاں صحیح یحسن ہے)۔

فائدہ: یعنی ترمذی کے ہاں یہ حدیث مرفوعاً مروی ہے اور امام بخاری کے ہاں موقوفاً لیکن امام ترمذی فرماتے ہیں کہ علی بن نصر حافظ اور صاحب حدیث ہیں اس لیے وہ کیسے ایک موقوف حدیث کو مرفوع بنا سکتے ہیں۔ یعنی یہ غلط نہیں کر سکتے۔ لہذا یہ مرفوع ہی ہے نہ یہ بات اپنی جگہ ثابت ہے کہ زیادہ ثقہ مقبول ہوتی ہے اور مرفوع بیان کرنا ایک زیادت ہے لہذا یہ زیادہ مقبول ہوگی۔

فائدہ: حدیث میں مذکورہ مسئلہ اس صورت میں ہے جب زوج اس لفظ سے تین کی نیت کرے۔

۳۲۷۶۔ حضرت ہیشم فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے حضرت سودہ سے فرمایا "توشاکر" اور آپ نے اسے ایک طلاق رجعی شمار کیا جس میں آپ ﷺ رجوع کے مالک تھے۔ اور ایک دن آپ کے راستے میں بیٹھ گئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ مجھ سے رجوع فرما لیجئے۔ تم بخدا یہ میں اس لیے نہیں کہتی کہ مجھے مردوں کی خواہش ہے۔ بلکہ میں یہ چاہتی ہوں کہ قیامت کے دن آپ ﷺ کی ازواج مطہرات میں سے اٹھائی جاؤں۔ اور میں اپنی باری کا دن آپ ﷺ کی کسی اور بیوی کے لیے کر دیتی ہوں۔ راوی فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے رجوع فرمایا (کتاب الاثار امام محمد)۔ اس کے راوی ثقہ ہیں اور امام کا اس سے حجت پکڑنا اسے مضبوط کرتا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ الفاظ کنایہ سے طلاق واقع ہو جاتی ہے۔

امام محمد فی "کتاب الآثار" (ص ۱۲۶)۔ قلت: رجالہ ثقات لکنہ معضل، فان شیخ الامام
بی حنیفۃ فیہ من اتباع التابعین۔ قال فی "التقریب" (۱۹۶): "صدوق من السادسة ۵۱۔ وقد
تقوی باحتجاج الامام بہ۔

۳۲۷۷- عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ فی الرَّجُلِ یُحَرِّمُ امْرَأَتَهُ، قَالَ: "إِنْ كَانَ یَرَى طَلَاقًا وَلَا
فِیْهِ یَمِینٌ۔ رواہ عبد الرزاق فی مصنفہ (کنز العمال ۸: ۳۴۴)۔

واخرجه الطبرانی ایضا کما فی جمع الفوائد (۱: ۱۳۴) وسکت عنه، فهو صحیح او
حسن۔ وفی "مجمع الزوائد" (۲: ۳۳۷): "و فی رواية عنه: "إِنْ كَانَ نَوَى طَلَاقًا وَلَا فِیْهِ
یَمِینٌ۔ رواہ الطبرانی و رجالہ ثقات الا ان مجاہدا عن ابن مسعود منقطع۔

۳۲۷۸- عن كعب بن مالك فی الحديث الطویل فی قصة توبتہ: "أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم لَمَّا
رَسَلَ إِلَيْهِ أَنْ يَغْتَزِلَ امْرَأَتَهُ۔ فَقَالَ: أَطْلَقَهَا أَمْ مَاذَا أَفْعَلُ؟ قَالَ: لَا! بَلْ ائْتَرِهَا وَلَا تَقْرُبْهَا۔

۳۲۷۹- حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ جو شخص اپنی بیوی کو اپنے اوپر حرام قرار دے (یعنی انت علی حرام کہے) اگر
اس کی نیت طلاق کی ہے تو یہ طلاق ہی ہوگی اور اگر طلاق کی نیت نہیں تو یہ یمین ہوگی (یعنی ایلاء ہوگا) (مصنف عبد الرزاق) اسے طبرانی
نے بھی روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ ان کے ہاں صحیح یا حسن ہوگی۔ اور مجمع الزوائد میں ایک اور روایت میں ہے کہ آپؐ نے
فرمایا کہ اگر اس نے طلاق کی نیت کی تو طلاق ہوگی ورنہ یمین ہوگی (طبرانی) اس کے راوی ثقہ ہیں۔ لیکن منقطع ہے اور انقطاع تو خیر القرون
میں ہمارے ہاں مضرب نہیں۔

فائدہ: ایلاء کی تعریف آگے بیان ہوگی۔

۳۲۸۰- حضرت کعب بن مالکؓ اپنی توبہ کے قصے میں فرماتے ہیں کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی طرف یہ پیغام بھیجا کہ اپنی
بیوی سے جدا ہو جا تو میں نے کہا کہ اسے طلاق دوں یا کیا کروں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں بلکہ اس سے الگ ہو جا اس کے قریب نہ جا۔ تو
کعبؓ نے اپنی بیوی سے کہا کہ تو اپنے خاندان کے پاس چلی جا۔ اور انہیں کے پاس رہ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس معاملے میں کوئی فیصلہ
فرمائیں۔ (بخاری)

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ الحقی باہلک (یعنی اپنے خاندان والوں کے پاس جا کر رہ) سے اس وقت تک
طلاق واقع نہیں ہوتی جب تک کہ طلاق کی نیت نہ ہو۔

قَالَ لِامْرَأَتِهِ: اِخْفِي بِأَهْلِكَ، فَتَكُونِي عِنْدَهُمْ حَتَّى يَقْضِيَ اللَّهُ فِي هَذَا الْأَمْرِ۔ الحديث
اخرجه البخارى (۶۳۵:۲) واللفظ له وغيره۔

۳۲۷۹۔ وَاخْرَجَ الْبُخَارِيُّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّهُ ﷺ قَالَ لِابْنَةِ الْجَوْنِ: "لَقَدْ
عُذِبَ بِعَظِيمٍ، اِخْفِي بِأَهْلِكَ"۔ وَزَادَ الذَّهَلِيُّ فِي الزَّهْرِيَّاتِ فِي آخِرِهِ قَالَ الزَّهْرِيُّ: "جَعَلْتُ
تَطْلِيْقَةً"۔ كَذَا فِي "فَتْحِ الْبَارِي" (۳۱۱:۹)۔

باب ان الخيار مقصور على مجلسه ذلك

۳۲۸۰۔ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: "إِذَا سَلَكَهَا أَمْرُهَا فَتَفَرَّقَا قَبْلَ أَنْ يَقْضَى بِشَيْءٍ فَلَا
أَمْرَ لَهَا"۔ رَوَاهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَآخَرُجَهُ الطَّبْرَانِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ مِنْ طَرِيقِهِ، وَرَجَّاهُ ثِقَاتٌ إِلَّا ابْنَ
انْقِطَاعٍ۔ (دُرَايَةُ: ۲۲۷، ۲۲۸)۔ قُلْتُ: الْإِنْقِطَاعُ غَيْرُ مُضَرِّ عِنْدَنَا۔

۳۲۷۹۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے جون کی بیٹی (جونبیہ) سے فرمایا کہ تو نے ایک عظیم ہستی کی پٹھ
لی ہے تو جا اور اپنے گھر والوں کے پاس جا کر رہ۔ ذہلی نے زہریات میں اس حدیث کے آخر میں ان الفاظ کا اضافہ فرمایا ہے کہ زہری۔
فرمایا کہ حضور ﷺ نے اسے ایک طلاق کہا ہے (بخاری)۔

فائدہ: ان تمام احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ الفاظ کنایات سے طلاق باندہ واقع ہو جاتی ہے بشرطیکہ خاوند نے طلاق کی
نیت کی ہو۔ اور اگر خاوند نے طلاق کی نیت نہ کی ہو تو کوئی طلاق واقع نہ ہوگی۔

باب خيار طلاق اس مجلس تک ہی محدود ہے

۳۲۸۰۔ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جب شوہر اپنی بیوی کو اپنے معاملہ (طلاق) کا اختیار دے اور کچھ فیصلہ کرنے سے قبل ہی
دونوں (مجلس سے) جدا ہو جائیں تو عورت کو کوئی اجتہار باقی نہیں رہے گا (مصنف عبد الرزاق، طبرانی، بیہقی)۔ اس کے راوی ثقہ ہیں لیکن
اس میں انقطاع ہے اور انقطاع ہمارے ہاں غیر مضر ہے۔

۳۲۸۱- عن جابر رضی اللہ عنہ: "إِذَا خَيَّرَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ فَلَمْ تُخَيِّرْ فِي مَجْلِسِهَا ذَلِكَ فَلَا

سَرَّ". - أخرجه عبد الرزاق بإسناد صحيح - وروى عبد الرزاق وابن أبي شيبة عن عمرو عثمان بن أبي شيبة عن جابر رضی اللہ عنہ - وفي إسناده ضعف (درایۃ ۲۲۸)۔

۳۲۸۲- أخبرنا أبو حنيفة: حدثنا عمرو بن دينار عن جابر رضی اللہ عنہ قال: "إِذَا خَيَّرَ الرَّجُلُ

امْرَأَتَهُ فَقَامَتْ مِنْ مَجْلِسِهَا فَلَا خِيَارَ لَهَا" - أخرجه محمد في "الآثار" (۷۹) - وقال: به ناخذ، مروءی قول ابی حنیفہ ۵۰ - وسنده صحيح -

۳۲۸۳- عن حجاج بن أرطاة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله بن

سرو رضی اللہ عنہ، قَالَ فِي الرَّجُلِ يُخَيِّرُ امْرَأَتَهُ: "لَهَا الْخِيَارُ مَا دَامَتْ فِي مَجْلِسِهَا" - رواه ابن أبي شيبة (زيلعي ۳۳: ۲) - قلت: إسناده حسن، وتفصيله في الحاشية -

۳۲۸۱ - جابرؓ فرماتے ہیں کہ جب خاوند اپنی بیوی کو یوں کہے اختاری (یعنی اپنے کو پسند کر لے یا مجھے پسند کر لے) اور

اسی مجلس میں اس خیار کو استعمال نہ کرے تو اس کے بعد عورت کو خیار حاصل نہ ہوگا۔ (مصنف عبد الرزاق)۔ اور اس کی سند میں ضعف ہے۔

فائدہ: ضعیف روایت کو محض تائید کے لیے نقل کیا گیا ہے۔

۳۲۸۲ - جابرؓ فرماتے ہیں کہ جب خاوند اپنی بیوی کو "اختاری" کہے یعنی اپنے کو پسند کر لے یا مجھے پسند کر لے اور وہ

مست (اس خیار کو استعمال کیے بغیر) اسی مجلس سے اٹھ کھڑی ہو تو اس کے لیے خیار باقی نہیں رہے گا۔ (کتاب الآثار امام محمد)۔ امام محمدؓ فرماتے ہیں کہ ہمارا بھی یہی مسلک ہے اور امام اعظمؒ کا بھی یہی قول ہے۔ اور اس کی سند صحیح ہے۔

۳۲۸۳ - عبد اللہ بن عمروؓ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی خاوند اپنی بیوی کو خیار دے تو اس عورت کے لیے اس وقت تک خیار رہے گا

تک کہ وہ اسی مجلس میں ہے (مصنف ابن ابی شیبہ) اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: یعنی اگر اسی مجلس میں اس نے اس اختیار کو استعمال کر لیا تو درست ہے اور اگر کسی اور کام میں مشغول ہوگئی تو خیار باقی

نہیں رہے گا۔

ابواب الایمان فی الطلاق

باب حکم تعلیق الطلاق بالنکاح قبل النکاح

۳۲۸۴- مالک: انه بلغه أن عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ

سَالِمٌ (تابعی) بَنَ عَبْدِ اللَّهِ وَالْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ وَابْنُ شِهَابٍ وَسَلِيمَانُ بْنُ يَسَارٍ ۖ كَانُوا يَقُولُونَ: "إِذَا حَلَفَ الرَّجُلُ بِطَلَاقِ الْمَرْأَةِ قَبْلَ أَنْ يَنْكِحَهَا ثُمَّ أَتَمَّ أَنْ ذَلِكَ لَزِمَ لَهُ إِذَا نَكَحَهَا" كَمَا فِي "الْمَوْطَأِ" (۲۱۴)۔

۳۲۸۵- أخبرنا مالك أخبرنا مخير عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه كان يقول:

"إِذَا قَالَ الرَّجُلُ: إِذَا نَكَحْتُ فَلَانَتْ فَهِيَ طَالِقٌ، فَهِيَ كَذَلِكَ إِذَا نَكَحَهَا، وَإِنْ طَلَّقَهَا وَاجِدَتْ إِنْتِنِينَ أَوْ ثَلَاثًا فَهُوَ كَمَا قَالَ"۔ رواه الامام محمد في "الموطأ" (۲۵۴)۔ ورجاله ثقات۔

۳۲۸۶- أخبرنا ابو حنيفة عن محمد بن قيس عن ابراهيم وعامر عن الاسود

ابواب الایمان فی الطلاق

باب نکاح سے قبل طلاق کو نکاح سے معلق کرنا

۳۲۸۳- حضرت عمر بن خطابؓ، عبد اللہ بن عمرؓ، عبد اللہ بن مسعودؓ، سالم بن عبد اللہ، قاسم بن محمد، ابن شہاب، اور سلیمان بن

سبار فرماتے تھے کہ اگر کوئی شخص کسی عورت کی طلاق پر قسم اٹھائے اس سے نکاح کرنے سے قبل۔ پھر نکاح کے بعد وہ قسم ٹوٹے تو حد پڑ جائے گی (موطا امام مالک)۔

۳۲۸۵- عبد اللہ بن عمرؓ فرمایا کرتے تھے کہ اگر کوئی شخص یوں کہے کہ اگر میں فلاں عورت سے نکاح کروں تو اسے طلاق سے

اگر اس سے نکاح کرے گا تو اسے طلاق ہو جائے گی اور اگر اس نے ایک یا دو یا تین طلاقیں نکاح کے ساتھ معلق کی تھیں تو وہ بھی پڑ جائے گی (موطا محمد) اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: بعض روایات میں ہے کہ ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ اگر کسی نے یوں کہا کہ ہر وہ عورت جس سے میں نکاح کروں سے

طلاق ہے تو جب تک وہ عورت یا اس کے قبیلہ کا نام نہ لے کوئی طلاق نہ ہوگی تو اس کا جواب یہ ہے کہ محرم اور میث میں سے محرم کو ترجیح ہوتی ہے اور یہی سالم بن عبد اللہ اور مجاہد کا قول ہے اور احناف نے باب خروج میں احوط کو اختیار کیا ہے۔

۳۲۸۶- ابراہیم اور عامر شععی سے مروی ہے کہ اسود بن یزید کے سامنے ایک عورت کا ذکر کیا گیا تو اسود نے کہا کہ اگر میں

یہ: ”اِنَّهٗ قَالَ لِامْرَاةٍ ذُكِرَتْ لَهُ: اِنْ تَزَوَّجْتُهَا فَهِيَ طَالِقٌ فَلَمْ يَرَ الْاَسْوَدَ شَيْئًا۔ وَسُئِلَ اَهْلُ حِجَازٍ فَلَمْ يَرَوْا ذَلِكَ شَيْئًا۔ فَتَزَوَّجَهَا وَدَخَلَ بِهَا۔ فذُكِرَ ذَلِكَ لِعَبْدِ اللّٰهِ بْنِ مَسْعُوْدٍ، فَامْرَأَةُ اَنْ حَبْرَهَا اَنَّهَا اَمْلَكَ بِنَفْسِهَا“۔ رواه الامام محمد فى ”كتاب الاثار“ (۱۲۶)۔ ورجاله ثقات على اختلاف فى بعضهم، و هو غير مضر فالسند محتج به۔

۳۲۸۷۔ عن معمر عن الزهرى: ”اِنَّهٗ قَالَ فِى رَجُلٍ قَالَ: كُلُّ امْرَاةٍ اَتَزَوَّجْتُهَا فَهِيَ حُرٌّ۔ هُوَ كَمَا قَالَ۔ فَقَالَ لَهُ مَعْمَرٌ، اَلَيْسَ قَدْ جَاءَ: لَا طَلَاقَ قَبْلَ نِكَاحٍ۔ قَالَ: اِنَّمَا ذَلِكَ اَنْ يَزَالَ امْرَاةً فَلَانَ طَالِقٌ۔ اخبره عبدالرزاق (درایۃ ۲۲۸)۔ ورجاله رجال الصحيح۔

نکاح کروں تو اسے طلاق ہے اور اسود نے اس تعلیق کو کوئی حیثیت نہ دی۔ اور حجازیوں سے پوچھا گیا تو انہوں نے بھی اس تعلیق کو کوئی حیثیت نہ دی۔ پھر اسود نے اس عورت سے شادی کر کے اس سے صحبت کی۔ پھر اس کا ذکر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے کیا گیا تو انہوں نے یہ حکم فرمایا کہ اس عورت کو اطلاع کر دو کہ وہ اپنی نفس کی زیادہ ہتھدار ہے (یعنی طلاق واقع ہو چکی ہے) (کتاب الاثار امام محمد) اس کے لئے تھے ہیں البتہ بعض میں اختلاف ہے۔ الغرض سند محض پکڑنے کے قابل ہے۔

فائدہ: یعنی اسود یہ سمجھتے تھے کہ طلاق کو نکاح کے ساتھ معلق کرنے اور پھر نکاح کرنے سے طلاق واقع نہیں ہوتی لیکن عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص نکاح کے ساتھ طلاق کو معلق کرے اور پھر نکاح کرے تو طلاق واقع ہو جائے گی۔

۳۲۸۷۔ زہری فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص یوں کہے کہ ہر وہ عورت جس سے میں نکاح کروں اسے طلاق ہے تو جس عورت سے بھی نکاح کرے گا تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ معمر نے زہری سے فرمایا کہ حدیث میں یہ نہیں آیا کہ نکاح سے قبل طلاق نہیں ہوتی۔ تو میں نے فرمایا یہ حدیث اس صورت پر محمول ہے کہ یوں کہے کہ فلاں عورت کو طلاق ہے (مصنف عبدالرزاق)۔ اس کے راوی صحیح کے ہیں۔

فائدہ: نیز یہ حدیث کہ ”نکاح سے قبل طلاق نہیں“ تجر پر محمول ہے۔ یعنی فوراً طلاق واقع نہیں ہوگی۔ بلکہ اگر نکاح کرے گا اس وقت واقع ہوگی۔

فائدہ: نکاح سے قبل منجر طلاق اور ملکیت سے قبل منجر اعتاق یا اتفاق ائمہ اربعہ باطل ہے۔ مثلاً اجنبی عورت کے بارے میں سے طلاق ہے پھر اس سے نکاح کرے تو طلاق نہیں ہوگی۔ یا دوسرے شخص کے غلام کے بارے میں کہے یہ آزاد ہے پھر اس کا مالک بنے تو آزاد نہیں ہوگا لیکن اگر طلاق کو نکاح سے معلق کرے اور یوں کہے ان نکحت فلانة فہی طالق یا یوں کہے کل امراۃ اتزو جھا علی طالق یا حق کو ملک یا سبب ملک سے معلق کرے اور یوں کہے ان ملکک هذا العبد فہو حر یا یوں کہے ان اشتریت هذا العبد

فہو حر تو اس میں اختلاف ہے۔ امام ابوحنیفہؒ کے ہاں یہ تعلیق مطلقاً (خواہ عام ہو یا خاص ہو) صحیح ہے، شرط کے پائے جانے پر طلاق عتاق واقع ہو جائیں گے۔ امام شافعیؒ کے ہاں یہ تعلیق مطلقاً باطل ہے۔ امام مالک کی مشہور روایت میں تخصیص کی صورت میں تعلیق جائز ہے مثلاً یوں کہے ان تزوجت هذه المرأة یا ان ملکت هذا العبد یا قبیلہ یا زمان یا مکان کی طرف نسبت کرے تو شرط کے پائے جانے پر طلاق عتاق واقع ہو جائیں گے۔ تقیم کی صورت میں تعلیق باطل ہے، مثلاً یوں کہے کل امرأة اتزوجها فہی طالق یا کل عبد ملکتہ فہو حر۔

حنفیہ کی دلیل: محقق ابن الہمامؒ فرماتے ہیں ومذہبنا مروی عن عمر و ابن مسعود و ابن عمر (۱) قال القاسم رجل جعل امرأة عليه كظهر امه ان هو تزوجها فمروء عمر بن الخطاب ان هو تزوجها لا يقربها حتى يكفر كظهور الظهار (موطا مالک، موطا محمد) قاسم بن محمد بن ابی بکر نے طلاق کی تعلیق کو ظہار پر قیاس کر کے حضرت عمرؓ کا قول پیش کیا۔ (۱) مالک۔ (۲) عن ابن عمر انه كان يقول اذا قال الرجل اذا نكحت فلانة فہی طالق فہی كذا لک اذا نكحها فمروء محمد (۳) روی عن ابن مسعود انه قال فی المنصوبة انها تطلق (ترمذی) (۳) سالم بن عبد اللہ بن عمر، قاسم بن محمد ابوبکر، ابوبکر بن عبد الرحمن، ابوبکر بن عمرو بن حزم، امام زہری اور کھول کا مسلک بھی یہی ہے (ابن ابی شیبہ) سعید بن المسیب، عطاء بن سلیمان، قاضی شریحؒ کا قول بھی یہی ہے (فتح القدیر)

باقی حضرت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ اور حضرت علیؓ اور حضرت مسور بن مخرمہ کی حدیث لا عتق له فیما لا یملک طلاق له فیما لا یملک (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ)۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ ان احادیث میں طلاق و عتاق کی نفی ہے نہ کہ تعلیق کی نفی۔ مذکورہ حدیث کا مسئلہ متنازع فیہ سے کوئی تعلق نہیں۔ امام زہریؒ نے یہی توجیہ کی ہے عن الزہری انه قال فی رجل قال کل امرأة اتزوجها فہی طالق و کل امۃ انتزعت فہی حرة ہو کما قال فقال له معمر اولیس قد جاء لا طلاق قبل نکاح و لا عتق الا بعد ملک قال انما ذالک يقول الرجل امرأة فلان طالق و عبد فلان حر (مسند عبد الرزاق) صاحب ہدایہ فرماتے ہیں والحمل (المرء المذکور) ما ثور من السلف كالشعبی والزہری وغيرهما۔ اور باقی ابن عمرؓ کی حدیث ان النبی ﷺ مثل عن رجل ان یوم اتزوج فلانة فہی طالق ثلاثا قال طلق مالا یملک (دارقطنی) کا جواب یہ ہے کہ اس کی سند میں ابوخالد واسطی ہے۔ بارے میں صاحب السیفؒ فرماتے ہیں وضاع۔ اور دارقطنی کی وہ حدیث جس میں ہے کہ حضرت ابوشلبہؒ نے ایک عورت کے بارے میں فرمایا ان تزوجتها فہی طالق ثلاثا پھر اس سے نکاح کرنا چاہا اور آپ ﷺ سے پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا تزوجها فانہ لا یحل الا بعد النکاح قال فتزوجتها (دارقطنی)۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ صاحب السیفؒ فرماتے ہیں "باطل ہے" کیونکہ اس کی سند میں باقر بن معین وغیرہ نے اس کی تکذیب کی ہے۔ ابن عدی کہتے ہیں یسرق الحدیث، امام احمد ابوبکر بن العربی مالکی فرماتے ہیں اس حدیث ساری حدیثیں ضعیف ہیں لیس لها اصل فی الصحیح (فتح القدیر)

بَابُ حُكْمِ الْإِسْتِثْنَاءِ فِي الطَّلَاقِ وَغَيْرِهِ

۳۲۸۸- اخبرنا ابوحنيفة قال: حدثنا حماد عن ابراهيم في رجل قال لامرأته: أنت طالق إن شاء الله، قال: "ليس بشيء ولا يقع عليها الطلاق" - رواه الامام محمد في "كتاب الطلاق" (۳۳۶:۲) - ورجاله محتج بهم مع اختلاف، وهو غير مضر -

۳۲۸۹- عن ابن عباس رضي الله عنهما رفعه: "من قال لامرأته: أنت طالق إن شاء الله أو لغيرك أنت حر أو قال: على المسمى إلى بيت الله إن شاء الله فلا شيء عليه" - رواه ابن عمر وفيه اسحاق بن ابي يحيى الكعبي وهو ضعيف - (درایۃ ۲۲۸) -

۳۲۹۰- عن معديكرب (الهمداني) ان النبي ﷺ قال: "من طلق أو اغتق واستثنى فله جبر" - أخرجه ابو موسى المديني في ذيل الصحابة قاله الحافظ في "التلخيص الحبير" (۳۱۹:۲) - وسكت عنه ههنا، وضعفه في "الاصابة" (۱۲۳:۶) - وفيه عمر بن موسى وجهي ضعيف له ترجمة طويلة في "اللسان" (۳۳۲:۴) وفي "التلخيص" ايضا: قال البيهقي: وروى عن بهز بن حكيم عن ابيه عن جده والراوى عنه الجارود بن يزيد ضعيف اه -

باب طلاق میں استثناء کا حکم

۳۲۸۸ - ابراہیم خفی فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے یوں کہے کہ تجھے طلاق ہے انشاء اللہ تعالیٰ (یعنی انشاء اللہ کا لفظ حق کے متصل بعد بولے) تو براہیم فرماتے ہیں کہ اس کی کوئی حیثیت نہیں اور طلاق واقع نہیں ہوگی (کتاب الآثار) اس کے تمام راوی ائمہ پکڑنے کے قابل اور حسن الحدیث ہیں -

۳۲۸۹ - حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے یوں کہے کہ تجھے طلاق ہے انشاء اللہ تعالیٰ یا غلام سے یوں کہے تو آزاد ہے انشاء اللہ تعالیٰ یا یوں کہے کہ میرے ذمے بیت اللہ تک پیدل جانا لازم ہے انشاء اللہ، تو اس کے ذمہ کوئی چیز واجب نہیں ہوگی - (درایۃ)

۳۲۹۰ - معديكربؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص طلاق دے یا غلام کو آزاد کرے اور استثناء بھی کر دے تو اس کی مستثنیٰ کردہ چیز اسی کی ہوگی (تلخیص الحبر) -

فائدہ: یعنی استثناء کرنے سے طلاق اور عتق واقع نہیں ہوگا -

۳۲۹۱- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما رفعہ: "مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَقَالَ إِنْ شَاءَ فَلَا جُنْتَ عَلَيْهِ"۔ رواہ الترمذی و حسنہ، کذا فی "الدراية" (۲۲۸)۔ وفي "الفتح" (۱۱: ۵۲۴)۔ وصححه الحاكم اه۔

باب طلاق المريض

بَابُ أَنَّ الْمُطَلَّقةَ بِطَلْقِهَا قَاطِعَةٌ لِلنِّكَاحِ فِي مَرَضٍ مَوْتِ الزَّوْجِ تَرْتُ مِنْهُ

۳۲۹۲- ثنا عباد بن العوام عن اشعب عن الشعبي: "أَنَّ أُمَّ الْبَيْتَيْنِ ابْنَةَ عُيَيْنَةَ خُصْمِيْنَ كَانَتْ تَحْتَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ ؓ فَلَمَّا خُصِرَ طَلَّقَهَا، وَقَدْ كَانَ أَرْسَلَ إِلَيْهَا يَسْتَبْرِي بِنَهْئِهَا ثَمَّنَهَا، فَأَبَتْ۔ فَلَمَّا قُتِلَ أَتَتْ عَلِيًّا ؓ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ: تَرَكَهَا حَتَّى إِذَا أَشْرَفَ عَلَى الْمَوْتِ طَلَّقَهَا فَوَرَّثَهَا"۔ رواہ ابن ابی شیبہ، وهذا السند رجاله علی شرم مسلم (الجوهر النقي ۲: ۱۱۹)۔

۳۲۹۱- حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس نے کسی چیز پر قسم اٹھائی اور ساتھ ہی انشاء اللہ کہا تو وہ قسم منعقد نہیں ہوئی۔ (یعنی اس کے خلاف عمل کر دینے سے کفارہ واجب نہیں ہوگا) (ترمذی) امام ترمذیؒ نے اسے حسن کہا ہے اور فتح الباری میں ہے کہ حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس صحیح حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ استثناء ہر قسم میں جاری ہوتا ہے۔ اسی طرح حافظ ابن حجرؒ بھی فتح الباری میں لکھتے ہیں کہ جمہور علماء کی رائے یہ ہے کہ استثناء ہر حلف میں جاری ہوتا ہے۔

باب مريض کی طلاق کا بیان

باب شوہر کی مرض الموت میں طلاق بائنہ یا نہ والی عورت (عدت میں) خاوند کی وارث ہوگی

۳۲۹۲- شعبی سے مروی ہے کہ عیینہ بن حصین کی بیٹی ام البنین، عثمان بن عفانؓ کے نکاح میں تھیں۔ جب حضرت عثمانؓ محاصرہ کیا گیا تو انہوں نے ام البنین کو طلاق دیدی اور مہر واپس لینے کے لیے حضرت عثمانؓ کا قصد بھیج چکے تھے (شاید رخصتی سے قبل ہی طلاق دیدی ہو، اس لیے مہر کی واپسی کا مطالبہ فرمایا ہوگا) لیکن ام البنین نے انکار کر دیا اور جب حضرت عثمانؓ شہید کر دیے گئے تو ام البنین حضرت علیؓ کے پاس آئیں اور اس (مرض الموت والی طلاق) کا ذکر فرمایا تو اس پر حضرت علیؓ نے فرمایا کہ حضرت عثمانؓ نے اپنی بیوی کو چھوڑ رکھا (یعنی طلاق نہ دی) حتیٰ کہ جب موت کے کنارے پر پہنچے تو اسے طلاق دے کر اپنا وارث بنادیا (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کے بعد مسلم کی شرط پر ہیں۔

۳۲۹۳- فی مصنف ابن ابی شیبہ: ثنا جریر بن عبد الحمید عن مغیرہ عن ابراہیم بن شریح، قال: "أَتَانِي عُرْوَةُ الْبَارِقِيُّ مِنْ عِنْدِ عُمَرَ فِي الرَّجُلِ يُطَلِّقُ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا فِي مَرْصِهِ: مَا تَرْتُهُ مَا دَامَتْ فِي الْعِدَّةِ وَلَا يَرِثُهَا"-(الجوهر النقی ۲: ۱۱۸)- وفيه ايضا: قال ابن حزم: وإنما يصح من هذا الطريق ۱۵-

۳۲۹۴- قال ابن ابی شیبہ: ثنا یزید بن ہارون انا سعید بن ابی عروبہ عن ہشام بن عروہ عن ابیہ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قَالَتْ فِي الْمُطَلَّاقَةِ ثَلَاثًا وَهُوَ مَرِيضٌ: "تَرْتُهُ مَا دَامَتْ فِي الْعِدَّةِ"-(الجوهر النقی ۲: ۱۱۸)- قلت: رجالہ ثقات مشہورون و من رجال الجماعة لكن به انقطاع، فان سعید لم يسمع عن هشام وهو غير مضر عندنا-

۳۲۹۵- عن یحیی بن سعید عن محمد بن یحیی بن حبان قال: "كَانَتْ عِنْدَ ابْنِ حَبَّانٍ

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی خاوند اپنی بیوی کو اپنی مرض الوفا میں طلاق باندہ دیدے اور پھر اس مرض میں جائے اور بیوی بھی ابھی طلاق کی عدت گزار رہی ہو تو بیوی خاوند کی وارث ہوگی۔ یہاں طلاق سے مراد طلاق باندہ ہے کیونکہ رجعی طلاق کی صورت میں تو نکاح ہی باقی ہوتا ہے لہذا طلاق رجعی کی صورت میں یقیناً وہ وارث ہوگی اور اس صورت میں حضرت علیؓ سے پوچھنے کی ضرورت بھی نہیں۔

۳۲۹۳- شرح فرماتے ہیں کہ میرے پاس عروۃ البارقی حضرت عمرؓ کے پاس سے آئے اور کہا کہ حضرت فرما رہے تھے کہ اگر کسی شخص اپنی مرض الوفا میں اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیدے تو عورت اس وقت تک وارث ہوگی جب تک کہ وہ عدت میں ہو (اور خاوند اس شخص میں مرجائے) اور خاوند اس کا وارث نہ ہوگا (اگرچہ عورت عدت میں ہی مرجائے) (مصنف ابن ابی شیبہ) جو ہر نفی میں ہے کہ ابن حزم نے فرمایا کہ یہ صرف اسی طریق سے صحیح ہے۔

فائدہ: یعنی خاوند اگر عدت میں ہی مرجائے تو بیوی وارث ہوگی لیکن اگر عورت اپنی عدت میں مرجائے تو خاوند وارث نہ ہوگا۔ یہی اختلاف کا مسلک ہے۔

۳۲۹۴- ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ جس عورت کو خاوند کی مرض الموت میں تین طلاقیں دی گئی ہوں تو وہ وقت تک وارث ہوگی جب تک کہ وہ عدت میں ہو (الجوہر النقی) میں کہتا ہوں کہ اس کے راوی ثقہ اور مشہور ہیں لیکن اس میں انقطاع ہے اور انقطاع ہمارے ہاں مضع نہیں۔

۳۲۹۵- محمد بن یحییٰ بن حبان فرماتے ہیں کہ (میرے دادا) حبان کے نکاح میں دو عورتیں تھیں ایک ہاشمیہ اور دوسری

إِمْرَأَتَانِ هَاشِمِيَّةٌ وَأَنْصَارِيَّةٌ - فَطَلَّقَ الْأَنْصَارِيَّةَ وَهِيَ تُرْضِعُ - فَمَرَّتْ بِهَا سَنَةٌ ثُمَّ هَلَكَ وَلَمْ تَحْضَرْ فَقَالَتْ: أَنَا أَرَيْتُهُ لَمْ أَحْضْ، فَاخْتَصَمْنَا إِلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ، فَقَضَى لَهَا بِالْمِيرَاثِ - فَلَا نَسْتَ الْهَاشِمِيَّةُ عُثْمَانَ - فَقَالَ: هَذَا عَمَلُ ابْنِ عَمِّكَ، هُوَ أَشَارَ عَلَيْنَا بِهَذَا يَعْغِي عَلَيَّ ابْنُ أَبِي طَالِبٍ ﷺ - رواه الامام مالك في "موطا" (۲۰۸) - قلت: رجاله رجال الجماعة وسنده صحيح -

۳۲۹۶ - اخبرنا هشيم عن الحجاج بن ارطاة عن ابن ابی شيبه وابن ابی مليكة عن عبد الله بن الزبير ﷺ: "أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ طَلَّقَ إِمْرَأَتَهُ وَهُوَ مَرِيضٌ الْبَتَّةَ - فَخَاضَ حَيْضَتَيْنِ ثُمَّ مَاتَ - فَوَرَّثَهَا مِنْهُ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ ﷺ - فَقَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ: فَلَوْلَا أَنَّ عُثْمَانَ ﷺ وَرَّثَ مَا رَأَيْنَا لِلْمُطَلَّقَةِ الثَّلَاثَ مِيرَاثًا" - رواه الامام محمد في كتاب الحجج (۳۶۷) - قلت: رجال الصالحين والحجاج فيه كلام مشهور لكنه مختلف فيه، فلا يسقط عن درجته الاحتجاج، ورواه ابن حزم بإسناده عن ابن الزبير نحوه (الجواهر النقى ۱۱۹:۲) -

انصاریہ - آپ نے انصاری بیوی کو طلاق دیدی جبکہ وہ دودھ پلایا کرتی تھی - ایک برس تک اسے حیض نہ آیا اس کے بعد جان مر گئے تو انصاری عورت نے کہا کہ میں ترک لوگی کیونکہ مجھے حیض نہیں آیا (لہذا میری عدت نہیں گذری) پھر وہ دونوں عورتیں حضرت عثمان کے پاس مقدمہ لے کر حاضر ہوئیں تو حضرت عثمان نے اس کو ترک دلانے کا حکم فرمایا - ہاشمی عورت حضرت عثمان کو برا بھلا کہنے لگی تو حضرت عثمان فرمایا کہ یہ تیرے بچے کا حکم ہے، انہوں نے ہمیں ایسے ہی کہا تھا یعنی حضرت علی کا فیصلہ ہے - (موطا مالک) اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں - اور اس کی سند صحیح ہے -

فائدہ: چونکہ حضرت علی بھی ہاشمی تھے اور وہ عورت بھی ہاشمی - اس کا دل خوش کرنے یا اتمام حجت کے لیے حضرت عثمان - حضرت علی کا حوالہ دیا -

۳۲۹۶ - عبد اللہ بن زبیرؓ فرماتے ہیں کہ عبد الرحمن بن عوفؓ نے اپنی مرض الوفا میں اپنی بیوی کو طلاق بتہ (طلاق) دی پھر عورت کے دو حیض گزرنے کے بعد عبد الرحمن وفات پا گئے تو حضرت عثمانؓ نے عبد الرحمنؓ کے ترکہ میں سے اسے حصہ دلایا - ابن زبیرؓ نے فرمایا کہ اگر عثمانؓ اسے وارث نہ بناتے اور ترکہ نہ دلاتے تو ہم سمجھتے رہتے کہ مطلقہ عطا کے لیے ترکہ میں سے حصہ نہیں - (کتاب الحجج لمحمد) اس کے راوی صحیحین کے راوی ہیں اور حجاج مختلف فیہ ہونے کی بنا پر حسن الحدیث ہے -

فائدہ: ابن زبیرؓ کے علاوہ تقریباً تمام صحابہؓ کا اس بات پر اجماع ہے کہ اگر خاوند بیوی کو اپنی مرض الموت میں طلاق دے

۳۲۹۷- عن ابن جریج اخبرنی ابن ابی ملیکہ: "اَنَّ سَالَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ فَقَالَ لَهُ: طَلَّقَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ ابْنَةَ الْأَصْغِ الْكَلْبِيَّةَ فَبَيَّهَا، ثُمَّ مَاتَ، فَوَرَّثَهَا عُثْمَانُ ۖ فِي عِدَّتِهَا، رَوَاهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي مَصْنُفِهِ (التلخیص الحبیہ ۲: ۳۲۱)۔ قلت: رجالہ رجال الجماعة واسنادہ صحیح۔

ابواب الرجعة

باب استحباب الاستئذان للدخول على المرأة المطلقة الرجعية

۳۲۹۸- عن عبيد الله بن عمر عن نافع: "أَنَّ ابْنَ عُمَرَ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ تَطْلِيقًا فَكَانَ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْهَا إِذَا أَرَادَ أَنْ يَمُرَّ"۔ رواه عبد الرزاق (الجوهر النقی ۲: ۱۲۱)۔ قلت: رجالہ رجال البخاری۔

ہے اور پھر اسی مرض میں مر جائے اور عورت بھی ابھی عدت میں ہو تو عورت وارث ہوگی لیکن اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عبد اللہ بن زبیرؓ نے بھی عدم میراث کے قول سے رجوع کر لیا۔

۳۲۹۷- ابن ابی ملیکہ فرماتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن زبیرؓ سے اس مسئلہ میں پوچھا تو ابن الزبیرؓ نے مجھ سے فرمایا کہ عبد الرحمن بن عوفؓ نے اصغ کلبیہ کی بیٹی کو (بیاری میں) طلاق بدوی پھر اس بیماری میں مر گئے تو حضرت عثمانؓ نے عورت کو عدت میں ہوتے ہوئے ترک کر دیا (مصنف عبد الرزاق) اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں اور سند صحیح ہے۔

فائدہ: استدکار میں ہے کہ روایات اس بارے میں مختلف ہیں کہ حضرت عثمانؓ نے عبد الرحمنؓ کی بیوی کو عدت میں وارث بنایا یا عدت کے گزرنے کے بعد؟ لیکن ہمارے ہاں اس روایت کو ترجیح ہے جس میں عدت کے اندر وارث بنانے کا ذکر ہے اس لیے کہ وہ جماعت صحابہ کی رائے کے موافق ہے اور قیاس کے بھی موافق ہے کیونکہ انقضاء عدت کے بعد نکاح بالکل باقی نہیں رہتا پس وہ اس کی وارث کیسے ہوگی اور ایک تعلیق یہ بھی دی جاسکتی ہے کہ حضرت عبد الرحمنؓ اس کی عدت میں وفات پا گئے اور وہ عدت میں ہی وراثت کی حقدار ہو گئی تھی۔ البتہ میراث میں سے حصہ دینے کا حکم حضرت عثمانؓ نے عدت گزرنے کے بعد جاری فرمایا گویا کہ فرق استحقاق اور حکم کا ہے۔

ابواب الرجعة

باب مطلقہ رجعیہ بیوی کے پاس سے گزرنے کے لیے اجازت لینا مستحب ہے

۳۲۹۸- نافعؓ سے مروی ہے کہ ابن عمرؓ نے اپنی بیوی کو طلاق دی تو جب ان کے پاس سے گزرنے کا ارادہ کرتے تو ان سے اجازت لیتے (مصنف عبد الرزاق) میں کہتا ہوں کہ اس کے راوی بخاری کے راوی ہیں۔

فائدہ: چونکہ ابھی نکاح باقی ہے لہذا اجازت ضروری نہیں بلکہ مستحب ہے۔ اور مستحب بھی اس صورت میں ہے کہ جب رجوع کا ارادہ نہ ہو۔

بَابُ أَنَّ التَّسْرِیْحَ طَلَاُقٌ ثَالِثٌ

۳۲۹۹- ناالقاضی الحسین بن اسماعیل نا عبد اللہ بن جریر بن جبلة نا عبد اللہ بن عائشة نا حماد بن سلمة عن قتادة عن انس رضی اللہ عنہ: "أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَلَيْسَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ؟﴾ فَلِمَ صَارَ ثَلَاثًا؟ قَالَ: ﴿فَامْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِیْحٌ بِإِحْسَانٍ﴾۔ رواه الدارقطني (۴۲۶:۲)۔ قال ابن القطان: "صحيح"، عبید اللہ بن محمد بن جعفر يعرف بابن عائشة، ثقة احد الاجواد، وعبید اللہ بن جریر بن جبلة بن ابی رواد قال الخطيب: كان ثقة۔ كذا في الجوهر النقي (۴۲۶:۲)۔

۳۳۰۰- عن ابی رزین الاسدی: یقال "جاء رجلٌ إلى النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال له: أَرَأَيْتَ قَوْلَ اللَّهِ: ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَامْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِیْحٌ بِإِحْسَانٍ﴾؟ قَالَ: فَاتَيْنِ الثَّالِثَةُ؟ قَالَ: تَسْرِیْحٌ بِإِحْسَانٍ الثَّالِثَةُ۔ رواه ابوداود في "المراسيل" (ص ۲)۔ وقد سكت عنه۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ الْإِشْهَادِ عَلَى الرَّجْعَةِ وَالطَّلَاقِ

۳۳۰۱- عن عمران بن حصین رضی اللہ عنہ: "أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الرَّجُلِ يُطَلِّقُ امْرَأَتَهُ ثُمَّ يَقَعُ بِهَا۔

بَابُ قُرْآنٍ فِي تَسْرِیْحٍ بِإِحْسَانٍ سَ مَرَاتِيْرِي طَلَاُقٍ

۳۲۹۹- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا اللہ نے یوں نہیں فرمایا: الطلاق مرتان کہ طلاق دومرتبہ کی ہے۔ تو یہ تین کیسے ہو گئیں تو اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کے فرمان 'فامساک بمعروف او تسریح باحسان' (یعنی پھر خواہ یہ قاعدے کے مطابق رکھ لیتا یا خوش عنوانی کے ساتھ چھوڑ دینا ہے)۔ میں تسریح باحسان سے مراد تیسری طلاق ہے۔ (دارقطنی) ابن القطان فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

۳۳۰۰- ابی رزین اسدی سے مروی ہے کہ ایک آدمی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے تو یوں فرمایا ہے "الطلاق مرتان فامساک بمعروف او تسریح باحسان" (بقرہ ۲۲۹) تو تیسری کہاں سے آگئی تو اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تیسری طلاق ہی ہے (مراسیل ابوداؤد)۔ امام ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔

بَابُ طَلَاُقٍ دِيْتِے وَقْتِے اور رجوع کرتے وقت گواہ بنانا مستحب ہے

۳۳۰۱- عمران بن حصین سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ ایک آدمی اپنی بیوی کو طلاق دیتا ہے پھر رجوع کرتے ہوئے

وَلَمْ يُشْهِدْ عَلَى طَلَاقِهَا وَلَا عَلَى رَجْعَتِهَا فَقَالَ طَلَّقْتَ لِغَيْرِ سُنَّةٍ وَرَاجَعْتَ لِغَيْرِ سُنَّةٍ أَشْهِدُ عَلَى طَلَاقِهَا وَعَلَى رَجْعَتِهَا وَلَا تَعُدُّ - رواه ابو داود وابن ماجه ولم يقل: "ولا تعد" - واخرجه
 ايضا البيهقي والطبراني ، وزاد: "استغفر الله" - قال الحافظ في "بلوغ المرام": "وسنده صحيح" (نیل: ۱۸۰: ۶) -

فَصْلٌ فِيمَا تَحِلُّ بِهِ الْمُطَلَّقَةُ

بَابُ أَنَّ الْمُطَلَّقَةَ الْمُغْلَظَةَ تَحِلُّ إِذَا نَكَحَتْ مِنْ رَوْجٍ غَيْرِ الْأَوَّلِ وَجَامِعَ الثَّانِي ثُمَّ أَبَانَهَا

۳۳۰۲ - عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: "جَاءَتْ امْرَأَةٌ رِفَاعَةَ الْقُرْظِيَّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ: كُنْتُ عِنْدَ رِفَاعَةَ فَطَلَّقَنِي، فَهَبْتُ طَلَاقِي، فَتَزَوَّجْتُ بَعْدَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ الزُّبَيْرِ - إِنَّمَا مَعَهُ مِثْلُ هَذِيَّةِ الثَّوْبِ - فَقَالَ: أَتُرِيدِينَ أَنْ تَرْجِعِي إِلَى رِفَاعَةَ؟ لَا، حَتَّى تَذُوقِي عُسَيْلَتَهُ وَيَذُوقَ عُسَيْلَتِكَ" - رواه الجماعة لكن لابی داود معناه من غير تسمية الزوجين (نیل لاوطار ۱۸۰: ۶) -

اس سے ہم بستی کرتا ہے، نہ وہ طلاق دیتے وقت گواہ بناتا ہے اور نہ ہی رجوع کرتے وقت، آپؐ نے فرمایا (اس طلاق دینے والے سے) کہ تو نے غیر مسنون طریقے سے طلاق دی اور غیر مسنون طریقے سے رجوع کیا۔ عورت کو طلاق دیتے وقت اور اس سے رجوع کرتے وقت گواہ بنایا کر اور آئندہ ایسے نہ کرنا (ابوداؤد ابن ماجہ)۔ ابن ماجہ نے "لا تعد" کے الفاظ روایت نہیں کئے۔ یہ حدیث طبرانی اور بیہقی نے بھی روایت کی ہے۔ اور طبرانی نے "استغفر اللہ" (استغفار کر) کے الفاظ کا اضافہ کیا ہے۔ حافظ بلوغ المرام میں فرماتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے۔
 فائدہ: گواہ بنانا مستحب ہے کیونکہ اس بات پر اجماع منعقد ہو چکا ہے کہ طلاق میں گواہ بنانا واجب نہیں۔

فصل - طلاق مغلظہ والی عورت خاوند کے لیے کیسے حلال ہو سکتی ہے؟

باب طلاق مغلظہ والی عورت اس وقت حلال ہو سکتی ہے کہ جب وہ کسی دوسرے سے نکاح کرے

اور وہ اس سے ہمبستی کر کے طلاق دیدے

۳۳۰۲ - حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ رفاعہ قرظیؓ کی بیوی حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا کہ میں رفاعہ کے نکاح میں تھی کہ انہوں نے مجھے طلاق مغلظہ دے دی۔ پھر میں نے عبدالرحمن بن زبیرؓ سے شادی کی۔ لیکن ان کے پاس تو صرف کپڑے کے دامن کی طرح ہے (یعنی نامرد ہیں) آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم چاہتی ہو کہ دوبارہ رفاعہ کے نکاح میں آ جاؤ؟ نہیں، یہ نہیں

۳۳۰۳- عن عائشة رضی اللہ عنہا: "أَنَّ عَمْرَو بْنَ حَزْمٍ طَلَّقَ الْعُمَيْصَاءَ، فَتَنَحَّجَ رَجُلٌ فَطَلَّقَهَا قَبْلَ أَنْ يُمْسَهَا، فَسَأَلَتِ النَّبِيَّ ﷺ - فَقَالَ: لَا! حَتَّى يَذُوقَ الْآخِرَ عُسَيْلَتِهِ وَتَذُوقَ عُسَيْلَتِهِ"۔ رواه الطبرانی باسناد رجاله ثقات (نیل الاوطار ۶: ۱۸۶)۔

۳۳۰۴- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما، قال: "سُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الرَّجُلِ يُطَبِّقُ إِمْرَأَتَهُ ثَلَاثًا - فَيَتَزَوَّجُهَا الرَّجُلُ فَيُغْلِقُ الْبَابَ، وَيُرْخِي الْبِسْتَرِ، ثُمَّ يُطَلِّقُهَا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا - لَا تَعْلُ لِلْأَوَّلِ حَتَّى يُجَابِعَهَا الْآخِرُ"۔ رواه النسائي، و قال: هذا أولى بالصواب (ای من الذی قبلہ فی السنن باعتبار السند)۔

۳۳۰۵- عن عائشة رضی اللہ عنہا: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: الْعُسَيْلَةُ هِيَ الْجَمَاعُ"۔ رواه احمد والنسائي (نیل الاوطار ۶: ۱۸۱)۔ و فیہ ایضا: اخرجہ ایضا ابو نعیم فی الحلیۃ۔ قال الہیثمی: فیہ ابو عبد الملک لم اعرّفہ، وبقیۃ رجالہ رجال الصحیح۔ قلت: حسنہ العلامة

ہوسکتا۔ یہاں تک کہ تم ان کا اور وہ تمہارا مزہ چکھ لیں (یعنی جماع کر لیں) (بخاری، مسلم، ترمذی)۔ ابوداؤد نے بھی اس حدیث کا معنی بیان کیا ہے اور زوجین کا نام نہیں لیا۔ (نیل الاوطار)۔

۳۳۰۳- ام المؤمنین عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ عمر بن حزم نے عمیصاء کو طلاق دی پھر اس سے دوسرے آدمی نے نکاح کیا اور اس نے صحبت سے قبل طلاق دے دی تو میں نے حضور ﷺ سے پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا، نہیں، ایسے نہیں ہوسکتا یہاں تک کہ دوسرا شوہر اس کا مزہ چکھ لے اور وہ اس کا مزہ چکھ لے (طبرانی) اس کے راوی ثقہ ہیں۔

۳۳۰۴- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ سے ایسے آدمی کے بارے میں پوچھا گیا کہ ایک آدمی اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیدے پھر دوسرا آدمی اس عورت سے نکاح کر کے دروازہ بند کر کے پردہ بھی ڈال دے پھر جماع کیے بغیر اسے طلاق دیدے (تو اس بارہ میں کیا حکم ہے) تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ عورت پہلے کے لیے اس وقت تک حلال نہیں ہو سکتی، جب تک وہ دوسرا اس سے جماع نہ کر لے (نسائی)۔ امام نسائی فرماتے ہیں کہ یہ پہلی حدیث سے باعتبار سند کے درست کے قریب تر ہے۔

۳۳۰۵- حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا مزہ چکھنے سے مراد ہمستری کرنا ہے (احمد و نسائی)۔ نیل الاوطار میں یہ بھی ہے کہ اسے ابو نعیم نے حلیہ میں روایت کیا ہے۔ حدیثی فرماتے ہیں کہ ابو عبد الملک کو میں نہیں پہچانتا اور بقیہ راوی صحیح کے راوی ہیں، میں کہتا ہوں کہ ابو عبد الملک کو سیوطی نے حسن کہا ہے اور جرح سے محفوظ ہے۔

فائدہ: ابو عبد الملک سے بخاری نے "ادب" کتاب میں حدیث لی ہے۔ اور یہ بات بھی ثابت ہے کہ ابو عبد الملک سے

السیوطی فی "الجامع الصغير" (۲: ۶۸)۔ ونجیب عن الجرح فی الحاشیة۔

تقدراویوں نے حدیث روایت کی ہے اور سخاوی نے فتح المغیث (۱-۷۸) میں لکھا ہے کہ دارقطنی نے فرمایا ہے کہ جس سے دو ثقہ روایت کریں تو اس کی جہالت مرتفع ہو جاتی ہے، اور اس کی عدالت ثابت ہو جاتی ہے انتہی۔ پس حدیث جرح سے محفوظ ہوئی۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی عورت تین طلاقات کے بعد کسی دوسرے شخص سے نکاح کرے اور صحبت سے پہلے ہی دوسرا خاوند اسے طلاق دیدے تو وہ پہلے شوہر کے لیے حلال نہیں ہوتی یہاں تک کہ دوسرا شوہر اس سے صحبت کرے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ تمام علماء صحابہ اور دیگر علماء کا اسی پر عمل ہے۔ لیکن یاد رکھیں کہ قرآن پاک کی آیت حتی تنکح زوجاً غیرہ میں تنکح سے مراد وطی ہی ہے، اور اس پر قرینہ لفظ زوجاً ہے کیونکہ زوج ہوتا ہی وہ ہے جس سے نکاح ہو چکا ہو تو اب لفظ تنکح سے وطی مراد ہوگی۔ لہذا کسی کا یہ اعتراض کرنا غلط ہوگا کہ حدیث عسید کی بنا پر وطی کی شرط لگانا کتاب اللہ پر یادتی کرنا ہے۔ نیز پھر حدیث امراۃ رفاعہ کو تعامل صحابہ اور تلقی بالقبول حاصل ہے جس سے یہ حدیث متواتر کی قوت میں آ جاتی ہے جیسا کہ حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ حدیث لا وصیۃ لوارث کے باوجود خبر واحد ہونے کے کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت (القرآن) کے لیے تلقی بالقبول اور تعامل ناس کی بنا پر ہی ناسخ ہے۔

تلقی بالقبول کی شرعی حیثیت: یہ امر عظام شریعہ اور عرفاً بالکل مسلم ہے کہ کسی کی تصدیق و تائید یا ابطال و تردید کے دو ہی طریقے ہیں: (۱) قول (۲) فعل۔ تولی تصدیق یہ ہے کہ زبان سے کسی کی تصدیق کر لی جائے اور فعلی تصدیق یہ ہے کہ اس شخص کی بات کو عملی جامہ پہنا لیا جائے اسی طرح تولی تردید تو یہ ہے کہ زبان سے کسی کو جھٹلادیا جائے اور فعلی تردید یہ ہے کہ عملی طور پر اسے نظر انداز کر دیا جائے۔ بالکل یہی مسئلہ اصول حدیث میں مسلم ہے چنانچہ صحیح حدیث دوم کی ہوتی ہے۔ (۱) جس کے ہر ایک راوی کی عدالت و ضبط اگر حدیث نے بیان کی ہو پھر وہ سند متصل بھی ہو اور شذوذ و علت خفیہ سے پاک بھی ہو (۲) جس کو اہل علم نے علماء قبول کر لیا ہو یہ اہل علم کی فعلی تصدیق ہے اس کے بعد تولی تصدیقات یعنی سند کے ایک ایک راوی کی تفتیش کی ضرورت نہیں رہتی کیونکہ فعلی تصدیق زیادہ قوی ہوتی ہے، اس لحاظ سے صحیح حدیث کی دو تعریفیں ہوئیں۔ (۱) هو الخبر الواحد المتصل بالسند بنقل عدل تام الضبط غیر معلل بقادح ولا شاذ (۲) (الف)

علامہ جلال الدین سیوطیؒ "نظم الدرر" میں فرماتے ہیں المقبول ما تلقاه العلماء بالقبول و ان لم یکن له اسناد صحیح۔ امام سخاویؒ شرح الفیہ الحدیث میں فرماتے ہیں اذا تلقت الامۃ الضعیف بالقبول یعمل بہ علی الصحیح حتی انه ینزل منزلة المتواتر فی انه ینسخ المقطوع بہ ولهذا قال الشافعی حدیث لا وصیۃ لوارث لا یشتبہ اهل الحدیث ولكن العامة تلقتہ بالقبول و عملوا بہ حتی جعلوه ناسخاً للآیۃ الوصیۃ للوارث۔ (یعنی اگر کسی ضعیف حدیث کو امت قبول کر لے تو اس پر عمل کیا جائے گا حتیٰ کہ وہ بمنزلہ متواتر کے ہو جائے گی جس سے کسی قطعی دلیل آیت کو منسوخ بھی کیا جاسکے گا۔ اسی لیے تو امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ لا وصیۃ لوارث اگرچہ اسے محدثین ثابت نہیں کرتے لیکن تلقی بالقبول کی وجہ سے اسے اس آیت کے لیے ناسخ بنا دیا ہے جس میں وارث کی وصیت کا ذکر ہے) علامہ حافظ ابن حجر الامضاح علی نکت ابن صلاح میں لکھتے ہیں و من جملة صفات القبول التي لم یعرض لها شیخنا الحافظ یعنی زین العراقي ان یتفق علماء علی العمل بمدلول الحدیث فانه یقبل حتی یجب العمل بہ و قد صرح بذلك جماعة من ائمة الاصول و من امثله قول الشافعی (المذكور) (یعنی کسی حدیث کے مقبول

بَابُ كَرَاهَةِ النِّكَاحِ بِشَرَطِ التَّحْلِيلِ

۳۳۰۶- عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال: "لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمُحْلِلَ وَالْمُحَلَّلَ لَهُ".

رواه الترمذی وقال: حسن صحيح (۱: ۱۳۳).

۳۳۰۷- عن عقبة بن عامر رضی اللہ عنہ رفعه: "أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِالنِّسِيسِ الْمُسْتَعَارِ؟ قَالُوا: بَلَى! قَالَ

هُوَ الْمُحْلِلُ- لَعَنَ اللَّهُ الْمُحْلِلَ وَالْمُحَلَّلَ لَهُ"- رواه ابن ماجه، ورواه مؤثّقون (درایة ۲۲۹).

ہونے کی صفات میں سے ایک صفت یہ ہے کہ علماء اس حدیث کے مدلول پر عمل پر متفق ہو جائیں پس ایسی حدیث مقبول ہوگی اور اس پر عمل واجب ہوگا۔ ائمہ اصول نے اس کی تصریح کی ہے۔ جن میں امام شافعی بھی ہیں (ترمذی پڑھنے والے پر تو یہ اصول تو نہایت واضح ہے کہ امام ترمذی اکثر مقامات پر سند پر جرح نقل کر کے پھر لکھ دیتے ہیں کہ اہل علم کا اس پر عمل ہے جس سے ان کا مقصد یہی ہوتا ہے کہ اگرچہ سند کے اعتبار سے یہ حدیث صحیح نہیں مگر اہل علم کی فعلی تصدیق کی وجہ سے قابل عمل و مقبول ہوگئی چنانچہ امام سیوطی تعقبات میں جمع بین الصلوٰۃ بین حدیث کے تحت لکھتے ہیں اخرجہ الترمذی و قال حين ضعفه احمد وغيره والعمل عليه عند اهل العلم فشاربذلك الحدیث اعتضد بقول اهل العلم وقد صرح غير واحد بان من دليل صحة الحديث قول اهل العلم به وان لم يكن له اسناد يعتمد على مثله (تعقبات ص ۱۲) علامہ ابن عبد البر مالکی اسی اصول کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں لما حكى الترمذی البخاری صحیح حدیث البحر الطهور ماء و اهل الحديث لا يصحون مثل اسنادہ لكن الحديث عندی صحیح لان العلماء تلقوه بالقبول (تدريج الراوی ص ۱۵) یعنی البحر الطهور ماء و اہل حدیث کو امام بخاری نے صحیح فرمایا ہے اور محدثین نے اسے صحیح نہیں کہا (ترمذی فرماتے ہیں کہ لیکن یہ حدیث میرے نزدیک صحیح ہے کیونکہ علماء کی تلقین بالقبول اسے حاصل ہے) الفرض انہ اصول کی تصریحات سے واضح ہے کہ حجت حدیث کا مدار صرف سند پر ہی نہیں بلکہ اہل علم کی تلقین بالقبول پر بھی ہے، اگر کوئی حدیث سند کے اعتبار سے خواہ کتنی ضعیف کیوں نہ ہو مگر اسے تلقی بالقبول کا شرف حاصل ہو جائے تو وہ نہ صرف قابل عمل ہو جاتی ہے بلکہ بعض حالات میں اس پر عمل واجب ہو جاتا ہے اور امام شافعی وغیرہم تو فرماتے ہیں کہ تلقی بالقبول کا شرف اتنا بڑا شرف ہے کہ بعض اوقات ایسی حدیث متون کا درجہ اختیار کر لیتی ہے اور اس کے ساتھ قرآن کی قطعی آیت کو بھی منسوخ کیا جاسکتا ہے امام بخاری بھی اس اصول پر کاربند ہیں اور جبکہ اسلام علی دین ہے تو اس میں تعامل کی اہمیت کا انکار کرنا دراصل اسلام کو عملی کی بجائے نظری بنانا ہے اور جبکہ یہ اصول مسلم ہے تو خلفاء راشدین، صحابہ، تابعین اور مابعد کے تیرہ سو سال کے تمام مسلمانوں کے تعامل سے زیادہ تعامل اور کیا ہو سکتا ہے۔

بَابُ حَلَالَةِ الشَّرْطِ سَے نِكَاحِ كَرْنَا كُروہ ہے

۳۳۰۶- عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حلالہ کرنے اور کرانے والے دونوں پر لعنت بھیجی

ہے۔ (ترمذی)۔ امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے۔

۳۳۰۷- عقبة بن عامر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ کیا میں تمہیں مانگے ہوئے سائے کے بارے میں نہ بتاؤں؟

قال عبدالحق فی "احکامہ": اسنادہ حسن (زیلعی ۳۸:۲)۔

۳۳۰۸- عن ابن سیرین: "أَنَّ امْرَأَةً طَلَّقَهَا زَوْجَهَا ثَلَاثًا، وَكَانَ مَسْكِينٌ أَعْرَابِيٌّ يَقْعُدُ بَبَابَ الْمَسْجِدِ، فَجَاءَهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ: هَلْ لَكَ فِي امْرَأَةٍ تَنْكِحُهَا فَتَبِيتَ مَعَهَا اللَّيْلَةَ وَتَضِيحُ فَتَفَارِقُهَا؟ فَقَالَ: نَعَمْ! فَكَانَ ذَلِكَ- فَقَالَتْ لَهُ امْرَأَتُهُ: إِنَّكَ إِذَا أَصْبَحْتَ فَإِنَّهُمْ سَيَقُولُونَ لَكَ: فَارِقْهَا- فَلَا تَفْعَلْ ذَلِكَ، فَإِنِّي مُقِيمَةٌ لَكَ مَا بَدَا لِي وَذَهَبَ إِلَى عُمَرَ فَلَمَّا أَصْبَحَتْ أَتَوْهُ وَأَتَوْهَا فَقَالَتْ: كَلِمُوهُ فَأَنْتُمْ جِئْتُمْ بِهِ- فَكَلِمُوهُ فَأَبَى فَاَنْطَلَقَ إِلَى عُمَرَ- فَقَالَ: أَلَزِمَ امْرَأَتَكَ، فَإِنْ رَأَيْتَكَ بِرَيْبٍ فَأَتِينِي وَأَرْسَلِ إِلَى الْمَرْأَةِ الَّتِي مَسَّتْ لَذَلِكَ، فَتَكَلِّمْ بِهَا ثُمَّ كَانَ يَغْدُو عَلَى عُمَرَ وَيَرُوحُ فِي حُلَّةٍ- فَيَقُولُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَاكَ يَا ذَا الرُّفْعَتَيْنِ حُلَّةً تَغْدُو فِيهَا وَتَرُوحُ"-
رواه الشافعي والبيهقي (كنز العمال ۱۷۰)۔

۳۳۰۹- عن ابن سیرین: "أَنَّ رَجُلًا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ، وَأَمَرَ رَجُلًا يُقَالُ لَهُ ذُو الْخِرْقَتَيْنِ أَنْ يَتَزَوَّجَهَا لِيُجِلَّهَا لَهُ، فَمَكَثَ ثَلَاثًا لَا يَخْرُجُ، ثُمَّ خَرَجَ وَعَلَيْهِ ثَوْبٌ، فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ: أَيْنَ مَا

صحابہؓ نے عرض کیا کہ میں نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ حلالہ کرنے والا ہے۔ اللہ تعالیٰ لعنت کرے حلالہ کرنے والے اور حلالہ کرانے والے پر۔ (ابن ماجہ، باب الحلل والحلل لہ)۔ اس کے راوی تو شیخ کردہ ہیں (دریۃ) اور عبدالحق الاحکام میں فرماتے ہیں کہ اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: یعنی حلالہ کی شرط سے نکاح کرنا مکروہ تحریمی ہے اور اس پر گناہ ہوگا، اگرچہ نکاح صحیح ہو جائے گا۔ کیونکہ لعنت کا لفظ کراہت کی وجہ سے بھی بعض اوقات بولا جاتا ہے اور یہاں محلل کے قرینہ سے کراہت پر محمول ہے۔ اور امام مالک کا حدیث بالا کے عموم سے یہ استدلال کرنا "کہ نکاح بالکل باطل ہے" غلط ہے۔ اس لیے کہ حدیث کا ظاہری عموم بالکل مراد نہیں اتفاقاً۔ کیونکہ ایک اعتبار سے ولی، حاکم لوٹڈی فروخت کرنے والا اور مطلقہ ثلاثہ سے نکاح کر کے اپنی رغبت سے طلاق دینے والا بالاتفاق محلل ہیں۔ اور اس حدیث کا مصداق نہیں۔ لہذا اس کا مصداق خاص وہ آدمی ہے جو صرف اپنی نفسانی خواہش کی تسکین کے لیے نکاح کرے جسے دوسری حدیث میں "اتیس المستعاز" سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اور اگر کوئی آدمی دوسرے کو نفع پہنچانے کے لیے اور ہمدردی کے لیے نکاح کر کے چھوڑ دے تو وہ نفع رسائی کی وجہ سے ماجر ہوگا۔ (فتح المسلمین ج ۳ ص ۵۰۲)

۳۳۰۸- ابن سیرینؒ سے مروی ہے کہ ایک عورت کو اس کے خاوند نے تین طلاقیں دیدیں۔ اور اس علاقے میں ایک مسکین بدو تھا جو کہ مسجد کے دروازے پر بیٹھا رہتا تھا۔ اس کے پاس وہ مطلقہ عورت آئی اور کہا کہ کیا آپ کسی عورت سے اس شکل میں نکاح کر سکتے ہیں کہ رات اس کے ساتھ گزار کر صبح کو اس کو طلاق دیدیں۔ اس نے کہا کہ ہاں۔ پھر نکاح ہو گیا اور عورت نے اس مسکین بدو سے کہا کہ صبح کے وقت وہ تجھے کہیں گے کہ اسے طلاق دیدے تو تو ایسے نہ کرنا (یعنی طلاق نہ دینا) اس لیے کہ جہاں تک ممکن ہو سکا میں تیرے پاس

قَالَتْ لَكَ عَلَيْهِ؟ فَأَبَى أَنْ يُطَلِّقَهَا فَأَتَى فِي ذَلِكَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ - فَقَالَ: اللَّهُ رَزَقَ ذَا الْخِرْقَتَيْنِ وَأَمْطَى نِكَاحَهُ - رواه ابن جرير في "تهذيب الآثار" (کنز العمال ۱۷۰)۔

۳۳۱۰ - وصح عن عطاء (ای ابن رباح و هو الظاهر) فَيَمْنَن نَكَحَ امْرَأَةً مُحَلَّلًا ثُمَّ رَغِبَ فِيهَا فَأَمْسَكَهَا - قَالَ: لَا بَأْسَ بِذَلِكَ - قَالَهُ ابْنُ الْقَيِّمِ فِي "اعلام الموقعين" (نیل الاوطار ۶: ۵۰)۔

بَابُ أَنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا عَادَتْ إِلَى الزَّوْجِ الْأَوَّلِ عَادَتْ بِتَطْلِيقَاتٍ ثَلَاثٍ

۳۳۱۱ - اخبرنا ابوحنيفة عن حماد عن سعيد بن جبیر، قال: "كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ

رہوگی۔ پھر صبح کے وقت لوگ میاں بیوی کے پاس آئے تو عورت نے کہا کہ تم خود ہی اس بدو سے بات کرو کیونکہ تم خود ہی اسے لائے تھے۔ لوگوں نے اس بدو سے (طلاق کے لیے) بات کی لیکن اس نے انکار کر دیا اور حضرت عمرؓ کے پاس چلا گیا (اور آپؓ سے سارا قصہ بیان کیا) تو آپؓ نے فرمایا کہ اپنی بیوی کو لازم پکڑ (یعنی طلاق نہ دے) اگر وہ لوگ تجھے پریشان کریں تو میرے پاس آ جانا۔ پھر آپؓ نے اس عورت کو بلا بھیجا جس نے حلالہ کے لیے نکاح کیا تھا اور اسے سزا دی۔ پھر وہ بدو حضرت عمرؓ کے پاس صبح شام ایک نئے لباس میں آتا۔ حضرت عمرؓ فرماتے کہ تمام تعریفیں ہیں اس اللہ کی جس نے پیوند لگے ہوئے کپڑے والے کو عمدہ جوڑا پہنایا جس میں وہ صبح شام آتا ہے۔ (شافعی، بیہقی)۔

۳۳۰۹ - ابن سیرین سے مروی ہے کہ ایک مرد نے اپنی بیوی کو طلاق دی اور ذوالخرقین نامی شخص کو کہا کہ تو حلالے کے طور پر اس سے نکاح کر لے (نکاح کر لینے کے بعد) ذوالخرقین تین دن تک گھر سے نہ نکلا پھر تین کے بعد نکلا تو اس پر عمدہ لباس تھا۔ اس سے اس آدمی نے کہا کہ جو آپؓ نے معاہدہ کیا تھا وہ کہاں گیا (یعنی طلاق دو) لیکن اس آدمی نے طلاق دینے سے انکار کر دیا۔ اور یہ مسئلہ لے کر حضرت عمرؓ کے پاس پہنچا۔ تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اللہ نے ذوالخرقین کو نوازا ہے۔ آپؓ نے اس کے نکاح کو نافذ کر دیا۔ (تہذیب لائسنز، کنز العمال)۔

۳۳۱۰ - عطاء ابن ابی رباح فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص کسی عورت سے حلالہ کی نیت سے نکاح کرے پھر اس میں رغبت یہ ہو جائے اور اسے طلاق نہ دے۔ تو کوئی حرج نہیں۔ اسے ابن قیم نے اعلام الموقعین میں روایت کیا ہے۔ (نیل الاوطار)

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حلالہ کی نیت سے کیا ہوا نکاح مکروہ تحریمی ہے لیکن نکاح بذات صحیح ہوگا۔ اور حلالہ کی نیت اور شرط کی پابندی ضروری نہیں بلکہ چاہے تو اپنے پاس ہمیشہ کے لیے رکھ سکتا ہے۔

بَابُ عَمُورَتٍ يَهْلِي خَاوند کے پاس تین طلاقات کے ساتھ ہی لوثی ہے

۳۳۱۱ - حضرت سعید بن جبیرؓ فرماتے ہیں کہ میں عبد اللہ بن عتبہ بن مسعودؓ کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ایک بدو حضرت عبد اللہ کے پاس آیا اور پوچھا کہ ایک آدمی نے اپنی بیوی کو ایک یا دو طلاقیں دیں۔ پھر اس کی عدت گزر گئی اور اس نے کسی اور مرد سے نکاح کر لیا ہے۔

عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عُثْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ ۞ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ أَعْرَابِيٌّ يَسْأَلُهُ عَنْ رَجُلٍ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ تَطْلِيقَةً أَوْ تَطْلِيقَتَيْنِ، ثُمَّ انْقَضَتْ عِدَّتُهَا، فَتَزَوَّجَتْ زَوْجًا غَيْرَهُ فَدَخَلَ بِهَا، ثُمَّ مَاتَ عَنْهَا، أَوْ طَلَّقَهَا، ثُمَّ انْقَضَتْ عِدَّتُهَا، وَأَرَادَ الْأَوَّلُ أَنْ يَتَزَوَّجَهَا، عَلَى كَمِّ هِيَ عِنْدَهُ؟ قَالَ: فَقُلْتُ لَهُ: يَهْدُمُ الْوَاحِدَةَ وَالْبَتْنَيْنِ وَالثَّلَاثَ - قَالَ: يَقُولُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِيهَا؟ قَالَ: فَقُلْتُ: لَا! قَالَ: إِذَا لَقِيتَهُ فَاسْأَلْهُ - قَالَ: فَلَقِيتُ ابْنَ عُمَرَ، فَسَأَلْتُهُ عَنْهَا - فَقَالَ فِيهَا مِثْلُ قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ - رواه الامام محمد في "كتاب الآثار"، وقال الزيلعي (۳۰۹:۲): اثر جيد۔

ابواب الایلاء

باب ان الایلاء طلاقه بائنہ بعد مضي المدة وتعدد عدة المطلقة

۳۳۱۲ - اخرج الطبري بسند صحيح عن ابن مسعود ۞ وبسند آخر لا باس به عن

دوسرا خاوند اس سے صحبت کرنے کے بعد مرد یا اس نے اسے طلاق دیدی پھر اس کی عدت گزر گئی اور پہلے خاوند نے اس سے نکاح کا ارادہ کیا تو وہ عورت کتنی طلاوتوں کے ساتھ اس کے پاس آئے گی تو سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ عبد اللہ نے مجھ سے فرمایا کہ تو اسے جواب دے۔ پھر حضرت عبد اللہ نے فرمایا کہ ابن عباس اس میں کیا فرماتے ہیں۔ سعید کہتے ہیں اس آدمی سے پھر میں نے کہا ابن عباس فرماتے ہیں کہ دوسرا خاوند سابقہ ایک، دو یا تین طلاوتوں کو ختم کر دیتا ہے (یعنی گویا کہ اس نے طلاق دی ہی نہیں تھی) پھر عبد اللہ نے کہا کیا اس مسئلہ کے بارے میں ابن عمر سے کچھ سنا؟ میں نے کہا نہیں۔ عبد اللہ نے کہا کہ جب تو ان سے ملے تو ان سے پوچھ۔ سعید فرماتے ہیں کہ پھر میں ابن عمر سے ملا اور ان سے اس مسئلہ کی بابت پوچھا تو آپ نے بھی ابن عباس ہی کی طرح فرمایا (کتاب الآثار)۔ علامہ زیلعی فرماتے ہیں کہ یہ اثر عمدہ ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی آدمی اپنی بیوی کو طلاق دے۔ اور پھر دوبارہ نکاح کرے تو اسے تین طلاوتوں کا اختیار حاصل ہوگا۔

ایلاء کے ابواب

باب ایلاء کی مدت گزر جانے کے بعد طلاق بائنہ واقع ہو جاتی ہے اور وہ عورت

عام مطلقہ والی عدت گزارے گی۔

فائدہ: ایلاء بشریت کی اصطلاح میں یہ ہے آدمی یہ کہے کہ وہ اپنی بیوی کے پاس چار ماہ یا اس سے زیادہ عرصہ تک نہیں جائے گا۔

۳۳۱۲ - حضرت ابن مسعود سے سند صحیح کے ساتھ اور حضرت علیؓ سے سند قابل حجت کے ساتھ مروی ہے کہ جب چار مہینے

علیؑ: "إِنْ مَضَتْ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَلَمْ يَفِئْ طُلِقَتْ طَلَقًا بَائِنَةً"۔ و بسند حسن عن علیؑ
 زید بن ثابتؓ مثله (فتح الباری ۳۷۷:۹) وعن جماعة من التابعین من الکوفیین ومن
 غیرهم کابن الحنفیة وقبیصة بن ذویب وعطاء والحسن وابن سیرین مثله (فتح)۔

۳۳۱۳- اخرج ابن ابی شیبہ بسند صحیح عن ابی قلابہ أَنَّ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍؓ أَمَرَ
 مِنْ إِمْرَأَتِهِ فَقَالَ إِبْنُ مَسْعُودٍؓ: إِذَا مَضَتْ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ فَقَدْ بَانَتْ مِنْهُ بِتَطْلِيقِهِ (فتح الباری
 ۳۷۷:۹)۔ قال صاحب "الاستذکار": لم يختلف فيه عن ابن مسعود وهو مذهبه المحفوظ
 عنه (الجواهر النقی ۱۲۳:۲)۔

۳۳۱۴- عن علقمة قال أَلَى إِبْنِ أَنَسٍ مِنْ إِمْرَأَتِهِ فَلَبِثَ سِتَّةَ أَشْهُرٍ فَبَيْنَمَا هُوَ جَالِسٌ
 فِي الْمَجْلِسِ إِذَا ذَكَرَ فَأَتَى إِبْنُ مَسْعُودٍؓ فَقَالَ: أَعْلِمُهَا أَنَّهَا قَدْ مَلَكَتْ أَمْرَهَا إِلَى آخِرِ
 رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ سَنَدُهُ صَحِيحٌ (الجواهر النقی ۱۲۲:۲)۔ ورواه الطبرانی عن ابراهيم
 ابن مسعودؓ بلفظ: قَدْ بَانَتْ مِنْكَ فَأَخْطُبُهَا إِلَى نَفْسِهَا وَاصْذُقْهَا رِطْلًا مِنْ فِضَّةٍ۔ و

گذر جائیں اور مرد رجوع نہ کرے تو عورت پر طلاق بائنہ واقع ہو جائے گی۔ اور سند حسن کے ساتھ حضرت علیؑ اور حضرت زید بن ثابتؓ
 بھی اس قسم کی حدیث مروی ہے۔ (فتح الباری) اور جماعت تابعین سے بھی اس طرح کا قول مروی ہے (فتح)

فائدہ: حضرت علیؑ کی اکثر روایات ابن مسعودؓ کے مطابق ہی ہیں۔

۳۳۱۳- ابن ابی شیبہؒ نے سند صحیح کے ساتھ ابو قلابہ سے روایت کیا ہے کہ نعمان بن بشیرؓ نے اپنی بیوی سے ایلاء کیا تو ابن مسعودؓ
 نے فرمایا کہ اگر چار مہینے گذر جائیں (اور خاوند رجوع نہ کرے) تو عورت ایک طلاق کے ساتھ اس سے بائنہ ہو جائے گی (فتح الباری)
 صاحب استذکار فرماتے ہیں کہ ابن مسعودؓ سے کوئی اختلاف مروی نہیں اس بارے میں اور یہی ان کا محفوظ مذہب ہے۔

۳۳۱۴- حضرت علقمہؒ سے مروی ہے کہ ابن انسؓ نے اپنی بیوی سے ایلاء کیا اور چھ ماہ تک اپنی بیوی کے پاس نہ گئے۔
 دن وہ ایک مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے کہ وہ ایلاء انہیں یاد آیا تو ابن مسعودؓ کے پاس گئے اور انہیں صورت حال بیان کی تو ابن مسعودؓ نے
 کہ اسے بتادے کہ وہ اپنے معاملہ کی مالک ہو چکی ہے (یعنی طلاق بائنہ اس پر واقع ہو چکی ہے) (مصنف ابن ابی شیبہؒ) اس کی سند صحیح
 اور طبرانی میں یہ الفاظ ہیں کہ ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ وہ تجھ سے جدا ہو چکی ہے (یعنی اس پر طلاق بائنہ ہو چکی) (اور اسے نکاح کا پیغام بھیج
 ہے اور ایک رطل چاندی اسے حق مہر میں دو۔ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں اور مر اسل ابراہیم صحیح ہیں اور یہ حدیث کتاب الاثار امام شافعیؒ
 بھی مروی ہے اور اس کا بیاقیاق تم واکمل ہے۔

فائدہ: یعنی ایلاء میں چار ماہ گذرنے پر طلاق بائنہ واقع ہوتی ہے لیکن مغلطہ نہیں بلکہ اس سے دوبارہ نکاح کر سکتے

رجالہ رجال الصحیح الا انه منقطع (مجمع الزوائد ۱۱۳)۔ ومراسیل ابراہیم صحاح کما مر غیر مرہ۔ ورواہ محمد فی "الآثار" (۱۲۹) عن ابی حنیفہ عن حماد عن ابراہیم وسایقہ اتم۔

۳۳۱۵- قال ابن ابی شیبہ: ثنا وکیع عن شعبۃ عن الحکم عن مقسم عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: غَزِیْمَةُ الطَّلَاقِ اِنْقِضَاءُ اَرْبَعَةِ اشْهُرٍ، وَالْفِیءُ الْجِمَاعُ۔ وهذا سناد صحیح (الجوہر النقی ۱۲۳:۲)۔ واخرج نحوه ابو حنیفہ عن الحکم عن مقسم عن ابن عباس ؓ (جامع مسانید الامام ۱۴۶)۔

۳۳۱۶- روى عبد الرزاق فى مصنفه: ثنا معمر عن عطاء الخراسانى عن ابى سلمة بن عبد الرحمن: أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ وَزَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ كَانَا يَقُولَانِ فِي الْإِيْلَاءِ: "إِذَا مَضَتْ أَرْبَعَةُ شَهْرٍ فَهِيَ تَطْلِيقٌ وَاحِدَةٌ، وَهِيَ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا وَتَعْتَدُ عِدَّةَ الْمُطَلَّاقَةِ" (زيليلى، ۳۹:۲)۔ ورجاله رجال مسلم، و ابو سلمة هذا لم يسمع من عثمان عند بعضهم۔ وثبت سماعه منه عند بعضهم۔ والاختلاف لا يضر۔

۳۳۱۷- اخبرنا معمر عن قتادة، "ان عليا وابن مسعود وابن عباس ؓ قالوا: إذا مَضَتْ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ فَهِيَ تَطْلِيقٌ، وَهِيَ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا، وَتَعْتَدُ عِدَّةَ الْمُطَلَّاقَةِ"۔ رواه عبد الرزاق

دوبارہ نکاح کرنے کی صورت میں نیا مہر بھی دینا ہوگا۔

۳۳۱۵- ابن ابی شیبہ سند کے ساتھ فرماتے ہیں کہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ طلاق کے عزم سے مراد چار مہینوں کا گزر جانا ہے اور فی (رجوع کرنے) سے مراد ہمبستری کرنا ہے (جو ہر نفی) اس کی اسناد صحیح ہے۔

فائدہ: قرآن میں فان فاء و یا میں فی سے مراد جماع ہے۔ اور فان عزموا الطلاق میں عزم طلاق سے مراد چار ماہ کا گزر جانا ہے یعنی چار ماہ گزرنے سے طلاق خود بخود واقع ہو جائے گی، دوبارہ زبان سے طلاق کا لفظ بولنے کی ضرورت نہیں۔

۳۳۱۶- حضرت عثمان بن عفانؓ اور زید بن ثابتؓ ایلاء کے بارے میں فرمایا کرتے تھے کہ جب چار مہینے گزر جائیں تو ایک طلاق باندہ واقع ہو جائے گی اور وہ عورت اپنے نفس کی زیادہ حقدار ہوگی۔ اور وہ عام مطلقہ کی عدت گزارے گی (مصنف عبد الرزاق) اس کے راوی مسلم کے راوی ہیں اور کسی راوی کے سماع کے بارے میں اختلاف مضمر نہیں (کیونکہ سماع کا اثبات رائج ہے)۔

۳۳۱۷- قتادہؓ سے مروی ہے کہ علیؓ، ابن مسعودؓ اور ابن عباسؓ نے فرمایا کہ جب چار مہینے گزر جائیں تو ایک طلاق واقع ہو جائے گی اور وہ عورت اپنے نفس کی زیادہ حقدار ہوگی (یعنی طلاق باندہ واقع ہوگی) اور وہ عام مطلقہ کی عدت گزارے گی (مصنف عبد الرزاق) اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں اور انقطاع مضمر نہیں کیونکہ ان تمام سے موصول روایات بھی مروی ہیں۔

فی "مصنفہ" (زیلعی ۲: ۳۹)۔ ورجالہ رجال الجماعة۔ وقتادۃ لم یسمع منهم ولكن الانقطاع لا یضر عندنا لاسیما والروایات عن کل واحد منهم وردت موصولة ایضاً، کما مرفتذکر۔
 ۳۳۱۸۔ اخرج الطبری عن سعید بن المسیب والحسن وعکرمۃ: "أَلْفَىءُ الرَّجُلِ بِالْقَلْبِ وَاللِّسَانِ لِمَنْ بِهِ مَانِعٌ عَنِ الْجَمَاعِ، وَفِي غَيْرِهِ بِالْجَمَاعِ"۔ ومن طریق اصحاب ابن مسعود منهم علقمة مثله۔

۳۳۱۹۔ ومن طریق الحكم عن مقسم عن ابن عباس رضی اللہ عنہما: أَلْفَىءُ الرَّجُلِ وَعَنْ مسروق وسعید بن جبیر والشعبي مثله۔ والاسانید بكل ذلك عنہم قویہ (فتح الباری ۹: ۳۷۵)۔

۳۳۲۰۔ وخرج سعید بن منصور من طریق مسروق: "إِذَا مَضَتْ الْأَرْبَعَةُ بَانَثٍ يَطْلُقُ، وَتَعْتَدُ بِثَلَاثٍ حَيْضٍ"۔ وخرج اسماعیل من وجه آخر عن مسروق عن ابن مسعود مثله (فتح الباری ۶: ۳۷۷)۔

۳۳۲۱۔ عن ابی موسیٰ ؓ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ فِي الَّذِي يُؤْلِي مِنْ إِثْرَاتِهِ: إِنْ شَاءَ رَجَعَهَا فِي الْأَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ هُوَ عَزَمَ الطَّلَاقَ فَعَلَيْهَا مَا عَلَى الْمُطَلَّقةِ مِنَ الْعِدَّةِ۔ رواه الطبرانی

۳۳۱۸۔ سعید بن مسیب، حسن اور کلر مفرماتے ہیں کہ اگر جماع سے کوئی چیز رکاوٹ ہو تو دل اور زبان سے جوع کر لیتا ہے۔
 فئی ہے۔ اور اگر رکاوٹ نہ ہو تو جماع کرنا ہی فئی ہے۔ (طبری)

۳۳۱۹۔ مقسم سے مروی ہے کہ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ (اللہ کے ارشاد فاء وائیں) فئی سے مراد رجوع کرنا ہے اور قیام اسناد قوی ہیں۔ (فتح الباری)

فائدہ: ابن عباسؓ تفسیر میں سب سے مقدم ہیں ان کا قول قرآن کی آیت "فان فاء وائیں" میں قول فیصل ہے کہ یہاں سے مراد مدت اربعہ اشہر میں رجوع کرنا ہے لہذا اب اس کے بعد اور دوسرے حضرات کا فاء وائیں فاء سے دھوکہ نہ کھانا چاہیے۔

۳۳۲۰۔ مسروق سے مروی ہے کہ ابن مسعودؓ نے فرمایا جب چار مہینے گزر جائیں تو ایک طلاق باندہ واقع ہو جائے گی تین حیض عدت گزارے گی۔ اور اسماعیل نے دوسرے طریق سے عن مسروق عن ابن مسعود اسی طرح روایت کیا ہے۔ (فتح الباری)

۳۳۲۱۔ ابو موسیٰؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اپنی بیوی سے ایلاہ کرتا ہے اگر وہ چاہے تو چار ماہ کے بعد اس سے مراجعت کر سکتا ہے اور اگر اس نے طلاق دینے کا ہی عزم کر رکھا ہے تو وہ عورت بھی وہی عدت گزارے گی جو دوسری مطلقہ گزرتی

وفیہ یوسف بن خالد السمتی وهو ضعيف (مجمع الزوائد: ۱۰)۔ و ذکرناه اعتضادا۔

۳۳۲۲- أخبرنا أبو حنيفة قال: حدثنا عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال: "إِذَا آلَى الرَّجُلُ مِنْ امْرَأَتِهِ فَمَضَتْ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ بَانَتْ بِتَطْلِيقَةٍ، وَكَانَ خَاطِبًا يَخْطُبُهَا فِي الْعِدَّةِ، وَلَا يَخْطُبُهَا فِي عِدَّتِهَا غَيْرُهُ"۔ رواه محمد في الآثار (۸۰) و سندہ صحیح و قال الدارقطني (۲-۳۶۱) "أبو عبيدة اعلم بحديث أبيه و بمذهبه و فتياه من خشف بن مالك و نظرائه اه"۔ و رواه ابن أبي شيبة عن جرير عن المغيرة عن النخعي عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ و مراسيل النخعي صحيحة (الجواهر النقي ۲: ۱۲۲)۔

۳۳۲۳- ثنا وكيع عن الأعمش عن حبيب هو ابن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عمر و ابن عباس رضی اللہ عنہما قالوا: "إِذَا آلَى فَلَمْ يَفُتْ حَتَّى يَمُضِيَ الْأَرْبَعَةُ الْأَشْهُرُ فَهِيَ تَطْلِيقَةٌ بَنَتْ"۔ وقال أيضا: ثنا ابن فضيل عن الأعمش فذكر بسنده بمعناه، والاسنادان صحيحان (الجواهر النقي ۲: ۱۲۳)۔

ہے۔ (طبرانی) اس میں یوسف بن خالد ضعیف ہے لیکن ہم نے بھی اسے تائید کے لیے پیش کیا ہے (اور مذکورہ بالا صحیح آثار کے بعد اس ضعیف کی حیثیت بھی یقیناً مضبوط ہو جائے گی)۔

۳۳۲۲- عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ جب مرد اپنی بیوی سے ایلاء کرے اور چار ماہ گزر جائیں تو ایک طلاق باندہ واقع ہو جائے گی اور وہ اسے اس کی عدت میں اسے پیغام نکاح بھیج سکتا ہے (کیونکہ یہ مغلطہ نہیں ہوئی اس لیے حلالہ کی ضرورت نہیں بغیر طلاق کے جس عدت کے اندر ہی نکاح کر سکتا ہے) لیکن کوئی اور شخص عدت میں اسے نکاح کا پیغام نہیں دے سکتا۔ (کتاب الآثار) اس کی سند صحیح ہے۔ اور یاد رکھیں کہ ابو عبیدہ اپنے باپ کی احادیث اور مذہب کے بارے میں خشف بن مالک وغیرہ کی بہ نسبت زیادہ واقف ہے اور اسے ابن شیبہ نے نخعی کے واسطے سے ابن مسعود سے روایت کیا ہے اور مراسیل نخعی صحیح ہیں (جو ہرنقی)

۳۳۲۳- ابن عمر اور ابن عباس فرماتے ہیں کہ جب کوئی شخص ایلاء کرے اور پھر رجوع نہ کرے یہاں تک کہ چار ماہ گزر جائیں تو ایک طلاق باندہ واقع ہو جائے گی۔ اور ابن فضیل عن اعمش کی سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے اور دونوں سندیں صحیح ہیں (جو ہرنقی)

فائدہ: ان تمام مرفوع و مقوف احادیث سے معلوم ہوا کہ ایلاء کرنے کے بعد چار ماہ گزر جائیں اور وہ بیوی کے پاس نہ لے تو طلاق باندہ خود بخود واقع ہو جائے گی اور ایسی مطلقہ عورت بھی عام مطلقہ عورتوں کی طرح عدت گزارے گی۔

بَابُ أَنَّ الْإِيْلَاءَ لَا يَكُونُ أَقْلَ مِنْ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ

۳۳۲۴- عن عطاء عن ابن عباس رضی اللہ عنہما: "إِذَا آلَى مِنْ إِمْرَأَتِهِ شَهْرًا أَوْ شَهْرَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً مَا لَمْ يَبْلُغِ الْحَدَّ فَلَيْسَ بِإِيْلَاءٍ"۔ رواہ ابن ابی شیبہ واسنادہ صحیح (درایۃ ۲۳۰)۔

۳۳۲۵- اخرج الطبری من حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما: "كَانَ إِيْلَاءُ الْجَاهِلِيَّةِ السَّنَةِ وَالسَّنَتَيْنِ فَوَقَّتَ اللَّهُ لَهُمْ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ، فَمَنْ كَانَ إِيْلَاءُهُ أَقْلَ مِنْ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَلَيْسَ بِإِيْلَاءٍ"۔ (فتح الباری ۹: ۳۷۷)، وهو حسن او صحیح۔ و فی "مجمع الزوائد" (۱۰: ۵)۔ رواہ الطبرانی، ورجالہ رجال الصحیح۔

بَابُ مَنْ آلَى ثُمَّ طَلَّقَ

۳۳۲۶- اخبرنا ابوحنیفہ عن حماد عن ابراہیم، قال: "إِذَا آلَى الرَّجُلُ مِنْ إِمْرَأَتِهِ ثُمَّ طَلَّقَهَا فَالطَّلَاقُ يَهْدِمُ الْإِيْلَاءَ"۔ رواہ محمد فی الآثار (ص ۱۳۰)۔ وقال: لسنا نأخذ بهذا۔

۳۳۲۷- اخبرنا ابوحنیفہ عن حماد عن الشعبي، قال: "إِذَا آلَى الرَّجُلُ مِنْ إِمْرَأَتِهِ ثُمَّ

بَابُ إِيْلَاءِ چار ماہ سے کم نہیں ہوتا

۳۳۲۳- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جب کوئی مرد اپنی بیوی سے ایک دو یا تین ماہ کا ایلاء کرے یعنی اتنی مدت کا کہ چار ماہ کی حد کو نہ پہنچے تو وہ ایلاء شرعی نہیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کی اسناد صحیح ہے۔

۳۳۲۵- طبری نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ جاہلیت کے زمانے میں ایلاء سال، دو سال کا ہوتا تھا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ایلاء کو چار ماہ تک محدود کر دیا۔ لہذا جس کا ایلاء چار ماہ سے کم ہو وہ شرعی ایلاء نہیں۔ (فتح الباری)۔ اس کی سند حسن یا صحیح ہے اور مجمع الزوائد میں ہے کہ اسے طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

بَابُ إِيْلَاءِ کر کے طلاق دینا

۳۳۲۶- ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی سے ایلاء کرے (اور ایلاء کے بعد) پھر طلاق دے تو یہ طلاق ایلاء کو ختم کر دیتی ہے (گویا ایلاء کیا ہی نہیں) (کتاب الآثار) امام محمد فرماتے ہیں کہ ہم احناف اس کے قائل نہیں ہیں۔

۳۳۲۷- شعبیؒ فرماتے ہیں کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی سے ایلاء کرے پھر طلاق دے تو یہ ایلاء اور طلاق مقابلے کے گھوڑے ہیں کہ اگر طلاق کی عدت میں ہوتے ہوئے (ایلاء کے) چار مہینے گزر جائیں تو سابقہ طلاق کے ساتھ ایلاء کی طلاق بھی واقع

سَقَّهَا فَهَمَّا كَفَرَسَى رَهَانَ إِنْ جَاوَزْتَ الْأَرْبَعَةَ الْأَشْهُرَ وَهِيَ فِي شَيْءٍ مِنْ عِدَّتِهَا وَقَعَتْ تَطْلِيقَةُ الْإِنْيَاءِ مَعَ التَّطْلِيقَةِ الَّتِي طَلَّقَ - وَإِنْ انْقَضَتِ الْعِدَّةُ قَبْلَ أَنْ تَجِيءَ وَقْتُ الْأَرْبَعَةِ الْأَشْهُرِ سَقَّطَ الْإِنْيَاءُ - رواه محمد في "الآثار" ایضاً (۱۳۰) - وقال: قلت لابی حنیفہ - بای قولین تاخذ؟ قال: بقول عامر الشعبي! قال محمد: وبہ ناخذ اھ -

۳۳۲۸ - ابوحنیفہ عن زید بن الولید عن ابی الدرداء رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ذَا إِلَى الرَّجُلِ مِنْ إِمْرَاتِهِ ثُمَّ طَلَّقَهَا فَالطَّلَاقُ وَالْإِنْيَاءُ كَفَرَسَى رَهَانَ، أَيُّهُمَا سَبَقَ وَقَعَ - حرجہ الحافظ طلحہ بن محمد فی مسندہ (لابی حنیفہ) عن ابی العباس (ابن عقدہ) عن منذر بن محمد عن ایمن عن یونس بن بکیر عن الامام بسندہ (جامع مسانید الامام، ۱۵۲) - ولم اعرف زید بن الولید شیخ الامام، وكذا ایمن، وانما ذکرته اعتضادا -

ابواب الخلع

باب ان الخلع تطليقة

ہو جائے گی۔ اور اگر ایلاء کے چار ماہ مکمل ہونے سے قبل ہی طلاق والی عدت گزر جائے تو ایلاء ساقط اور ختم ہو جائے گا (کتاب الآثار) امام محمد فرماتے ہیں کہ میں نے امام اعظم سے پوچھا کہ ابراہیم نخعی اور شعبی میں سے کس کا قول آپ لیتے ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ عامر شعبی کا مان ہم لیتے ہیں۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمارا بھی یہی مسلک ہے۔

۳۳۲۸ - ابو الدرداء سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی سے ایلاء کرنے کے بعد طلاق بھی دے تو طلاق اور ایلاء مقابلہ کے دو گھوڑے ہیں۔ ان میں سے جو سبقت لے جائے گا وہ واقع ہو جائے گا۔ (جامع المسانید للامام) یہ حدیث ہم نے بطور تائید کے ذکر کی ہے۔

فائدہ: یعنی اگر ایلاء کی مدت طلاق کی عدت میں ہی پوری ہو جائے گی تو ایلاء کی طلاق سابقہ طلاق کے ساتھ واقع ہو جائے گی اور اگر طلاق کی عدت گزرنے کے بعد ایلاء کی مدت پوری ہوئی تو ایلاء کی طلاق واقع نہ ہوگی۔

خلع کے ابواب

باب خلع بھی ایک طلاق ہے

خلع کا مطلب یہ ہے کہ جب میاں بیوی میں ناچاقی پیدا ہو جائے اور اندیشہ ہو کہ وہ اللہ کی حدود کو قائم نہ رکھ سکیں گے تو اس میں کوئی حرج نہیں کہ عورت اپنی جان کے عوض کچھ مال دے کر خاوند سے خلع اور علیحدگی اختیار کر لے۔ خلع سے ایک طلاق بائندہ واقع ہوتی ہے۔

۳۳۲۹- روى عبدالرزاق فى مصنفه: حدثنا ابن جريج عن داود بن ابى عاصم عن سعيد بن المسيب "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ جَعَلَ الْخُلْعَ تَطْلِيقَةً" (زيلعى ۴۰:۲)۔ ورجاله رجال الصحيح۔ و فى "تهذيب التهذيب" (۸۵:۴): قال الميمونى و حنبل عن احمد: مراسلات سعيد صحاح لا نرى اصح من مراسلاته۔ و فى الدراية (۲۳۰): بسند صحيح۔

۳۳۳۰- عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: "جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْخُلْعَ تَطْلِيقَةً بَاطِنَةً"۔ رواه الدارقطنى وابن عدى، و فيه عباد بن كثير الثقفى وهو (دراية ۲۳۰)۔ قلت نقلته اعتضادا۔ وكان جرير بن عبد الحميد يحدث عنه، فيقولون: اعفنا منه۔ فيقول: ويحكم كان شيخا صالحا۔ كذا فى "الميزان" (۲۲:۲)۔ وهذا تعديل منه مع معرفته بجرح الجارحين۔

۳۳۳۱- عن نافع: أَنَّ رُبَيْعَ بِنْتَ مُعَوِّذٍ بِنِ عَفْرَاءَ جَاءَتْ هِيَ وَعَمَّتُهَا إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، فَأَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا اخْتَلَعَتْ مِنْ زَوْجِهَا فِي زَمَنِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ، فَبَلَغَ ذَلِكَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ فَلَمْ يُنْكِرْهُ۔ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: عِدَّتُهَا عِدَّةُ الْمُطَلَّاقَةِ۔ رواه مالك فى "الموطأ" (۲۰۵)۔

۳۳۲۹- سعيد بن مسيب سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے خلع کو ایک طلاق (بائنه) قرار دیا (مصنف عبدالرزاق)۔ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں اور تہذیب التہذیب میں ہے کہ میمون اور احمد فرماتے ہیں کہ سعید کے مراسیل صحیح ہیں اور درایہ میں ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: خلع کے ذریعے طلاق بائنہ ہی واقع ہونی چاہیے۔ اس لیے کہ عورت مال خاوند کے سپرد صرف اس بنا پر کرتی ہے تاکہ خاوند عورت کو چھوڑ دے اور یہ طلاق بائنہ کے ساتھ ہی ممکن ہے۔ اور اگلی حدیث اس کی مؤید بھی ہے۔

۳۳۳۰- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے خلع کو طلاق بائنہ قرار دیا۔ (دارقطنی، ابن عدی)۔ یہ حدیث میں نے تفسیر ذکر کی ہے۔

۳۳۳۱- نافع سے مروی ہے کہ ربیع بنت معوذ اور ان کی پھوپھی، عبداللہ بن عمرؓ کے پاس آئیں اور کہا کہ اس نے حضرت عثمانؓ کے زمانے میں اپنے خاوند سے خلع کیا تھا جب یہ خبر حضرت عثمانؓ کو پہنچی تو انہوں نے اس (خلع) کو برائہ سمجھا۔ عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ جو عورت خلع کرے اس کی عدت عام مطلقہ عورت کی عدت کی طرح ہے۔ (موطا مالک باب طلاق المختلعة)

فائدہ: اس سے بھی ہمارا مطلب ثابت ہوتا ہے کہ خلع طلاق ہے اس لیے کہ آپؐ نے اسے مطلقہ والی عدت گزارنے کا حکم دیا۔ **فائدہ:** بعض لوگوں کا یہ اعتراض کرنا کہ حدیث میں ہے کہ ثابت بن قیس صحابی کی بیوی نے اپنے خاوند سے خلع لیا تو آپ ﷺ نے

۳۳۳۲- وقال: انه بلغه ان سعيد بن المسيب و سليمان بن يسار وابن شهاب كانوا يقولون: "عِدَّةُ الْمُخْتَلَعَةِ بِمِثْلِ عِدَّةِ الْمُطَلَّقةِ ثَلَاثَةُ قُرُوءٍ اهـ".

بَابُ كَرَاهَةِ اخِذِ الْاَكْثَرِ مِنَ الْمَهْرِ فِي بَدْلِ الْخُلْعِ اِذَا نَشَرَتْ

۳۳۳۳- عن ابی الزبیر: "أَنَّ ثَابِتَ بْنَ قَيْسٍ بْنِ شَمَّاسٍ كَانَتْ عِنْدَهُ ابْنَةُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلُولٍ لَعَنَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَهُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ وَكَانَ أَصْدَقَهَا حَدِيثَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: أَتَرُدُّنِي عَلَيْهِ حَدِيثَهُ الَّتِي أَعْطَاكَ؟ قَالَتْ: نَعَمْ! وَزِيَادَةٌ- فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: أَمَّا الزِّيَادَةُ فَلَا، وَلَكِنْ حَدِيثَهُ- وَقَالَتْ: نَعَمْ! فَأَخَذَهَا لَهُ وَخَلَّى سَبِيلَهَا- فَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ قَالَ: قَدْ

اسے حکم فرمایا "ان تعدد بحیضہ" کہ تو ایک حیض عدت بیٹھ تو اس سے معلوم ہوا کہ خلع کرنے والی کی عدت ایک حیض ہے اور خلع طلاق نہیں کیونکہ اگر خلع طلاق ہوتی تو اس کی عدت بھی طلاق والی ہوتی تو اس کا جواب یہ ہے کہ آپ ﷺ کے فرمان "ان تعدد بحیضہ" میں تاہ وحدت کی نہیں بلکہ یہ کلمہ اسم جنس ہے جو قلیل و کثیر سب کو شامل ہے اور مقتدا آپ ﷺ کا یہ تھا کہ مہینوں یا طہر کے ساتھ عدت نہ گزار بلکہ حیض کے ذریعے عدت گزار- اور یہ تاویل ضروری ہے تاکہ احادیث میں تعارض لازم نہ آئے اور باقی ابن عباسؓ کا قول "انہا لفرقة وليس بطلاق" موقوف ہے جو مرفوع کا معارض نہیں بن سکتا۔

۳۳۳۴- امام مالکؒ ہی فرماتے ہیں کہ انہیں یہ بات پہنچی ہے کہ سعید بن مسیبؒ، سلیمان بن یسارؒ اور ابن شہابؒ فرماتے ہیں کہ خلع کرنے والی عورت کی عدت عام مطلقہ عورت کی عدت کی طرح تین حیض ہے۔ (ایضاً)
فائدہ: ان تمام احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ خلع بھی طلاق کا بدلہ ہے اور خلع کرنے والی عورت بھی عام مطلقہ کی طرح عدت گزارے گی۔

بَابُ اِگر نَشُوْز (زیادتی) عورت کی طرف سے ہو تو بدل خلع میں مہر سے زیادہ لینا مکروہ ہے

فائدہ: اور اگر نشووز خاوند کی طرف سے ہو تو بدل خلع لینا درست ہی نہیں۔

۳۳۳۵- ابو الزبیر سے مروی ہے کہ ثابت بن قیس بن شماس کے نکاح میں عبد اللہ بن ابی بن سلول (لعنہ اللہ علیہ) کی بیٹی (جیلہ) تھی- اور ثابت نے اسے مہر میں ایک باغ دیا تھا (جب وہ خلع کے لیے آئی تو) حضور ﷺ نے فرمایا کہ کیا تو وہ باغ واپس کرے گی جو اس نے تجھے (مہر میں) دیا تھا- جیلہ نے کہا کہ ہاں اس سے بھی زیادہ دو گی- حضور ﷺ نے فرمایا کہ مہر سے زیادہ واپس نہ کر لیکن وہ باغ واپس کرنا ہوگا- جیلہ نے کہا کہ ہاں (باغ واپس کرتی ہوں) تو حضور ﷺ نے وہ باغ لے کر اس کا راستہ کھلا چھوڑ دیا (یعنی خلع کا فیصلہ فرما دیا) پھر جب یہ بات ثابت بن قیس کو پہنچی تو انہوں نے فرمایا کہ مجھے حضور ﷺ کا فیصلہ منظور ہے۔ دارقطنی نے اسے سند صحیح کے ساتھ

قَبِلْتُ قَضَاءَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ“ رواہ الدارقطنی باسناد صحیح، وقال: سمعہ ابو الزبیر من غیر واحد (نیل الاوطار ۶: ۴۳)۔

۳۳۳۴- عن ابن عباس رضی اللہ عنہما: ”أَنَّ جَمِيلَةَ بِنْتَ سُلُوبٍ أَتَتْ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَتْ: وَاللَّهِ مَا أَعْبَتُ عَلَى ثَابِتٍ فِي دِينٍ وَلَا خُلُقٍ، وَلَكِنِّي أَكْرَهُ الْكُفْرَ فِي الْإِسْلَامِ، لَا أَطِيقُهُ بَعْضًا. فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ ﷺ: أَنْتَ دَيْنٌ عَلَيْهِ حَدِيثُكَ؟ قَالَتْ: نَعَمْ! فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَأْخُذَ بِنُهَا حَدِيثُكَ، وَلَا يَزْدَادَ“۔ رواہ ابن ماجہ من طریق ازہر بن مروان، وهو صدوق مستقیم الحديث، وبقیۃ اسنادہ من رجال الصحیح (نیل الاوطار ۶: ۱۷۲)۔ وفي ”الدراية“ (۲۳۰): صحیح۔

بَابُ الْمُخْتَلَعَةِ يُلْحَقُهَا الطَّلَاقُ

۳۳۳۵- مصنف ابن ابی شیبہ: ثنا وكيع عن علي بن مبارك عن يحيى بن ابي كثير

روایت کیا ہے اور فرمایا کہ ابواثریر نے اسے کئی آدمیوں سے سنا ہے۔

۳۳۳۴- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جمیلہ بنت سلول رضی اللہ عنہا کی خدمت میں آئی اور عرض کیا کہ قسم بخدا میں ثابت (اپنے شوہر) پر کسی دین یا اخلاق کی برائی کی وجہ سے غصہ نہیں ہوں۔ لیکن میں اس چیز کو برا سمجھتی ہوں کہ مسلمان ہو کر (خاوند کی) ناشکری کروں۔ کیا کروں وہ مجھے اچھے نہیں لگتے (کیونکہ ثابت کی صورت اچھی تھی) تو حضور ﷺ نے جمیلہ سے فرمایا کہ کیا تو اس کا (دیا ہوا) باپؓ واپس کر دے گی۔ اس نے کہا ہاں۔ اس پر حضور ﷺ نے ثابت کو حکم فرمایا کہ اس سے اپنا باغ واپس لے لے اور زیادہ کچھ نہ لے (ابن ماجہ، باب المختلعة یا غذا اعطاحا)۔ ازہر بن مروان کے علاوہ باقی تمام راوی صحیح کے راوی ہیں اور ازہر بھی صدوق یعنی انتہائی سچا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بدل خلع میں مہر تک کی مقدار واپس لے سکتا ہے۔ البتہ زیادہ لینا مناسب نہیں۔ اور اگر نشوز خاوند کی طرف سے ہو تو پھر تو کچھ بھی لینا مناسب نہیں۔ کتاب لآثار میں حضرت علیؓ سے مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ”تو اس سے اسی چیز کے عوض خلع کر جو تو نے اس کوہر میں دیا تھا“، یعنی زیادہ نہ لے۔ کیونکہ زیادتی میں کوئی نہیں اور اگر خلع نہیں فرماتے ہیں کہ اگر ظلم عورت کی طرف سے ہو تو پھر مرد کے لیے فدیہ لینا جائز و حلال ہے ورنہ حلال نہیں۔ (کتاب لآثار)

باب خلع کرنے والی عورت کو طلاق بھی دی جاسکتی ہے

۳۳۳۵- عمران بن حصینؓ اور ابن مسعودؓ فرمایا کرتے تھے کہ جو عورت فدیہ دے کر اپنے خاوند سے طلاق لیتی ہے (یعنی خلع کرتی ہے) اس عورت کو مزید طلاق بھی دی جاسکتی ہے بشرطیکہ وہ عدت میں ہو (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کی سند جماعت کی شرط پر ہے۔

قَالَ: كَانَ عِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ وَابْنُ مَسْعُودٍ يَقُولَانِ فِي الَّتِي تَقْتَدِي مِنْ زَوْجِهَا: "لَهَا طَلَاقٌ مَا كُنْتُ فِي عِدَّتِهَا" - ورجال هذا السند على شرط الجماعة (الجوهر النقي ۲: ۱۰۷-۱۰۸)

أَبْوَابُ الظَّهَارِ

بَابُ مَنْ وَطِئَ قَبْلَ التَّكْفِيرِ فَعَلَيْهِ كَفَّارَةٌ وَاحِدَةٌ

۳۳۳۶- عن سلمة بن صخر البياضي رضي الله عنه عن النبي ﷺ فِي الْمُظَاهَرِ يُوَاقِعُ قَبْلَ أَنْ يَكْفِرَ قَالَ: كَفَّارَةٌ وَاحِدَةٌ - رواه الترمذی وقال: حسن غريب (۱: ۱۴۲)۔

۳۳۳۷- عن ابن عباس رضي الله عنهما: أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ ﷺ قَدْ ظَاهَرَ مِنْ امْرَأَتِهِ فَوَقَعَ عَلَيْهَا - فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي ظَاهَرْتُ مِنْ امْرَأَتِي فَوَقَعْتُ عَلَيْهَا قَبْلَ أَنْ أَكْفِرَ فَقَالَ: مَا حَمَلَكَ عَلَى ذَلِكَ يَرْحَمَكَ اللَّهُ! قَالَ: رَأَيْتُ خَلْجًا لَهَا فِي ضَوْءِ الْقَمَرِ - قَالَ: فَلَا تَقْرَبْهَا حَتَّى تَفْعَلَ مَا أَمَرَكَ اللَّهُ - رواه الترمذی وقال: حسن صحيح غريب (۱: ۱۴۴)۔

فائدہ: یعنی خلع کرنے کے بعد عورت ابھی عدت میں ہو تو خاوند اگر مزید طلاق دینا چاہے تو طلاق دے سکتا ہے۔ اور کتاب اللہ کا ظاہر بھی اس کا مؤید ہے کیونکہ "فلاح جناح علیہما فیما الفتدت به" یعنی خلع کے ذکر کے بعد فرمایا "فان طلقها فلا تحل له" تو اس سے معلوم ہوا کہ خلع کے بعد طلاق دی جاسکتی ہے۔

أَبْوَابُ الظَّهَارِ

فائدہ: ظہار کا اصطلاحی معنی یہ ہے کہ خاوند اپنی بیوی کو کسی ایسی عورت سے تشبیہ دے جو اس پر ہمیشہ کے لیے حرام ہے (مثلاً ماہن، پھوپھی وغیرہ سے تشبیہ دے) یا ان عورتوں کے کسی ایسے حصہ سے تشبیہ دے جن کی طرف دیکھنا اس کے لیے حرام ہے۔ اس میں اگر طلاق کی نیت ہو تو طلاق ہوگی ورنہ ظہار ہے۔

بَابُ جَسَ نَظْهَارِ كَا كَفَّارَهُ ادا كَرْنِ سَ قِبْلَ هِمْسْتَرِي كَر لِي تَوَا اس پَر بھي ايك هِي كَفَّارَهُ هِي

۳۳۳۶- سلمة بن صخر البياضي رضي الله عنه سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص ظہار کا کفارہ ادا کرنے سے قبل صحبت کر لے تو اس پر ایک ہی کفارہ واجب ہے۔ (ترمذی، باب ما جاء في المظاہر یو اقع قبل ان یکفر)۔ اور امام ترمذی نے کہا کہ یہ حسن غریب ہے۔

۳۳۳۷- ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک آدمی اپنی بیوی سے ظہار کرنے کے بعد اس سے صحبت کر بیٹھا اور پھر حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! میں نے اپنی بیوی سے ظہار کیا تھا اور کفارہ ادا کرنے سے قبل ہی اس سے صحبت

بَابُ جَوَازِ اِغْتَاكِ الْمَكَاتِبِ فِي الْكُفَّارَةِ

۳۳۳۸- عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي ﷺ قَالَ: "الْمَكَاتِبُ غَنَمٌ

بَقِيَ عَلَيْهِ مِنْ كِتَابَتِهِ دِرْهَمٌ" رواه ابوداود (۱۹۱:۲) وسكت عنه- وفي الزيلعي (۲: ۲۴۲) وفيه اسماعيل بن عياش لكنه عن شيخ شامي ثقة- وفي "نيل الاوطار" (۳۶۷:۵): وحسن الحافظ اسناده في "بلوغ المرام" اه- وحسنه العلامة السيوطي في "الجميع الصغير" (۱۵۶:۲)-

کر لی۔ اس پر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ پر رحم کرے۔ کس چیز نے تمہیں اس پر مجبور کیا تھا۔ کہنے لگا کہ میں نے چاند کی روشنی۔ اس کی پازیب دیکھ لی تھی (اور اس طرح بے قرار ہو کر اس سے صحبت کر لی) آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تک کفارہ ادا نہ کر دو اس کے قریب مت جانا۔ (ترمذی ایضا)۔ اور فرمایا یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

فائدہ: ظہار کرنے کے بعد کفارہ ادا کرنے سے قبل صحبت کرنا حرام ہے۔ اگر صحبت کرے گا تو خدا کی نافرمانی کرے گا۔ لیکن ادائیگی کفارہ سے قبل صحبت کرنے سے دوسرا کفارہ لازم نہ ہوگا بلکہ ایک ہی کفارہ واجب ہوگا جیسا کہ احادیث سے ثابت ہے۔ حلت بن دینار فرماتے ہیں کہ میں نے دس فقہاء (حسن، ابن سیرین، بکر مزنی، مورق علی، عطاء، طاؤس، مجاہد، عکرمہ، قتادہ اور ثوبان) سے پوچھا کہ اگر مظاہر کفارہ کی ادائیگی سے قبل جماع کر لے تو کیا حکم ہے؟ ان سب نے فرمایا کہ ایک ہی کفارہ ہے۔

بَابُ كُفَّارَةِ ظَهَارٍ فِي مَكَاتِبٍ كَوَّازٍ جَائِزٍ

۳۳۳۸- عمرو بن شعيب اپنے باپ کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب تک

مکاتیب پر بدل کتابت میں سے ایک درہم بھی باقی ہے وہ عبد ہی ہے۔ (ابوداؤد، ابواب العتق)۔ امام ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے۔ ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے اور حافظ ابن حجر اور علامہ سیوطی نے اسے حسن کہا ہے۔

فائدہ: چونکہ مکاتیب کو عید ہی کہا گیا اور عبد (غلام) کا آزاد کرنا ظہار میں جائز ہے لہذا مکاتیب کا آزاد کرنا بھی جائز ہوگا۔ لیکن ظاہر روایت یہ ہے کہ ایسے مکاتیب کو آزاد کرنا درست ہے جس نے کچھ ادائیگی کیا کیونکہ کچھ بدل کتابت ادا کرنے والے میں رقیق ناقص ہے اور وہ مدبر اور ام ولد کے مشابہ ہے۔

بَابُ مِقْدَارِ التَّمْرِ الَّذِي يُجْزِي فِي الْكَفَّارَةِ

۳۳۳۹- حدثنا فهد قال: ثنا فروة عن أبي المغيرة قال: أنا يحيى بن زكريا عن اسحاق عن معمر بن عبدالله عن يوسف بن عبدالله بن سلام، قال: حدثني خولة بنت مالك بن ثعلبة بن اخي عبادة بن الصامت: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَغَانَ رُؤُوسَهَا جَمِينَ ظَاهَرَ مِنْهَا يَعْزِقُ بَيْنَ تَمَرٍ وَأَغَانَتِهِ هِيَ لِعَرْقٍ آخَرَ وَذَلِكَ سِتُونُ صَاعًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَصَدَّقْ بِهِ وَقَالَ: إِنِّي اللَّهُ وَأُرْجِعِي إِلَى رُؤُوسِكَ" - رواه الطحاوی (۷۰:۲) وفي "الجوهر النقی" (۱۲۶:۲): بسند جيد۔

۳۳۴۰- حدثنا الحسن بن علی نا یحیی بن آدم نا ابن ادريس عن محمد بن اسحاق عن معمر بن عبدالله بن حنظلة عن يوسف بن عبدالله بن سلام، عن خویلة بنت مالک بن ثعلبة، قالت: "ظَاهَرَ مِنِّي رُؤُوسُ أَوْسُ بْنِ الصَّامِتِ، فَجِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَشْكُوَالَيْهِ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُجَادِلُنِي فِيهِ، وَيَقُولُ: إِنِّي اللَّهُ فَإِنَّهُ ابْنُ عَمَلِكَ - فَمَا بَرَحْتُ حَتَّى نَزَلَ الْقُرْآنُ: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي رُؤُوسِكَ﴾ إِلَى الْفَرْصِ - فَقَالَ: يَعْزِقُ رَقَبَةً - قَالَتْ: لَا يَجِدُ - قَالَ:

باب كفارة ظہار میں کتنی کھجور کا صدقہ کرنا کافی ہے

۳۳۳۹- یوسف بن عبد اللہ بن سلام فرماتے ہیں کہ مجھے خولہ بنت مالک بن ثعلبہ نے بتایا کہ جب ان کے شوہر (اوس بن صامت) نے اس سے ظہار کیا تو حضور ﷺ نے کھجور کا ایک ٹوکرا دے کر اس کے شوہر کی مدد کی اور خود اس (خولہ) نے بھی ایک دوسرا ٹوکرا دے کر اس کی مدد کی۔ یہ دونوں ٹوکروں کی کھجور ساٹھ صاع تھی اور رسول اللہ ﷺ نے اس سے فرمایا کہ ان کھجوروں کا صدقہ کر اور یہ بھی فرمایا کہ اللہ سے ڈرا اور اپنی بیوی سے رجوع کر لے۔ (طحاوی)۔ جو ہر نفی میں ہے کہ اس کی سند عمدہ ہے۔

۳۳۴۰- خولہ بنت مالک بن ثعلبہ فرماتی ہیں کہ میرے شوہر اوس نے مجھ سے ظہار کیا تو میں حضور ﷺ کے پاس شکایت لے کر گئی اور رسول اللہ ﷺ اس بارے میں مجھ سے جھگڑ رہے تھے اور فرما رہے تھے کہ اللہ سے ڈر کیونکہ اب وہ تیرا چچا زاد بھائی ہے (ابتداء اسلام میں ظہار کو طلاق ہی سمجھا جاتا تھا، خولہ اپنے شوہر کے پاس ہی رہنا چاہتی تھی۔ لیکن آپ خولہ کو خدا سے ڈرنے کی تلقین کر رہے تھے اور فرما رہے تھے کہ اب وہ تیرا شوہر نہیں رہا بلکہ صرف تیرا چچا زاد بھائی ہے) لیکن میں برابر اصرار کرتی رہی یہاں تک کہ قرآن کی یہ آیت نازل ہوئی "قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا" (اللہ نے اس عورت کی بات سنی لی جو آپ ﷺ سے اپنے شوہر کے بارے میں جھگڑ رہی تھی۔ اور اللہ سے شکوہ کر رہی تھی) اس آیت کے نزول کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ (یعنی تیرا شوہر) ایک غلام

فَيُصُومُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ- قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ! إِنَّهُ شَيْخٌ كَبِيرٌ مَا بِهِ مِنْ صِيَامٍ- فَنَلِيطُطِعُهُمُ سِتَيْنِ بِسُكَيْنَا قَالَتْ: مَا عِنْدَهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَصَدَّقُ بِهِ- قَالَتْ: فَأَتَيْتُ سَاعَتِيذَ بَعْرِقٍ مِنْ تَمَرٍ- قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ! فَإِنِّي أُعِينُهُ بِعَرَقٍ آخَرَ- قَالَ: قَدْ أَحْسَنْتِ- إِذْ هَبْتِ فَأَطْعِمِي- عَنْهُ سِتَيْنِ بِسُكَيْنَا، وَارْجِعِي إِلَى ابْنِ عَمَلِكٍ- قَالَ: وَالْعَرَقُ سِتُونَ صَاعًا- رواه ابو داود (۳۰۹:۱)- وحسنه في "فتح الباری" (۳۸۲:۹)، ثم قال ابو داود: وحدثنا الحسن بن علي نا عبد العزيز بن يحيى نا محمد بن سلمة عن ابن اسحاق بهذا الاسناد نحوه، الا انه قال والعرق مكمل يسع ثلاثين صاعا- قال ابو داود: وهذا اصح من حديث يحيى بن آدم-

أَبْوَابُ اللَّعَانِ

آزاد کرے۔ میں نے کہا کہ اسے اس کی طاقت نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ پھر دو مہینے کے لگاتار روزے رکھے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! وہ بہت بوڑھا ہے، روزے رکھنے کی اس میں سکت نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ پھر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے، میں نے عرض کیا کہ ان کے پاس صدقہ کرنے کو کوئی شئی نہیں ہے۔ خولہ کہتی ہیں کہ اسی وقت کھجوروں کا ایک تھیلا لایا گیا۔ تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں اس کو کھجوروں کا دوسرا تھیلا دیدوں گی۔ آپ ﷺ نے فرمایا ٹھیک ہے، جا اور اس کی طرف سے اس میں سے ساٹھ مسکینوں کو کھلا۔ اور اپنے بچے کے بیٹے کے پاس (بے خوف و خطر) رہ۔ راوی کہتے ہیں کہ عرق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے۔ (ابوداؤد، باب فی الظہار)۔ حافظ صاحب۔ اسے فتح الباری میں حسن کہا ہے۔ پھر ابوداؤد نے دوسری سند سے بھی اسی طرح کی حدیث روایت کی ہے اور اس میں یہ بھی ہے کہ عرق ٹوکرا ہے جس میں تیس صاع (کھجور) آتی ہے۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ یہ حدیث یحییٰ بن آدم کی (مذکورہ بالا) حدیث سے اصح ہے۔

فائدہ: کفارہ ظہار میں احناف کے ہاں ساٹھ صاع کھجور یا تیس صاع گندم ضروری ہے اور مذکورہ بالا دونوں احادیث اس کی مؤید ہیں۔ اور باقی جن احادیث میں خمسة عشر صاعا یعنی پندرہ صاع کے الفاظ ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ احناف کی احادیث رائج ہیں کیونکہ اس میں زیادت ہے اور ثقہ کی زیادت معتبر ہے۔ نیز اس میں احتیاط بھی ہے۔ اور نیز یہ بھی ممکن ہے کہ اولاً آپ ﷺ سے اسے پندرہ صاع دیے ہوں اور پھر پندرہ بعد میں مزید دیے ہوں اور باقی بن الصامت کا کفارہ ظہار کو اپنی ذات پر خرچ کرنا تو یہ آپ کے ساتھ مخصوص ہے۔

أَبْوَابُ اللَّعَانِ

فائدہ: اگر مرد، بیوی پر زنا کاری کی تہمت لگے یا بچے کا انکار کرے اور بیوی اس سے انکار کرے تو اس کے لیے ضروری ہے کہ وہ شہادت پیش کرے۔ اگر شہادت پیش نہ کر سکے تو پھر وہ چار مرتبہ قسم کھا کر اپنے الزام کو ہرائے اور پانچویں مرتبہ میں یہ کہے کہ اگر میں

بَابُ النِّسْوَةِ اللَّاتِي لَا لِعَانَ بَيْنَهُنَّ وَبَيْنَ أَزْوَاجِهِنَّ

۳۳۴۱- حدثنا محمد بن يحيى ثنا حيوة بن شريح الحضرمي عن ضمرة بن ربيعة

عن ابن عطاء عن ابيه عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "أَرْبَعٌ مِنَ النِّسَاءِ لَا مُلَاعَنَةَ بَيْنَهُنَّ النَّصْرَانِيَّةُ تَحْتَ الْمُسْلِمِ وَالْيَهُودِيَّةُ تَحْتَ الْمُسْلِمِ وَالْحُرَّةُ تَحْتَ الْمَمْلُوكِ وَالْمَمْلُوكَةُ تَحْتَ الْحَرِّ"۔ رواه ابن ماجه (۱۵۱)۔ وسنده محتج به۔

باب الابتداء في اللعان بالزوج وان لا تقع الفرقة بنفس اللعان

بل لا بدلها من تفريق القاضي او طلاق الزوج

۳۳۴۲- عن نافع عن ابن عمر ؓ: "أَنَّ رَجُلًا لَاعَنَ امْرَأَتَهُ وَانْتَفَى مِنْ وَلَدِهَا فَفَرَّقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَهُمَا، وَالْحَقُّ الْوَلَدُ بِالْمَرْأَةِ"۔ رواه الجماعة۔

۳۳۴۳- وعن سعيد بن جبیر، انه قال لعبدالله بن عمر ؓ: "يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ!

جھوٹ بولوں تو مجھ پر خدا کی لعنت۔ اس کے بعد عورت بھی اسی طرح قسم کھائے اور پانچویں مرتبہ کہے کہ اگر میں جھوٹ بولوں تو مجھ پر خدا کا

غضب نازل ہو۔ یہی لعان ہے۔ لعان کے بعد حاکم ان میں ہمیشہ کے لیے جدائی کر دے گا اور وہ کبھی جمع نہ ہو سکیں گے۔

باب ان عورتوں کا بیان کہ ان کے اور ان کے خاوندوں کے درمیان لعان نہیں

۳۳۴۱- عبدالله بن عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ چار قسم کی عورتوں میں لعان نہیں۔ ایک تو نصرانی

عورت جو مسلمان مرد کے نکاح میں ہو۔ دوسرے یہودی عورت جو مسلمان مرد کے نکاح میں ہو۔ تیسرے وہ آزاد عورت جو غلام کے نکاح

میں ہو۔ چوتھے وہ باندی جو آزاد مرد کے نکاح میں ہو (ابن ماجہ، باب اللعان)۔ اس کی سند حجت پکڑنے کے قابل ہے۔

فائدہ: یعنی لعان آزاد اور مسلمان عورت پر تہمت لگانے سے لازم آتا ہے۔ البتہ تیسری صورت میں (یعنی اگر غلام آزاد

عورت پر تہمت لگائے تو) غلام کو اتنی کوڑے لگیں گے۔

باب لعان کی ابتداء خاوند کرے گا اور محض لعان سے ہی فرقت واقع نہ ہوگی بلکہ تفريق کے لیے

قاضی کی تفريق یا شوہر کا طلاق دینا ضروری ہے

۳۳۴۲- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک مرد نے اپنی بیوی سے لعان کیا اور اس نے اپنی بیوی کے لڑکے کا انکار کیا (یعنی کہا کہ یہ

میرا بیٹا نہیں) تو حضور ﷺ نے ان کے درمیان جدائی کرائی اور لڑکا عورت کو دیا (بخاری، باب بحق الولد بالملاعنة)۔ اسے جماعت نے

روایت کیا ہے۔

۳۳۴۳- سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ سے کہا کہ اے ابوعبدالرحمن! کیا لعان کرنے والے میاں بیوی کے درمیان

الْمَتْلَاعَيْنِ اَيُفْرَقُ بَيْنَهُمَا؟ قَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ نَعَمْ! اِنَّ اَوَّلَ مَنْ سَالَ عَنْ ذَلِكَ فَلَانَ بَنُ فُلَانٍ فَلِ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ! اَرَأَيْتَ لَوْ وَجَدَ لِحْدَانَا اِمْرَاَتَهُ عَلَى فَاحِشَةٍ، كَيْفَ يَصْنَعُ؟ اِنْ تَكَلَّمْتَ تَكَلَّمْتُ بِأَمْرِ
 عَظِيمٍ، وَإِنْ سَكَتَ سَكَتَ عَلَى مِثْلِ ذَلِكَ۔ فَسَكَتَ النَّبِيُّ ﷺ فَلَمْ يُجِبْهُ۔ فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ
 ذَلِكَ آتَاهُ۔ فَقَالَ: اِنَّ الَّذِي سَأَلْتُكَ عَنْهُ اُبْتَلِيْتُ بِهِ۔ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عِزَّوَجَلَّ هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ فِي سُورَةِ
 النُّورِ۔ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شَهَادَةٌ۔ فَتَلَاهُنَّ عَلَيْهِ، وَوَعَظَهُ وَذَكَرَهُ
 وَأَخْبَرَهُ أَنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ۔ فَقَالَ: لَا وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا كَذَبْتُ
 عَلَيْهَا۔ ثُمَّ دَعَاها فَوَعَظَهَا وَأَخْبَرَهَا أَنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ۔ فَقَالَتْ: لَا
 وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنَّهُ لَكَاذِبٌ۔ فَبَدَأَ بِالرَّجُلِ فَشَهِدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ۔
 وَالْحَابِسَةَ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ۔ ثُمَّ ثَنَّى بِالْمَرْأَةِ فَشَهِدَتْ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ
 بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ۔ وَالْحَابِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ۔ ثُمَّ فَرَّقَ
 بَيْنَهُمَا۔“ متفق عليه۔ (نیل الاوطار ۶: ۱۹۶)۔

جدائی کی جائے گی؟ انہوں نے کہا کہ سبحان اللہ! ہاں (یعنی بے شک ان کے درمیان جدائی کی جائے گی)۔ اور اس مسئلہ میں سب سے پہلے
 فلاں کے بیٹے فلاں نے پوچھا تھا۔ اس نے حضور ﷺ سے عرض کیا تھا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ! اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو برا کام (زنا) کرتے
 دیکھ تو کیا کرے؟ اگر بولے گا تو بھی بری بات بولے گا اور اگر چپ رہے تو ایسی بری بات سے کیونکر چپ رہے۔ حضور ﷺ نے یہ
 کراخاموش ہو گئے اور کوئی جواب نہ دیا۔ پھر وہ شخص آپ ﷺ کے پاس آیا اور کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ! جو بات میں نے آپ سے پوچھی تھی
 میں خود اس میں مبتلا ہو گیا ہوں۔ تو اس پر اللہ نے سورۃ النور کی یہ آیات نازل فرمائیں۔ ”وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ
 شَهَادَةٌ“۔ لآیہ۔ یہ آیات آپ ﷺ نے اسے پڑھ کر سنائیں اور اس کو نصیحت کی کہ دنیا کا عذاب آخرت کے عذاب سے آسان ہے (یعنی
 اگر تو جھوٹ بول رہا ہے تو تب بھی بتادے کہ حد قذف کے اتنی کوڑے پڑ جائیں گے مگر یہ جہنم کی آگ میں جلنے سے آسان ہیں) وہ پھر
 نہیں۔ قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ ﷺ کو حق دے کر بھیجا ہے میں نے عورت پر جھوٹ نہیں بولا۔ پھر آپ ﷺ نے عورت کو بلایا اور
 نصیحت کی اور سمجھایا کہ دنیا کا عذاب آخرت کے عذاب کے مقابلے میں نہایت آسان ہے (یعنی اگر تو نے زنا کیا ہے تو اقرار کر لے تاکہ دنیا
 میں سزا بھگت کر آخرت میں بچ سکے) اس نے کہا کہ نہیں۔ قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ ﷺ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے، میرا خاوند
 جھوٹ بولتا ہے۔ تب آپ ﷺ نے مرد سے لعان شروع کرایا۔ اس نے چار مرتبہ خدا کی قسم اٹھا کر گواہی دی کہ وہ سچا ہے۔ اور پانچویں مرتبہ
 کہا کہ اگر وہ جھوٹا ہو تو اس پر خدا کی لعنت ہو۔ پھر عورت کو بلایا اور اس نے بھی چار مرتبہ اللہ کا نام لے کر گواہی دی کہ اس کا خاوند جھوٹ
 ہے۔ اور پانچویں بار اس نے کہا کہ اگر مرد سچا ہو تو خدا کا غضب مجھ (عورت) پر نازل ہو۔ پھر حضور ﷺ نے ان کے درمیان تفریق
 کر دی۔ (بخاری ومسلم، کتاب اللعان)۔

۳۳۴۴- عن سهل بن سعد، "ان عویمرا العجلانی أتى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ! أَرَأَيْتَ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا أَيْقَتْلُهُ؟ فَتَقْتُلُونَهُ، أَمْ كَيْفَ يَفْعَلُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: قَدْ نَزَلَ فِيكَ وَفِي صَاحِبَيْكَ، فَادْهَبْ فَأَبْهَـا. قَالَ سَهْلٌ: فَتَلَاعِنَا وَأَنَا مَعَ نَاسٍ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا فَرَعًا قَالَ عُوَيْمِرٌ: كَذَبْتُ عَلَيْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ! إِنْ أَمْسَكْتُمْهَا، فَطَلَقَهَا ثَلَاثًا قَبْلَ أَنْ يَأْمُرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. قَالَ ابْنُ شِهَابٍ، فَكَانَتْ سُنَّةَ الْمُتَلَاعِنِينَ. رَوَاهُ جَمَاعَةُ إِلَّا التِّرْمِذِي. وَفِي رَوَايَةٍ مُتَّفَقٍ عَلَيْهَا: "فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: ذَاكُمْ التَّفَرِيقُ بَيْنَ كُلِّ مُتَلَاعِنَيْنِ". وَفِي لَفْظٍ لِأَحْمَدَ وَمُسْلِمٍ: "وَكَانَ فِرَاقُهُ إِيَّاهَا سُنَّةً فِي الْمُتَلَاعِنِينَ" (نبیل لاوطار ۱۹۶:۶)۔ وَفِي "فَتْحِ الْبَارِي" (۳۹۹:۹): وَقَعَ عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ مِنْ طَرِيقِ عِيَاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْفَهْرِيِّ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَهْلٍ، قَالَ: فَطَلَقَهَا ثَلَاثَ تَطْلِيقَاتٍ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَتَقَدَّهَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَكَانَ نَاصِئًا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سُنَّةً. قَالَ سَهْلٌ: حَضَرْتُ هَذَا عِنْدَ

۳۳۴۴- سہل بن سعدؓ سے مروی ہے کہ عویمرؓ عجلانیؓ کی خدمت آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! آپ ﷺ کا کیا خیال ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ کسی غیر مرد کو دیکھے تو کیا اسے قتل کر دے؟ لیکن پھر آپ لوگ بھی اسے (قصاص میں) قتل کر دیں گے۔ آخر اسے کیا کرنا چاہیے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تیرے اور تیری بیوی کے بارے میں وحی نازل ہوئی ہے۔ تو جا اور اپنی بیوی کو۔۔۔ سہل کہتے ہیں کہ پھر انہوں نے لعان کیا اور میں بھی اس وقت لوگوں کے ساتھ حضور ﷺ کے پاس موجود تھا۔ پھر جب وہ دونوں لعان سے فارغ ہوئے تو عویمرؓ نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! اب بھی اگر میں اسے (یعنی بیوی کو) اپنے ساتھ رکھتا ہوں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ میں نے اس پر جھوٹ بولا ہے۔ چنانچہ عویمرؓ نے حضور ﷺ کے حکم سے قبل ہی بیوی کو تین طلاقیں دیدیں۔ ابن شہابؓ فرماتے ہیں کہ پھر جان کرنے والوں کے لیے یہی طریقہ متعین ہو گیا۔ (بخاری، باب اللعان ومن طلق بعد اللعان، مسلم، ابوداؤد، ابن ماجہ)۔ اور بخاری و مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ لعان کرنے والوں کے درمیان یہی جدائی ہے (بخاری، باب التلاعن فی مسجد، مسلم، کتاب اللعان)۔ اور احمد و مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ پھر مرد کا عورت سے جدا ہونا سنت بن گیا۔ (مسلم، کتاب اللعان)۔ ابوداؤد باب فی اللعان میں ہے کہ عویمرؓ نے حضور ﷺ کی موجودگی میں اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں اور حضور ﷺ نے ان طلاقوں کو نافذ کر دیا اور جو چیز حضور ﷺ کی موجودگی میں کی جائے (اور آپ ﷺ اس پر تکبیر نہ فرمائیں تو) وہ سنت قرار پاتی ہے۔ سہل کہتے ہیں کہ میں اس وقت لعان کے وقت حضور ﷺ کے پاس موجود تھا۔ اس کے بعد لعان کرنے والوں کے لیے یہی طریقہ قرار پایا کہ ان دونوں کے درمیان

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَمَضَتْ السُّنَّةُ بَعْدَ فِي الْمُتَلَاعِنِينَ أَنْ يُفَرَّقَ بَيْنَهُمَا، ثُمَّ لَا يَجْتَمِعَانِ أَبَدًا۔
 قلت: اسنادہ صحیح او حسن علی قاعدۃ الحافظ۔

۳۳۴۵- ثنا احمد بن حنبل نا اسماعیل نا ایوب عن سعید بن جبیر، قال: "قلت لابن عمر رضی اللہ عنہما: رَجُلٌ قَذَفَ امْرَأَتَهُ، قَالَ: فَرَّقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ أَخَوَيْ بَنِي الْعَجْلَانِ، وَقَالَ: لَا يَعْلَمُ أَنَّ أَحَدَكُمَا كَاذِبٌ، فَهَلْ مِنْكُمَا تَائِبٌ؟ يُرَدُّهَا ثَلَاثًا، فَأَتِيَا، فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا"۔ اخرجه ابو داود (۳۱۵:۱) وسكت عنه، وسنده صحیح۔

بَابُ حُكْمِ الْقَذْفِ بِنَفْيِ الْوَلَدِ

۳۳۴۶- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَا غَنْ بَيْنَ رَجُلٍ وَامْرَأَتِهِ، فَانْتَفَى

تفریق (جدائی) کی جائے گی اور وہ کبھی جمع نہ ہو سکیں گے۔ اس کی سند حافظ کے قاعدہ پر حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نفس لعان سے جدائی واقع نہیں ہوتی بلکہ خاوند یا تو طلاق دے یا حاکم ان میں جدائی کرے۔ اگر نفس لعان سے ہی طلاق واقع ہو جاتی تو حضور ﷺ اس کی طلاق کو نافذ نہ کرتے بلکہ اس کے طلاق دینے پر کبیر فرماتے۔ آپ کا کبیر نہ فرماتا اس پر دال ہے کہ نفس لعان سے فرقت واقع نہیں ہوتی۔ باقی ابوداؤد میں مذکور حدیث کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ لہ کرنے والے کبھی اکٹھے نہیں ہو سکتے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ تفریق حاکم کے بعد اکٹھے نہیں ہو سکتے۔

۳۳۴۵- سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ سے کہا کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی پر زنا کا الزام لگائے (تو کیا ان کے مابین جدائی کی جائے گی) ابن عمرؓ نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے بنی عجلان کے دو بھائی بہن کو (یعنی عویر اور اس کی بیوی کو) جدائی کر دیا تھا۔ فرمایا تھا کہ یقیناً یہ بات اللہ جانتے ہیں کہ تم میں سے ایک جھوٹا ہے۔ پس تم میں سے کون توبہ کرتا ہے (یعنی اپنی غلطی کا اعتراف کرتا ہے) آپ ﷺ نے یہ کلمات تین مرتبہ دہرائے لیکن جب ان دونوں نے توبہ کرنے سے انکار کر دیا اور اپنی بات پر جھجھے رہے تو آپ ﷺ نے ان کے درمیان جدائی کر دی۔ (ابوداؤد، باب فی اللعان)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ لعان کے بعد حضور ﷺ نے ان کے درمیان جدائی کی پس معلوم ہوا کہ نفس لعان سے طلاق واقع نہیں ہوتی۔ اور باقی ابوداؤد میں مذکور ابن عباسؓ کی حدیث کہ "انھما یستفرقان من غیر طلاق" تو اس کا جواب یہ ہے کہ ابن عباسؓ کی یہ رائے احادیث مرفوعہ کے معارض نہیں ہو سکتی۔

بَابُ بَيْعِ كَيْفِ النَّسَبِ كَالْانْكَارِ بَعْدَ تَهْمَةِ زَنَا

۳۳۴۶- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ایک شخص اور اس کی بیوی کے درمیان لعان کرایا۔ پھر اس شخص نے اپنی بیوی

بْنٍ وَلَدَهَا بَيْنَهُمَا، فَرَّقَ بَيْنَهُمَا وَالْحَقَّ الْوَلَدَ بِالْمَرْأَةِ۔ رواه البخاری (۸۰۱:۲)۔

بَابُ حُكْمِ مَنْ أَقَرَّ بِالْوَلَدِ ثُمَّ رَجَعَ

۳۳۴۷- عن قبيصة بن ذؤيب قال: "قَضَى عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي رَجُلٍ أَنْكَرَ وَلَدَ إِسْرَائِيَّةٍ وَهُوَ فِي بَطْنِهَا، ثُمَّ اعْتَرَفَ بِهِ وَهُوَ فِي بَطْنِهَا۔ حَتَّى إِذَا وَلَدَ أَنْكَرَهُ، فَأَمَرَ بِهِ عُمَرُ فُجِلِدَ ثَمَانِينَ جِلْدَةً لِغَيْرَتِهِ عَلَيْهَا، ثُمَّ الْحَقَّ بِهِ وَلَدَهَا"۔ رواها الدارقطني والبيهقي۔ وحسن الحافظ اسنادہ (نیل الاوطار: ۲۰۵ و ۲۰۶)۔

أَبَوَابُ الْعَيْنِ وَغَيْرِهِ

بَابُ تَأْجِيلِ الْعَيْنِ وَأَحْكَامِهِ

۳۳۴۸- اخبرنا معمر عن سعيد بن الزهري عن سعيد بن المسيب، قال: "قَضَى

کے لڑکے کا انکار کیا تو حضور ﷺ نے ان کے درمیان جدائی کر دی اور بچہ عورت کو دیدیا۔ (بخاری، باب یلحق الولد بالملاءنة)
فائدہ: یعنی اگر یوں کہے کہ یہ بچہ میرا نہیں تو اس سے بھی زنا کی ہی تہمت ثابت ہوگی اور لعان کرنا پڑے گا۔

باب بچے کے نسب کے اقرار کرنے کے بعد انکار کرنے کا حکم

۳۳۴۷- قبيصة بن ذؤيب فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے اپنی بیوی کے بچے کا انکار کیا جبکہ وہ ابھی ماں کے پیٹ میں تھا۔ پھر اس کا اقرار کیا جب کہ ابھی وہ ماں کے پیٹ میں تھا۔ حتیٰ کہ جب وہ بچہ پیدا ہوا تو اس کا انکار کر دیا تو حضرت عمرؓ نے اسے اسی کوڑے مارنے کا فیصلہ فرمایا کیونکہ اس نے اپنی بیوی پر تہمت لگائی تھی۔ پھر وہ بچہ اس شخص کو دے دیا (کہ یہ تیرا ہی ہے) (دارقطنی، بیہقی)۔ حافظ نے اس کی سند کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اقرار کر لینے کے بعد انکار کرنا درست نہیں لہذا انکار کرنے کی صورت میں حد قذف اسی کوڑے لگائے جائیں گے۔ نیز اگر اقرار بالنسب کے بعد رجوع درست ہوتا تو پھر تمام اقراؤں سے رجوع درست ہوتا تو اس طرح تو کوئی حق بھی باقی نہ رہتا۔

عورت پر قدرت نہ رکھنے والے کا بیان

باب عورت سے ہمبستری نہ کر سکنے والے کو مہلت دینا اور اس کے دوسرے احکام کا بیان

۳۳۴۸- سعيد بن مسيب فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے عین (یعنی عورت پر قدرت نہ رکھنے والے کو) ایک سال کی مہلت

عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي الْعَيْنَيْنِ أَنْ يُوجَلَ سَنَةً۔“ قال معمر: ”وَبَلَّغْنِي أَنَّ التَّاجِيلَ مِنْ يَوْمِ تَخَاصُمَهُ۔“ رواه عبدالرزاق في ”مصنفه“ (زيلعي ۴۶:۲)۔ قلت: كلهم رجال الصحيح وسنده صحيح۔

۳۳۴۹۔ حدثنا يزيد بن هارون عن سعيد بن ابی عروبۃ عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن عمر رضی اللہ عنہ، ”انه أَجَلَ الْعَيْنَيْنِ سَنَةً۔“ انتهى۔ زاد في لفظ: وقال: إِنَّ آتَاهَا وَلَا فَرَّقَ بَيْنَهُمَا، وَلَهَا الصَّدَاقُ كَامِلًا۔“ انتهى۔ وقرن في هذا بين سعيد بن المسيب والحسن البصري (زيلعي ۴۶:۲)۔ قلت: رجاله رجال الجماعة۔

۳۳۵۰۔ اخبرنا ابوحنيفة، ثنا اسماعيل بن مسلم المكي عن الحسن بن عمر بن الخطاب: ”أَنَّ امْرَأَةً أَتَتْهُ، فَأَخْبَرَتْهُ أَنَّ زَوْجَهَا لَا يَصِلُ إِلَيْهَا، فَاجَلَّه حَوْلًا۔ فَلَمَّا انْقَضَى حَوْلٌ وَلَمْ يَصِلْ إِلَيْهَا خَيْرَهَا، فَاخْتَارَتْ نَفْسَهَا فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا عُمَرُ وَجَعَلَهَا تَطْلِيقَةً بَائِنَةً۔“ رواه محمد بن الحسن في ”كتاب الآثار“ (زيلعي ۴۶:۲)۔ قلت: الحسن البصري لم يدرك عمر واسماعيل هذا ضعفوه الا ان ابن سعد قال: قال محمد بن عبدالله الانصاري: كان له رأي

دینے فیصلہ فرمایا۔ معمر فرماتے ہیں کہ یہ مہلت اس دن سے شروع ہوگی جس دن عورت مقدمہ قاضی کے پاس پیش کرے گی۔ (مصنف عبدالرزاق) اس کی سند صحیح ہے۔

۳۳۴۹۔ سعید بن مسیب سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے عین کو ایک سال کی مہلت دی اور فرمایا کہ اگر وہ ایک سال کے اندر اس سے صحبت کر لے تو ٹھیک ورنہ ان کے درمیان جدائی کر دو۔ اور عورت کو پورا مہر ملے گا۔ (زیلعی)۔ اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں۔
فائدہ: چونکہ عورت نے اپنے آپ کو خاوند کے سپرد کر دیا ہے اس لیے مہر کی مستحق ہو چکی ہے۔

۳۳۵۰۔ حسن سے مروی ہے کہ ایک عورت حضرت عمرؓ کے پاس آئی اور اطلاع کی کہ اس کا خاوند اس سے ہمبستری نہیں کر پاتا تو حضرت عمرؓ نے خاوند کو ایک سال کی مہلت دی۔ جب ایک سال گزر گیا اور وہ اس سے ہمبستری نہ کر سکا تو حضرت عمرؓ نے عورت کو اختیار دے دیا (یعنی یا تو اپنے آپ کو پسند کر لے یا خاوند کو پسند کر لے) تو اس عورت نے اپنے آپ کو اختیار کر لیا اس پر حضرت عمرؓ نے ان کے درمیان جدائی کر دی اور اس اختیار کو ایک طلاق بابت قرار دیا (کتاب الآثار، باب العین) انقطاع اور اختلاف ہمارے ہاں نہیں۔ لہذا اسناد قابل حجت ہے۔

وفتوی وبصر و حفظ للحديث، فکنت اکتب عنه لنباهته، كما فی "تهذيب التهذيب" (۲۳۱:۱)۔ فالسند محتج به، والانقطاع غير مضر عندنا وكذا الاختلاف۔

۳۳۵۱- اخبرنا الثوري عن الركين بن الربيع بن عميلة عن ابيه عن حصين بن قبيصة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، قال: "يُؤَجَّلُ الْعَيْنَيْنِ سَنَةً۔ فَإِنْ جَامَعَ وَالْأَفْرَقَ بَيْنَهُمَا" رواه عبد الرزاق (زيلعي ۴۶:۲)، ورجاله رجال الصحيح غير حصين بن قبيصة وهو ثقة۔ (مجمع الزوائد ۴: ۳۰۱)۔

۳۳۵۲- حدثنا وكيع عن سفيان عن الركين عن ابي حنظلة النعمان عن المغيرة بن شعبه: "أَنَّ أَجَلَ الْعَيْنَيْنِ سَنَةً"۔ رواه ابن ابي شيبة (زيلعي ۴۶:۲)۔ قلت: سند حسن صحيح، والنعمان بن حنظلة كوفي تابعي ثقة، (التهذيب ۱۰: ۴۶۳)۔

بَابُ أَنَّ لَا خِيَارَ لِأَحَدٍ الزَّوْجَيْنِ إِذَا وَجَدَ عَيْبًا فِي آخَرِ

۳۳۵۳- ناابو عبید القاسم بن اسماعیل نا ابو السائب سلم بن جنادة ناوکیع عن ابي خالد عن عامر قال: قال علی رضي الله عنه: "أَيُّمَا رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً مَجْنُونَةً، أَوْ جَدُمًا أَوْ بِهَا بَرَصٌ أَوْ بِهَا قَرْنٌ، فَهِيَ امْرَأَتُهُ۔ إِنْ شَاءَ أَمْسَكَ وَإِنْ شَاءَ طَلَّقَ"۔ رواه الدارقطني (۴۱۲:۲)۔ و فی

۳۳۵۱- حضرت عبد اللہ بن مسعود رضي الله عنه فرماتے ہیں کہ عین کو ایک سال کی مہلت دی جائے۔ اگر وہ ایک سال کی مدت میں جماع کرے تو ٹھیک ورنہ ان کے درمیان جدائی کر دی جائے (عبد الرزاق)۔ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ سوائے حصین بن قبیصہ کے اور وہ بھی ثقہ ہے۔

۳۳۵۲- ابو حنظلہ نعمان سے مروی ہے کہ مغیرہ بن شعبہ رضي الله عنه نے عین کو ایک سال کی مہلت دی (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کی سند حسن صحیح ہے۔

فائدہ: ان تمام آثار و روایات سے معلوم ہوا کہ عین کو ایک سال کی مہلت دی جائے۔ کیونکہ عموماً ایک سال کی مدت میں عین درست ہوجاتے ہیں۔

باب میاں بیوی میں سے کسی میں عیب پایا جائے تو دوسرے کو فسخ نکاح کا اختیار نہیں

۳۳۵۳- حضرت عامر فرماتے ہیں کہ حضرت علی رضي الله عنه نے فرمایا کہ جس مرد نے بھی دیوانی عورت یا کوڑھی زدہ عورت یا برص کی بیماری والی عورت یا قرن والی عورت سے نکاح کیا تو وہ اس کی بیوی ہے، اگر چاہے تو اسے اپنے پاس رکھے اور اگر چاہے تو اسے طلاق

التعلیق المغنی (السابق): اسناد هذا الاثر صحيح-

۳۳۵۴- نا ابوبکر الشافعی نا محمد بن شاذان نا معلى بن منصور نا هشيم -
حجاج عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده: "أَنَّ عَمْرَو بْنَ الْعَاصِ كَتَبَ إِلَى عُمَرَ بْنِ
الْخَطَّابِ فِي مُسَلْسَلٍ يُخَافُ عَلَى امْرَأَتِهِ مِنْهُ. فَكَتَبَ إِلَيْهِ أَنْ يُؤَجِّلَ سَنَةً، فَإِنْ بَرَأَ وَإِلَّا فَرَّقَ
بَيْنَهُ وَبَيْنَ امْرَأَتِهِ" - أخرجه الدارقطني (۴۰۲:۲) - قلت: رجاله كلهم ثقات الا حجاج بن ارسطه
فمختلف فيه، وهو حسن الحديث، كما قد مر غير مرة-

ابواب العدة

باب ان الاقراء هي الحيض

۳۳۵۵- انا محمد بن المثنى ثنا سفيان عن الزهري عن عمرة عن عائشة رضي الله
عنها: "أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ كَانَتْ تُسْتَحَاضُ. فَسَأَلَتِ النَّبِيَّ ﷺ، فَأَمَرَهَا أَنْ تَتْرَكَ الصَّلَاةَ قَدَرِ
أَقْرَانِهَا وَحَيْضُهَا" - رواه النسائي بسند جيد (الجواهر النقي ۱۳۱:۳) -

ویدے۔ (دارقطنی) التعلیق المغنی میں ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔

۳۳۵۴- عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ سے مروی ہے کہ عمرو بن العاصؓ نے حضرت عمر بن الخطابؓ کو ایک ایسے آدمی کے
بارے میں خط لکھا کہ جسے پاگل پن کی وجہ سے بیڑیوں میں جکڑا ہوا تھا اور اس بات کا خطرہ تھا کہ کہیں وہ اپنی بیوی کو نقصان نہ
پہنچائے۔ حضرت عمرؓ نے حضرت عمرو بن العاصؓ کو جواب میں لکھا کہ اسے ایک سال کی مہلت دی جائے۔ اگر وہ اس مدت میں ٹھیک
ہو جائے تو نیکھو ورنہ میاں بیوی کے درمیان جدائی کر دی جائے (دارقطنی) اس کے تمام راوی ثقہ ہیں سوائے حجاج بن ارسطہ کے اور وہ بھی
حسن الحدیث ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ جنون بھی عین کی طرح ہے۔ نکاح کو نسخ نہیں کیا جائے بلکہ مہلت دی جائے۔
گی۔ اور خاوند کے ٹھیک نہ ہونے کی صورت میں تفریق کر دی جائے گی اور یہ تفریق طلاق ہے۔ لہذا عورت مہر کی بھی حقدار ہوگی۔

ابواب العدة

باب (قرآن میں) قروء سے مراد حیض ہے

۳۳۵۵- حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ ام حبیبہؓ کو امتحانہ کی بیماری تھی (اور پاک ہی نہ ہوتی تھیں) اس نے نبی کریم ﷺ
سے اس بارے میں پوچھا تو آپ ﷺ نے اسے حکم فرمایا کہ اپنی حیض کی مقدار نماز چھوڑ دیا کر۔ (نسائی، باب ذکر الاقراء) اس کی سند جید ہے۔

۳۳۵۶- عن عمرة عن عائشة رضى الله عنها: أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ أَسْتَحْيَضَتْ، فَذَكَرَتْ سَائِلَهَا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: لِيَنْتَظِرَ قَدَرَ قَرْنِهَا الَّذِي كَانَتْ تَحِيضُ لَهَا- الحديث- رواه نسائي بسند رجاله ثقات (الجواهر النقي، السابق)-

۳۳۵۷- عن عائشة رضى الله عنها مرفوعا: "طَلَّاقُ الْأَمَةِ تَطْلِيقَتَانِ وَقَرْنُهَا حِيضَتَانِ"- رواه ابوداود والترمذی وابن ماجه، وصححه الحاكم وقد مرع ما يتعلق بسنده على باب طلاق الامه ثنتان-

۳۳۵۸- عن عائشة رضى الله عنها قالت: "أَمَرْتُ بِرَبْرَةٍ أَنْ تَعْتَدَ بِثَلَاثِ حِيضٍ"- رواه ابن ماجه بسند جيد (الجواهر النقي ۲: ۱۳۲)- وقال الحافظ في "بلوغ المرام": رواه ثقات لكنه معلول- كذا في "النيل" (۶: ۲۲۳)- قلت: فاختلف الاحتجاج- والاختلاف غير مضر ولا اقل من ان يستشهد به-

۳۳۵۹- حضرت عائشہؓ ہی سے مروی ہے کہ حضرت ام حبیبہؓ کو استحاضہ کی بیماری تھی (اور وہ پاک ہی نہ ہوتی تھیں) اور نبیوں نے اپنی یہ حالت نبی کریم ﷺ سے بیان کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ اپنے ان دنوں کو شمار کرے جن دنوں میں اسے حیض آتا ہے۔ (الحديث نسائي باب ذكر الاقراء)- اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان دو احادیث میں لفظ قراء حیض کے معنی میں مستعمل ہے تو جب آپ ﷺ قراء کا لفظ حیض کے معنی میں استعمال کرتے ہیں تو قرآن کی آیت میں بھی قراء سے حیض ہی مراد ہوگا۔ فائدہ: میری جستجو میں کسی مرفوع حدیث میں قراء طہر کے معنی میں استعمال نہیں کیا گیا۔ علامہ ابن قیمؒ کی بھی یہی رائے ہے۔

۳۳۶۰- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ باندی کی طلاق دو طلاقیں ہیں اور اس کی عدت دو حیض ہیں۔ (ابوداود، ترمذی، ابن ماجہ، باب فی طلاق الامۃ وعدتها)- حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

۳۳۶۱- حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ ربیرۃؓ کو تین حیض عدت گزارنے کا حکم دیا گیا (ابن ماجہ) اس کی سند جید اور عمدہ ہے۔ فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ قراء سے مراد حیض ہی ہے اس لیے قرآن مجید میں مذکور لفظ قراء کو بھی حیض پر محمول کیا جائے گا۔ آخری دو احادیث اس بارے میں صریح ہیں کہ معتبر عدت میں حیض ہی ہے نہ کہ طہر۔ فائدہ: صاحب کشاف نے لفظ قراء کو طہر کے معنی میں استعمال کرنے پر انکار کیا ہے۔ فائدہ: اگرچہ قراء کے معنی میں صحابہ کے مابین بھی اختلاف ہے لیکن حضور ﷺ کا قول ہر

بَابُ عِدَّةِ الْحَامِلِ وَضَعُ الْحَمْلِ

۳۳۵۹- عن ام سلمة رضی اللہ عنہا: "أَنَّ امْرَأَةً مِنْ أَسْلَمَ يُقَالُ لَهَا سُبُعَةٌ كَانَتْ تَحْتَ رُوجِهَا- فَتُوفَى عَنْهَا وَهِيَ حُبْلَى، فَخَطَبَهَا أَبُو السَّنَابِلِ بْنُ بَعْلَكٍ، فَأَبَتْ أَنْ تَنْكِحَهُ فَقَالَ: وَاللَّهِ مَا يَصْلُحُ أَنْ تَنْكِحَنِي حَتَّى تَعْتَدِي آخِرَ الْأَجَلَيْنِ فَمَكَثْتُ قَرِيبًا مِنْ عَشْرِ لَيَالٍ ثُمَّ نَفَسْتُ ثُمَّ جَاءَتِ النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ: إِنَّكِ حَبْلَى"۔ رواه الجماعة الا ابا داود وابن ماجه (نسيلي الاوطار ۶: ۲۱۹)۔

۳۳۶۰- عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي الْمَتَوَفَى عَنْهَا رُوجُهَا وَهِيَ حَامِلٌ، فَلَا تَجْعَلُونَهَا التَّغْلِيظَ، وَلَا تَجْعَلُونَهَا الرُّخْصَةَ؟ أُنْزِلَتْ سُورَةُ النِّسَاءِ الْقُضْرَى بَعْدَ الطُّوْلَى۔ ﴿وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾۔ رواه البخاري والنسائي (نيل الاوطار، السابق)۔

ایک پر مقدم ہے نیز اجداد صحابہ مثلاً عمر بن خطابؓ اور ابن مسعودؓ سے بھی قراءہ معنی حیض ہی منقول ہے۔ نیز قرآن پاک کی آیت ﴿وَالَّذِينَ يَسْنَنُ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نَسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ﴾ سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ قراءہ سے مراد حیض ہی ہے۔

بَابُ حَامِلَةِ كِي عِدَّتِ وَضَعُ حَمْلٍ

۳۳۵۹- ام سلمہؓ سے مروی ہے کہ قبیلہ اسلم کی ایک سیدہ نامی عورت جو اپنے خاوند (سعد) کے نکاح میں تھی، جب اس کا جنازہ فوت ہوا تو وہ حاملہ تھی۔ ابوسناہل بن بعلک نے اسے نکاح کا پیغام بھیجا لیکن اس نے اس سے نکاح کرنے سے انکار کر دیا۔ پھر آپ ﷺ فرمایا کہ قسم بخدا جب تک تو دونوں عورتوں (عدت و فوات اور عدت وضع حمل) میں سے لمبی مدت والی عدت نہ گذار لے تمہارے لیے ہے۔ (جس سے تو نکاح کرنا چاہتی ہے) نکاح کرنا صحیح نہ ہوگا۔ ابھی دس راتیں ہی گذری تھیں کہ ان کے ہاں ولادت ہو گئی اس کے بعد حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ اب نکاح کر لو (بخاری، باب اولاد الازحام ان یضعن حملهن؛ مسلم، ترجمہ نسائی، باب عدۃ الحامل التوفی عنہا زوجہا)

۳۳۶۰- جس عورت کا خاوند مر جائے اور وہ حاملہ بھی ہو تو اس عورت کے بارے میں ابن مسعودؓ فرماتے تھے کہ تم لوگ اس سختی کرتے ہو اور نرمی نہیں کرتے ہو اور رخصت نہیں دیتے ہو حالانکہ عورتوں کی چھوٹی سورت (سورۃ طلاق) عورتوں کی طویل سورت (سورۃ بقرہ) بعد نازل ہوئی ہے۔ (بخاری، نسائی ایضاً)

فائدہ: یعنی سورۃ بقرہ میں ہے کہ جس عورت کا خاوند مر جائے وہ چار ماہ دس دن سوگ منائے (خواہ حاملہ ہو یا نہ ہو)۔

۳۳۶۱- عن ابی بن کعب رضی اللہ عنہ قال: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! ﴿وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾- لِمُطْلَقَةٍ ثَلَاثًا وَلِمُتَوَفًى عَنْهَا؟ فَقَالَ: هِيَ لِلْمُطْلَقَةِ ثَلَاثًا وَلِمُتَوَفًى عَنْهَا، رواه احمد والدارقطنی، واخرجه ايضا ابويعلى والضياء فى المختارة وابن مردويه۔ قال فى مجمع الزوائد: فى اسناده المثنى بن الصباح، وثقه ابن معين، وضعفه الجمهور۔ انتهى (نیل الاوطار، السابق)۔ قلت: كفى بابن معين موتقا، وهو امام الجرح والتعديل۔ وفى خطبة "كنز العمال" (۳:۱) ما محصله: ان كل ما فى المختارة صحيح۔

بَابُ الْمُعْتَدَةِ الرَّجْعِيَّةِ الَّتِي ارْتَفَعَتْ حَيْضَتُهَا بَعْدَ الْحَيْضَةِ

أَوْ الْحَيْضَتَيْنِ ثُمَّ مَاتَتْ يَرِثُهَا زَوْجُهَا

۳۳۶۲- حديث "أَنَّ عُلْقَمَةَ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ طَلْقًا أَوْ طَلَّقَتْنِ، فَحَاضَتْ حَيْضَةً، ثُمَّ ارْتَفَعَ

سورة طلاق میں ہے کہ حاملہ عورت (خواہ اس کا خاوند مر یا نہ مر) اس کی عدت وضع حمل ہے۔ اور سورہ طلاق سورہ بقرہ کے بعد میں نازل ہوئی لہذا سورہ بقرہ کے عموم کو سورہ طلاق کے ساتھ خاص کیا جائے گا یعنی صرف اس عورت کی عدت چار ماہ دس دن ہے جو حاملہ نہ ہو اور اگر حاملہ ہے تو اس کی عدت وضع حمل ہے۔

۳۳۶۱۔ ابی ابن کعبؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ کیا ﴿وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ (ترجمہ: حاملہ عورتوں کی عدت وضع حمل ہے) کا حکم تین طلاق والی عورت اور وہ عورت جس کا خاوند مر گیا ہو دونوں کے لیے ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ حکم تین طلاق والی عورت اور وہ عورت جس کا خاوند مر گیا ہو دونوں کے لیے ہے (احمد، دارقطنی، ابویعلیٰ، ضیاء مقدی اور ابن مردویہ نے بھی اس کی تخریج کی ہے اور مجمع الزوائد میں ہے کہ المثنیٰ بن الصباح کی ابن معین نے توثیق کی ہے اور بعض نے تفسیق۔ لیکن میں کہتا ہوں کہ ابن معین امام الجرح والتعديل ہیں لہذا ان کی توثیق کافی ہے۔ اور کنز العمال میں ہے کہ ضیاء مقدی کی حقارہ کتاب میں مذکور ہر حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ جس عورت کا خاوند مر جائے اور وہ حاملہ بھی ہو تو اس کی عدت وضع حمل ہے۔ اور مغنی کی مفتوح میں ہے کہ اسی پر جمہور علماء کا اجماع ہے اور ابن عباسؓ کے بارے میں مردی ہے کہ حدیث سہیجہ کے پہنچنے کے بعد انہوں نے بھی جمہور علماء کے قول کی طرف رجوع فرمایا۔

باب اگر مطلقہ رجعیہ کا حیض ایک یا دو حیض کے بعد بند ہو جائے اور

پھر وہ عورت مر جائے تو خاوند وارث ہوگا۔

۳۳۶۲۔ ایک حدیث میں ہے کہ عاتکہ نے اپنی بیوی کو ایک یا دو طلاقیں (رجعی) دیں پھر (عدت کے دوران) عورت کو ایک

بَابُ الْعِدَّةِ مِنْ بَعْدِ الطَّلَاقِ وَالْوَفَاةِ دُونَ خَبَرِهِمَا

۳۳۶۴- حدثنا ابو معاوية عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما، قال: "عِدَّتُهَا مِنْ يَوْمٍ طَلَّقَهَا وَمِنْ يَوْمٍ يَمُوتُ عَنْهَا"۔ رواه ابن ابی شیبہ، وهذا سند صحيح۔ واخرج نحوه عن عطاء ومجاهد وابن المسيب وسعيد بن جبیر وابن سيرين وعكرمة ونافع وابی قلابه و
ابی العالية والشعبي والنخعي والزهری وعبدالرحمن بن يزيد و مكحول باسانيد
حيدة (الزليعي ۴۸:۲)۔

۳۳۶۵- حدثنا وكيع ويحيى بن آدم عن شريك عن ابی اسحاق عن عبدالرحمن بن
يزيد عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه، قال: "الْعِدَّةُ مِنْ يَوْمٍ يَمُوتُ أَوْ يُطَلَّقُ"۔ رواه ابن ابی شیبہ
فی "مصنفه" (الزليعي، السابق)، وسنده حسن۔

۳۳۶۶- حدثنا ابن عليه عن ايوب عن عمرو بن دينار عن جابر بن زيد يحسنه عن
ابن عباس رضي الله عنهما، قال: "الْعِدَّةُ مِنْ يَوْمٍ يَمُوتُ"۔ رواه ابن ابی شیبہ (الزليعي،
سابق) وسنده صحيح۔

بَاب طَلَاقٍ أَوْ وَفَاتٍ كِي خَبَرُهُ هُوَ نِيَّةُ بَرْعَتِ كَا بَيَان

۳۳۶۷- ابن عمر فرماتے ہیں کہ عدت اسی دن سے شروع ہوگی جس دن اس کے خاوند نے اسے طلاق دی یا اس کا خاوند جس
دن فوت ہوا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کی سند صحیح ہے۔ عطاء، مجاہد ابن مسیب، سعید بن جبیر، ابن سیرین، عکرمہ، نافع
ابو قلابہ، ابو العالیہ، شعبی، نخعی، زہری، عبدالرحمن بن یزید اور مکحول رحمہم اللہ سے بھی اسی قسم کا فتویٰ عمدہ سندوں کے ساتھ مروی ہے۔

۳۳۶۵- ابن مسعود فرماتے ہیں کہ عدت اسی دن سے شروع ہوگی جس دن خاوند نے طلاق دی یا وہ مرا۔ (مصنف ابن ابی
شیبہ)۔ اس کی سند حسن ہے۔

۳۳۶۶- ابن عباس فرماتے ہیں کہ عدت خاوند کے مرنے کے دن سے ہی شروع ہوگی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کی
سند صحیح ہے۔

فائدہ: بلکہ اسی گھڑی اور لمحہ سے شروع ہوگی جس گھڑی خاوند نے طلاق دی یا وہ مرا لہذا اگر وہ معتدہ بالا شہر ہے تو اسی گھڑی
سے اس کی عدت شروع ہو جائے گی اور اگر معتدہ بالخیض ہے اس کی عدت تین حیض ہیں۔ لیکن اسی گھڑی سے ہی اس پر عدت کے احکام
کو ہو جائیں گے۔

ابواب الاحداد

باب ما تجتنب عنه الحاذة و علی من تحد

۳۳۶۷- عن ام سلمة رضی اللہ عنہا زوج النبی ﷺ عن النبی ﷺ، انه قال: "الْمُتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجُهَا لَا تَلْبَسُ الْمُعْصَفَرُ مِنَ الشَّيْبِ، وَلَا الْمُمَشَّقَةُ وَلَا الْحُلْيُ وَلَا تُحْتَضِبُ وَلَا تَكْتَجِلُ"۔ رواه ابو داود، وسكت عنه (۳۲۲:۱)۔

۳۳۶۸- عن ام سلمة رضی اللہ عنہا، ان النبی ﷺ قال: "لَا يَجِلُّ لِامْرَأَةٍ مُسْلِمَةٍ تَوْفِي بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُجِدَّ فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ إِلَّا عَلَى زَوْجِهَا أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا"۔ اخرجہ (نیل الاوطار ۲:۲۲۶)۔

۳۳۶۹- عن ام عطية رضی اللہ عنہا: قَالَتْ "كُنَّا نُنْهَى أَنْ نُجِدَّ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثِ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا، وَلَا نَكْتَجِلُ وَلَا نَتَّطِيبُ وَلَا نَلْبَسُ ثَوْبًا مَصْبُوعًا إِلَّا"

سوگ کا بیان

باب سوگ کرنے والی عورت کن چیزوں سے پرہیز کرے اور سوگ کن پر واجب ہے

۳۳۷۰- ام المؤمنین ام سلمہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس عورت کا شوہر مر جائے وہ عورت نہ کم کارنگا ہو کپڑا پہنے اور نہ گہرو کا رنگا ہوا کپڑا، نہ زیور پہنے، نہ مہندی لگائے اور نہ سرمہ لگائے۔ (ابوداؤد باب فی ماتجب المعتدة فی عدتها)۔ ام ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے سوگ کا وجوب معلوم ہوتا ہے۔

۳۳۷۸- ام المؤمنین ام سلمہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ اور روز آخرت پر ایمان رکھنے والی مسلمان عورت کے لیے حلال نہیں کہ وہ تین دن سے زیادہ سوگ منائے۔ ہاں البتہ اپنے خاوند (کے مرنے) پر چار ماہ اور دس دن سوگ منائے (بخاری باب اکمل الحادۃ؛ مسلم، باب وجوب الاحداد فی عدۃ الوفاۃ و تحریری غیر ذلک الخ)۔

فائدہ: باقی مسند احمد میں قوی سند کے ساتھ جو مروی ہے کہ اسماء بنت عمیسؓ فرماتی ہیں کہ جب میرے خاوند جعفر بن ابی طالب کو شہید کیا گیا تو تیسرے روز حضور ﷺ تشریف لائے اور فرمایا کہ آج کے بعد سوگ نہ منانا تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث شاذ ہے اور احادیث صحیحہ کے مخالف ہے اور چار ماہ دس دن پر اجماع ہو چکا ہے لہذا یہ قابل حجت نہیں۔

۳۳۶۹- ام عطیہؓ فرماتی ہیں کہ ہمیں کسی میت پر تین دن سے زیادہ سوگ منانے سے روکا جاتا تھا۔ البتہ شوہر پر چار ماہ دس دن سوگ منایا جاتا۔ (اس عرصہ میں) نہ ہم سرمہ لگاتے، نہ خوشبو استعمال کرتے اور نہ ہی رنگا ہوا کپڑا پہنتے تھے۔ البتہ وہ کپڑا پہنتے تھے جس پر

ثَوْبٌ عَصَبٌ، وَقَدْ رُخِّصَ لَنَا عِنْدَ الطُّهْرِ إِذَا اغْتَسَلْتَ إِحْدَانَا مِنْ مَحِيضِهَا فِي ثُبَّةٍ مِنْ كُسْبٍ أَظْفَارٍ۔ اخرجاه۔ و فی روایہ: قَالَتْ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "لَا يَجِلُّ لِامْرَأَةٍ ثَوْبٌ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تَجِدُ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ، فَإِنَّهَا لَا تَكْتَجِلُ وَلَا تَلْبَسُ ثَوْبًا مَضْبُوعًا إِلَّا ثَوْبٌ عَصَبٌ، وَلَا تَمْسُ طَبِيبًا إِذَا طَهَّرْتَ ثُبَّةً مِنْ قُسْطٍ أَوْ أَظْفَارٍ"۔ متفق علیہ (نیل الاوطار ۲۲۹:۲-۲۳۰)۔

۳۳۷۰۔ حدثنا احمد بن صالح نا ابن وهب اخبرني مخرمة عن ابيه، قال: "سمعت مغيرة بن الضحاک يقول: اخبرني ام حكيم بنت اسيد عن امها أَنَّ زَوْجَهَا تُوفَى، وَكَانَتْ تَشْتَكِي عَيْنَيْهَا فَتَكْتَجِلُ بِالْجَلَاءِ۔ قَالَ أَحْمَدُ: الصَّوَابُ بِكُحْلِ الْجَلَاءِ۔ قَالَ أَحْمَدُ: فَارْسَلْتُ مَوْلَاةَ لَهَا إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ فَسَأَلْتُهَا عَنْ كُحْلِ الْجَلَاءِ۔ فَقَالَتْ: لَا تَكْتَجِلِي بِهِ إِلَّا مِنْ أَمْرِ لَا بُدَّ مِنْهُ يَشْتَدُّ عَلَيْكَ فَتَكْتَجِلِينَ بِاللَّيْلِ، وَتَمْسُجِينَهُ بِالنَّهَارِ۔ ثُمَّ قَالَتْ عِنْدَ ذَلِكَ أُمُّ سَلَمَةَ: دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ تُوفَى أَبُو سَلَمَةَ، وَقَدْ جَعَلْتُ عَلَى عَيْنَيَّ صَبْرًا۔ فَقَالَ: مَا هَذَا يَا أُمُّ

ہا کا بننے سے قبل ہی رنگ دیا گیا ہو۔ اور ہمیں اس بات کی اجازت تھی کہ اگر کوئی حیض کے بعد غسل کرے تو اس وقت تھوڑی سی اظفار (خوشبو کا نام ہے) استعمال کر سکتی ہے۔ (بخاری، مسلم)۔ ایک اور روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھنے والی عورت کے لیے حلال نہیں کہ وہ تین دن سے زیادہ سوگ منائے۔ لیکن شوہر (کے مرنے) پر (چار ماہ دس سوگ منائے) عورت اپنے خاوند کے سوگ میں نہ سرمہ لگائے اور نہ ہی رنگا ہوا کپڑا پہنے۔ مگر وہ کپڑا پہن سکتی ہے جو بننے سے پہلے رنگا گیا ہو۔ اور نہ وہ کوئی خوشبو استعمال کرے۔ ہاں جب وہ حیض سے پاک ہو تو تھوڑا سا غود یا مقام اظفار کی تھوڑی سی خوشبو استعمال کر سکتی ہے (بخاری، مسلم)

فائدہ: باقی مرایسل ابوداؤد میں جو عمر و بن شعیب کی روایت ہے کہ "حضور ﷺ نے عورت کو اپنے باپ پر سات دن سوگ منانے کی اجازت دی" تو اس کا جواب یہ ہے کہ (اگر یہ حدیث صحیح ہو) غیر زوج پر تین دن سے زیادہ سوگ منانے سے منع کرنے والی حدیث مشہور ہے اور اسے تلقی بالقول حاصل ہے۔ لہذا اس خبر واحد کی بنا پر اس حدیث مشہور سے اعراض نہیں کیا جائے گا۔ تین دن سے زیادہ سوگ سے منع کرنے والی حدیث ام عطیہ، ام حبیب، حفصہ، زینب بنت جحش اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہن سے مروی ہے۔ لہذا باپ کا حکم بھی دیگر اقارب والا ہوگا۔ نیز عورتیں اپنے احکام پر مردوں کی بہ نسبت زیادہ واقفیت رکھتی ہیں۔ لہذا عورتوں کی احادیث کو عمر و بن شعیب کی حدیث پر جو مرسل اور معضل ہے فوقیت حاصل ہوگی۔

۳۳۷۰۔ مغیرہ بن زحاک فرماتے ہیں کہ مجھے ام حکیم بنت اسید نے اپنی والدہ سے روایت کیا ہے کہ ان کے شوہر کا انتقال

سَلَمَةً؟ فَقُلْتُ: إِنَّمَا هُوَ صَبْرٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَيْسَ فِيهِ طَيْبٌ، قَالَ: إِنَّهُ يَشُبُّ الْوَجْهَ، فَلَا تَجْعَبُ إِلَّا بِاللَّيْلِ، وَتَنْزَعِيهِ بِالنَّهَارِ، وَلَا تَمْتَشِطِي بِالطَّيِّبِ وَلَا بِالْجَنَاءِ فَإِنَّهُ خِضَابٌ. قَالَتْ: قُلْتُ بِأَيِّ شَيْءٍ ائْتَمَشِطُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: بِالسِّدْرِ تَغْلِفِينَ بِهِ رَأْسَكَ. - رواه ابوداود و سكت عنه (۳۲۲:۱)۔

بَابُ أَيِّنَ تَعْتَدُ الْمُتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجَهَا

۳۳۷۱- عن الفريرة بنت مالك رضى الله عنها، أَنَّهَا جَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَسْأَلُ أَنْ تُرْجَعَ إِلَى أَهْلِهَا فِي بَنِي خُدْرَةَ، وَأَنَّ زَوْجَهَا خَرَجَ فِي طَلَبِ أَعْبُدٍ لَهُ أَبَقُوا، حَتَّى إِذَا كَانَ بِطَرَفِ الْقُدُومِ لَجَعَهُمْ فَقَتَلُوهُ، قَالَتْ: فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَرْجَعَ إِلَى أَهْلِي، فَإِنَّ زَوْجِي - يَتْرُكُ لِي مَسْكَنًا يَمْلِكُهُ، وَلَا نَفَقَةَ. قَالَتْ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: نَعَمْ! قَالَتْ: فَانْصَرَفْتُ حَتَّى كُنْتُ فِي الْحَجَرَةِ، أَوْ فِي الْمَسْجِدِ، نَادَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، أَوْ أَمْرَبِي فَنُودِيَتْ لَهُ، فَقَالَ: كَيْفَ قُلْتَ: قَالَتْ: فَرَدَدْتُ عَلَيْهِ الْقِصَّةَ الَّتِي ذَكَرْتُ لَهُ مِنْ شَأْنِ زَوْجِي. قَالَ: ائْتِكُنِي فِي بَيْتِكَ حَتَّى

ہو گیا۔ اور ان کی آنکھیں دکھتی تھیں۔ تو وہ جلاءِ سرہ استعمال کرتی تھیں۔ احمد فرماتے ہیں پھر انہوں نے اپنی خادمہ کو حضرت ام سلمہؓ کے پاس بھیجا۔ پس اس نے ام سلمہؓ سے پوچھا کہ کیا وہ جلاءِ کا سرہ استعمال کر سکتی ہیں؟ ام سلمہؓ نے فرمایا تو جلاءِ کا سرہ استعمال نہ کر۔ ہاں اگر شہ ضرورت ہو تو رات کو لگالیں اور دن میں پونچھ ڈالیں۔ پھر حضرت ام سلمہؓ نے حدیث بیان کرتے ہوئے کہا جب (میرے پہلے شوہر) ابو بکر انتقال کر گئے تو میں اپنی آنکھوں میں ایلواء لگایا کرتی تھی۔ حضور ﷺ تشریف لائے تو پوچھا اے ام سلمہؓ یہ کیا ہے؟ میں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ یہ ایلواء ہے اس میں خوشبو نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ چہرہ کو جوان بنادیتا ہے لہذا اس کو نہ لگایا کر۔ مگر یہ کہ رات کو لگالیا کر اور دن کو نہ لگایا کر۔ اسی طرح خوشبو یا مہندی لگا کر کنگھی نہ کر اس لیے کہ یہ خضاب ہے۔ ام سلمہؓ فرماتی ہیں پھر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! پھر چہرہ کس چیز سے دھوؤں تو آپ ﷺ نے فرمایا میری کے پتے سے تھیز کر اپنا سر دھو (ابوداؤد باب فیما تھتج المحدثہ فی عدتها)۔ امام ابوداؤد۔ اس پر سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

بَابُ جِسِّ عَوْرَتِ كَا شَوْهَرٍ مَرَّجَائِ وَهْ عَوْرَتِ عَدَّتْ كِهَائِ كُذَارِے

۳۳۷۱- فریہ بنت مالکؓ سے مروی ہے کہ وہ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں تو عرض کیا یا رسول اللہ میرے اپنے بھگے ہوئے غلاموں کو ڈھونڈنے کے لیے نکلے جب وہ قدم مقام پر پہنچے تو غلاموں کو پالیا لیکن انہوں نے میرے خاوند کو کر دیا۔ فریہ کہتی ہیں کہ میں نے حضور ﷺ سے پوچھا کہ کیا میں اپنے اقرباء کے پاس چلی جاؤں؟ کیونکہ میرے خاوند نے میرے لیے

يَبْلُغَ الْكِتَابَ أَجَلَهُ۔ قَالَتْ: فَأَعْتَدْتُ فِيهِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا۔ قَالَتْ: فَلَمَّا كَانَ عُثْمَانُ أَرْسَلَ إِلَيَّ فَسَأَلَنِي عَنْ ذَلِكَ، فَأَخْبَرْتُهُ، فَاتَّبَعَهُ وَقَضَى بِهِ۔ رواه الترمذی وقال: حسن صحيح (۱۴۶: ۱-۱۴۷)۔

۳۳۷۲- أخبرنا مالك حدثنا نافع، أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رضی اللہ عنہ كَانَ يَقُولُ: "لَا تَبَيُّتُ الْمَبْنُوتَةَ وَلَا الْمُتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجَهَا إِلَّا فِي بَيْتِهَا"۔ رواه الامام محمد في "الموطأ" (حاشية الترمذی ۱: ۱۵۴)۔ قلت: اسنادہ صحیح جلیل۔

بَابُ جَوَازِ الْخُرُوجِ لِلْمُتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجَهَا

۳۳۷۳- أخبرنا ابو حنيفة قال: حدثنا حماد عن ابراهيم: "أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ قَعَلَ أُمَّ كَلْثُومٍ بِنْتَ عَلِيٍّ رضی اللہ عنہ إِسْرَآةَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَهِيَ فِي الْعِدَّةِ مِنْ وَفَاةِ زَوْجِهَا عُمَرَ رضی اللہ عنہ، لِأَنَّهَا كَانَتْ فِي دَارِ الْإِمَارَةِ"۔ رواه الامام محمد في كتاب الآثار (۱۲۷)۔ قلت: هذا منقطع، لكن في تهذيب التهذيب (۱: ۱۷۸-۱۷۹): النخعي عن علي مرسل، الى ان قال: قال الحافظ ابو

مکان چھوڑا ہے اور نہ ہی نان و نفقہ فریہ کہتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں چلی جا فریہ کہتی ہیں کہ میں لوٹی اور ابھی حجرے یا مسجد میں ہی تھی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بلایا کسی کو حکم دیا کہ مجھے بلائے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے کیا کہا تھا۔ فریہ کہتی ہیں کہ میں نے اپنے شوہر کا پورا قصہ دوبارہ بیان کر دیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ عدت پوری ہوئے تک اپنے گھر ہی میں رہو۔ کہتی ہیں کہ پھر میں نے وہاں چار ماہ دس دن عدت گزاری۔ پھر جب حضرت عثمان غلیفہ بنے تو انہوں نے مجھ سے اس مسئلہ کے متعلق پوچھا تو میں نے آپ کو خبر دی تو آپ نے اس پر عمل کرنے اور فتویٰ دینے کا حکم فرمایا (ترمذی، باب ماجاء ان تعد التوفی عنھا زوجھا) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

۳۳۷۴- ابن عمر فرماتے تھے کہ باندہ طلاق والی عورت اور وہ عورت جس کا خاوند مر جائے اپنے گھر میں ہی رات گزارے (موطا امام محمد) میں کہتا ہوں کہ اس کی سند صحیح جلیل ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ عورت کو اسی گھر میں عدت گزارنی چاہیے جس گھر میں وہ عورت طلاق یا خاوند کی وفات کے وقت رہتی تھی۔

باب جس عورت کا خاوند مر جائے اس کے لیے ضرورت کے تحت ٹکٹنا جائز ہے

۳۳۷۵- ابراہیم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت علی نے اپنی بیٹی ام کلثوم کو جو کہ حضرت عمر کی بیوی تھیں۔ حضرت عمر کی وفات کی عدت کے دوران (دارالامارت سے) منتقل کر لیا۔ کیونکہ وہ دارالامارت میں رہتی تھیں (کتاب الاثار محمد، باب عدة المطلقة والتوفی عنھا زوجھا) اس کی سند صحیح جلیل ہے۔

سعید العلانی: هو مکثر من الارسال۔ وجماعة من الائمة صححوا مراسيله اھ۔ قلت: هو من رجال الجماعة، وحماد هو ابن ابی سلیمان، وهو من رجال الصحاح، كما فی تهذیب التهذیب (۱۶:۲)۔ وایو حنیفة قد اخرج له ابن حبان فی صحیحہ، واستشهد به الحاكم فی "مستدرکہ"، وقد وثقه كثیرون، كما فی الجوهر النقی (۱۷۲:۱)۔ فالسند اذا صحیح جلیل۔

۳۳۷۴۔ عن عبدالمجید عن ابن جریج اخبرنی اسماعیل بن کثیر عن مجاهد: "أَنَّ رَجُلًا اسْتَشْهَدُوا بِأَحَدٍ، فَقَالَ نِسَاؤُهُمْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّا نَسْتَوْجِشُ فِي بُيُوتِنَا، أَفَنَبِيتُ عِنْدَ إِحْدَانَا؟ فَإِذَا لَهْنٌ أَنْ يَتَحَدَّثَنَّ عِنْدَ إِحْدَاهُنَّ، فَإِذَا كَانَ وَقْتُ النَّوْمِ تَأْوَى كُلُّ امْرَأَةٍ إِلَى بَيْتِهَا"۔ رواه الامام العلامة الشافعی (التلخیص الحبییر ۲:۳۳)۔ قلت: هو مرسل، وكله رجال الصحیح الا الاول، فانه من رجال مسلم، فالسند صحیح مرسل۔

فائدہ: چونکہ دارالامارت ایک ہنگامی گھر تھا اور حضرت عمرؓ کی وفات کے بعد یہ گھر واپس لیا جانا تھا اس لیے آپؐ نے اپنی بیٹی کو دارالامارت سے اپنے گھر وغیرہ منتقل کر دیا۔

۳۳۷۴۔ مجاہدؒ سے مروی ہے کہ غزوہ احد میں چند صحابہ شہید ہو گئے تو ان کی عورتوں نے کہا یا رسول اللہ! ہمیں اپنے گھروں میں (علیحدگی کی وجہ سے) وحشت ہوتی ہے تو کیا ہم سب ہم میں سے کسی ایک کے گھر میں عدت گزار لیں۔ تو آپ ﷺ نے ان کو اس بات کی اجازت دی کہ وہ (دن کے وقت) کسی ایک کے گھر میں جا کر باہم گفتگو کر سکتی ہیں۔ لیکن جب سونے کا وقت ہو (یعنی رات کو) تو ہر ایک اپنے گھر آ جائے۔ (شافعی)۔ اس کی سند صحیح مرسل ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ جس عورت کا خاوند مر جائے وہ ضرورت کے تحت گھر سے نکل سکتی ہے۔ لیکن رات اس گھر میں گزارنا ضروری ہے۔ باقی دارقطنی میں جو حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے متوفی عنہا زوجہا سے فرمایا کہ "تو جہاں چاہے عدت گزار لے" تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے جیسا کہ خود دارقطنی نے اس کی تضعیف کی ہے لہذا یہ صحیح احادیث کی معارض نہیں بن سکتی۔ اور صحیح مسلم میں جو حضرت جابرؓ سے اپنی خالہ کے قصہ میں مروی ہے کہ انہیں طلاق دی گئی تو انہوں نے اپنی کھجوروں کی دیکھ بھال کا ارادہ کیا تو ایک آدمی نے انہیں ڈانٹا تو وہ حضور ﷺ کے پاس تشریف لائیں تو آپ ﷺ نے انہیں اجازت مرحمت فرمادی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ غیر ضروری کام سے نکلنا جائز ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ایک جزئی واقعہ ہے جو قاعدہ کلیہ کے معارض نہیں بن سکتا۔ نیز اس میں احتمال ہے اس بات کا کہ وہ اپنے نفقہ کے لیے نکلنے کی محتاج ہوں۔ لہذا یہ کہنا کہ وہ نکلنے کی محتاج نہ تھیں بغیر دلیل کے دعویٰ ہے۔ حاجت کے لیے تو نکلنا جائز ہے۔

بَابُ ثُبُوتِ النَّسَبِ

بَابُ أَنَّ شَهَادَةَ النِّسَاءِ مَقْبُولَةٌ فِي مَا لَا يَسْتَطِيعُ الرِّجَالُ النَّظَرَ إِلَيْهِ

۳۳۷۵- حدثنا عيسى بن يونس عن الازعاعی عن الزهري، قال: "مَضَتْ السُّنَّةُ أَنَّ حُجُورَ شَهَادَةِ النِّسَاءِ فِيمَا لَا يَطَّلِعُ عَلَيْهِ غَيْرُهُنَّ مِنْ وَلَدَاتِ النِّسَاءِ وَعُمُومِيَّهِنَّ، وَتَحْجُوزُ شَهَادَةِ الْقَابِلَةِ وَخِذْهَا فِي الْإِسْتِهْلَالِ، وَأَمْرَاتَانِ فِي مَا سِوَى ذَلِكَ" - ورواه عبد الرزاق في "مصنفه": أخبرنا ابن حريج عن الزهري فذكره (الزيلي ۵۱:۱) - قلت: كلهم رجال الجماعة فالأثر حسن أو صحيح -

۳۳۷۶- أخبرنا ابراهيم بن ابي يحيى الاسلمی أخبرني اسحاق عن ابن شهاب: "أَنَّ غَيْرَيْنِ الْخُطَّابِ أَجَازَ شَهَادَةَ امْرَأَةٍ فِي الْإِسْتِهْلَالِ" - رواه عبد الرزاق في مصنفه (الزيلي ۲۰:۱۲) - قلت: رجاله رجال الجماعة الا الاول، فانه من رجال ابن ماجة، وهو مختلف فيه، لكن الزهري عن عمر رضي الله عنه فهو مرسل -

۳۳۷۷- أخبرنا الثوري عن جابر الجعفي عن عبيد الله بن يحيى - "أَنَّ عَلِيًّا أَجَازَ

ثبوت نسب کا بیان

باب جن امور میں مرد نظر نہیں رکھ سکتے ان میں صرف عورتوں کی گواہی قبول ہے

۳۳۷۵ - زہری فرماتے ہیں کہ طریقہ یہی چلا آ رہا ہے کہ وہ معاملات جن میں عورتوں کے علاوہ کسی اور کو اطلاع نہیں تھی۔ مثلاً عورتوں کا بچہ جننا اور عورتوں کے عیوب وغیرہ (عورتوں کے مخصوص حالات) ان میں صرف عورتوں کی گواہی جائز ہے اور بچہ کی پیدائش کے وقت کی چیخ میں اکیلی دائی جنائی کی گواہی معتبر ہے اور ان کے علاوہ دوسرے معاملات میں دو عورتوں کی گواہی کافی ہے اور اسے مہد الرزاق نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے جسے زبلی نے ذکر کیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ تمام راوی جماعت کے راوی ہیں۔ پس یہ اثر سن یا صحیح ہے۔

فائدہ: زہری کا قول مضمت السنة اس بات کی دلیل ہے کہ یہ مرفوع حکمی ہے۔

۳۳۷۶ - ابن شہاب سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے بچہ کی پیدائش کے وقت کی چیخ کے معاملے میں ایک عورت کی گواہی کو رد فرما دیا ہے (مصنف عبد الرزاق)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں سوائے اول کے اور وہ بھی ابن ماجہ کا راوی ہے اور وہ مختلف فیہ ہے اور اختلاف مضمر نہیں۔

۳۳۷۷ - عبيد الله بن يحيى سے مروی ہے کہ حضرت علیؓ نے بچہ کی پیدائش کے وقت کی چیخ کے معاملے میں اکیلی دائی جنائی کی

شَهَادَةُ الْمَرْأَةِ الْقَابِلَةِ وَحَدَّثَهَا فِي الْإِسْتِهْلَالِ”۔ رواہ عبدالرزاق فی ”مصنفہ“ (الزیلعی ۲۰۸:۲)۔ و فیہ ایضاً ما حاصلہ ان عبید اللہ مجهول۔ قلت: معتضد بہ۔

ابواب ما ورد فی العزل والغیلة والاتیان فی الدبر والاستمناء

باب جواز العزل عن الحرة باذنہا

۳۳۷۸۔ حدثنا الحسن بن علی الخلال ثنا اسحاق بن عیسیٰ ثنا ابن لہیعة حدثنی جعفر بن ربیعہ عن الزہری عن محرر بن ابی ہریرۃ عن ابیہ عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ، قال: “نہی رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُعْزَلَ عَنِ الْحُرَّةِ إِلَّا بِإِذْنِهَا”۔ رواہ ابن ماجہ (۱۴۰)۔ قلت: رجال رجال مسلم الا محررا۔ وذكرہ ابن حبان فی الثقات، كما فی تهذيب التهذيب (۵:۱)۔ وابن لہیعة قد مر غیر مرۃ انه مختلف فیہ۔ والاختلاف غیر مضر، لا سيما قد صرح هناك بالتحديث، وقال ابوداود: وجعفر لم يسمع من الزہری، كما فی ”تهذيب التهذيب“ (۲:۹۰)۔ فالسند منقطع محتج بہ، وقد تقوى بالموقوف الذي بعده، لا سيما وقد احتج به الجمهور، كما فی ”فتح الباری“ (۲۶۹:۹)۔

۳۳۷۹۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال ”تُسْتَأْمَرُ الْحُرَّةُ فِي الْعُزْلِ وَلَا تُسْتَأْمَرُ الْأَمَةُ السَّرِيَّةُ فَإِنْ كَانَتْ أَمَةً تَحْتَ حَرٍّ فَعَلَيْهِ أَنْ يَسْتَأْمَرََهَا“ رواہ عبدالرزاق بسند گواہی کو جائز قرار دیا (مصنف عبدالرزاق)۔ یہ روایت تائید اذکر کی گئی ہے۔

باب آزاد عورت کی اجازت سے عزل جائز ہے

فائدہ: عزل کا مطلب یہ ہے کہ مرد حمل سے بچنے کے لیے انزال کے وقت عورت کے اندام نہانی سے عضو مخصوص کو کھینچ لے۔ ۳۳۷۸۔ ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے آزاد عورت سے عزل کرنے سے منع فرمایا۔ مگر اس کی اجازت سے (جائز ہے) (ابن ماجہ)۔ اس کی سند منقطع قابل حجت ہے۔ خصوصاً یہ اپنے مابعد کی حدیث موقوف سے مؤید ہو کر قوی ہو چکی ہے اور پھر مجہور نے اس سے حجت پکڑا ہے جو اس کی صحت کی دلیل ہے۔

۳۳۷۹۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ عزل کے معاملے میں آزاد عورت سے اجازت لی جائے اور باندی سے اجازت نہ لی جائے۔ اور اگر باندی آزاد مرد کے نکاح میں ہو تو اس سے اجازت لینا بھی ضروری ہے (مصنف عبدالرزاق)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

صحیح (فتح الباری ۹- ۲۷۰)

۳۳۸۰- عن ابی ذرؓ رفعہ: ”صَعُّهُ فِي حَلَالِهِ وَجَبْنَاهُ حَرَامَهُ، وَأَقْرَبُهُ، فَإِنْ شَاءَ اللَّهُ حَيَّاهُ، وَإِنْ شَاءَ أَمَاتَهُ وَلَكَ أَجْرُهُ“۔ رواہ ابن حبان فی صحیحہ (فتح الباری ۹: ۲۷۱)۔
 ۳۳۸۱- عن انسؓ، أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ عَنِ الْعَزْلِ - فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: ”لَوْ أَنَّ الْمَاءَ الَّذِي يَكُونُ مِنْهُ الْوَلَدُ أَهْرَقْتَهُ عَلَى صَخْرَةٍ لَأَخْرَجَ اللَّهُ مِنْهَا وَلَدًا“۔ أخرجه أحمد والبخاري، وصححه ابن حبان (فتح الباری ۹: ۲۶۹)۔ وعزاه في ”كنز العمال“ (۸: ۲۵۷) إلى الضياء المقدسي، وسنده صحيح أيضا على قاعدة الحافظ۔

۳۳۸۲- عن جابرؓ، قال: ”كُنَّا نَعْزِلُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَبَّغَ ذَلِكَ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ يَنْهِنَا عَنْهُ“۔ رواہ مسلم۔ (۱: ۴۶۵)۔

۳۳۸۳- عن جابرؓ، قال: ”سَأَلَ رَجُلٌ النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ: إِنَّ عِنْدِي جَارِيَةً هِيَ خَادِمُنَا

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر نکاح میں آزاد عورت ہو تو اس سے عزل کے لیے اجازت لی جائے اور اجازت کی صورت میں عزل جائز ہے اور اپنی باندی سے بغیر اجازت کے عزل جائز ہے۔

۳۳۸۰- حضرت ابو ذرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ نطفہ کو حلال جگہ میں رکھو اور اس کو اس کے حرام سے بچاؤ اور اس کو ظہر او اس لیے کہ اگر اللہ چاہیں گے تو اسے زندہ کریں گے (یعنی بچہ پیدا ہوگا) اور اگر چاہیں گے تو اسے مار دیں گے (یعنی اس سے کچھ پیدا نہیں ہوگا) اور لیکن تجھے اجڑل جائے گا۔ (صحیح ابن حبان)

فائدہ: اس حدیث سے عزل نہ کرنے کا احتیاب معلوم ہوتا ہے۔

۳۳۸۱- حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے عزل کے بارے میں پوچھا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس پانی سے بچہ ہوتا ہے اگر اس پانی کو تو ایک پتھر پر بھی بہائے تو اللہ ضرور اس سے بچہ پیدا کریں گے (احمد) اس کو ابن حبان نے صحیح کہا ہے اور کنز العمال میں اسے ضیاء مقدسی کی طرف منسوب کیا گیا ہے اور حافظ کے قاعدہ پر اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی عدم عزل کا احتیاب معلوم ہوتا ہے۔

۳۳۸۲- حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے زمانے میں عزل کیا کرتے تھے اور آپ ﷺ کو یہ بات پہنچی تو آپ ﷺ نے ہمیں اس سے منع نہیں کیا (مسلم)۔

۳۳۸۳- حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے حضور ﷺ سے پوچھا کہ میری ایک لونڈی ہے جو ہمارے کام کاج کرتی

وَسَائِيَّتِنَا، وَأَنَا أَطُوفُ عَلَيْهَا، وَأَنَا أَكْرَهُ أَنْ تَحْمَلَ - فَقَالَ: إِعْزِلْ عَنْهَا إِنْ شِئْتَ، فَإِنَّهُ سَيَأْتِيكِ مَاقْدِرُ لَهَا، فَلَيْكَ الرَّجُلُ ثُمَّ آتَاهُ - فَقَالَ: إِنَّ الْجَارِيَةَ قَدْ حَبِلَتْ: فَقَالَ: قَدْ أَخْبَرْتُكَ أَنَّهُ سَيَأْتِيكِ مَاقْدِرُ لَهَا - رواه مسلم (۴۶۶:۱)۔

۳۳۸۴ - عن جدامة بنت وهب اخت عكاشة، قالت: "حَضَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِلَى أَنْ قَالَتْ: ثُمَّ سَأَلُوهُ عَنِ الْعَزْلِ - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ: ذَلِكَ الْوَأْدُ الْخَفِيُّ، وَهِيَ ﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ﴾ - رواه مسلم (۴۶۶:۱)۔

باب ماورد فی الغيلة

۳۳۸۵ - حدثنا هشام بن عمار ثنا يحيى بن حمزة عن عمرو بن مهاجر انه سمع ابا المهاجر بن ابي مسلم يحدث عن اسماء بنت يزيد بن السكن و كانت مولاته، انها سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "لَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ سِرًّا، فَإِنَّهُ نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّ الْغِيلَ لَيُذْرِكُ" ہے اور پانی لاتی ہے اور میں اس سے صحبت کرتا ہوں اور میں نہیں چاہتا کہ وہ حاملہ ہو۔ آپ ﷺ نے فرمایا اگر تو چاہے تو اس سے عزل کر۔ لیکن جو اس کے مقدر میں لکھا ہے وہ آ کر رہے گا۔ پھر تھوڑی دیر کے بعد وہ دوبارہ آیا اور عرض کیا کہ باندی تو حاملہ ہو چکی، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا میں نے تجھے پہلے ہی خبر دے دی تھی کہ جو اس کے مقدر میں ہے وہ آ کر رہے گا۔ (مسلم)

۳۳۸۴ - عکاشہؓ بن جدامہؓ فرماتی ہیں کہ میں حضور ﷺ کے پاس حاضر تھی لوگوں نے آپ سے عزل کے بارے میں پوچھا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ یہ وادھی ہے (یعنی زندہ درگور کرنے کی ہلکی قسم ہے)۔ (پھر آپ ﷺ نے فرمایا) یہی وہ مودہ ہے قیامت والے دن جس کے بارے میں سوال ہوگا (مسلم)۔

فائدہ: ان تمام احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ عزل جائز ہے مگر مکروہ، کیونکہ اس میں نطفہ کا ضیاع ہے تو عزل نہ کرنا ہی مستحب ہے کیونکہ بچہ کا پیدا کرنا اور نہ کرنا اللہ کے قبضہ قدرت میں ہے۔

باب غیلہ کا بیان

فائدہ: دودھ پلانے کے زمانے میں مرد کا اپنی بیوی سے ہمبستری کرنا اور دودھ پلانے کے زمانے میں عورت کا حاملہ ہونا غیلہ کہلاتا ہے۔

۳۳۸۵ - اسماء بنت یزید سے مروی ہے کہ اس نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اپنی اولاد کو پوشیدہ طور پر قتل نہ کر۔ قسم

فَارِسَ عَلَى ظَهْرِ فَرَسِهِ حَتَّى يَصْرَعَهُ"۔ رواہ ابن ماجہ (۱۴۶) واسنادہ صحیح، فان کلہم من رجال البخاری الا عمرو وقد وثق۔

۳۳۸۶۔ عن جدامة بنت وهب الاسدية رضى الله عنها، انها سمعت رسول الله ﷺ يقول: "لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَنْهِيَ عَنِ الْغِيلَةِ، حَتَّى ذَكَرْتُ أَنَّ الرُّومَ وَالْفَارِسَ يَصْنَعُونَ ذَلِكَ لَا يَصْرُؤُ أَوْلَادُهُمْ"۔ رواہ مسلم (۴۶۶:۱)۔ وقال: "واما خلف فقال عن جدامة الاسدية۔ قال سلم: والصحيح ما قاله يحيى بالدال غير منقوطة"۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي تَحْرِيمِ إِيْيَانِ الرُّوْجَةِ فِي الدُّبْرِ

۳۳۸۷۔ عن امير المؤمنين علي بن ابي طالب ؑ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "لَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَعْجَازِهِنَّ أَوْ قَالَ: فِي أَدْبَارِهِنَّ"۔ رواہ الامام احمد۔ وقال في مجمع الزوائد: ورجالہ قتات (نیل الاوطار ۶: ۱۲۰ و ۱۲۱)۔

۳۳۸۸۔ عن علي بن طلق ؑ، قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ "لَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي

ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے کہ بے شک غیل گھوڑے کی پیچھے پر سوار پراثر انداز ہوتا ہے حتیٰ کہ اسے گرا دیتا ہے (ابن ماجہ، باب الغیل) اس کی سند صحیح ہے۔

۳۳۸۹۔ جدامہ بنت وہب فرماتی ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میں نے غیل سے روکنے کا ارادہ کیا میں پھر مجھے یاد آیا کہ روم اور فارس کے لوگ غیلہ کرتے ہیں اور ان کی اولاد کو ضرر نہیں پہنچتا۔ (مسلم، باب جواز الغیلۃ)

فائدہ: اگر عورت سے جماع کیا جائے تو اس کا دودھ خراب ہو جاتا ہے جو کہ دودھ پینے والے بچے کے لیے نقصان دہ ہے اس لیے حالت ارضاع میں بیوی سے ہمبستری کرنا مکروہ تزیہی ہے۔ اور اس صورت میں بچہ کمزور ہو جاتا ہے۔ اور جوان ہو کر جب وہ گھوڑے پر سوار ہوتا ہے تو بعض اوقات گھوڑے سے گر جاتا ہے اس لیے اسے قتل سے تشبیہ دی ہے۔

بَابُ عَوْرَتُوں سے بدفعی کرنا

۳۳۸۷۔ حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ عورتوں سے بدفعی نہ کرو اور ان کے پاس ان کے پیچھے سے نہ۔ (مسند احمد) اس کے راوی ثقہ ہیں۔

۳۳۸۸۔ علی بن طلحہؑ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ عورتوں کے ساتھ پیچھے سے بدفعی نہ

أَسْتَأْهِنَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ“۔ رواه احمد والترمذی، وقال: حديث حسن (نبیل الاوطار ۶: ۱۲۰)۔

۳۳۸۹۔ عن ام سلمة رضى الله عنها عن النبی ﷺ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَسْأَلُكُمْ خُرْتُ لَكُمْ فَأْتُوا خُرْتُكُمْ أَنِّي شَيْتَمٌ﴾ ”يَعْنِي صَمَامًا وَاجِدًا“۔ رواه احمد والترمذی وقال: حديث حسن (نبیل الاوطار ۶: ۱۲۳)۔

۳۳۹۰۔ حدثنا موسى بن اسماعيل نا حماد ح ونا مسدد نا يحيى عن حماد بن سلمة عن ابى تميمه عن ابى هريرة ؓ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ”مَنْ أَتَى كَاهِنًا قَالَ مُؤَسَى فِي حَدِيثِهِ: فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ أَوْ أَتَى امْرَأَةً قَالَ مُسَدِّدٌ: امْرَأَتُهُ حَائِضًا أَوْ أَتَى امْرَأَةً قَالَ مُسَدِّدٌ: امْرَأَتُهُ فِي دُبْرِهَا، فَقَدْ بَرِئَ بِمَا أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ“۔ رواه ابو داود (۲: ۱۸۹)۔ وسكت عنه۔ وعنه في ”الجامع الصغير“ (۲: ۱۳۵) الى الامام احمد والاربعة، ثم رمز لتحسينه۔

۳۳۹۱۔ عن ابى هريرة ؓ، قال: قال رسول الله ﷺ: ”مَلْعُونٌ مَنْ أَتَى امْرَأَةً فِي دُبْرِهَا“۔ کرو۔ پس بے شک اللہ تعالیٰ حق بات کہنے سے حیا نہیں کرتے۔ (احمد، ترمذی، باب ماجاء فی کراہیۃ اتیان النساء فی ادبارهن)۔ ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے۔

۳۳۸۹۔ ام سلمہ ؓ حضور ﷺ سے روایت کرتی ہیں کہ اللہ کے فرمان ﴿يَسْأَلُكُمْ خُرْتُ لَكُمْ فَأْتُوا خُرْتُكُمْ أَنِّي شَيْتَمٌ﴾ (ترجمہ: تمہاری بیویاں تمہاری کھپتی ہیں تم ان سے جس طرح چاہو جماع کرو) سے مراد ایک ہی راستہ ہے (یعنی گنگہ شرمگاہ)۔ (احمد، ترمذی، باب ماجاء فی کراہیۃ اتیان النساء فی ادبارهن)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے۔

۳۳۹۰۔ ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ جو شخص کابھوں کے پاس (آئندہ کی بات پوچھنے کے لیے) جائے، موسیٰ بن اسماعیل فرماتے ہیں کہ پس وہ ان کی کبھی ہوئی بات کی تصدیق کرے (حضور ﷺ نے فرمایا کہ) یا کسی عورت سے جماع کرے، مسدد فرماتے ہیں کہ (اس کا مطلب یہ ہے کہ) اپنی عورت سے حالت حیض میں جماع کرے (حضور ﷺ نے فرمایا کہ) یا اپنی عورت سے جماع کرے۔ مسدد فرماتے ہیں کہ اپنی بیوی سے پیچھے سے بدھلی کرے تو (آپ ﷺ نے فرمایا کہ) ایسا شخص حضور ﷺ پر نازل کردہ چیز سے بری ہے (یعنی اس کے یہ اعمال قرآن کے خلاف ہیں)۔ (ابوداؤد کتاب الکہانت والطہار)۔ امام ابوداؤد نے اس سے سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن ہے۔ اور جامع صغیر میں اس حدیث کو احمد اور ابوعبیدہ کی طرف منسوب کیا گیا ہے اور اس کے حسن ہونے کا اشارہ بھی کیا گیا ہے۔

۳۳۹۱۔ حضرت ابو ہریرہ ؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ملعون ہے وہ شخص جو اپنی بیویوں سے پیچھے سے جماع کرے۔

رواه احمد وابوداود۔ قال الحافظ في بلوغ المرام: ان رجال حديث ابي هريرة هذا ثقات، لكن
غل بالارسال (نيل الاوطار ٦: ١٢٠)۔ ورمز لصحته في الجامع الصغير فالحديث صحيح،
لا يبالى بالاختلاف كما عرفت غير مرة۔

بَابُ مَا وَرَدَ فِي الْإِسْتِمْنَاءِ بِكَفِّهِ

٣٣٩٢- عن انس رضي الله عنه مرفوعاً: "سَبْعَةٌ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَا يَجْمَعُهُمْ مَعَ الْعَالَمِينَ، يُدْخِلُهُمُ النَّارَ أَوَّلَ الدَّاحِلِينَ، إِلَّا أَنْ يَتُوبُوا، إِلَّا أَنْ يَتُوبُوا، إِلَّا أَنْ يَتُوبُوا، مَنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ. النَّاكِحُ يَدَهُ، وَالْفَاعِلُ وَالْمَفْعُولُ بِهِ، وَمُدْمِنُ الْخَمْرِ، وَالضَّارِبُ أَبَوَيْهِ حَتَّى يَسْتَعِينَا، وَالْمُؤَذِّي جِيرَانَهُ حَتَّى يَلْعَنُوهُ، وَالنَّاكِحُ حَلِيلَةَ جَارِهِ" - رواه الحسن بن عرفة في جزءه والبيهقي في "شعب الإيمان" - (كنز العمال ٨: ١٩٢) رواه جعفر الفريابي من حديث عبد الله بن عمرو وفيه ابن لهيعة وهو ضعيف (التلخيص الحبير ٢: ٣٠٩) - قلت: قد ثبت كونه محتجاً به كما مر غير مرة -

ہے (احمد، ابوداؤد) یہ حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بیوی سے پیچھے سے جماع کرنا حرام ہے۔

باب اپنے ہاتھ سے اپنی منی نکالنے کا بیان

۳۳۹۲۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے روز اللہ تعالیٰ سات آدمیوں کی طرف نظر رحمت فرمائیں گے، نہ انہیں گناہوں سے پاک و صاف کریں گے، نہ جہان والوں کے ساتھ ان کو جمع کریں گے۔ اور انہیں سب سے پہلے جہنم میں داخل کریں گے۔ ہاں مگر جو توبہ کر لیں ہاں مگر وہ لوگ جو توبہ کر لیں، ہاں مگر وہ لوگ جو توبہ کر لیں، جو شخص توبہ کر لیتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو قبول کر لیتا ہے۔ ایک وہ شخص جو اپنے ہاتھ سے جماع کرے، دوسرا لواطت کرنے والا، تیسرا وہ شخص جس سے لواطت کی جائے، چوتھا تہہ سے شراب پینے والا، پانچواں وہ شخص جو اپنے والدین کو تکلیف پہنچائے حتیٰ کہ وہ خدا سے فریاد کرنے لگیں، چھٹا وہ شخص جو اپنے بیویں کو اتنی تکلیف دے حتیٰ کہ وہ اس پر لعنت کرنے لگیں، ساتواں وہ شخص جو اپنے پڑوسی کی بیوی سے زنا کرے۔ اسے حسن بن عرفہ نے

۳۳۹۳- عن بشر بن عطية مرفوعاً: "أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ عَلَى مَنْ
 انْتَقَصَ شَيْئًا مِنْ حَقِّي، وَعَلَى مَنْ أُنِي عِزَّتِي، وَعَلَى مَنْ اسْتَخَفَّ بِوِلَايَتِي، وَعَلَى مَنْ ذَبَحَ
 لِغَيْرِ الْقِبْلَةِ، وَعَلَى مَنْ انْتَفَى مِنْ وَلَدِهِ، وَعَلَى مَنْ بَرَّيَ مِنْ مَوَالِيهِ، وَعَلَى مَنْ سَرَقَ مِنْ مَسْرَ
 الْأَرْضِ وَحُدُودِهَا، وَعَلَى مَنْ أَخَذَ فِي الْإِسْلَامِ حَدَثًا، أَوْ آوَى مُحَدِّثًا، وَعَلَى نَاكِحِ التَّبَهِيثِ،
 وَعَلَى نَاكِحِ يَدِهِ، وَعَلَى مَنْ أَتَى الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ"۔ الحديث۔ رواه الباوردي وضعف
 (کنز العمال، ۸: ۱۹۴)۔

۳۳۹۴- عن الحارث عن علي رضی اللہ عنہ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "سَبْعَةٌ لَا يَكْلَمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ

۳۳۹۳۔ بشر بن عطیہؒ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا "خبردار اللہ تعالیٰ تمام ملائکہ اور تمام لوگوں کی لعنت ہے اس شخص
 پر جو میرے حق سے کچھ کی کرے (یعنی میرے حقوق ادا نہ کرے) اور اس شخص پر جو میری اولاد کو ناپسند کرے اور انکار کرے اور اس شخص
 جو میرے حکم کو ہلکا سمجھے اور اس شخص پر جو قبلہ کے علاوہ کسی اور طرف جانور کا منہ کر کے ذبح کرے۔ اور اس شخص پر جو اپنے بیٹے کے نسب
 انکار کرے اور اس غلام پر جو اپنے مولیٰ سے برآء کا اعلان کرے۔ اور اس شخص پر جو زمین کے نشانات اور حدود میں سے چوری کرے (جیسے
 کاشتکار کھیت کی پگھلنے پھول میں پیر پھیر کرتے ہیں) اور اس شخص پر جو اسلام میں کوئی بدعت گھڑے۔ یا بدعت کو پناہ دے۔ اور اس شخص پر جو
 جانور سے بد فعلی کرے اور اس شخص پر جو اپنے ہاتھ سے جماع کرے اور اس شخص پر جو مردوں سے بد فعلی کرے۔ (کنز العمال)۔ اسے
 باوردی نے روایت کیا ہے اور اس کی تضعیف کی ہے۔

فائدہ: بالفرض اگر احادیث مذکورہ کی سند قابل استدلال نہ ہوں تو بھی ہمارے لیے مضرت نہیں اس لیے کہ ہمارا دعویٰ تو قرآن
 پاک کی آیت ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِغُرُوبِهِمْ حَافِظُونَ﴾ سے بھی ثابت ہے وہ اس طرح کہ اس آیت سے معلوم ہو رہا ہے کہ استئمان
 قضاء شہوت صرف دو طریقوں سے ہی جائز ہے یا بیوی کے ذریعے یا باندی کے ذریعے۔ اور اس کے علاوہ باقی طریقوں سے غیر حلال
 حرام ہے اور استئمان بالید بھی مذکورہ بالا دونوں طریقوں کے علاوہ ہے لہذا وہ اس آیت کی رو سے حرام ہوگا (حکذا اقل صاحب رد المحتار)۔
 ۳۳۹۴۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ سات آدمیوں سے کلام نہیں فرمائے گا
 گے اور نہ ہی ان کی طرف نظر رحمت فرمائیں گے۔ اور انہیں کہا جائے گا کہ جہنم میں داخل ہونے والوں کے ساتھ تم بھی داخل ہو جاؤ۔
 وہ لوگ جو توبہ کر لیں۔ ہاں مگر وہ لوگ جو توبہ کر لیں۔ ہاں مگر وہ لوگ جو توبہ کر لیں (یعنی توبہ کرنے کی صورت میں اللہ معاف کرے
 گے)۔ (۱) بد فعلی کرنے والا، (۲) جس سے بد فعلی کی جائے، (۳) اپنے ہاتھ سے جماع کرنے والا، (۴) اپنے پڑوسی کی بیوی سے

- ۳۳۹۸- عن قتادة عن رجل عن ابن عمر، انه قال: "إِنَّمَا هُوَ عَصَبٌ تَذُلُّكَ"۔ رواه ابن حزم فی "المحلی" (۳۹۳:۱۱)۔ وفيهما كما ترى مجهول۔
- ۳۳۹۹- عن قتادة: وَقَالَ الْحَسَنُ فِي الرَّجُلِ يَسْتَمْنِي يَعْثُبُ بِذَكَرِهِ حَتَّى يُنْزَلَ، قَالَ: "كَانُوا يَفْعَلُونَهُ فِي الْمَغَارِي"۔
- ۳۴۰۰- قال قتادة: وَقَالَ الْحَسَنُ فِي الرَّجُلِ يَسْتَمْنِي يَعْثُبُ بِذَكَرِهِ حَتَّى يُنْزَلَ، قَالَ: "كَانُوا يَفْعَلُونَهُ فِي الْمَغَارِي"۔
- ۳۴۰۱- وعن جابر بن زيد ابی الشعثاء، قال: هُوَ مَاؤُكَ فَأَهْرِقْهُ يَعْصِي الْإِسْتِمْنَاءَ۔
- ۳۴۰۲- وعن مجاهد قال: "كَانَ مَنْ مَضَى يَأْمُرُونَ شَبَابَهُمْ بِالْإِسْتِمْنَاءِ يَسْتَعْفُونَ بِذَلِكَ"۔
- ۳۴۰۳- قال عبدالرزاق وذكره معمر عن ايوب السخيتاني او غيره عن مجاهد عن الحسن: "أَنَّهُ كَانَ لَا يَرَى بَأْسًا بِالْإِسْتِمْنَاءِ"۔
- ۳۴۰۴- وعن عمرو بن دينار: "مَا أَرَى بِالْإِسْتِمْنَاءِ بَأْسًا"۔ ذكره ابن حزم ايضا۔ وقال: الكراهة صحيحة عن عطاء، والاباحة المطلقة صحيحة عن الحسن، وعن عمرو بن دينار،
- ۳۳۹۸- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ یہ (عضو مخصوص) تو ایک چٹھ ہے جسے تو ملتا ہے (محلّی ابن حزم)۔
- ۳۳۹۹- علاء اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ لوگ غزوات میں استمناء کرتے تھے یعنی ایک آدمی اپنے عضو مخصوص کو ملتا تھا یہاں تک کہ انزال ہو جاتا۔
- ۳۴۰۰- قتادہ فرماتے ہیں کہ حضرت حسنؓ نے استمناء کرنے والے آدمی (یعنی جو آدمی اپنے عضو مخصوص سے کیلتا ہے حتیٰ کہ انزال ہو جاتا ہے) کے بارے میں فرمایا کہ لوگ یہ عمل غزوات میں کرتے تھے۔
- ۳۴۰۱- جابر بن زید ابوالشعثاءؓ فرماتے ہیں کہ یہ تیرا پانی ہے پس اسے بہا یعنی استمناء بالید کر۔
- ۳۴۰۲- مجاہدؓ فرماتے ہیں کہ گذشتہ زمانے کے لوگ اپنے جوانوں کو استمناء بالید کا حکم کرتے تھے تاکہ وہ اس طرح زنا سے بچ جائیں۔
- ۳۴۰۳- مجاہد سے مروی ہے کہ حضرت حسنؓ استمناء بالید کو برا نہیں سمجھتے تھے (عبدالرزاق)
- ۳۴۰۴- عمرو بن دینارؓ فرماتے ہیں کہ میرے خیال میں استمناء بالید کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ (محلّی ابن حزم)۔ ابن حزمؒ فرماتے ہیں کہ صحت کے ساتھ عطاء سے کراہت ثابت ہے اور حسنؓ، عمرو بن دینارؓ، زیاد بن ابی العلاءؓ اور مجاہدؓ سے اباحت۔

وعن زیاد ابی العلاء، وعن مجاهد۔ ورواہ من رواہ من هؤلاء عن ادرکوا، و هؤلاء کبار التابعین لا یکادون یروؤن الا عن الصحابة اہ۔

باب حرمة السحاق بین النساء

۳۴۰۵- عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا يَنْظُرُ الرَّجُلُ إِلَى عَوْرَةِ الرَّجُلِ، وَلَا الْمَرْأَةُ إِلَى عَوْرَةِ الْمَرْأَةِ، وَلَا يُفْضَى الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ وَلَا تُفْضَى الْمَرْأَةُ إِلَى الْمَرْأَةِ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ۔ رواہ مسلم (المحلی ۳۹۱:۱۱)۔

۳۴۰۶- نا ابو الاحوص عن منصور بن المعتمر عن ابی وائل عن شقیق بن سلمة عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ قال: "نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تُبَاشِرَ الْمَرْأَةُ الْمَرْأَةَ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ"، الحديث۔ رواہ ابن ابی شیبہ (المحلی ۳۹۲:۱۱) ورجالہ رجال الصحیح۔

۳۴۰۷- عن واثلة رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله ﷺ: "السَّحَاقُ بَيْنَ النِّسَاءِ زِنًا بَيْنَهُنَّ"۔ رواہ الطبرانی ورواہ ابو یعلیٰ ولفظه: "قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: سَحَاقُ النِّسَاءِ بَيْنَهُنَّ زِنًا"۔ ورجالہ ثقات (مجمع الزوائد ۲۵۶:۶)۔

فائدہ: عام حالات میں استناء بالید کردہ تحریمی ہے البتہ زنا سے بچنے کے لیے وقتی ضرورت کے تحت جائز ہے۔

باب عورتوں کے درمیان سحاق کے حرام ہونے کا بیان

فائدہ: سحاق کا مطلب یہ ہے کہ عورت اپنی شرمگاہ دوسری عورت کی شرمگاہ پر رگڑے۔

۳۴۰۵- ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ مرد مرد کے ستر کو نہ دیکھے اور نہ ہی عورت عورت کے ستر کو دیکھے اور مرد ایک ہی کپڑے میں بٹگے ہو کر نہ سوئیں اور نہ ہی دو عورتیں ایک کپڑے میں سوئیں جبکہ وہ دونوں ننگی ہوں (مسلم)۔

۳۴۰۶- عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے دو عورتوں کے ایک ہی کپڑے میں ننگی حالت میں سونے سے منع فرمایا (مصنف ابن ابی شیبہ) اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

۳۴۰۷- واٹلہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ دو عورتوں کا آپس میں سحاق کرنا ایسے ہی ہے جیسے زنا کرنا (طبرانی)۔ ابو یعلیٰ نے اس طرح روایت کیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ عورتوں کا سحاق کرنا زنا کے حکم میں ہے۔ اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

۳۴۰۸- وعن انس بن مالك رضی اللہ عنہ، قال: قال رسول الله ﷺ: "إِذَا اسْتَحَلَّتْ أُمْتِي بَيْتَ فَعَلَيْهِمُ الدَّمَارُ، إِذَا ظَهَرَ فِيهِمُ التَّلَاعُنُ، وَشَرِبُوا الخُمُورَ، وَلَبَسُوا الْحَرِيرَ، وَاتَّخَذُوا الْقِيَارَ، وَاکْتَفَى النِّسَاءُ بِالنِّسَاءِ- وَالرِّجَالُ بِالرِّجَالِ"- رواه الطبرانی فی "الاوسط"- وفيه عباد بن كثير الرملي، وثقه ابن معين وغيره، وضعفه جماعة-(مجمع الزوائد ۸: ۳۳۲)-

۳۴۰۹- ورواه الطبرانی من طريق عتي السعدي عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ ايضا بلفظ "إِنَّ مِنْ أَغْلَامِ السَّاعَةِ وَأَشْرَاطِهَا أَنْ يَكْتَفَى الرَّجَالُ بِالرِّجَالِ، وَالنِّسَاءُ بِالنِّسَاءِ"- وفيه سيف بن مسكين وهو ضعيف (مجمع الزوائد ۸: ۳۳۲)- قلت: ولا بأس به في المتابعات-

أَبْوَابُ حِصَانَةِ الْوَلَدِ وَمَنْ أَحَقُّ بِهِ

بَابُ أَنَّ الْأُمَّ أَحَقُّ بِالْوَلَدِ بَعْدَ الطَّلَاقِ مَالِمَ تُنْكِحْ

۳۴۱۰- عن عبد الله بن عمرو رضی اللہ عنہ: "أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ! إِنَّ ابْنِي هَذَا كَانَ

۳۴۰۸- انس بن مالک فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب میری امت چھ (حرام) چیزوں کو حلال سمجھ لے گی تو تباہی و بربادی ان کا مقدر ہو جائے گی (وہ چھ چیزیں یہ ہیں) ۱۔ جب ان کی ایک دوسرے پر لٹن طعن عام ہو جائے ۲۔ وہ شراب پینے لگ جائیں ۳۔ ریشم کا پہننے لگیں ۴۔ بچوں سے بد فعلی کرنے لگیں ۵۔ عورتیں عورتوں پر قناعت کرنے لگیں (یعنی حاق عام ہو جائے) ۶۔ اور مرد مرد پر ہی قناعت کرنے لگے (یعنی لواط عام ہو جائے)۔ (طبرانی فی الاوسط) اس کے راوی ثقہ ہیں۔ اور عباد بن کثیر ملکی بھی مختلف فیہ ہے لہذا یہ حدیث کم از کم حسن ہے۔

۳۴۰۹- ابن مسعود سے مروی ہے کہ قیامت کی علامات میں سے ایک علامت یہ ہے کہ مرد مردوں پر اکتفاء کریں گے اور عورتیں عورتوں پر قناعت کریں گی۔ (یعنی حاق اور لواط عام ہوگی) (طبرانی) اس میں سیف بن مسکین ضعیف ہے۔ لیکن میں کہتا ہوں کہ متابعات میں اس کا کوئی حرج نہیں۔

فائدہ: حاق کی صورت میں اگر درمیان میں کوئی رکاوٹ نہ ہو تو یہ بالاتفاق حرام ہے اور رکاوٹ ہونے کی صورت میں مکروہ تنزیہی ہے۔ بہر حال حاق قابل تعزیر جرم ہے۔

ابواب بچے کی پرورش کے بیان میں اور اس بیان میں کہ بچے کو لینے کا زیادہ حقدار کون ہے؟

باب طلاق کے بعد دوسرے نکاح سے قبل ماں بچے کی پرورش کی زیادہ حقدار ہے

۳۴۱۰- عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک عورت نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ میرا بیٹا ہے، زمانہ حمل میں میرا پیٹ اس کا

بَطْنِي لَهُ وِعَاءٌ، وَتُدْبِي لَهُ سِفَاءً، وَجَجْرِي لَهُ جَوَاءٌ، وَإِنَّ أَبَاهُ طَلَّقْنِي وَأَرَادَ أَنْ يَنْتَرِعَهُ مِنِّي - فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَنْتِ أَحَقُّ بِهِ مَالَهُمْ تَنْكِحِي" - رواه ابو داود (۳۱۷:۱) - وسكت عنه - وصححه الحاكم (درایہ ۲۳۴) -

۳۴۱۱ - عن يحيى بن سعيد، انه قال: سمعت القاسم بن محمد يقول: "كَانَتْ عِنْدَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَوَلَدَتْ لَهُ عَاصِمَ بْنَ عُمَرَ - ثُمَّ إِنَّهُ فَارَقَهَا - فَجَاءَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قُبَاءَ فَوَجَدَ ابْنَهُ عَاصِمًا يَلْعَبُ مَعَ الصَّبِيَّانِ بِقِنَاءِ الْمَسْجِدِ - فَأَخَذَ بِعَصِيدِهِ فَوَضَعَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ عَلَى الدَّائِيَةِ - فَأَذْرَكَتْهُ جَدَّةُ الْغُلَامِ، فَنَازَعَتْهُ إِيَّاهُ - حَتَّى أَتَى أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقِ فَقَالَ عُمَرُ: ابْنِي، وَقَالَتِ الْمَرْأَةُ: ابْنِي - فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقِ: خَلِّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ - وَقَالَ: فَمَا رَاجَعَهُ عُمَرُ الْكَلَامَ" - رواه الامام مالك في "الموطأ"، ورجاله رجال الجماعة لكنه منقطع، فان القاسم لم يدرك عمر ؓ -

۳۴۱۲ - حدثنا محمد بن بشر ثنا سعيد بن ابی عروبہ عن قتادہ عن سعید بن

غلاف اور زمانہ رضاعت میں میرا سینہ اس کے پینے کا برتن اور میری گود اس کا ٹھکانہ تھی، اب اس کے باپ نے مجھے طلاق دیدی ہے اور اس بچہ کو مجھ سے چھین لینا چاہتا ہے۔ آپ ﷺ نے اس عورت سے فرمایا کہ تو ہی اس کی زیادہ حقدار ہے جب تک کہ تو کسی اور سے نکاح نہ کرے۔ (ابوداؤد، باب من اتق بالولد)۔ امام ابوداؤد نے اس سے سکوت کیا ہے اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

۳۴۱۱ - یحییٰ بن سعید فرماتے ہیں کہ میں نے قاسم بن محمد کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ایک انصاری عورت حضرت عمرؓ کے نکاح میں تھی اس عورت سے حضرت عمرؓ کے بیٹے عاصم بن عمر پیدا ہوئے پھر حضرت عمرؓ نے اس سے جدائی اختیار کر لی (طلاق کے ذریعے) پھر کسی دن حضرت عمرؓ قباء مسجد میں تشریف لائے اور دیکھا کہ انکا بیٹا عاصم دوسرے بچوں کے ساتھ مسجد کے صحن میں کھیل رہا ہے تو اسے بازو سے پکڑ کر اپنے سامنے سواری پر بٹھالیا۔ پھر (راستے میں) بچے کی نانی نے آپؐ کو دکھایا تو بچے کے بارے میں آپؐ سے جھگڑا کرنے لگی۔ آخر کار دونوں ابو بکرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عمرؓ نے فرمایا کہ یہ میرا بیٹا ہے اور عورت نے کہا کہ میرا بیٹا ہے۔ اس پر حضرت ابو بکرؓ نے عمرؓ سے فرمایا کہ بچے اور عورت کے درمیان رکاوٹ نہ بن (یعنی بچہ اسے دے دو) راوی کہتے ہیں کہ پھر کبھی حضرت عمرؓ نے اس بچے کے بارے میں بات نہیں کی (موطأ مالک) اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں اور انقطاع معترض نہیں۔

۳۴۱۲ - سعید بن مسیب سے مروی ہے کہ جب عمرؓ نے عاصم کی ماں کو طلاق دی پھر عاصم کی ماں کے پاس آئے جب کہ عاصم

بَابُ أَنَّ الْخَالََةَ بِمَنْزِلَةِ الْأُمِّ وَلَا يَسْقُطُ حَقُّ الْحِصَانَةِ لِمَنْ ثَبَتَ لَهَا بَعْدَ نِكَاحِهَا بِذِي رَحِمٍ مُحَرَّمٍ مِنَ الْوَلَدِ

۳۴۱۳- عن البراء بن عازب رضی اللہ عنہ: "أَنَّ ابْنَةَ حَمْزَةَ اخْتَصَمَ فِيهَا عَلِيٌّ رضی اللہ عنہ وَجَعْفَرٌ رضی اللہ عنہ وَزَيْدٌ رضی اللہ عنہ، فَقَالَ عَلِيٌّ رضی اللہ عنہ: أَنَا أَحَقُّ بِهَا هِيَ ابْنَةُ عَمِّي - وَقَالَ جَعْفَرٌ: ابْنَتُ عَمِّي وَخَالَتُهَا تَحْتِي - وَقَالَ زَيْدٌ: ابْنَةُ أَخِي فَقَضَى بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم لِحَالَتِهَا - وَقَالَ: الْخَالََةُ بِمَنْزِلَةِ الْأُمِّ - متفق عليه - (نیل الاوطار ۶: ۲۶۸)۔

۳۴۱۴- حدثنا ابن جريج حدثنا ابو الزبير عن رجل صالح من اهل المدينة عن ابي سلمة بن عبد الرحمن، قال: "كَانَتْ امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ تَحْتُ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَقُتِلَ عَنْهَا يَوْمَ أَحُدٍ وَلَهُ مِنْهَا وَلَدٌ، فَخَطَبَهَا عَمُّ وَلَدِهَا وَرَجُلٌ آخَرُ إِلَى أَبْنَيْهَا - فَانْكَحَ الْآخَرُ - فَجَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم، فَقَالَتْ: أَنْكَحْنِي أَبِي رَجُلًا لَا أُرِيدُهُ وَتَرَكَ عَمُّ وَلَدِي، فَأَخَذَ مِنِّي وَلَدِي - فَدَعَا

باب - خالہ بمنزلہ ماں کے ہے اور جس عورت کے لیے پرورش کا حق ثابت ہو جائے اور پھر وہ عورت بچے

کے ہی کسی قریبندار سے نکاح کر لے تو اس کا حق حضانت ختم نہیں ہوگا

۳۴۱۳- براء بن عازب سے مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت جعفر اور حضرت زید نے حمزہ کی بیٹی کے بارے میں جھگڑا کیا (یعنی ہر ایک نے کہا کہ وہ اس کی پرورش کا زیادہ حقدار ہے) حضرت علی نے فرمایا کہ یہ میرے چچا کی بیٹی ہے۔ جعفر نے فرمایا کہ یہ میرے چچا کی بیٹی ہے نیز اس کی خالہ میرے نکاح میں ہے اور زید نے فرمایا کہ یہ میرے بھائی کی بیٹی ہے۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی خالہ کے لیے اس بچی کا فیصلہ فرمایا اور فرمایا کہ خالہ بمنزلہ ماں کے ہے۔ (بخاری و مسلم)

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خالہ پرورش کے حکم میں ماں کی طرح ہے۔ اور اسی طرح اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس عورت کا حق حضانت و پرورش ختم نہیں ہوتا جو اہل حضانت سے شادی کر لے اگرچہ وہ خاوند غیر ذی رحم محرم ہو۔

۳۴۱۴- ابو سلمہ بن عبد الرحمن فرماتے ہیں کہ ایک انصاری عورت ایک انصاری مرد کے نکاح میں تھی کہ وہ خاوند احد کی جنگ میں شہید کر دیے گئے اور اس خاوند کا اس عورت سے ایک بچہ بھی تھا۔ پھر اس بچے کے چچا (یعنی دیور) نے اور ایک دوسرے آدمی نے عورت کے لیے اس کے باپ کے پاس نکاح کا پیغام بھیجا تو اس کے باپ نے اس عورت کا نکاح (دیور کے بجائے) دوسرے آدمی سے کر دیا پھر وہ عورت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ میرے والد نے میرا نکاح ایسے آدمی سے کر دیا ہے جسے میں نہیں چاہتی اور

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَبَاهَا۔ فَقَالَ: أَنْتَ الَّذِي لَا نِكَاحَ لَكَ إِذْهَبِي فَأَنْكِحِي عَمَّ وَلَدِكَ۔“ اخرجہ عبد الرزاق فی مصنفہ۔ وهذا سند حسن صالح للاحتجاج به كما فصله ابن القيم فی “ زاد المعاد “۔ (۳۲۶:۲)۔

أَبْوَابُ النِّفَقَةِ

بَابُ تَقَدُّمِ نَفَقَةِ الزَّوْجَةِ عَلَى نَفَقَةِ غَيْرِهَا

۳۴۱۵- عن ابی ہریرۃ ؓ، قال قال رسولُ اللہ ﷺ: ”دَيْنَارٌ أَنْفَقْتَهُ فِي رَقَبَةٍ وَدَيْنَارٌ تَصَدَّقْتَ بِهِ عَلَى مُسْكِينٍ، وَدَيْنَارٌ أَنْفَقْتَهُ عَلَى أَهْلِكَ، أَغْظَمُهَا أَجْرُ الَّذِي أَنْفَقْتَهُ عَلَى أَهْلِكَ“۔ رواہ مسلم (۳۲۲:۱)۔

۳۴۱۶- عن جابر ؓ فی حدیث مرفوع طویل: ”إِبْدَأْ بِنَفْسِكَ فَتَصَدَّقْ عَلَيْهَا، فَإِنْ فَضَلَ شَيْءٌ فَلِأَهْلِكَ، فَإِنْ فَضَلَ عَنْ أَهْلِكَ شَيْءٌ فَلِذِي قَرَاتَيْكَ، فَإِنْ فَضَلَ عَنْ ذِي قَرَاتَيْكَ

میرے بیٹے کے چچا سے میرا نکاح نہیں کیا۔ اس لیے میرے دیور نے مجھ سے میرا بیٹا لے لیا ہے، اس پر آپ ﷺ نے اس کے باپ کو بلایا اور فرمایا کہ تجھے نکاح کرنے کا کوئی اختیار نہیں (اور اس عورت سے فرمایا) کہ جا اور اپنے بیٹے کے چچا (یعنی دیور) سے نکاح کر۔ (مصنف عبد الرزاق) اس کی سند حسن اور جت پکڑنے کے قابل ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر ماں بچے کے قرابتدار کے علاوہ کسی اور سے نکاح کر لے تو ماں کے لیے پردوش کا حق ختم ہو جاتا ہے۔ اور اگر وہ بچے کے کسی قرابتدار سے نکاح کرے تو پردوش کا حق باقی رہتا ہے۔

نفقہ کے ابواب

باب بیوی کا نفقہ دوسرے نفقات پر مقدم ہے

۳۴۱۵- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ایک اشرفی تو نے کسی غلام کو آزاد کرانے میں خرچ کی۔ اور ایک اشرفی تو نے کسی مسکین کو دی اور ایک اشرفی تو نے اپنے گھر والوں پر خرچ کی تو ثواب کے اعتبار سے وہ اشرفی بڑھے گی جو تو نے اپنے گھر والوں پر خرچ کی (مسلم باب فضل صدقہ علی العیال والمملوک الخ)

۳۴۱۶- جابرؓ سے ایک طویل مرفوع حدیث میں مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ پہلے اپنی ذات پر خرچ کر پھر اگر کچھ بچے تو اپنے گھر والوں پر خرچ کر۔ پھر اگر کچھ بچے تو اپنے قرابتداروں پر خرچ کر۔ پھر اگر بچے تو ادھر ادھر خرچ کر۔ یعنی آپ ﷺ نے آگے، پیچھے

سَيِّءٌ فَهَكَذَا وَهَكَذَا. يَقُولُ: فَبَيْنَ يَدَيْكَ وَعَنْ يَمِينِكَ وَعَنْ شِمَالِكَ“۔ رواہ مسلم (السابق)

بَابُ يُعْتَبَرُ حَالُ الزَّوْجِ فِي النِّفَقَةِ

۳۴۱۷- عن معاوية القشیریؒ قال: ”أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ: قَالَ فَقُلْتُ: مَا تَقُولُ فِي سَاءِنَا؟ قَالَ: أَطْعَمُوهُنَّ بِمَا تَأْكُلُونَ، وَاكْسُوهُنَّ بِمَا تَكْتَسُونَ، وَلَا تَضْرِبُوهُنَّ وَلَا تَبْخُوهُنَّ“۔ رواہ ابوداؤد والنسائی وابن ماجہ والحاکم وابن حبان وصححہ، وعلق بخاری طرقا منه، وصححہ الدارقطنی فی ”العلل“ (نیل الاوطار ۶: ۲۶۱)۔

میں اور بائیں اشارہ فرمایا کہ ان پر خرچ کر (مسلم ایضاً)

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اپنی ذات کے بعد بیوی کا خرچ باقی تمام خرچوں پر مقدم ہے۔

فائدہ: معنی میں موافق فرماتے ہیں کہ بیوی کا نفقہ کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور اجماع سے ثابت ہے۔ رہی کتاب اللہ سے ثبوت تو اللہ پاک کا ارشاد ﴿لِيَنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ﴾ اور ارشاد ربانی ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ﴾ اور رہا سنت سے ثبوت تو مسلم اور ابوداؤد میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ایک روز خطبہ میں فرمایا ﴿اتَّقُوا اللَّهَ فِي سَاءِ..... وَلَهْنِ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكَسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ اور اسی طرح ترمذی میں عمرو بن الاوص سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ﴿وَحَقَّقْ عَلَيْكُمْ أَنْ تَحْسِنُوا إِلَيْهِنَّ فِي كَسْوَتِهِنَّ وَطَعَامِهِنَّ﴾ اسی طرح بخاری و مسلم میں ہے کہ ہند حضور ﷺ کے پاس حاضر ہوئیں اور عرض کیا کہ ابوسفیانؓ کنجوس آدمی ہے، بقدر کفایت نفقہ بھی نہیں دیتا تو آپ ﷺ نے فرمایا ”خدی ما یکفیک وولدک بالمعروف“ اور رہا اجماع سے ثبوت تو اہل علم کا اس بات پر اجماع ہے کہ بیویوں کا نفقہ ان کے خاوندوں پر واجب ہے مگر خیران بیوی کا نفقہ واجب نہیں۔

بَابُ نَفَقَةِ مِثْلِ خَاوندِکِی مَالِ حِثِیَّتِ کا اعتبار ہے

۳۴۱۷- معاویہ قشیریؒ فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا کہ ہماری عورتوں کے بارے میں آپ ﷺ کیا فرماتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جیسا تم کھاتے ہو دیا ہی ان کو کھلاؤ اور جیسا تم پہنتے ہو دیا ہی انہیں پہناؤ۔ انہیں مت مارو اور نہ ہی انہیں برا بھلا کہو۔ (ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، حاکم، ابن حبان)۔ حاکم اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے۔ اور امام بخاری نے بھی اس کا ایک حصہ تعلیقاً بیان کیا ہے۔ اور دارقطنی نے علل میں اس کی تصحیح کی ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت پر نفقہ کرنے میں مرد کی مالی حیثیت کا اعتبار ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے کہ ﴿لِيَنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَ مَنْ قَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَلْيَنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا (الطلاق)﴾ یعنی

بَابُ أَنَّ الْمُطَلَّقَةَ الْمَبْتُوتَةَ لَهَا السُّكْنَى وَالنَّفَقَةُ

۳۴۱۸- نا عثمان بن احمد الدقاق نا عبد الملك بن محمد ابو قلابہ نا ابی نا حرب بن

ابی العالیة عن ابی الزبیر عن جابر رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم، قال: "الْمُطَلَّقَةُ ثَلَاثًا لَهَا السُّكْنَى وَالنَّفَقَةُ"۔ رواہ الدارقطنی فی سننہ (۴۳:۲)۔ قلت: کلہم ثقات علی اختلاف فی بعضہم وسیاتی بیانہ فی الحاشیہ، وکلہم رجال مسلم الا الاول والثانی۔

۳۴۱۹- حدثنا نصر بن مرزوق و سلیمان بن شعیب قالا: ثنا الخصیب بن ناصح

قال: ثنا حماد بن سلمة عن حماد عن الشعبي عن فاطمة بنت قيس رضي الله عنها: "أَنَّ زَوْجَهَا طَلَّقَهَا ثَلَاثًا، فَأَتَتْ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم، فَقَالَ: لَا نَفَقَةَ لَكَ وَلَا سَكْنَى"۔ قَالَ: فَأُخْبِرْتُ بِذَلِكَ النَّخَعِيِّ، فَقَالَ: قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَأُخْبِرَ بِذَلِكَ: لَسْنَا بِتَارِكِي آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم لِقَوْلِ امْرَأَةٍ لَعَلَّهَا أَوهَمْتُ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ: "لَهَا السُّكْنَى

والدار اپنی وسعت کے مطابق اور غریب اپنی حیثیت کے مطابق خرچ کرے اور یہی ظاہر الروایہ ہے۔

باب مطلقہ بائنہ کے لیے (عدت کے اندر) رہائش اور نان و نفقہ واجب ہے

۳۴۱۸- جابرؓ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس عورت کو تین طلاقیں دی گئی ہوں اس کے لیے رہائش بھی ہے اور

نفقہ بھی (دارقطنی) میں کہتا ہوں کہ سوائے پہلے اور دوسرے راوی کے باقی تمام راوی مسلم کے راوی ہیں اور وہ دونوں مختلف فیہ ہیں۔ لہذا حدیث قابل استدلال ہے۔

۳۴۱۹- فاطمہ بنت قیس سے مروی ہے کہ ان کے خاوند نے اسے تین طلاقیں دے دیں تو وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر

ہوئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "تیرے لیے نہ رہائش ہے اور نہ ہی نان و نفقہ"۔ راوی فرماتے ہیں کہ میں نے یہ بات نخعی سے کہی تو انہوں نے فرمایا کہ جب حضرت عمرؓ کو (فاطمہ بنت قیس کی) یہ بات کہی گئی تو انہوں نے فرمایا کہ ہم ایک عورت کی بات کی وجہ سے قرآن کی آیت اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کو نہیں چھوڑ سکتے۔ کیونکہ کوئی بعید نہیں کہ یہ عورت بھول گئی ہو۔ میں نے خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس عورت کو تین طلاقیں دی جائیں اس کے لیے رہائش بھی ہے اور نان و نفقہ بھی (طحاوی)۔ اس کی سند منقطع ہے لیکن نخعی کے مرسل میں سے ہے اور مرسل نخعی جماعت کے ہاں حجت ہے اور مسلم اور طحاوی نے بطریق اسود بن عمرؓ بھی اسی طرح کی حدیث روایت کی ہے لیکن اس میں سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ کا اضافہ نہیں ہے۔

وَالنَّفَقَةُ“۔ رواہ الطحاوی (۳۹:۲) وسندہ منقطع ولكنه من مراسلات النخعی وهی صحیحة عند جماعة۔ وقد رواہ مسلم والطحاوی بطریق الاسود عن عمر ایضا نحوه سواء غیر زیادة التی فی آخره: سمعت رسول الله ﷺ الخ۔

۳۴۲۰۔ عن ابی اسحاق قال: ”كنت مع الاسود بن یزید جالسا فی المسجد اعظم ومعنا الشعبي، فحدث الشعبي بحديث فاطمة بنت قیس: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَجْعَلْ لَهَا سَكْنَى وَلَا نَفَقَةً، ثُمَّ اخَذَ الْأَسْوَدُ كَفًّا مِنْ جِصِّي فَحَصَبَهُ بِهِ، فَقَالَ: وَيْلَكَ تُحَدِّثُ سَبْلَ هَذَا؟ قَالَ عُمَرُ: لَا تَتْرُكُ كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّةَ نَبِيِّنا ﷺ لِقَوْلِ امْرَأَةٍ، لَا نَذَرِي لَعَلَّهَا حَفِظَتْ أَوْ سَبَتْ، لَهَا السُّكْنَى وَالنَّفَقَةُ۔ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا بِأَمْرٍ مِنْ بَاقِحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ﴾۔ رواہ مسلم (۴۸۵:۱)۔

۳۴۲۱۔ عن عائشة رضی اللہ عنہا، انہا قالت: ”مَا لِفَاطِمَةَ خَيْرٌ أَنْ تَذْكُرَ هَذَا تَعْنِي

فائدہ: میں کہتا ہوں کہ اصل حدیث سند متصل کے ساتھ ثقہ راویوں کے ذریعے ثابت ہے سوائے اس زیادتی کے جو ابراہیم نخعی نے عمرؓ سے روایت کیا ہے یعنی ”سمعت رسول اللہ ﷺ يقول لہا السکنی والنفقة“۔ اور ابراہیم نخعی کی زیادتی والی حدیث کے راوی بھی تمام تہ ہیں البتہ ارسال ہے لیکن آپ بار بار جان چکے ہیں کہ ارسال نخعی مضرب نہیں۔ لہذا یہ حدیث مع زیادتی کے قابل استدلال ہے۔

۳۴۲۰۔ ابواسحاق فرماتے ہیں کہ میں اسود بن یزید کے ساتھ بڑی مسجد میں بیٹھا ہوا تھا اور ہمارے ساتھ شعبی بھی تھے۔ شعبی نے فاطمہ بنت قیسؓ کی حدیث بیان کی کہ حضور ﷺ نے نہ اسے گھر دلویا اور نہ خرچہ۔ اس پر اسود نے منشی بھر نکریاں اٹھائیں اور شعبیؓ کی پھینکیں اور کہا افسوس تم بھی ایسی بات کرتے ہو حالانکہ حضرت عمرؓ نے فرمایا تھا کہ ہم ایک عورت کی بات کی وجہ سے اللہ کی کتاب اور ﷺ کی سنت کو نہیں چھوڑ سکتے۔ کیونکہ ہمیں معلوم نہیں کہ اس نے بات کو یاد رکھی یا بھول گئی۔ تین طلاق والی عورت کے لیے رہائش نہیں ہے اور نفقہ بھی۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ تم ان کو ان کے گھروں سے مت نکالو اور نہ ہی وہ خود نکلیں۔ ہاں اگر وہ کسی کھلی بے حیائی (زنا) کا شکار ہو کر رہیں (تو تم انہیں نکال سکتے ہو) (مسلم، باب المطلقۃ البائن لانیفۃ لہا الخ)

۳۴۲۱۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ فاطمہؓ کو یہ بات کہنا زیبا نہیں دیتا کہ تین طلاق والی عورت کے لیے نہ رہائش ہے اور نہ نفقہ (مسلم، باب سابق)۔

فائدہ: مطلقہ رجعیہ اور مطلقہ بائنہ حاملہ کے لیے باتفاق ائمہ اربعہ نفقہ و سکنی واجب ہے البتہ مطلقہ بائنہ غیر حاملہ میں امام اعظم

قَوْلَهَا: لَا سَكْنِي وَلَا نَفَقَةَ"۔ رواه مسلم (۴۸۵:۱)۔

بَابُ النَّفَقَةِ عَلَى الْأَقَارِبِ

۳۴۲۲۔ حدثنا محمد بن عيسى نا الحارث بن مرة نا كليب بن منفعة عن جده: "أَنَّ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَنْ أَبْر؟ قَالَ: أُمُّكَ وَأَبَاكَ وَأُخْتُكَ وَأَخَاكَ، وَمَوْلَاكَ الَّذِي يَلِي ذَلِكَ حَقًّا وَاجِبًا وَرَجْمًا مَوْصُولَةً"۔ رواه ابوداود (۳۵۲:۲)، وسكت عنه۔ و في "نيل

ابوضيف" کے ہاں دونوں واجب ہیں۔ مذکورہ بالا دلائل کے ساتھ ساتھ درج ذیل دلائل سے بھی احناف کا مذہب ثابت ہوتا ہے (۱) وللمطلقات متاع بالمعروف (البقرہ) (۲) اذا طلقتم النساء لا تخرجنوهن من بيوتهن (طلاق)۔ (۳) اسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم تو یہ آیات ثلاث تمام قسم کی مطلقات کو شامل ہیں خواہ وہ مطلقہ رہیے ہو یا غیر رہیے، باندہ حاملہ ہو یا باندہ غیر حاملہ۔ (۴) دارقطنی میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ المطلقة نكاحا لها السكنى والنفقة الغرض ان آیات واحادیث سے معلوم ہوا کہ عدت کے اندر خاوند کے لیے ضروری ہے کہ مطلقہ باندہ کو رہائش بھی دے اور نان و نفقہ بھی۔ باقی صحاح ستہ میں مروی حضرت فاطمہ بنت قیسؓ کی حدیث کہ حضور ﷺ کے زمانہ میں میرے خاوند نے مجھے تین طلاقیں دیدیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تیرے لیے نہ رہائش ہے اور نہ نفقہ تو اس کا (۱) پس جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ و حضرت عمرؓ کے جرح و انکار کی وجہ سے یہ حدیث مطعون ہے اور مذکورہ بالا دلائل احناف کے مقابلہ میں جوت نہیں۔ (۲) اسی طرح حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت اسامہؓ اور حضرت جابرؓ سے بھی اس روایت پر جرح منقول ہے۔ (۳) یہ حدیث مؤثر ہے۔ خاص حالات کی وجہ سے آپ ﷺ نے سکنی اور نفقہ کی نفی فرمائی۔ حضرت سعید بن مسیبؓ سے منقول ہیں کہ فاطمہ بنت قیسؓ طائل اللہ تھیں (ابوداود، طحاوی) اور طول لسان ایک قسم کا نشوز ہے اور ناشزہ نفقہ کی حقدار نہیں ہوتی۔ (۴) حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں فاطمہ مکان و حبش میں تھی۔ اور ارد گرد کے ماحول سے آپ پر خوف تھا اس لیے آپ کو خاوند والے مکان سے منتقل ہونے کی اجازت دی گئی (بخاری، ابوداود) (۵) فاطمہ کا خاوند غائب تھا اور اس کا مال موجود نہ تھا۔ لہذا آپ نے غائب کے خلاف فیصلہ نہ دیا۔ الغرض نفقہ و سکنی کی نفی فاطمہ کے خاص حالات کی وجہ سے تھی (مرقاۃ ج ۲ ص ۳۲۸ و ج ۳ ص ۴۱۰)۔ (۶) بعض روایات میں ہے کہ فاطمہ کے خاوند کے وکیل نے کچھ نفقہ پیش کیا لیکن فاطمہ نے قلت کی وجہ سے رد کر دیا اور زائد کا مطالبہ کیا تو آپ ﷺ نے زائد کی نفی کی (نہ کہ اصل نفقہ کی) (العرف الشدی ج ۱ ص ۲۲۱)

باب قرابت داروں پر بھی نفقہ واجب ہے

۳۴۲۲۔ حضرت کلیب بن منفعہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ وہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور عرض کیا یا رسول اللہ! میں کس کے ساتھ حسن سلوک کروں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اپنی ماں کے ساتھ، اپنے باپ کے ساتھ اور اپنی بہن اور اپنے بھائی کے ساتھ۔ اور اپنے آزاد کرنے والے کے ساتھ جس کا حق واجب ہے۔ اور جس سے صلہ رحمی اور قرابت داری ہے (ابوداود باب فی

”وطار“ (۲۶۷:۶)۔ ”ورجال اسناد ابی داود لا یاس بہم“۔

۳۴۲۳۔ عن المقدام بن معدیکرب: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: ”إِنَّ اللَّهَ يُؤْصِيكُمْ مَتَاهَاتِكُمْ ثُمَّ يُؤْصِيكُمْ بِأَبَائِكُمْ، ثُمَّ بِالْأَقْرَبِ فَلَا قَرَبَ“، أخرجه البيهقي باسناد حسن تلخیص الحبر ۲: ۳۳۴۔

۳۴۲۴۔ عن عائشة رضی اللہ عنہا مرفوعا: أَغْظَمُ النَّاسِ حَقًّا عَلَى الْمَرْأَةِ زَوْجُهَا، أَغْظَمُ النَّاسِ حَقًّا عَلَى الرَّجُلِ أُمُّهُ۔ رواه الحاكم في المستدرک واسناده صحيح (الجامع صغير ۱: ۴۰)۔

۳۴۲۵۔ عن طارق المحاربي ﷺ قال: ”قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَائِمٌ عَلَى مَنْبَرٍ يَخْطُبُ النَّاسَ، وَهُوَ يَقُولُ يَدُ الْمُعْطَى الْعُلْيَا، وَإِبْدَأُ بِمَنْ تَعُولُ أُمُّكَ وَأَبَاكَ۔ وَأَخْتِكَ خَاكَ، ثُمَّ أَذْنَاكَ أَذْنَاكَ“۔ رواه النسائي وابن حبان والدارقطني وصحاحه (نیل لوطار: ۶: ۲۶۷)۔

۳۴۲۶۔ قال ابویکر البزار: ومن صحيح هذا الباب حديث ذكره بقي بن مخلد،

والدین۔) اور ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے لہذا یہ ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے اور نیل الاوطار میں ہے کہ اس کی سند قابل گرفت نہیں۔ ۳۴۲۳۔ مقدم بن معدیکرب فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ بے شک اللہ تعالیٰ تمہیں حکم کرتے ہیں اپنی ماؤں کے ساتھ حسن سلوک کا، پھر اپنے باپ کے ساتھ حسن سلوک کا۔ پھر جو قریبی رشتہ دار ہیں ان کے ساتھ حسن سلوک کا، اس کے بعد جو قریبی رشتہ دار ہیں ان کے ساتھ حسن سلوک کا (بیہقی) اس کی سند حسن ہے۔

۳۴۲۴۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ عورت پر لوگوں میں سے سب سے زیادہ حقدار اس کا خاوند ہے۔ اور مرد پر لوگوں پر سب سے زیادہ حقدار اس کی ماں ہے (متدرک حاکم) اس کی سند صحیح ہے۔

۳۴۲۵۔ طارق محاربیؓ فرماتے ہیں کہ میں مدینہ آیا تو حضور ﷺ منبر پر کھڑے لوگوں سے خطاب فرما رہے تھے۔ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ دینے والے کا ہاتھ اونچا ہوتا ہے اور زچہ ان لوگوں سے شروع کر جن کی معاش کا تو کفیل ہے یعنی اپنی ماں، اپنے باپ، اپنی بہن، اپنے بھائی، پھر جو تیرے قریبی ہوں اور پھر جو تیرے قریبی ہوں (نسائی، باب اتھما الید علیا، ابن حبان، دارقطنی) ابن حبان اور دارقطنی نے اس کی تصحیح کی ہے۔

۳۴۲۶۔ حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرا مال بھی ہے اور میری اولاد بھی ہے اور میرا بے کسی ضرورت کے تحت میرا مال لینا چاہتا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا تو اور تیرا مال تیرے باپ ہی کا ہے (ابن ماجہ)۔ فتح القدیر میں ہے

فقال: ثنا هشام بن عمار ثنا عيسى بن يونس ثنا يوسف بن اسحاق بن ابي اسحاق عن محمد بن المنكدر عن جابر رضي الله عنه: "أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ..... إِنَّ لِي مَالًا وَوَلَدًا، وَإِنَّ أَبِي يُرِيدُ أَنْ يَجْتَاحَ مَالِي، قَالَ: أَنْتَ وَمَالُكَ لِأَبِيكَ" - واخرجه ايضا ابن ماجة فى سننه عن هشام بن عمار بسنده المذكور - (الجواهر النقى، ۲: ۱۴۵) - و فى فتح القدیر (۵: ۳۷): "رواه ابن ماجة بسند صحيح نص عليه ابن القطان والمنذرى" -

۳۴۲۷ - عن عائشة رضی اللہ عنہا مرفوعا: "إِنَّ أَوْلَادَكُمْ هِبَةٌ اللَّهِ تَعَالَى لَكُمْ ﴿يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَّا ثَمَبٌ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورُ﴾، فَهُمْ وَأَمْوَالُهُمْ هِبَةٌ اللَّهِ تَعَالَى لَكُمْ إِحْتَجْتُمْ إِلَيْهَا" - رواه الحاكم فى "المستدرک" (کنز العمال ۸: ۲۸۲) - واسناده صحیح على قاعدة العلامة السيوطى، و فيه كلام غير مضر على قاعدتنا مذكور فى "التخليص الحبير" (۲: ۳۳۴) -

۳۴۲۸ - عن قيس بن ابي حازم: "جَاءَ رَجُلٌ إِلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ، فَقَالَ: إِنَّ أَبِي يُرِيدُ

کہ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: انت و مالک لایک کا مطلب یہ ہے کہ اگر باپ اپنے بیٹے کے مال کا محتاج ہو تو بقدر ضرورت بغیر فضول خرچی کے بیٹے کے مال میں سے لے سکتا ہے۔ اور یہی احناف کا مذہب ہے اور ابو بکر صدیق نے بھی اسی کے ساتھ اس کی تفسیر کی ہے اور وہ بطور غلط فہمی کافی حجت ہیں۔

۳۴۲۷ - حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ بے شک تمہاری اولاد تمہارے لیے اللہ کا عطیہ ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: جسے چاہتے ہیں پکڑ دیتے ہیں اور جسے چاہتے ہیں بچہ دیتے ہیں پس وہ (تمہاری اولاد) اور ان کا مال تمہارا ہے۔ تمہیں ان کے مال کی احتیاج ہو (مستدرک حاکم) علامہ سیوطی کے قاعدہ پر اس کی سند صحیح ہے۔

۳۴۲۸ - قیس بن ابی حازم سے مروی ہے کہ ایک شخص حضرت ابوبکر صدیق کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میرے کسی ضرورت کی وجہ سے میرا تمام مال لے لینا چاہتا ہے۔ آپ نے فرمایا وہ مال تیرے باپ ہی کا ہے۔ تیرے لیے تو اتنا ہی مال تیری ضروریات کے لیے کافی ہو۔ اس نے کہا اے نبی کریم ﷺ کے خلیفہ! کیا حضور ﷺ نے یہ نہیں فرمایا کہ تو اور تیرا مال تیرے باپ ہے۔ آپ نے فرمایا ہاں اور حضور ﷺ کی اس سے مراد نفقہ ہے۔ لہذا تجھے بھی اس پر راضی ہو جانا چاہیے کہ جس پر اللہ راضی ہے (طبرانی)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ قریبی رشتہ داروں کا نان و نفقہ بھی مرد کے ذمہ ہے۔

نَ يَأْخُذُ مَالِي كُلَّهُ لِحَاجَةٍ، فَقَالَ لِأَبِيهِ: إِنَّمَا لَكَ مِنْ مَالِهِ مَا يَكْفِيكَ، فَقَالَ: يَا خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ! أَلَيْسَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَنْتَ وَمَالُكَ لِأَبِيكَ؟ فَقَالَ: نَعَمْ، وَإِنَّمَا يَغْنِي بِذَلِكَ النَّفَقَةَ: إِرْضَ مَا رَضِيَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ“۔ رواه الطبرانی فی ”الاوسط“ والبيهقي (کنز العمال ۸: ۳۰۸)۔

باب النَّفَقَةُ عَلَى الْوَارِثِ وَالْإِجْبَارُ عَلَيْهَا

۳۴۲۹۔ قال ابن ابی شیبہ: ثنا حفص هو ابن غياث عن اسماعيل يعني ابن ابی خالد عن الحسن: ”أَنَّ عُمَرَ أَخْبَرَ رَجُلًا عَلَى نَفَقَةِ ابْنِ أَخِيهِ“۔ والحاج يحتج بمثل هذا مرسل كما عرف (الجوهر النقي ۲: ۱۴۵)۔ قلت: رجاله رجال الجماعة، والحسن لم يدرك عمرؓ ومراسيله صحاح۔

۳۴۳۰۔ عن زيد بن ثابتؓ قال: ”إِذَا كَانَ عَمٌّ وَأُمٌّ فَعَلَى الْأُمِّ تَقْدِيرُ مِيرَاثِهَا، وَعَلَى نَعْمٍ تَقْدِيرُ مِيرَاثِهِ“۔ ذكره ابن ابی شیبہ بسنده (الجوهر النقي ۲: ۱۴۵)۔

۳۴۳۱۔ قال ابن ابی شیبہ: حدثنا سفيان بن عيينة عن ابن ابی نجیح عن مجاهد قال:

باب نان ونفقة وارث کے ذمے بھی واجب ہے اور اسے اس پر مجبور کیا جائے گا

۳۴۲۹۔ حسن سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک آدمی کو اپنے بھتیجے پر خرچ کرنے پر مجبور کیا (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں اور مرسل حسن صحیح ہے۔

۳۴۳۰۔ زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ اگر کسی کے چچا اور ماں ہوں تو ماں پر اس کے ترکہ میں سے حصہ کے بقدر اور چچا پر بھی اس کے ترکہ میں سے حصہ کے بقدر اس کا نفقہ واجب ہے۔ اسے ابن ابی شیبہ نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

۳۴۳۱۔ مجاہدؓ فرماتے ہیں کہ بچے کے باپ کی طرح بچے کے وارث پر بھی ضروری ہے کہ وہ بچے کو کسی دایہ سے دودھ پئے (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: یعنی اگر تو بچے کا باپ موجود ہے تب تو بچے کا خرچ باپ ہی کے ذمے ہے اور اگر باپ مر چکا ہے اور بچے کا مال موجود ہے تو بچہ پر اسی کے مال میں سے خرچ کیا جائے گا۔ اور اگر باپ بھی مر چکا ہے اور بچے کا مال بھی نہیں تو پھر بچے کا نان و نفقہ بچے کے والد اعزیزوں کے ذمے ہے جو اس کے محرم ہوں اور شرعاً اس کے مستحق میراث ہوں اور ان رشتہ داروں میں مال بھی داخل ہے (بیان قرآن)۔ نیز ہدایہ میں ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ کی قراءت میں ”وَعَلَى الْوَارِثِ ذِي الرَّحْمِ الْأَحْرَمِ مِثْلُ ذَلِكُ“ ہے جس کی علامہ نسفی نے مدارک میں اور علامہ آلوسی نے روح المعانی میں اس کی تصریح کی ہے۔ اور علامہ عینی بنایہ میں فرماتے ہیں کہ بے شک ابن مسعودؓ کی قراءۃ حضور ﷺ

عَلَى الْوَارِثِ بِثُلِّ مَا عَلَى أَبِيهِ أَنْ يَسْتَرْضَعَ لَهُ- وَهَذَا سَدَّ صَحِيح (الجوهر النقی ۴۵:۲)۔

بَابُ وَجُوبِ نَفَقَةِ الْمَمْلُوكِ وَالنَّبَهَائِمِ

۳۴۳۲- عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ، قال: "لِلْمَمْلُوكِ طَعَامُهُ وَكِسْوَتُهُ، وَلَا

يُكَلِّفُ مِنَ الْعَمَلِ مَا لَا يُطِيقُ"۔ رواہ احمد و مسلم (نیل الاوطار ۶: ۲۷۳)۔

۳۴۳۳- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما، ان النبی ﷺ قال: "عَذِبَتْ امْرَأَةٌ فِي هِرَّةٍ

سَجَنَتْهَا حَتَّى مَاتَتْ فَدَخَلَتْ النَّارَ، لَا هِيَ أَطْعَمَتْهَا وَسَقَتْهَا إِذْ حَبَسَتْهَا، وَلَا هِيَ تَرَكَتْ

تَأْكُلُ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ"۔ متفق علیہ (نیل الاوطار ۶: ۲۷۴)۔

كِتَابُ الْعِتَاقِ

بَابُ اسْتِحْبَابِ الْعِتْقِ

۳۴۳۴- عن امامۃ رضی اللہ عنہا وغیرہ من اصحاب النبی ﷺ، عن النبی ﷺ، قَالَ: "أَيُّمَا امْرِئٍ

سے مسوع ہے اور آپ کی قرأت مشہور ہے جو کہ خیر مشہور کے مرتب میں ہے لہذا کتاب اللہ کے اطلاق کو اس کے ذریعے مقید کرنا درست ہے (۲: ۲۸۵)۔

باب غلام اور جانوروں کا نفقہ

۳۴۳۲- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ غلام کا کھانا اور اس کا پہناوا آقا کے ذمے واجب ہے اور اس کے

ایسے کام کا مکلف نہ بنایا جائے جو اس کی طاقت سے باہر ہو (احمد، مسلم)۔ فائدہ: اس حدیث سے غلام کے نفقہ کا وجوب ثابت ہوا۔

۳۴۳۳- ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ایک عورت کو بیلی کی وجہ سے عذاب ہو رہا تھا۔ عورت نے اسے قہر

کیا ہوا تھا حتیٰ کہ وہ مر گئی اس وجہ سے اس عورت کو آگ میں داخل کیا گیا۔ دورانِ قید وہ عورت نہ اسے کھلاتی اور نہ ہی پلاتی اور نہ ہی اسے

آزاد کرتی تاکہ وہ زمین کے کیڑے مکوڑے کھا سکے۔ (بخاری و مسلم)۔

کتاب العتق

باب غلام کو آزاد کرنا مستحب ہے

۳۴۳۴- امامہ اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو مسلمان کسی مسلمان کو آزاد کرے گا تو اس کے حصہ

کے برابر لے گا اور کرنے والے کا ہر عضو دوزخ کی آگ سے آزاد کر دیا جائے گا اور جو مسلمان دو مسلمان کو آزاد کرے گا تو ان دونوں کے

مُسْلِمٌ اَعْتَقَ امْرَأً مُسْلِمًا كَانَ فَكَاهُ مِنَ النَّارِ يُجْزَى كُلُّ غُضُو مِنْهُ غُضْوًا وَاَيُّمَا امْرِئٍ مُسْلِمٍ اَعْتَقَ امْرَأَتَيْنِ مُسْلِمَتَيْنِ كَانَتْمَا فَكَاهُ مِنَ النَّارِ، يُجْزَى كُلُّ غُضُو مِنْهُمَا غُضْوًا مِنْهُ، وَاَيُّمَا امْرَأَةٍ مُسْلِمَةٍ اَعْتَقَتْ امْرَأَةً مُسْلِمَةً كَانَتْ فَكَاهُ مِنَ النَّارِ، يُجْزَى كُلُّ غُضُو مِنْهَا غُضْوًا مِنْهَا“۔ رواه الترمذی (۱۸۷، ۱۸۶:۱)۔ وقال: ”حسن صحيح غريب من هذا الوجه“۔

بَابُ مَنْ مَلَكَ ذَارِجِمَ مُحَرَّمٍ مِنْهُ عَتَقَ عَلَيْهِ

۳۴۳۵۔ عن ضمرة بن ربيعة عن سفيان الثوري عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ، قال: ”مَنْ مَلَكَ ذَارِجِمَ مُحَرَّمٍ فَهُوَ حُرٌّ“۔ رواه الترمذی (۱۶۳:۱)۔ ولا يتابع ضمرة بن ربيعة على هذا الحديث، وهو حديث خطأ عند اهل الحديث اهـ۔ وفي ”التلخيص الحبير“ (۴۱۳:۲): ”وقال البيهقي: وهم فيه ضمرة والمحفوظ بهذا الاسناد نهى عن بيع الولاء وعن هبته، ورد الحاكم هذا بان روى من طريق ضمرة الحديثين بالاسناد الواحد وصححه (على شرط الشيخين واقره عليه الذهبي)، وصححه ايضا ابن حزم و عبدالحق وابن القطان“ اهـ۔ قلت: والاختلاف غير مضر كما علمت غير مرة، فالحديث صحيح۔

بَابُ عَتَقِ عَبْدِ الْحَرْبِيِّ اِذَا خَرَجَ اِلَيْنَا مُسْلِمًا

۳۴۳۶۔ عن ربعي بن حراش، قال: نا على بن ابي طالب رضي الله عنه بالرحبة فقال: ”لَمَّا كَانَ

ہر عضو آزاد کرنے والے کے ہر عضو کی طرف سے جہنم سے خلاصی کے لیے فدیہ بن جائے گا اور جو مسلمان عورت کسی مسلمان باندی کو آزاد کرے گی تو اس کے ہر عضو کے بدلے آزاد کرنے والی کا ہر عضو جہنم کی آگ سے آزاد کر دیا جائے گا (ترمذی، باب ما جاء فی فضل من اعتق)

باب اگر کوئی شخص قرمبی رشتے دار غلام کا مالک ہو جائے تو وہ غلام آزاد ہو جاتا ہے

۳۴۳۵۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو کسی قرابت دار غلام کا مالک ہو جائے تو وہ غلام آزاد ہو جاتا ہے (ترمذی)۔ یہ حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: مثلاً کوئی باپ اپنے بیٹے کو خرید لے تو وہ فی الفور آزاد ہو جائے گا۔ ذی رحم محرم سے مراد وہ قرابت دار ہیں جن کی قرابت کا سبب ولادت ہو مثلاً باپ، بھائی، چچا، بیٹا وغیرہ۔

باب اگر کسی حربی کا غلام ہمارے پاس مسلمان ہو کر آ جائے تو وہ آزاد ہوگا

۳۴۳۶۔ ربعی بن حراش رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب مقام پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ہم سے فرمایا کہ صلح حدیبیہ کے موقع پر کئی مشرک ہمارے

يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ خَرَجَ إِلَيْنَا نَاسٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فِيهِمْ سُهَيْلُ بْنُ عَمْرٍو وَأَنَاسٌ مِّن رُّسَاةِ الْمُشْرِكِينَ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ.....! خَرَجَ إِلَيْكَ نَاسٌ مِّنْ أبنَائِنَا وَأَخَوَانِنَا وَأَرْقَانِنَا، وَلَيْسَ لَهُمْ فِقْهٌ فِي الدِّينِ- وَإِنَّمَا خَرَجُوا فِرَارًا مِّنْ أَمْوَالِنَا وَضَيَاعِنَا، فَارْزُدْهُمْ إِلَيْنَا، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ فِقْهٌ فِي الدِّينِ سَنُفَقِّهُهُمْ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ! لَتَتَّهِنُنَّ أَوْ لَيَبْعَثَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مَن يَضْرِبُ رِقَابَكُمْ بِالسَّيْفِ عَلَى الدِّينِ، قَدْ ائْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ عَلَى الْإِيمَانِ- الحديث- رواه الترمذی و قال: حسن صحيح غریب (۲: ۲۱۳)-

۳۴۳۷- عن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ، قال: "خَرَجَ عِبْدَانِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ يَعْزِي يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ قَبْلَ الصُّلْحِ، فَكَتَبَ إِلَيْهِ مَوَالِيَهُمْ- فَقَالُوا: يَا مُحَمَّدُ! وَاللَّهِ مَا خَرَجُوا إِلَيْكَ رَغْبَةً فِي دِينِكَ وَإِنَّمَا خَرَجُوا هَرَبًا مِّنَ الرِّقِّ، فَقَالَ نَاسٌ: صَدِّقُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ! رُدُّهُمْ إِلَيْهِمْ، فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ: مَا أَرَاكُمْ تَتَّهِنُونَ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ! حَتَّى يَبْعَثَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مَن يَضْرِبُ

پاس آئے جن میں سمیل بن عمرو اور کئی مشرک سردار بھی تھے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! ہماری اولاد بھائیوں اور غلاموں میں سے بہت سے ایسے لوگ آپ کے پاس چلے آئے ہیں جنہیں دین کی کچھ سمجھ نہیں، یہ لوگ ہمارے اموال اور جائیدادوں سے فرار ہو کر نکلے ہیں۔ لہذا آپ یہ لوگ ہمیں واپس کر دیں، اگر انہیں دین کی سمجھ نہیں تو ہم انہیں سمجھا دیں گے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اے اہل قریش! تم اپنی حرکتوں سے باز آ جاؤ ورنہ اللہ تم پر ایسے لوگ مسلط کریں گے جو تمہیں قتل کر دیں گے، اللہ نے ان کے دلوں کے ایمان کو آ زما لیا ہے (ترمذی باب مناقب علی)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

۳۴۳۷- حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ حدیبیہ کے دن صلح ہونے سے قبل کافروں کے کئی غلام حضور ﷺ کی طرف بھاگ آئے تو ان غلاموں کے مالکوں نے حضور ﷺ کے پاس لکھ کر بھیجا کہ یہ غلام تمہارے دین کی طلب اور شوق میں تمہارے پاس نہیں آئے۔ بلکہ ان کی غرض تو غلامی سے نجات حاصل کرنا ہے تو کچھ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ بات بالکل درست ہے۔ (یعنی ان کا مقصد دین کا حصول نہیں بلکہ غلامی سے نجات کا حصول ہے) لہذا آپ ﷺ ان کو ان کے مالکوں کی طرف لوٹا دیں (یہ سن کر) حضور ﷺ کو غصہ آ گیا اور فرمایا اے قریش کے لوگو! میرے خیال میں تم باز نہیں آؤ گے یہاں تک کہ اللہ تم پر کسی ایسے شخص کو مسلط کریں جو تمہاری نافرمانیوں پر تمہاری گردنیں اڑا دے اور آپ ﷺ نے انہیں واپس کرنے سے انکار کر دیا اور فرمایا کہ یہ اللہ کے آزاد کئے ہوئے ہیں (ابوداؤد باب فی

فَاتَّبَعْتُمْ عَلَى هَذَا، وَأَنَّى أَنْ يَرُدُّهُمْ ، وَقَالَ: هُمْ عَتَقَاءُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ - اُخْرَجَ
ابوداؤد (۲: ۱۳۰۱۲) وسکت عنه۔

بَابُ فِي الْعَتَقِ عَلَى إِشْتِرَاطِ الْخِدْمَةِ

۳۴۳۸- عَنْ سَفِينَةَ رضی اللہ عنہا، قَالَ: كُنْتُ مَحْكُومًا لِأَمِّ سَلَمَةَ، فَقَالَتْ: أَعْتَقَكَ وَاشْتَرَطْتُ
سَلَمَةَ أَنْ تَخْدِمَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا عِشْتُ - فَقُلْتُ: وَإِنْ لَمْ تَشْتَرِطِي عَلَيَّ مَا فَارَقْتُ رَسُولَ
لِلَّهِ ﷺ مَا عِشْتُ، فَأَعْتَقْتَنِي وَاشْتَرَطْتُ عَلَيَّ - رواه ابوداؤد (۲: ۱۹۳) - وسکت عنه۔ وفي
عون المعبود (۴: ۳۶): اُخْرَجَ النِّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ، وَقَالَ النِّسَائِيُّ: لَا بَاسَ بِاسْنَادِهِ، هَذَا
خَرَجَهُ كَلَامُهُ - وَسَعِيدُ بْنُ جُمَهَانَ أَبُو حَفْصٍ الْإِسْلَمِيُّ الْبَصْرِيُّ وَثَّقَهُ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ وَابُودَاؤُدُ
سَجِسْتَانِي، وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ الرَّازِيُّ: "شَيْخٌ يَكْتُبُ حَدِيثَهُ وَلَا يَحْتَجُّ بِهِ"، اِنْتَهَى - قُلْتُ: قَدْ
عَلِمْتُ أَنَّ الْاِخْتِلَافَ غَيْرُ مُضِرٍّ، وَقَدْ صَحَّحَهُ الْحَاكِمُ عَلَى شَرَطِهِمَا، وَاقَرَهُ عَلَيْهِ الذَّهَبِيُّ فِي
"تَلْخِيصِ الْمُسْتَدْرَكِ" (۲: ۲۱۴)۔

میدائش کر کے لیٹھون بالسلیمین فیملیون)۔ ابوداؤد نے اس سے سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر کسی عربی کا غلام مسلمان ہو کر مسلمانوں کے پاس آ جائے تو وہ فی الفور آزاد ہو جاتا ہے۔

بَابُ خِدْمَتِ كِي شَرَطٍ پَر آزاد کرنا

۳۴۳۸- سَفِينَةُ فرماتے ہیں کہ میں ام سلمہ کا غلام تھا تو انہوں نے مجھ سے فرمایا کہ میں تمہیں اس شرط پر آزاد کرتی ہوں کہ تم
زندگی بھر حضور ﷺ کی خدمت کرتے رہو گے میں نے کہا کہ اگر آپؐ یہ شرط نہ بھی لگاتیں تب بھی میں زندگی بھر حضور ﷺ سے جدا نہ
ہوتا۔ بہر حال انہوں نے خدمت کی شرط پر مجھے آزاد کر دیا (ابوداؤد، باب فی الحق علی الشرط)۔ امام ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے لہذا یہ
حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے اور عون المعبود میں ہے کہ یہ حدیث نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے اور امام نسائی فرماتے ہیں کہ اس کی
سند میں کوئی خرابی نہیں اور حاکم نے شیخین کی شرط پر اس کی تصحیح کی ہے اور ڈھمی نے بھی مستدرک میں اسے برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نقد یا خدمت وغیرہ کی شرط پر آزاد کرنا جائز ہے۔

بَابُ التَّدْبِيرِ

بَابُ أَنَّ الْمُدَبِّرَ لَا يُبَاعُ وَلَا يُوهَبُ وَهُوَ خُرْمٌ مِنَ الثَّلْثِ

۳۴۳۹- عن عبیدہ بن حسان عن ایوب عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "الْمُدَبِّرُ لَا يُبَاعُ وَلَا يُوهَبُ وَهُوَ خُرْمٌ مِنَ الثَّلْثِ"۔ رواہ الدارقطنی (۲: ۴۸۳)، و قال:۔
یسندہ غیر عبیدہ بن حسان و هو ضعیف، وانما هو عن ابن عمر موقوف من قوله: حدثنا ایوب عن النیسابوری ناسحمد بن یحیی نا ابو النعمان انا حماد بن زید عن ایوب عن نافع: "أَنَّ كَرَةَ بَيْعِ الْمُدَبِّرِ"۔ هذا هو الصحيح موقوف، وما قبله لا یثبت مرفوعا ورواہ ضعفاء۔ و فی "التلخیص الحبر" (۲: ۴۱۴) بعد نقل اللفظ الاول: "وقال البیهقی: موقوف كما رواه الشافعی۔

۳۴۴۰- وروی من وجہ آخر عن ابی قلابہ مرسلًا: أَنَّ رَجُلًا اغْتَنَقَ عَبْدًا لَهُ عَنْ ذُبُرٍ فَجَعَلَهُ النَّبِيُّ ﷺ مِنَ الثَّلْثِ، وَعَلَىٰ ﷺ كَذَلِكَ مَوْقُوفًا عَلَيْهِ"۔ ۱۵۔ وقال محمد فی "الموطأ" (۳۶۰)۔ "لَا نَرَىٰ أَنْ يُبَاعَ الْمُدَبِّرُ، وَهُوَ قَوْلُ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، وَبِهِ نَأْخُذُ، وَهُوَ

باب مدبر کو بیچنا یا ہبہ کرنا درست نہیں اور وہ ایک تہائی مال سے آزاد ہوتا ہے

۳۴۳۹۔ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ مدبر کو نہ بیچا جائے اور نہ ہی کسی کو ہبہ کیا جائے۔ وہ ایک تہائی مال میں سے آزاد ہوتا ہے (دارقطنی) اور صحیح یہ ہے کہ یہ ابن عمرؓ کا قول ہے۔ نافعؓ فرماتے ہیں کہ ابن عمرؓ مدبر کی بیع کو ناپسند فرماتے تھے۔

۳۴۴۰۔ اور دوسرے طریق سے ابوقلابہ سے مرسل روایت مروی ہے کہ ایک آدمی نے اپنے غلام کو مدبر بنایا حضور ﷺ نے اسے (مالک کے) ایک تہائی مال سے مدبر قرار دیا۔ حضرت علیؓ سے بھی اسی قسم کی موقوف روایت مروی ہے۔ امام محمدؒ موطأ (ص ۳۶۰) میں فرماتے ہیں کہ مدبر کی بیع کو ہم جائز نہیں سمجھتے اور یہی فتویٰ زید بن ثابتؓ اور عبداللہ بن عمرؓ کا ہے۔ اور یہی ابوضیفؒ اور احناف کے عام فقہاء کا مسلک ہے۔

فائدہ: مدبر بنانے کا مطلب یہ ہے کہ مالک اپنے غلام سے کہے کہ تو میرے مرنے کے بعد آزاد ہے اور ایک تہائی مال سے آزاد ہونے کا مطلب یہ ہے کہ یہ وصیت کے حکم میں ہے، اگر غلام کی قیمت ایک تہائی یا اس سے کم بنتی ہے تو وہ آزاد ہو جائے گا ورنہ آزاد ہونے کی قیمت اسے ادا کرنی پڑے گی۔ **فائدہ:** الغرض احادیث بالا سے معلوم ہوا کہ مدبر کی بیع اور اس کو ہبہ کرنا جائز نہیں اور تہائی مال سے آزاد ہوگا۔ باقی درایہ میں حضرت جابرؓ سے جو یہ حدیث مروی ہے کہ ایک آدمی نے اپنے غلام کو مدبر بنایا اور اس کے پاس صرف یہی غلام تھا اور اس کے علاوہ مال نہ تھا پس یہ بات آپ ﷺ کو پہنچی تو آپ ﷺ نے فرمایا میں بیشتر یہ منی کہ اسے مجھ سے کون خریدے گا پس نعیم بن عبداللہ نے اسے آٹھ سو درہم میں خرید لیا تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ مدبر مقید پر محمول ہے اور مدبر مقید کی بیع ہمارے ہاں جائز ہے اور دوسرے

قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَالْعَامَةِ مِنْ فَقَهَائِنَا“ ۱۵-

بَابُ جَوَازِ بَيْعِ خِدْمَةِ الْمُدَبِّرِ

۳۴۴۱- حدثنا ابوبکر النیسابوری نا محمد بن یحیی نا زید بن ہارون نا عبد الملك بن ابی سلیمان عن ابی جعفر، قال: ”بَاعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خِدْمَةَ الْمُدَبِّرِ“۔ رواه الدارقطنی (۴۸۲:۲)۔ و فی الزیلعی (۶۳:۲): ”وقال ابن القطان فی کتابہ: ہو مرسل صحیح، لانہ من رواۃ عبد الملك بن ابی سلیمان العززی، وهو ثقة عن ابی جعفر وهو ثقة“ ۱۵-

۳۴۴۲- نا احمد بن محمد بن زیاد القطان نا عبد الکرم بن الہیثم نا محمد بن طریف نا ابن فضیل عن عبد الملك بن ابی سلیمان عن عطاء عن جابر بن عبد اللہ ﷺ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ”لَا بَأْسَ بِبَيْعِ خِدْمَةِ الْمُدَبِّرِ إِذَا احتَاجَ“ رواه الدارقطنی (۱۴۹:۵)۔ وقال:

جواب یہ ہے کہ یہاں حدیث میں بیع سے بیع خدمت مراد ہے بیع رقہ مراد نہیں اور اس کی تائید دارقطنی کی حدیث ابوجعفر سے ہوتی ہے۔ جس میں ابوجعفر فرماتے ہیں کہ ”انما اذن فی بیع خدمتہ“ یہ حدیث ابوجعفر اگرچہ ضعیف ہے لیکن حدیث کی تاویل جب قیاس کے ذریعے درست ہے تو حدیث ضعیف کے ذریعے بطریق اولیٰ درست ہوگی کیونکہ حدیث ضعیف احناف کے ہاں قیاس پر فائق اور اس سے مقدم ہے۔ اسی طرح موطا محمد میں حضرت عائشہؓ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے اپنی مدبرہ کو بیچا تھا تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بھی مدبرہ مقیدہ پر محمول ہے اور دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ نے سحر کی سزا میں اسے بیچا تھا کیونکہ ساحر اور ساحرہ کو قلعہ یا قتل کرنا بھی جائز ہے اگر امام اس میں مصلحت دیکھے اور ترمذی میں حدیث مرفوع میں ہے کہ حد الساحر ضربۃ بالسيف اسی لیے امام اعظمؒ فرماتے ہیں کہ جب جادوگر جادو کا اقرار کر لے یا بینہ سے اس کا جادو ثابت ہو جائے تو اسے قتل کیا جائے گا اور اس سے توبہ نہیں کرائی جائے گی۔ الغرض جب حضرت عائشہؓ کے لیے اس مدبرہ کو قتل کرنا جائز تھا تو اس کی تدبیر کو باطل کرنا آپؐ کے لیے بطریق اولیٰ جائز ہوتا چاہیے۔ باقی حضرت عائشہ صدیقہؓ نے حضور ﷺ کی اتباع کرتے ہوئے ساحرہ باندی کو قتل نہ کیا کیونکہ آپ ﷺ نے ولید اور اس کی بیٹیوں کو قتل نہ کیا تھا حالانکہ آپ ﷺ کو اس بات کا علم تھا کہ انہوں نے آپ پر جادو کیا ہے کیونکہ آپ ﷺ اپنی ذات کے لیے کسی سے انتقام نہیں لیتے تھے۔ الغرض اس ساری تفصیل سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حدیث ”حد الساحر ضربۃ بالسيف“ میں حد سے مراد قلعہ یا قتل ہے کیونکہ حدیث کا ابطال تو جائز نہیں۔

بَابُ مَدَبْرِکِی خِدْمَتِکُو بَیِّنَا جَائِزٌ هِیَ

۳۴۴۱- ابوجعفرؒ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مدبر کی خدمت کو بیچا (دارقطنی)۔ نصب الراية میں ہے کہ ابن قطان نے اپنی کتاب میں اسے مرسل صحیح کہا ہے۔

۳۴۴۲- جابر بن عبد اللہؒ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر مالک کو ضرورت ہو تو مدبر کی خدمت کو بیچنے میں کوئی حرج

”هذا خطأ من ابن طريف والصواب عن عبد الملك عن ابي جعفر مرسلًا، وقد تقدم“ قلت قد عزاه في ”كنز العمال“ (۴۸۲:۲) الى الدارقطني والبيهقي - ثم قال: - وضعفه و صححه ابن القطان“ ۱۱ و غایته الاختلاف فی التصحیح، وهو غير مضر كما عرفته مراراً۔

بَابُ أَنَّ أَوْلَادَ الْمُدَبِّرَةِ مُدَبِّرَةٌ

۳۴۴۳- اخبرنا معمر عن سعيد بن عبد الرحمن الجمحي عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن ابن عمر رضي الله عنهما، قال: ”وَلَدُ الْمُدَبِّرِ بِمَنْزِلَتِهِ“، رواه عبد الرزاق۔ قلت: رجاله ثقات والحديث رواه الدارقطني بسند لا مطعن في رجاله عن ابن عمر رضي الله عنهما بلفظ: ”وَلَدُ الْمُدَبِّرَةِ يَغْتَقُونَ بِعَيْتِهَا وَيَرْقُونَ بِرِقْعِهَا“۔ وسكت عنه في التعليق المغني (۴۸۲:۲)۔ قلت: رجاله رجال مسلم۔ وفي ”الجوهر النقي“ (۲۶۵:۲): في ”نوادير الفقهاء“ لابن بنت نعيم: ”أَجْمَعَ الصَّحَابَةُ أَنَّ مَا وَلَدَتِ الْمُدَبِّرَةُ فِي حَالِ تَدْبِيرِهَا يَغْتَقُونَ بِعَيْتِهَا وَيَرْقُونَ بِرِقْعِهَا۔ وَإِنَّمَا جَاءَ الْإِخْتِلَافُ بَعْدَهُمْ“۔ وفي ”الاستذكار“: ”روى ذلك عن عثمان وابن مسعود وابن عمر وجابر رضي الله عنهم ولا اعلم لهم مخالفا من الصحابة“ ۱۱۔

نہیں (دارقطنی)۔ اس حدیث کی تصحیح میں اختلاف ہے اور اختلاف مضربیں۔

فائدہ: یعنی ضرورت کے وقت اس سے محنت مزدوری کروائے اور اجرت لے لے۔

بَابُ مَدِيرَةِ الْاَوْلَادِ يَحْيٰى مَدِيرَةٍ

۳۴۴۳- ابن عمر رضي الله عنهما فرماتے ہیں کہ مدبر کی اولاد اسی کی طرح مدبر ہے (مصنف عبد الرزاق)۔ ابن عمر فرماتے ہیں کہ مدبر وہ کی اولاد اس کے آزاد ہونے پر آزاد ہوگی اور اس کے غلام ہونے کی حالت میں غلام رہے گی (دارقطنی)۔ اور تعلق مغنی میں اس پر سکوت کیا ہے اور میں کہتا ہوں کہ اس کے راوی مسلم کے راوی ہیں۔ اور جو ہر نقی میں نوادر الفقہاء کے حوالے سے ہے کہ صحابہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ حالت تدبیر میں ہونے والی مدبرہ کی اولاد اس کے آزاد ہونے کے وقت آزاد ہوگی۔ اور اس کے غلامی کی حالت میں غلام رہے گی۔ اور اختلاف تو صحابہ کے بعد پیدا ہوا ہے اور استاذ کار میں حضرت عثمان، ابن مسعود، ابن عمر اور جابر سے یہی مروی ہے اور صحابہ میں کوئی ان کا مخالف میرے علم میں نہیں۔

بَابُ الْإِسْتِیْلَادِ

مَتَى تَكُونُ الْأُمَةُ أُمَّ وَلَدٍ وَيَحْرُمُ بَيْعُهَا

۳۴۴۴- عن ابن عباس رضی اللہ عنہما، قال: "لَمَّا وَلَدَتْ مَارِيَةُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ رَسُولُ

اللہ ﷺ: "أَغْتَقَهَا وَلَدُهَا" رواه قاسم بن اصبغ في كتابه، و قال ابن القطان: "باسناد جيد" (زيلعي ۲: ۶۳) - وفي "الجواهر النقي" (۲: ۲۷۱): "قال ابن حزم: هذا خبر جيد السند، كل رواة ثقة، وقال في كتاب البيوع: "صحيح السند" ۱۵-

۳۴۴۵- عن ابن عباس رضی اللہ عنہما عن النبی ﷺ قال: "مَنْ وَطِئَ أُمَّتَهُ فَوَلَدَتْ

لَهُ فِيهِی مُعْتَقَةً عَنْ دُبُرِ بَنِيهِ" رواه احمد وابن ماجه (نیل الاوطار ۵: ۳۷۲) - و حسنه فی "الجامع الصغير" بالرمز (۲: ۱۵۶) -

۳۴۴۶- حدثنا ابو بكر الشافعي نا قاسم بن زكريا المقرئ نا محمد بن عبد الله

المخزومي القارئ نا يونس بن محمد من اصل كتابه نا عبدالعزيز بن مسلم عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ بَيْعِ أُمَّهَاتِ الْأَوْلَادِ، وَقَالَ: لَا يَبْعُنَ

بَابُ ام ولد بنانا، باندی کب ام ولد بنتی ہے اور ام ولد کا بیچنا حرام ہے

۳۴۴۴- حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جب ماریہ قطیفہ سے ابراہیم پیدا ہوئے تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ اس کے بیٹے

نے اسے آزاد کر دیا اسے قاسم بن اصبغ نے اپنی کتاب میں روایت کیا ہے اور ابن القطان فرماتے ہیں کہ اس کی سند عمدہ ہے (طبعی) اور جو ہرقی میں اس کی سند کو عمدہ اور صحیح کہا ہے۔

۳۴۴۵- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو مالک اپنی باندی سے جماع کرے پھر وہ لونڈی اپنے مالک کے

لیے بچے تو وہ مالک کے مرنے کے بعد آزاد ہو جائے گی (احمد، ابن ماجہ باب امہات الاولاد) جامع صغیر میں اس کی سند کو اشارۃً حسن کہا ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ جب باندی مالک سے بچے تو وہ ام ولد بن جاتی ہے۔

۳۴۴۶- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ام ولد کو بیچنے سے منع فرمایا اور فرمایا امہات الاولاد کو نہ بیچا جائے اور نہ کسی

کے لیے ہیہ کیا جائے اور مالک کے مرنے کے بعد انہیں وراثت میں بھی نہ دیا جائے۔ ان کا آزاد نگہی بھران سے فائدہ اٹھا سکتا ہے اور جب مالک مر جائے گا تو یہ فی الفور آزاد ہو جائیں گی (دارقطنی) ابن قطان کے ہاں یہ حدیث صحیح یا حسن ہے۔

وَلَا يُؤْهِنُ وَلَا يُؤْرَثُنْ، يَسْتَمْتِعُ بِهَا سَيِّدُهَا مَا دَامَ حَيًّا، فَإِذَا مَاتَ فَهِيَ حُرَّةٌ۔“ رواه الدارقطني (۴۸۱:۲) و فی ”الجوهر النقی“ (۲۷۰:۲): ”ذکره ابن القطان فی باب الاحادیث الی ضعفها عبدالحق، و عند ابن القطان انها صحیحة او حسنة، و قال ابن القطان: و عندی ان الذی یسندہ ثقة خیر من الذی وقفہ۔“

۳۴۴۷۔ حدثنا زهير ثنا اسماعيل بن ابي اويس ثنا ابي عن حسين بن عبد الله عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: ”أَيُّمَا أَمَةٍ وَلَدْتُ مِنْ سَيِّدِهَا فَإِنَّهَا حُرَّةٌ إِذَا مَاتَ إِلَّا أَنْ يُعَيِّقَهَا قَبْلَ مَوْتِهِ“۔ رواه ابويعلى الموصلى فى مسنده (زيلعى ۶۴:۲)، و رجاله رجال مسلم الا حسينا و هو مختلف فيه۔

۳۴۴۸۔ عن معمر عن ايوب عن ابن سيرين عن عبيدة السلماني: ”سَمِعْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ: اجْتَمَعَ رَأْيِي وَرَأْيُ عُمَرَ فِي أُمّهَاتِ الْوَلَدِ أَنْ لَا يُبْعَنَ، ثُمَّ رَأَيْتُ بَعْدَ أَنْ يُبْعَنَ، قَالَ غَبِيْذَةُ: فَقُلْتُ لَهُ فَرَأَيْكَ وَرَأَى عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي الْجَمَاعَةِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ رَأْيِكَ وَحَدَّكَ فِي الْفُرْقَةِ۔“ رواه عبد الرزاق و هذا الاسناد معدود فى اصح الاسانيد (التلخيص الحبير ۴: ۴۱۵)۔

۳۴۴۹۔ و فيه ايضا ما محصله: ”أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَجَعَ مِنْ رَأْيِهِ الثَّانِي“، اخرجه عبد الرزاق باسناد صحيح۔

۳۴۴۷۔ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو باندی اپنے آقا سے بچے بنے تو وہ آقا کے مرنے پر آزاد ہو جائے گی۔ ہاں اگر مالک اسے اپنی موت سے قبل ہی آزاد کر دے (تو بھی ٹھیک ہے) (نصب الراية)۔ اس کے راوی مسلم کے راوی ہیں سوائے حسین کے اور وہ بھی مختلف فیہ ہے اور اختلاف مضمر نہیں۔ لہذا حدیث قابل حجت ہے اور حسین ترمذی اور ابن ماجہ کا راوی ہے۔

۳۴۴۸۔ عبیدہ سلمانی فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میری رائے اور حضرت عمرؓ کی رائے امہات الاولاد کے بارے میں ایک تھی کہ انہیں نہ بیچا جائے پھر میری یہ رائے بن گئی کہ انہیں بیچا جاسکتا ہے۔ عبیدہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؓ سے عرض کیا کہ آپؓ کی اور حضرت عمرؓ کی متحدہ رائے مجھے آپؓ کی اختلافی رائے سے زیادہ پسند ہے (مصنف عبد الرزاق)۔ یہ سند اصح الاسانید میں سے شمار ہوتی ہے۔

۳۴۴۹۔ اور اوپر والی حدیث میں یہ بھی ہے کہ حضرت علیؓ نے اپنی دوسری رائے سے رجوع فرمایا۔ (مصنف عبد الرزاق) اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ام ولد کو بیچنا حرام ہے۔ فائدہ: ابوداؤد کی مسکوت عن روایت میں حضرت جابرؓ سے

بَاب إِذَا ادَّعَا رَجُلَانِ بَوْلِدٍ يَكُونُ بَيْنَهُمَا

۳۴۵۰ - حدثنا أبو بكرة قال: ثنا سعيد بن عامر قال: حدثني عوف بن أبي جميلة عن أبي المهلب: "أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَضَى فِي رَجُلٍ ادَّعَا رَجُلَانِ كِلَاهُمَا يَزْعُمُ أَنَّهُ ابْنُهُ، ذَلِكَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَدَعَا عُمَرُ أُمَّ الْعَلَامِ الْمُدْعَى، فَقَالَ: أَذْكُرُكَ بِالَّذِي هَذَاكَ لِلْإِسْلَامِ بَيْنَهُمَا هُوَ؟ قَالَتْ: لَا وَالَّذِي هَدَانِي لِلْإِسْلَامِ مَا أَدْرِي لِأَيِّهِمَا هُوَ، وَأَتَانَنِي هَذَا أَوَّلَ اللَّيْلِ، فَأَتَانَنِي هَذَا آخِرَ اللَّيْلِ، فَمَا أَدْرِي لِأَيِّهِمَا هُوَ - قَالَ: فَدَعَا عُمَرُ مِنَ الْقَافَةِ أَرْبَعَةَ، وَدَعَا بِبَطْخَاءَ سَرَّحَهَا، فَأَمَرَ الرَّجُلَيْنِ الْمُدْعَيْنِ فَوَطِئَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِقَدَمٍ، وَأَمَرَ الْمُدْعَى فَوَطِئَ بِقَدَمٍ، ثُمَّ رَدَّ الْقَافَةَ، قَالَ: أَنْظِرُوا فَإِذَا أَتَيْتُمْ فَلَا تَتَكَلَّمُوا حَتَّى أَسْأَلَكُمْ، قَالَ: فَنَظَرَ الْقَافَةَ فَقَالُوا: قَدْ أَتَيْنَا،

میں ہے کہ حضور ﷺ اور ابوبکرؓ کے عہد خلافت میں ہم ام ولد بیچا کرتے تھے پھر جب حضرت عمرؓ کا عہد خلافت آیا تو انہوں نے ہمیں اس سے روک دیا اور ہم رک گئے۔ اسے ابن حبان اور حاکم نے بھی شرط مسلم پر روایت کیا ہے۔ اور یہی حق میں ہے کہ کسی طریق میں یہ نہیں کہ حضور ﷺ کو اس کی یعنی ام ولد کے بیچنے کی اطلاع ہوئی ہو اور انہوں نے اس سے نہ روکا ہو۔ لیکن میں (مترجم) کہتا ہوں کہ مصنف ابن ابی شیبہ میں ابوسلمہؒ عن جابرؓ سے ایک حدیث مروی ہے جو اس بات پر دلالت کرتی ہے اور اس بات کا احتمال ہے کہ امہات اولاد کی بیع حضور ﷺ کے زمانے میں جائز تھی پھر آپ ﷺ نے آخری زمانہ میں اس سے منع فرمادیا۔ لیکن یہ منع اور نبی مشہور نہ ہوئی اس لیے لوگ آپ کے زمانہ میں اور حضرت ابوبکرؓ کے عہد خلافت میں اس کی بیع کرتے رہے۔ پھر حضرت عمرؓ کو جب یہ نبی پہنچی تو انہوں نے اس سے روک دیا (حکدانی بخش الحیر) اور اس کی مثال متعہ اور اسکا سال کی سی ہے کہ آپؐ نے آخر عمر میں متعہ کو حرام قرار دیا اور اتقاء ختائین سے غسل کو واجب قرار دیا لیکن یہ بات مشہور نہ ہوئی۔ لہذا بعض صحابہ متعہ کرتے رہے اور اسکا سال سے غسل نہ کرتے تھے لیکن جب یہ بات حضرت عمرؓ کو پہنچی تو انہوں نے دونوں کاموں سے لوگوں کو روک دیا اور عبیدہؓ سلمانی کا یہ قول کہ "آپ اور حضرت عمرؓ کی متعہ رائے مجھے زیادہ پسند ہے آپ کی اختلافی رائے سے" حضرت عمرؓ کے زمانہ میں ام ولد کی بیع کے عدم جواز پر اجماع کی نشاندہی کرتا ہے۔ اس وقت کوئی حضرت عمرؓ کی رائے کے مخالف تھا اس لیے حضرت علیؓ دوسری رائے سے پہلی رائے کی طرف لوٹ آئے۔

بَاب اِذَا رَجُلَانِ كَسِبَا نِسَابًا يَكُونُ بَيْنَهُمَا

۳۳۵۰ - ابوالحلب سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ کے پاس دو آدمیوں نے ایک بیچ کے نسب کا دعویٰ کیا۔ ان دونوں میں سے ایک کا یہ دعویٰ تھا کہ وہ اس کا بیٹا ہے۔ یہ زمانہ جاہلیت کی بات ہے تو حضرت عمرؓ نے اس مدعی بیچ کی ماں کو بلایا اور اس سے کہا کہ میں تجھے اس ذات کا واسطہ دے کر پوچھتا ہوں جس نے تجھے اسلام کی ہدایت کی کہ یہ بچہ کس کا ہے؟ اس عورت نے کہا کہ قسم ہے اس ذات کی جس نے مجھے اسلام کی دولت سے نوازا مجھے نہیں معلوم کہ یہ ان میں سے کس کا ہے۔ کیونکہ ان میں سے ایک نے میرے ساتھ رات کے اول حصے

ثُمَّ فَرَّقَ بَيْنَهُمْ، ثُمَّ سَأَلَهُمْ رَجُلًا رَجُلًا، قَالَ: فَتَقَادَعُوا يَعْزِي قَتَابَعُوا كُلَّهُمْ يَشْهَدُ أَنَّ هَذَا لِمِ
هَذَيْنِ، قَالَ: فَقَالَ عُمَرُ: يَا عَجَبًا لِمَا يَقُولُ هَؤُلَاءِ۔ قَدْ كُنْتُ أَعْلَمُ أَنَّ الْكَلْبَةَ تَلْقَحُ بِالْكَلَابِ
ذَوَاتِ الْعَدَدِ، وَلَمْ أَكُنْ أَظُنُّ أَنَّ النِّسَاءَ يَفْعَلْنَ ذَلِكَ قَبْلَ هَذَا، أَنِّي لَا أَرُدُّمَا يَرُونَ، إِذْ هَبَ فِيهِ
أَبَوَاكَ۔ رواه الطحاوی (۲: ۲۹۳)، وقال صاحب "الجواهر النقی" (۲: ۲۵۶)۔ بسند حسن
وقال الطحاوی: وقد روى عن عمر رضی اللہ عنہ ایضا من وجوه صحاح انه جعله بین الرجلین جمیعاً۔
۳۴۵۱۔ قال ابو عمر: ذکر عبدالرزاق عن الثوری عن قابوس بن ابی ظبیان عن ابی
عن علی رضی اللہ عنہ: "أَنَّ أَتَاهُ رَجُلَانِ وَقَعَا عَلَى إِنْرَأَوْ فِي طَهْرٍ وَاحِدٍ، فَقَالَ: أَلَوْلَدَ بَيْنَكُمَا، وَهُوَ لِلْبَقِي
بَيْنَكُمَا"۔ وذكر البيهقي فيما بعد في آخر باب من قال: يُفْرَعُ بَيْنَهُمَا۔ ورواه ابن ابی شیبہ فی

میں زنا کیا اور دوسرے نے رات کے پچھلے حصے میں زنا کیا۔ لہذا مجھے معلوم نہیں کہ یہ کس کا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر حضرت عمرؓ نے چ
قیافہ شناسوں کو بلوایا اور سنگریزی منگوا کر اسے گرا دیا پھر ان دونوں مدعیوں میں سے ہر ایک کو حکم دیا کہ وہ اس سنگریزی پر اپنے قدم کا نشان
بنائے تو ہر ایک نے (اپنا) قدم وہاں رکھا۔ پھر آپؐ نے اس مدعی بچے کو بھی اپنے قدم کا نشان بنانے کو کہا تو اس نے بھی (اپنا) قدم وہاں
رکھا۔ پھر آپؐ نے قیافہ شناسوں کو وہ قدم دکھائے اور کہا کہ تم ان نشانات قدم کو دیکھو اور پھر جب واپس آؤ تو کسی سے بات نہ کرنا یہاں تک
کہ میں تم سے نہ پوچھ لوں۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر قیافہ شناسوں نے (وہ نشانات قدم) دیکھے اور انہوں نے کہا کہ ہم حقیقت حال
کر چکے تھے پھر آپؐ نے ان کو ایک دوسرے سے جدا کر دیا پھر ان قیافہ شناسوں میں سے ہر ایک سے پوچھا۔ راوی کہتے ہیں کہ وہ تعجب
وجہ سے ایک دوسرے کو دھکے دیتے تھے اور ہر ایک اس بات کی گواہی دینے لگا کہ یہ بچہ ان دونوں میں سے ہر ایک کا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ
حضرت عمرؓ نے ان کی بات پر تعجب کا اظہار کر کے فرمایا میں تو صرف یہ سمجھتا تھا کہ کتیاہی کئی کتوں سے جفتی کرتی ہے اور مجھے تو اس سے تعجب
گمان بھی نہیں تھا کہ عورتیں بھی ایسے کرتی ہیں (یعنی اب معلوم ہوا کہ وہ ایسا کرتی ہیں) لہذا میں ان کی رائے اور فیصلے کو رد
کرتا۔ پس (اے لڑکے!) یہ دونوں تیرے باپ ہیں۔ (طحاوی)۔ صاحب جو ہر تہی فرماتے ہیں کہ اس کی سند حسن ہے اور امام طحاوی فرماتے
ہیں کہ حضرت عمرؓ سے صحیح طرق سے مروی ہے کہ انہوں نے بچہ کو دونوں کے درمیان مشترک بنا دیا۔

۳۴۵۱۔ ابو عمر فرماتے ہیں کہ عبدالرزاق نے سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ قابوس اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ
حضرت علیؓ کے پاس ایسے دو آدمی آئے جنہوں نے ایک عورت سے ایک ہی طہر میں زنا کیا تھا تو حضرت علیؓ نے فرمایا کہ بچہ تم دونوں
درمیان (فی الحال) مشترک ہے اور پھر تم میں سے (کسی ایک کے مرنے کے بعد) زندہ رہ جانے والے کا ہوگا (بیہقی)۔ اور ابن ابی شیبہ
نے بھی حضرت علیؓ سے سند کے ساتھ بچہ کا دونوں مدعیوں کے درمیان مشترک ہونا روایت کیا ہے اور یہ سند مسلم کی شرط پر ہے۔

فائدہ: یعنی اگر تعین نہ ہو سکے تو بچہ کا نسب دونوں سے ثابت ہوگا اور دونوں کا وارث ہوگا۔ اور اس کے مرنے پر وہ دونوں
اس کے وارث ہونگے۔

”مصنفہ“ عن حسین بن علی عن زائدة عن سماک عن حنش عن علی، و هذا السند علی شرط مسلم (الجوهر النقی ۲: ۲۵۶)۔

بَابُ لَا تَكُونُ الْأَمَةُ فِرَاشًا لِمَوْلَاهَا حَتَّى تَلِدَ مِنْهُ وَيَدَّعِي وَلَدَهَا

۳۴۵۲۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ مرفوعاً: ”الْوَلَدُ لِصَاحِبِ الْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ“۔ رواہ البخاری والاسماعیلی (فتح الباری ۱۲: ۳۳)۔ وهو حدیث متواتر بلفظ: ”الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ“۔ فقد جاء عن بضعة وعشرين صحابياً قاله المناوی (العزیزی ۳: ۴۱۹)۔

۳۴۵۳۔ حدثنا ابراہیم بن مرزوق ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ثنا شعبۃ عن عمارة ابن ابی حفصۃ عن عکرمۃ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما، قال: ”كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَأْتِي جَارِيَةً لَهَا فَحَمَلَتْ، فَقَالَ: لَيْسَ بِنَبِيِّ، إِنِّي أَتَيْتُهَا إِنِّي نَأَى لَا أُرِيدُ بِهِ الْوَلَدَ“۔ رواہ الطحاوی (۲: ۶۸)۔
ورجالہ رجال الصحیح غیر ابن مرزوق و هو ثقہ کما مر غیر مرۃ۔ و اخرجہ ابن حزم

باب باندی مولا سے بچہ جننے اور مولا کے بچے کے نسب کا دعویٰ کرنے سے ہی فراش بنتی ہے

۳۳۵۲۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بچہ صاحب فراش کا بی ہے۔ اور زانی کے لیے پتھر ہیں۔ (بخاری، اسماعیلی) اور یہ حدیث الولد للفراش وللعاہر الحجر کے الفاظ کے ساتھ متواتر ہے۔ اس میں سے زائد صحابہ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: پتھر ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اسے رجم کیا جائے۔ یا یہ کہنا یہ ہے مروی سے۔

۳۳۵۳۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ اپنی باندی سے وٹلی کرتے تھے کہ وہ حاملہ ہوگئی تو آپ نے فرمایا یہ حمل مجھ سے نہیں۔ اس لیے کہ میں اس سے اس طریقے سے ہمبستری کرتا تھا کہ اس سے میرا مقصود بچہ نہیں تھا۔ (طحاوی)۔ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں سوائے ابن مرزوق کے اور وہ بھی ثقہ ہے اور ابن حزم نے سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ ابن عباس نے اپنی باندی سے وٹلی کی اور آپ اس سے عزل کرتے تھے۔ پس اس نے بچہ جنا تو آپ نے اس کے بچہ کی نفی کی۔ اس کی سند شیخین کی شرط پر صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ باندی محض وٹلی سے ہی فراش نہیں بنتی اور اس کے بچہ کا نسب بھی مولیٰ سے ثابت نہیں ہوتا جب تک کہ وہ اس بات کا اقرار نہ کرے کہ یہ اس کا بچہ ہے۔ اس لیے کہ اگر محض وٹلی ہی سے باندی مولیٰ کی فراش ہو جاتی اور بچہ کا نسب اس سے ثابت ہو جاتا تو پھر ابن عباس کے لیے نفی کرنا جائز نہ ہوتا کیونکہ وہ یقیناً اس سے وٹلی کرتے تھے۔ باقی ابوداؤد کی وہ مسکوت عنہ روایت جس میں ہے کہ ”حضرت علیؓ کے پاس یمن میں تین آدمیوں کو لایا گیا جنہوں نے ایک ہی طہر میں ایک عورت سے وٹلی کی..... پس آپؐ نے ان کے درمیان قرعہ ڈالا اور بچہ اس شخص کے حوالہ کر دیا جس کے نام قرعہ نکلا اور اس شخص پر دو ثلث دیت کے بھی واجب قرار دیے۔ پھر جب یہ خبر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اس وقت کی بات ہے جب اشیاء میں قرعہ کے

فی "المحلی" (۱۰: ۳۲۲) من طریق عبدالرزاق عن محمد بن عمرو عن عمرو بن دینار: "أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَقَعَ عَلَى جَارِيَةٍ لَهُ وَكَانَ يَغْرِزُهَا فَانْتَفَى مِنْ وَلَدِهَا" اهـ۔ وهذا سند صحيح على شرط الشيخين۔

۳۴۵۴۔ قد بلغنا "أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ وَطِئَ جَارِيَةً لَهُ فَجَاءَتْ بِوَلَدٍ فَتَفَاءَ۔

۳۴۵۵۔ وَأَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ وَطِئَ جَارِيَةً لَهُ فَحَمَلَتْ ، فَقَالَ: اللَّهُمَّ لَا تُلْجُقِ بَالِ عُمَرَ مَنْ لَيْسَ مِنْهُمْ، فَجَاءَتْ بِغُلَامٍ أَسْوَدَ: فَأَقْرَأَتْ أَنَّهُ مِنَ الرَّاعِي، فَانْتَفَى مِنْهُ عُمَرُ۔"

ذکرہ محمد فی "الموطا" (۲۴۹) ہکذا بلاغا وبلاغاته حجة عندنا۔ ورواہ سعید بن منصور: حدثنا سفیان عن ابن ابی نجیح عن فتی من اهل المدينة: "ان عمر کان یعزل عن

ذریعے فیصلے کیے جاتے تھے پھر قرآن اور حدیث نبوی ﷺ نے اسے منسوخ کر دیا اس لیے کہ "میسر" کی تعریف قرعہ پر بھی صادق آتی ہے اور دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت علیؓ نے مدینہ کے پند اور ان کی رضامندی سے ہی ان کے درمیان قرعہ نکالا۔ لیکن اگر مدعی حضرات قرعہ راضی نہ ہوں تو پھر قرعہ کے ذریعے فیصلہ نہیں کیا جائے گا بلکہ اشتراک کا حکم لگایا جائے گا۔ اور یہی بخاری کی وہ حدیث جس میں باب نسب میں قیافت کا معتبر ہونا معلوم ہوتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں قافتہ کے قول پر حکم لگانے کے وجوب کی کوئی دلیل ہی نہیں۔ اس لیے کہ اسامہ بن زید کا نسب تو زید بن حارثہ سے پہلے ہی سے ثابت ہو چکا تھا۔ لہذا حضور ﷺ اس بارے میں کسی کے قول کے محتاج نہ تھے۔ کیونکہ ایسا نہ ہوتا تو حضرت اسامہ ماقبل کی زندگی میں زندگی کی طرف منسوب نہ ہوتے۔ بلکہ حضور ﷺ محض قافتہ کے قول کی درستی پر متعجب تھے۔ یہ جواب امام طحاوی نے دیا ہے اور دوسرا جواب فتح الباری میں یہ دیا گیا ہے کہ جاہلیت میں لوگ اسامہ کے نسب میں طعن کرتے تھے کیونکہ اسامہ نہایت کالے اور زید نہایت سفید تھے پس جب قائف نے باوجود رنگت میں اختلاف کے کہا کہ یہ قدم بعض بعض سے ہیں تو حضور ﷺ سے خوش ہوئے کیونکہ لوگوں کے اعتقاد کے مطابق قائف کا یہ قول ان کے طعن سے کافی تھا اور میں مترجم یہ کہتا ہوں کہ لعان کی شریعت میں اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ قرعہ اور قیافت کی شرعا کوئی حیثیت نہیں ورنہ لعان کی شریعت کی احتیاج ہی نہ رہتی۔ اور اسی طرح زبطی میں جو یہ مروی ہے کہ دو آدمیوں نے ایک بچہ میں دعویٰ کیا تو حضرت عمرؓ نے قائف کو بلایا اور قائف کے قول کے بموجب ایک آدمی کو وہ بچہ دے دیا تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث منقطع ہے جو حضرت عمرؓ سے مروی حسن متصل یا سند صحیح متصل کے معارض نہیں بن سکتی۔

۳۳۵۳۔ ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ زید بن ثابتؓ نے اپنی باندی سے وطی کی پھر اس نے بچہ جنا تو آپؐ نے اس بچہ کی نفی کی (موطأ محمد باب العزل)۔
۳۳۵۵۔ حضرت عمرؓ بن خطاب نے اپنی باندی سے ہم بستری کی تو وہ حاملہ ہو گئی اس پر آپؐ نے فرمایا کہ اے اللہ ایسے بچے کو آل عمرؓ سے نہ ملانا جو عمرؓ کی اولاد میں سے نہیں۔ آخر کار اس باندی نے ایک کالے رنگ کا بچہ جنا تو اس نے اقرار کیا کہ یہ ایک چرواہے کا ہے۔ سو حضرت عمرؓ نے اس بچے کے نسب کا انکار کر دیا (موطأ محمد)۔ امام محمدؒ کے بلاغات حجت ہیں اور سعید بن منصور نے سند کے ساتھ اہل مدینہ کے یہ جواب سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ اپنی باندی سے عزل کرتے تھے۔

جاریہ لہ۔“ فذکرہ نحوہ کذا فی ”المغنی“ (۱۲: ۴۹۱)۔

۳۴۵۶۔ حدثنا عیسیٰ بن ابراہیم الغافقی ثنا سفیان عن ابی الزناد عن خارجة: ”أَنَّ أَبَاهُ كَانَ يَغْزِلُ عَنْ جَارِيَةٍ فَارِثِيَّةٍ فَحَمَلَتْ بِحَمْلٍ فَأَنْكَرَهُ، وَقَالَ: إِنِّي لَمْ أَكُنْ أُرِيدُ وَلَدَكَ، وَأِنَّمَا اسْتَطَيْبُ نَفْسِكَ، فَجَلَدَهَا وَأَغْتَقَهَا وَأَغْتَقَ وَلَدَهَا“۔

۳۴۵۷۔ حدثنا سليمان بن شعيب ثنا عبد الرحمن بن زياد ثنا شعبة ثنا قتادة عن سعيد بن المسيب، قال: ”وَلَدَتْ جَارِيَةً لِزَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رضی اللہ عنہ، فَقَالَ: إِنَّهُ لَيْسَ بِنَبِيِّ، وَإِنِّي كُنْتُ أَغْزِلُ عَنْهَا“ رواه الطحاوی (۲: ۶۸)۔ والسند الاول رجاله رجال الصحيح خلا عیسیٰ بن ابراہیم و هو ثقة ثبت ، كما فی ”التہذیب“ (۸: ۲۰۵)۔ والسند الثاني حسن و ذكره ابن حزم فی ”المحلی“ (۱۰: ۳۲۲) بالسند الاول و لم يعله بشيء۔

كِتَابُ الْإِيمَانِ

بَابُ تَعْرِيفِ الْغُمُوسِ وَ كَوْنِهِ مَعْصِيَةً وَأَنَّهُ لَا كَفَّارَةَ فِيهِ

۳۳۵۶۔ خارجہ سے مروی ہے کہ اس کا باپ فارسی لونڈی سے عزل کیا کرتا تھا کہ اس دوران وہ حاملہ ہوگئی تو انہوں نے اس بچے کے نسب کا انکار کر دیا اور کہا مجھے تیرے بچے کی کوئی خواہش نہیں تھی۔ میں تو صرف تجھ سے لذت حاصل کرتا تھا۔ لہذا انہوں نے باندی کو کوڑے لگائے پھر اس کے بچے کو آزاد کر دیا۔ (طحاوی)

۳۳۵۷۔ سعید بن مسیب فرماتے ہیں کہ زید بن ثابت کی باندی نے بچہ جنا تو زید نے فرمایا کہ یہ میرا نہیں کیونکہ میں تو اس سے عزل کیا کرتا تھا (طحاوی)۔ پچھلی حدیث کی سند کے تمام راوی سوائے عیسیٰ کے صحیح کے راوی ہیں اور عیسیٰ بھی ثقہ ثبت ہے اور دوسری حدیث کی سند حسن ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ باندی کے فراش اور ام ولد بننے کے لیے ضروری ہے کہ مولادہی اور بچہ کا اقرار کرے چونکہ یہ فراش انتہائی کمزور ہے اس لیے محض وہی کے اقرار سے بھی ام ولد نہیں بنے گی۔ البتہ نکاح میں محض عقد سے ہی فراش ہو جاتا ہے۔

کتاب۔ قسموں کے بیان میں

باب یمین غموس کی تعریف اور اس کے گناہ ہونے میں اور اس میں کفارہ کے نہ ہونے کے بیان میں

فائدہ: یمین کی شریعت اور اس کا حکم کتاب اللہ، سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اجتماع ہر تینوں سے ثابت ہے۔ قرآن پاک سے ثبوت (۱) لا یواخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم ولكن یواخذکم بما عقدتم الایمان۔ (۲) ولا تنقضوا الایمان بعد ما کیدھا۔ (۳) قل ای و ربی انه لحق۔ (۴) قل بلی و ربی لیتبعن۔ (۵) قل بلی و ربی لیتبعنکم۔ سنت سے ثبوت

۳۴۵۸- عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ: "كُنَّا نَعُدُّ الذَّنْبَ الَّذِي لَا كَفَّارَةَ لَهُ الْيَمِينُ الْغُمُوسُ أَنْ يَخْلِفَ الرَّجُلُ عَلَى مَالِ أَخِيهِ كَاذِبًا لِيَقْتَطِعَهُ". رواه آدم بن أبي إياس في مسند شعبة وإسماعيل القاضي في الأحكام، وقال: ولا مخالف له من الصحابة. قد طعن ابن حزم في صحة الاثر عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ (فتح الباری ۱۱: ۴۸۴)۔ قلت: أخرجه الحاكم في المستدرک (۲۹۶: ۶)۔ وصححه على شرط الشيخين، وقرره عليه الذهبي، وسرد طعن ابن حزم عليه، فانه طعن بما لا طعن فيه، ورواه ابن حبان في صحيحه من تفسير الغموس عن الشعبي بلفظ: "الَّتِي تَقْتَطِعُ مَالَ إِمْرِي مُسْلِمٍ هُوَ فِيهَا كَاذِبٌ"، كما في "فتح الباری" (۱۱: ۴۸۴)۔ وفي "فتح الباری" (السابق) أيضاً: "و نقل محمد بن نصر في اختلاف العلماء، ثم ابن المنذر ثم ابن عبد البر اتفاق الصحابة على ان لا كفارة في اليمين الغموس"۔

۳۴۵۹- عن عبدالله بن عمرو رضی اللہ عنہ مرفوعاً: "مِنَ الْكَبَائِرِ الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ ، وَعُقُوبَةُ الْوَالِدَيْنِ ، وَقَتْلُ النَّفْسِ ، وَالْيَمِينُ الْغُمُوسُ"۔ رواه البخاری (فتح الباری ۱۱: ۴۸۴)۔

۳۴۶۰- عن عبدالله رضی اللہ عنہ عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم ، قال: "مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ كَاذِبَةٍ لِيَقْتَطِعَ

بخاری و مسلم کی حدیث ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ ان شاء اللہ لا احلف علی یمین فاری غیرہا خیراً منها الا اللہ الذی ہو خیر و تحللہا۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی یمین اکثر "لا و مصرف القلوب۔ لا و مقلب القلوب" ہوتی تھی اور امت کا یہی کی مشروعیت پر اجماع ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے تو اترے "البینۃ علی المدعی والیمین علی من انکر" ثابت ہے۔

۳۴۵۸- ابن مسعود سے مروی ہے کہ یمین غموس ان گناہوں میں سے ہے جن میں کفارہ نہیں اور یمین غموس یہ ہے کہ اپنے بھائی کے مال پر جو جھوٹی قسم اٹھائے اس کے مال کو ہتھینے کے لیے۔ اسے آدم نے سند شعبہ اور اسماعیل قاضی نے احکام میں روایت کیا۔ اسماعیل فرماتے ہیں کہ کوئی صحابی اس فتویٰ کا مخالف نہیں۔ اور مستدرک حاکم میں بھی یہ حدیث مذکور ہے (فتح الباری)۔ مستدرک حاکم نے اسے شرط شیعین پر صحیح کہا ہے اور ذہبی نے بھی اسے برقرار رکھا ہے۔ اور ابن حبان نے اپنی تصحیح میں شعبی سے غموس کی تعریف یوں کی ہے کہ آدمی مسلمان مرد کے مال کو ہتھینے کے لیے قسم اٹھاتا ہے جبکہ وہ اس میں جھوٹا ہوتا ہے (فتح الباری)۔ اور فتح الباری میں ہی ہے کہ ابن نصر نے اختلاف العلماء میں پھر ابن منذر نے اور پھر ابن عبد البر نے صحابہ کا اس بات پر اجماع ذکر کیا ہے کہ یمین غموس میں کفارہ نہیں۔

۳۴۵۹- عبدالله بن عمر سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کے ساتھ شرک کرنا، والدین کی نافرمانی کرنا کسی گناہ کی قتل کرنا اور قصداً جھوٹی قسم اٹھانا کبیرہ گناہوں میں سے ہیں (بخاری، باب الیمین الغموس)۔

۳۴۶۰- عبدالله سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے کسی مسلمان یا اپنے بھائی کا مال ہتھینے کے لیے جھوٹی قسم اٹھائی

لَ رَجُلٍ مُّسْلِمٍ أَوْ قَالَ أَخِيهِ، لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانِ“ الحديث رواه البخاری (۹۸۶:۲)۔
۳۴۶۱- عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ مرفوعاً: ”خُمْسٌ لِّیْسَ لَهُنَّ کَفَّارَةٌ، الشِّرْکُ بِاللَّهِ، وَذَكَرَ حَدِيثٌ وَفِيهِ: وَيَمِينٌ بَغَيْرِ حَقِّ“۔ رواه احمد و ابو الشیخ باسناد حسن، کذا فی العزیزی (۲۹۶:۵)۔ و فی فتح القدیر (۳۵۰:۴) باسناد جید صرح بجودتہ ابن عبد الہادی ۱۵۔

بَابُ تَفْسِيرِ لَعُوَالِيْمِيْن

۳۴۶۲- حدثنا حمید بن مسعدۃ قال: نا حسان یعنی ابن ابراہیم قال: حدثنا ابراہیم عنی الصائغ عن عطاء فی اللغو فی الیمین قال: قَالَتْ عَائِشَةُ: اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ: هُوَ كَلَامُ الرَّجُلِ فِي بَيْتِهِ كَلًّا وَاللّٰهُ وَبَلَى وَاللّٰهُ“۔ رواه ابو داود (۱۱۵:۲)۔ وقال: ”روی هذا حدیث داود بن ابی الفرات عن ابراہیم الصائغ موقوفاً علی عائشۃ۔ و کذا کہ رواه زرعی و عبد الملک بن ابی سلمۃ و مالک بن مغول کلہم عن عطاء عن عائشۃ موقوفاً“ ۱۵۔
ست: حسان هذا من رجال الشیخین و ابی داود و هو مختلف فیہ۔ و الاختلاف غیر مضر،

سے قیامت کے دن اس حال میں ملے گا کہ اللہ اس پر غضب ناک ہوئے (بخاری، باب قول اللہ ان الذین یشترون بمعہد اللہ الخ)

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ یمین غموس گناہ کبیرہ ہے اور اس میں کوئی کفارہ نہیں۔

۳۴۶۱۔ ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پانچ چیزیں ایسی ہیں جن میں کفارہ نہیں۔ ایک اللہ کے ساتھ شرک۔
۱۵۔ اور اس حدیث میں ہے کہ جھوٹی قسم اٹھانا۔ اسے احمد اور ابوالشیخ نے سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے (العزیزی) اور فتح القدیر میں ہے کہ سند عمدہ ہے۔ ابن عبد الہادی نے اس کی سند کے عمدہ ہونے کی تصریح کی ہے۔ فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ یمین غموس گناہ کبیرہ ہے اور اس میں کفارہ نہیں۔

بَابُ یمین لغو کا بیان

۳۴۶۲۔ عطاء یمین لغو کے بارے میں کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ نے فرمایا کہ یمین لغو آدمی کا وہ ہے جو وہ اپنے گھر میں (تکلیف کا) ہم کے طور پر (بولتا رہتا ہے مثلاً ہاں، بخدا، نہیں، بخدا) (ابوداؤد، باب لغو الیمین)۔ ابوداؤد فرماتے ہیں یہ حدیث داؤد بن ابی الفرات نے حضرت عائشہؓ پر موقوفہ روایت کی ہے اور اسی طرح زہری، عبد الملک بن ابی سلمہ اور مالک بن مغول سے موقوفہ روایت کرتے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ حسان، شیخین اور ابوداؤد کا راوی ہے اور وہ مختلف فیہ ہے اور اختلاف مضمر نہیں لہذا رفع کی جاتی ہے۔ اور بخاری نے اسے موقوفہ روایت کیا ہے۔

فائدہ: یمین لغو کا مطلب یہ ہے کہ آدمی لا واللہ، بلی واللہ کہے اپنی کلام کے دوران اور اسے گمان ہو کہ وہ سچا ہے۔ اور

والرفع زیادة فتقبل۔ و قد رواه البخاری (۹۸۶:۲) موقوفا علی عائشة۔

۳۴۶۳- اخرج الطبری من طریق الحسن البصری مرفوعاً فی قِصَّة الرِّمَاءِ: "وَكُنْ أَحَدُهُمْ إِذَا رَمَى خَلَفَ أَنَّهُ أَصَابَ فَيُظْهَرُ أَنَّهُ أَخْطَأَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: أَيْمَانُ الرِّمَاءِ لَعُوْ لَا كَفَّارَةَ لَهَا وَلَا عُقُوبَةَ (فتح الباری ۱: ۴۷۶)۔ و فیہ ایضاً۔ "وہذا لا یثبت، لانہم کانوا لا یعتمدون مراسیل الحسن، لانہ کان یاخذ عن کل احد" اہ۔ قلت: قد مر غیر مرة ان مراسیل موصولة عن علیؑ۔ و فی "تہذیب التہذیب" (۲: ۲۶۶): "قال ابن المدینی: مراسلات الحسن اذا رواها عنه الثقات صحاح، ما اقل ما یسقط منها۔ و قال ابوزرعة: کل شیء یقول الحسن: قال رسول اللہ ﷺ، وجدت له اصلاً ثابتاً ما خلا اربعة احادیث" اہ۔

۳۴۶۴- وقد اخرجہ الطبرانی فی "الصغیر" عن معاویہ بن حیدرة: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَرَّ بِقَوْمٍ يَتَرَامُونَ، وَهُمْ يَخْلِفُونَ أَخْطَاءَ وَاللَّهِ، أَصَبْتُ وَاللَّهِ، فَلَمَّا رَأَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمْسَكَ فَقَالَ: إِزْمُوا فَإِنَّمَا أَيْمَانُ الرِّمَاءِ لَعُوْ لَا جَنَّتْ فِيْهَا وَلَا كَفَّارَةُ"۔ قال الهیثمی فی "معجم الزوائد" (۴: ۱۸۵): "رجاله ثقات الا ان شیخ الطبرانی لم اجد من وثقه ولا جرحه" اہ۔ قلت: و قد مر فی الکتاب، و فی المقدمة ان شیوخہ الذین لم یضعفوا فی "المیزان" ثقات فالحديث حسن صحيح، و تایید بہ مرسل الحسن۔

اگر اسے اپنے جھوٹا ہونے کا گمان ہو تو پھر وہ ﴿لکن یواخذکم اللہ بما کسبت قلوبکم﴾ کے تحت داخل ہوگی اور اسی طرح آئی ہے کلام کے طور پر لا واللہ، بلی واللہ بولتا ہے اور اس کا ارادہ یمین کا نہیں ہوتا تو یہ بھی یمین لغو ہے۔

۳۴۶۳۔ حضرت حسن بصریؒ سے تیر اندازوں کے قصے میں ایک مرفوع حدیث مروی ہے کہ جب کوئی تیر انداز تیر پھینکتا ہے یا اٹھاتا کہ تیر ٹھیک نشانے پر لگا ہے لیکن بعد میں معلوم ہوتا کہ نشانہ خطا گیا ہے تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ تیر اندازوں کی قسمیں لغو ہیں۔ میں کسی قسم کا کفارہ نہیں (فتح الباری)۔ حسن کے مراسیل حضرت علیؑ سے موصول ہیں اور تہذیب۔ التہذیب میں ہے کہ اگر حسن کے مراسیل روایت کریں تو وہ صحیح ہیں اور ابوزرعة فرماتے ہیں کہ ہر وہ بات جس میں حسن فرمائیں کہ حضور ﷺ نے ایسا فرمایا میں نے اس کے لیے حد پائی ہے، سوائے چار احادیث کے (اور یہ مذکورہ بالا حدیث ان چار میں سے نہیں)۔

۳۴۶۳۔ معاویہ بن حیدرة سے مروی ہے کہ حضور ﷺ ایک تیر انداز کی کرتی ہوئی قوم کے پاس سے گزرے جو قسمیں کھاتے کہ قسم بخدا! تیر انداز خطا گیا اور قسم بخدا! میرا تیر نشانے پر لگا۔ پس جب انہوں نے حضور ﷺ کو دیکھا تو تیر اندازی روک دی۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تیر اندازی کرو اور تیر اندازوں کی قسمیں لغو ہیں۔ ان میں نہ گناہ ہے اور نہ ہی کفارہ ہے (طبرانی فی المعجم)

۳۶۵- قد اخرج ابن ابی عاصم من طریق الزبیدی، وابن وهب فی جامعہ عن یونس و عبدالرزاق فی مصنفہ عن معمر، کلہم عن الزہری عن عروۃ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا "لَعُوَ الْيَمِينُ مَا كَانَ فِي الْمَرْءِ وَالْهَزْلُ، وَالْمُرَاجَعَةُ فِي الْحَدِيثِ الَّذِي كَانَ يَعْقِدُ عَلَيْهِ الْقَلْبُ"۔ وهذا موقوف و رواية يونس تقارب الزبیدی، ولفظ معمر: "أَنَّ الْقَوْمَ يَتَذَارَوْنَ، يَقُولُ أَحَدُهُمْ: لَا وَاللَّهِ، وَبَلَى وَاللَّهِ، وَكَأَلَا وَاللَّهِ، وَلَا يَقْصِدُ الْحَلْفَ"۔ وليس مخالفا للاول وهو المعتمد۔ و اخرج ابن وهب عن الثقة عن الزہری بهذا السند: "هُوَ الَّذِي يَحْلِفُ عَلَى الشَّيْءِ لَا يُرِيدُ بِهِ إِلَّا الصِّدْقَ، فَيَكُونُ عَلَى غَيْرِ مَا حَلَفَ عَلَيْهِ"۔ وهذا يوافق القول الثاني، لكنه ضعيف من اجل هذا المبهم، شاذ لمخالفة من هو اوثق منه و اكثر عددا۔ (فتح الباری ۱۱: ۴۷۷)، وهذا المبهم لما وثقه ابن وهب فهو ثقة، ولا يلتفت الى تضعيف غيره ممن لم يعرفه۔ فان العارف مقدم على من لم يعرف، ولا شذوذ فيه بمخالفة الثقات، فان التطبيق ممكن والجمع سهل۔

۳۶۶- حدثني يعقوب ثنا هشيم اخبرنا حصين عن ابی مالك قال: "أَلَا يُمَانُ ثَلَاثَةٌ:

حديث حسن صحيح ہے اور اس حدیث کے ساتھ مرسل حسن بھی مؤید ہو جائے گا۔

۳۶۵- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ یمن لغو وہ قسم ہے جو خوشی یا مذاق کی حالت میں اٹھائی جائے۔ اور مرا جعت صرف اس بات میں ہوتی ہے جسے دل مضبوط کرے۔ یہ حدیث موقوف ہے اور یونس کی روایت زبیدی کے مقابل ہے اور معمر کی روایت میں ہے کہ لوگ جب جھگڑا کرتے ہیں (اور بحث کرتے ہیں) تو ان میں سے ایک کہتا ہے نہیں بخدا، ہاں بخدا اور ہرگز نہیں بخدا، اور اس کا مقصد قسم نہیں ہوتا۔ اور زہری سے مروی ہے کہ یمن لغو یہ ہے کہ انسان کسی معاملے پر قسم اٹھاتا ہے اور اس کا سچائی ہی کا ارادہ ہوتا ہے (یعنی وہ اپنے خیال میں سچا ہوتا ہے) لیکن معاملہ اس کی قسم کے برعکس ہوتا ہے (فتح الباری، ابن ابی عاصم، مصنف عبدالرزاق)

فائدہ: موثق معنی میں لکھتے ہیں کہ ایک آدمی کسی شے پر حلف اٹھائے اور اس کا گمان ہو کہ یہ ایسا ہی ہے حالانکہ وہ ایسا نہ ہو تو یہ یمن لغو ہے اور اس میں کفارہ نہیں اور اکثر اہل علم کا یہی قول ہے اور یہی ابن عباسؓ، ابو ہریرہؓ، ابو مالک، زرارہ بن اوفی، حسن بصری، نخعی، مجاہد، ابوصنف، مالک، سلیمان بن یسار، اوزاعی، ثوری وغیرہ کا مسلک ہے اور ابن عبدالبر لکھتے ہیں کہ مسلمانوں کا اس بات پر اجماع ہے کہ یمن لغو میں کفارہ نہیں۔

خلاصہ یہ کہ ماضی پر حلف کی تین قسمیں ہیں (۱) کسی امر ماضی پر حلف اٹھائے اور وہ اس میں سچا ہو، اس میں بالا جماع کفارہ نہیں۔ (۲) امر ماضی پر حلف اٹھاتا ہے اور وہ اس میں جھوٹ کا ارادہ کرتا ہے۔ یہ یمن غموس ہے اس میں بھی کفارہ نہیں۔ (۳) امر ماضی پر حلف اٹھائے اور وہ اپنے خیال میں سچا ہو لیکن درحقیقت معاملہ اس کے برعکس ہو تو یہ یمن لغو ہے، اس میں بھی کفارہ نہیں۔ (۱۸: ۱۱۱، جغیر لیر)

۳۶۶- ابو مالک فرماتے ہیں کہ قسمیں تین قسم پر تھیں۔ ایک وہ قسم جس کا کفارہ دیا جاتا ہے، دوسرے وہ قسم جس میں کفارہ

إِمْرَتِهِ فَقَدْ كُنْتُمْ تَطْعَمُونَ فِي إِمْرَةٍ أَبِيهِ مِنْ قَبْلُ، وَأَيُّمُ اللَّهِ إِنْ كَانَ لَخَبْقًا لِلْإِمَارَةِ، وَإِنْ كَانَ لَمِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ، وَإِنْ هَذَا لَمِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ بَعْدَهُ“ رواه البخاری (۲: ۹۸۰)۔

۳۴۶۸- عن عائشة رضی اللہ عنہا عن النبی ﷺ انه قال: ”يَا أُمَّةُ مُحَمَّدٍ! وَاللَّهِ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَصَحَحْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا“۔ اخرجه البخاری (۲: ۹۸۱)۔

۳۴۶۹- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: ”كَانَتْ يَمِينُ النَّبِيِّ ﷺ: لَا وَمُقَلِّبُ الْقُلُوبِ“۔ رواه البخاری (۲: ۹۸۱)۔

۳۴۷۰- عن حديث عائشة رضی اللہ عنہا الى ان قال: فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ فَاسْتَعَذَرَ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَقَامٍ أَسْنِدُ بْنُ حَضِيرٍ، فَقَالَ لِسَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ: لَعَمْرُ اللَّهِ لَقَتَلْتُنِي۔ رواه البخاری (۲: ۹۸۵)۔ وفي ”فتح الباری“ (۱۱: ۴۷۶): وتقدم في اواخر الرقاق في الحديث الطويل من رواية لقيط بن عامر ؓ ان النبي ﷺ قَالَ: ”لَعَمْرُ الْهَلْكَ“ وكررها۔ وهو عند عبد الله بن احمد في زيادات المسند وغيره۔ قلت: وهو عند ابی داود في سننه (عون المعبود ۳: ۲۲۲)۔

۳۴۷۱- عن ابی هريرة ؓ عن النبي ﷺ، قال: ”بَيْنَا أَيُّوبُ يَغْتَسِلُ غُرْيَانَا فَخَرَّ عَلَيْهِ جَرَادٌ مِّنْ ذَهَبٍ، فَجَعَلَ أَيُّوبُ يَحْتَشِي فِي ثَوْبِهِ، فَذَاذَاهُ رَبُّهُ يَا أَيُّوبُ! أَلَمْ أَكُنْ أَغْنَيْكَ عَمَّا تَرَى؟ قَالَ: بَلَىٰ وَعِزَّتِكَ! وَلَكِنْ لَا غِنَىٰ بِي عَنْ بَرَكَتِكَ“۔ رواه البخاری (۱: ۴۲)۔

اس کے باپ کے امیر بنائے جانے پر بھی تنقید کر چکے ہو۔ خدا کی قسم، زید بھی امیر بنائے جانے کے قابل تھے اور مجھے سب لوگوں سے عزیز تھے اور ان کے بعد یہ اسامہ مجھے لوگوں میں سب سے زیادہ عزیز ہے (بخاری، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم دایم اللہ)۔

۳۴۶۸- حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اے امت محمد! واللہ اگر تم وہ جانتے ہو جس جانتا ہوں تو تم زیادہ روتے اور تھوڑا ہنستے (بخاری، باب کیف کانت یمین النبی)۔

۳۴۶۹- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کی قسم بس اتنی تھی لاومقلب القلوب یعنی دلوں کے پھرنے والے کی قسم (بخاری)۔

۳۴۷۰- حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ کھڑے ہوئے۔ عبد اللہ بن ابی کے بارے میں مدد چاہی تو اسید ابن حضیر کھڑے ہوئے اور سعد بن عبادہ سے کہا (لعمرا اللہ) خدا کی قسم ہم اسے قتل کر دیں گے (بخاری، باب قول الرجل لعمر اللہ)۔ اور لقيط بن عامر سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے لعمر اھک کے الفاظ فرمائے اور انہیں بار بار فرمائے۔ (ابوداؤد)۔

۳۴۷۱- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ایوب علیہ السلام مجھے غسل فرما رہے تھے کہ سونے کی

نڈیاں آپ پر گرنے لگیں تو حضرت ایوب انہیں اپنے کپڑے میں سیٹھنے لگے، اتنے میں ان کے رب نے انہیں آواز دی اے ایوب! کیا میں

۳۴۷۲- عن عبد الرحمن بن صفوان رضی اللہ عنہ فی حدیث طویل: "فَقَامَ الْعَبَّاسُ مَعَهُ أَيْ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ صَفْوَانَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَدْ عَرَفْتُ مَا بَيْنِي وَبَيْنَ فُلَانٍ، وَأَتَاكَ بَابِي لِنَبَايَعَتِي عَلَى الْهَجْرَةِ فَلَبَيْتُ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: لَا هَجْرَةَ، فَقَالَ الْعَبَّاسُ: أَقْسَمْتُ عَلَيْكَ لِنَبَايَعَتِهِ، قَالَ: فَبَسَطَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهُ، فَقَالَ: هَاتِ! أَبْرُرُ عَمِّي وَلَا هَجْرَةَ"۔ رواه احمد وابن ماجه (نیل الاوطار: ۸: ۶۶۴)۔ قلت: رجال ابن ماجه ثقات غير يزيد بن ابی زياد فمختلف فيه، وقد وثق، وهو من رجال مسلم۔ وذكره الموفق في "المغنی" (۱: ۲۰۶) بلفظ "أَبْرَرْتُ قِسْمَ عَمِّي وَلَا هَجْرَةَ"۔

۳۴۷۳- عن عائشة رضی اللہ عنہا فی حدیث طویل، قالت: "قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَقْسِمُ لَا أَدْخُلُ عَلَيْكُنَّ شَهْرًا، فَغَابَ عَنَّا تِسْعًا وَعِشْرِينَ، ثُمَّ دَخَلَ عَلَيْنَا مَسَاءَ الثَّلَاثِينَ فَقَالَتْ: كُنْتُ حَلَفْتُ أَنْ لَا تَدْخُلَ شَهْرًا، فَقَالَ: شَهْرٌ هَكَذَا، وَشَهْرٌ هَكَذَا، وَفَرَّقَ بَيْنَ كَفِّهِ وَأَنْسَلَكَ فِي الثَّالِثَةِ الْإِبْهَامَ"۔ رواه الحاكم في "المستدرک" (۴: ۳۰۲)۔ وصححه علی شرف

نے تمہیں اس چیز سے بے نیاز نہیں کر دیا تھا جسے تم دیکھ رہے ہو۔ ایوب نے جواب دیا یاں تیری بزرگی کی قسم۔ لیکن تیری برکت سے میرے لیے بے نیازی کیونکر ممکن ہے (بخاری باب من اقبل عریانا وحده)۔

۳۴۷۲- عبد الرحمن بن صفوان سے مروی ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ اس کے ساتھ اٹھے اور کہا اے اللہ کے رسول ﷺ! آپ بخوابی واقف ہیں کہ میرے اور فلاں کے درمیان کس قسم کے تعلقات ہیں اور وہ آپ ﷺ کے پاس اپنے باپ کو لایا تاکہ آپ ﷺ اس سے ہجرت پر بیعت لے لیں۔ لیکن آپ ﷺ نے انکار فرمادیا۔ اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ اب کوئی ہجرت نہیں ہے۔ اس پر حضرت عباس نے فرمایا کہ میں آپ ﷺ کو قسم دیتا ہوں کہ آپ ﷺ اس سے ضرور بیعت لیں گے۔ عبد الرحمن کہتے ہیں کہ اس پر حضور ﷺ نے اپنا ہاتھ پھیلایا اور فرمایا (بیعت کر) تاکہ میں اپنے چچا کی قسم پوری کروں بہر حال ہجرت اب نہیں رہی (احمد وابن ماجہ) ابن ماجہ کے راوی ثقہ ہیں سوائے یزید بن ابی زیاد کے اور وہ مختلف فیہ ہے اور وہ مسلم کا راوی ہے اور موفقی نے مفتی (۱۱: ۲۰۶) میں اس روایت کو "ابردت قسم عمی ولا ہجرہ" کے ساتھ روایت کیا ہے یعنی میں نے اپنے چچا کی قسم کو پورا کر دیا اور اب کوئی ہجرت نہیں۔ ابن حجر ہر کتاب الاجماع میں فرماتے ہیں کہ اس بات پر اجماع ہے کہ یحییٰ لفظ اللہ کے ساتھ اور اس کے تمام ناموں کے ساتھ اور اس کی تمام ذاتی صفات کے ساتھ منعقد ہو جاتی ہے لیکن امام ابو حنیفہ نے علم کو اور حق اللہ کو مستثنیٰ کیا ہے۔

۳۴۷۳- ایک طویل حدیث میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں قسم اٹھاتا ہوں کہ میں ہرگز تمہارے پاس (بیویوں کے پاس) ایک ماہ تک نہیں آؤں گا۔ پھر حضور ﷺ اتیس دن تک ہمارے پاس نہ آئے پھر تیسویں کی شام تشریف لائے تو میں (حضرت عائشہ) نے عرض کیا کہ آپ ﷺ نے ایک ماہ تک نہ آنے کی قسم اٹھائی تھی۔ تو اس پر آپ ﷺ نے ہاتھ کی انگلیوں

البخاری، و قال: فیہ البیان ان اقسمت علی کذا یمین و قسم، و اقره علی تصحیحه الذہبی۔

کے اشارے سے فرمایا کہ مہینہ اتنے دنوں کا ہوتا ہے اور تیسری مرتبہ آپ ﷺ نے ایک ہاتھ کا انگوٹھا اکٹھا کر لیا اور اسے شمار نہ کیا (یعنی انیس دن کا بھی ہوتا ہے) (مستدرک حاکم)۔ حاکم نے اسے شرط بخاری پر صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اس کی تصحیح کو برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: ایلاء کا لغوی معنی قسم ہے اور شریعت میں چار مہینے یا اس سے زائد یا ہمیشہ بیوی کے قریب نہ جانے کی قسم کو ایلاء کہا جاتا ہے قرآن پاک میں ”توبص اربعة اشهر“ کے الفاظ سے بتا دیا کہ کم از کم ایلاء کی مدت چار مہینے ہے اسی وجہ سے حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں ہے کہ ایک مہینہ یا دو ماہ یا تین ماہ کی قسم سے ایلاء نہیں بنتا جب تک چار ماہ والی حد کو نہ پہنچے (اعلاء السنن)۔ بعض احادیث میں ازواج مطہرات سے حضور ﷺ کے ایلاء کا بھی ذکر آتا ہے مگر وہ ایلاء بھی لغوی معنی میں تھا کہ حضور ﷺ پر جب فتوحات کے دروازے کھلنے لگے تو ازواج مطہرات رضوان اللہ علیہن نے کچھ نان و نفقہ میں وسعت کا مطالبہ کر دیا جس کی وجہ سے حضور ﷺ کو دلی صدمہ ہوا اللہ تعالیٰ نے سورہ احزاب کی آیات ”یا اھھا النبی قل لا و اوجک الخ“ آیات میں ان کو اختیار دیا کہ اگر دنیا اور اس کی زینت مطلوب ہے تو طلاق اور چند کپڑے دے کر تمہیں اچھے طریقہ سے جدا کر دیا جائے اور اگر اللہ اور اس کے رسول اور آخرت کا ارادہ ہے تو اللہ تعالیٰ کے پاس اجر عظیم ہے۔ حضور ﷺ نے حضرت عائشہؓ سے فرمایا کہ میں ایک بات کرنا چاہتا ہوں والدین سے مشورہ کر کے مجھ کو جواب دینا اور یہ آیات سنائیں تو ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے فوراً فرمایا کہ کیا میں اس میں بھی مشورہ کی ضرورت سمجھتی ہوں؟ اور فرمایا کہ میں تو اللہ اور اس کے رسول ﷺ اور دار آخرت کو دنیا کے مقابلہ میں پسند کرتی ہوں اور یہی جواب دوسری ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن نے دیا۔ ان آیات کے نازل ہونے سے پہلے آنحضرت ﷺ نے ایک مہینہ ازواج مطہرات سے جدا ہونے کی قسم بھی کھائی تھی۔ مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیعؒ فرماتے ہیں ”ازواج مطہرات کو خیال نہ تھا کہ اس سے آپ ﷺ کو ایذا پہنچے گی عام مسلمانوں میں مالی وسعت دیکھ کر اپنے لیے بھی وسعت کا خیال دل میں آ گیا“ (معارف القرآن ص ۱۲۷ ج ۷) اس سے یہ معلوم ہوا کہ وہ نفس نان و نفقہ سے محروم نہیں تھیں بلکہ فتوحات کے پیش نظر وسعت نان و نفقہ کا مطالبہ تھا چنانچہ مفتی صاحبؒ دوسرے مقام پر فرماتے ہیں کہ ازواج مطہرات نے جمع ہو کر رسول اللہ ﷺ سے اس کا مطالبہ کیا کہ ان کا نان نفقہ بڑھایا جائے تفسیر بحر محیط میں ابو حیان نے اس کی تشریح یہ بیان کی ہے کہ غزوہ احزاب کے بعد بنوفصیح پھر بنو قریظہ کی فتوحات اور اموال غنیمت کی تقسیم نے عام مسلمانوں میں ایک گونہ خوشحالی پیدا کر دی تھی۔ ازواج مطہرات کو اس وقت یہ خیال ہوا کہ ان اموال غنیمت میں سے آنحضرت ﷺ نے بھی اپنا حصہ رکھا ہوگا اس لیے انہوں نے جمع ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ کسری و قیصر کی یہ بیاں طرح طرح کے زیورات اور قیمتی لباسوں میں ملبوس ہیں اور ان کی خدمت کے لیے کنیزیں ہیں اور ہمارا حال فقر و فاقہ کا آپ دیکھتے ہیں اس لیے اب کچھ توسع سے کام لیا جائے (معارف القرآن ص ۱۲۶-۱۲۷ ج ۷) نیز فرماتے ہیں کہ (ازواج مطہرات میں سے) کسی نے بھی دنیا کی فراخی کو رسول اللہ ﷺ کی زوجیت کے مقابلے میں قبول نہ کیا (معارف القرآن ص ۱۲۷ ج ۷) مگر مودودی صاحب نے یہ باور کرانے کی کوشش کی ہے کہ ازواج مطہرات کے نان و نفقہ کی طرف حضور ﷺ کو توجہ دینے کی فرصت نہیں تھی اور ازواج مطہرات خرچہ سے تنگ رہتی تھیں۔ چنانچہ مودودی صاحب لکھتے ہیں کہ: ”آپ ﷺ اپنی معاش کے لیے ذرہ برابر بھی کوئی کوشش نہیں

کر سکتے تھے ان حالات میں جب آپ ﷺ کی ازواج مطہرات خرچ کی تنگی کے باعث آپ کے سکون طبع میں خلل انداز ہوتی تھیں تو اس سے آپ ﷺ کے ذہن پر دہرا بار پڑتا تھا (تفہیم القرآن ص ۶۵ ج ۲)۔ نیز لکھتے ہیں (سورہ احزاب کے چوتھے رکوع کے) پہلے حصہ میں نبی ﷺ کی ازواج کو جو اس تنگی و عسرت کے زمانے میں بے صبر ہو رہی تھیں اللہ تعالیٰ نے نوش دیا (تفہیم القرآن ص ۶۶ ج ۲) نیز فرماتے ہیں کہ ”معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ اس وقت کسی مالی مشکلات میں مبتلا تھے۔ اور کفر و اسلام کے انتہائی شدید کشمکش کے زمانے میں خرچ کے لیے ازواج مطہرات کے تقاضے مزاج مبارک پر کیا اثر ڈال رہے تھے (تفہیم القرآن ص ۸۲ ج ۸۵) حالانکہ نفس نفقہ بیویوں کا حق ہے اس کے لیے حضور ﷺ قرض بھی لیا کرتے تھے اس پر ناراض ہونا معلم انسانیت کے حسن اخلاق کے منافی ہے۔ آیت کے الفاظ ”الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَ زِينَتِهَا“ میں زینت کے لفظ بھی صاف بتا رہے ہیں کہ ان کا مطالبہ وسعت کا تھا نفس نان و نفقہ کا نہ تھا۔ مودودی صاحب نے ایسے واقعات میں غلط رنگ بھر کر ازواج مطہرات، جن کو قرآن پاک تمام مومنوں کی مائیں کہتا ہے، کے متعلق یہاں تک لکھ دیا کہ وہ ”نبی کریم ﷺ کے مقابلے میں کچھ زیادہ جبری ہو گئی تھیں۔ اور حضور ﷺ سے زبان درازی کرنے لگیں تھیں“ (خفت روزہ ایشاء لاہور ۱۹ نومبر ۱۹۶۷ء) نعوذ باللہ کوئی شخص ماں کے بارہ میں ایسے الفاظ استعمال نہیں کر سکتا جو مودودی صاحب تمام مومنوں کی ماؤں کے بارہ میں استعمال کر رہے ہیں۔ حضرت عائشہؓ اور حضرت حفصہؓ کے بارے میں مودودی صاحب فرماتے ہیں کہ ”انہوں نے حضور ﷺ کے مقابلہ میں جتھہ بندی کر لی تھی (تفہیم القرآن ص ۲۳ ج ۶) نیز ازواج مطہرات کے بارہ میں انہوں نے لکھا کہ وہ حضور ﷺ کو دودو بدو جواب دیتی تھیں اور زبان درازی کرتی تھیں اس پر مودودی صاحب کو جب متنبہ کیا گیا تو بجائے اس کے کہ اپنے الفاظ سے رجوع کرتے بلکہ بڑی ڈھنساکی سے فرماتے ہیں: ”اس ترجمے کو بعض لوگ غلط کہتے ہیں اور ان کا اعتراض یہ ہے کہ مراجعت کا ترجمہ پلٹ کر جواب دینا یا دودو بدو جواب دینا تو صحیح ہے مگر اس کا ترجمہ زبان درازی صحیح نہیں ہے۔ لیکن یہ معترض حضرات اس بات کو نہیں سمجھتے کہ اگر کم مرتبے کا آدمی اپنے سے بڑے مرتبے کے آدمی کو پلٹ کر جواب دے یا دودو بدو جواب دے تو اس کا نام زبان درازی ہے مثلاً باپ اگر بیٹے کو کسی بات پر ڈانٹے یا اس کے کسی فعل پر ناراضی کا اظہار کرے اور بیٹا اس پر ادب سے خاموش رہنے یا معذرت کرنے کی بجائے پلٹ کر جواب دینے پر اتر آئے تو اس کو زبان درازی کے سوا اور کچھ نہیں کہا جاسکتا۔ پھر جب یہ معاملہ باپ اور بیٹے کے درمیان نہیں بلکہ اللہ کے رسول ﷺ اور امت کے کسی فرد کے درمیان ہو تو صرف ایک غمی آدمی ہی یہ کہہ سکتا ہے کہ اس کا نام زبان درازی نہیں ہے“ (تفہیم القرآن ص ۲۵ ج ۶ سورہ تحریم) قارئین کرام مودودی صاحب یہ ساری زور آزمائی لفظ ”لیو اجعن“ اور ”تراجعی“ پر کر رہے ہیں جو بخاری شریف میں موجود ہے اور مراجعت سے بنا ہے۔ مصباح اللغات میں ہے دوسرے سے معاملہ میں بات چیت کرنا، دوبارہ گفتگو کرنا (مصباح اللغات ص ۲۸۱) اور عام محاوروں میں بھی یہ لفظ استعمال ہوتا ہے کہ شاگرد سبق سمجھ نہ آئے پر استاذ کی طرف مراجعت کرتا ہے، مرید اور مستفی کو بارہا کسی مسئلہ میں اپنے پیرو یا مفتی کی طرف مراجعت کرنی پڑتی ہے۔ یہاں زبان درازی کا مفہوم بالکل درست نہیں لگتا۔ اسی طرح بخاری شریف میں حدیث معراج میں ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے آپ ﷺ سے کہا کہ ”راجع ربک“ یعنی اپنی امت کے بارہ میں اپنے رب کی طرف رجوع کیجئے مگر مودودی

۳۴۷۴- عن ابن عباس رضی اللہ عنہما: "ان ابا بکر رضی اللہ عنہ قال: اُقْسِمْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! بِأَنْبِيٍّ أَنْتَ - لَتُحَدِّثَنِي مَا الَّذِي أَخْطَأْتُ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: لَا تُقْسِمُ"۔ رواہ ابو داود و سکت عنہ۔ قال المنذرى: واخرجه البخارى والترمذى والنسائى وابن ماجه، وفى لفظ لابی داود:

صاحب کے بقول مراجعہ کا معنی یہ بنے گا کہ اپنے رب سے زبان درازی کریں اور اسی روایت میں راجعت بھی ہے تو کوئی عقل سے کوراہی اس کا معنی یہ کرے گا کہ نعوذ باللہ میں نے رب سے زبان درازی کی (ملاحظہ ہو باب کیف فرخت الصلوة فی الاسراء) اسی طرح بخاری شریف سورہ جمعہ کی تفسیر میں ہے کہ جب و آخرین منهم لما يلحقوا بهم آیت نازل ہوئی تو حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول وہ کون لوگ ہیں؟ فلم يرأجعه یعنی حضور ﷺ نے ان کو جواب نہیں دیا، یہاں بھی کوئی شخص یہ ترجمہ نہیں کرتا کہ آپ ﷺ نے ان سے زبان درازی نہیں کی، اسی طرح بخاری فضائل القرآن باب انزل القرآن علی سبعة احرف میں ہے اقرانی جبریل علی حرف فراجعته کہ مجھے حضرت جبریل علیہ السلام نے ایک لغت پر قرآن پڑھایا تو میں نے ان کی طرف مراجعت کی نہ کہ میں نے ان سے زبان درازی کی، الغرض احادیث میں بیسیوں جگہ مراجعت کا لفظ مختلف معیوں میں استعمال ہوا ہے مگر کہیں بھی زبان درازی والا معنی نہیں مگر مودودی صاحب نے ازواج مطہرات کے لیے یہ معنی بیان کر کے ان کی توہین کی ہے اور پھر اس توہین آئینہ معنی کو پختہ کرنے کے لیے لکھا ہے کہ یہ ازواج اگرچہ معاشرے کی بہترین خواتین تھیں مگر بہر حال تھیں انسان ہی اور بشریت کے تقاضوں سے مبرا نہ تھیں، کبھی ان کے لیے مسلسل عسرت کی زندگی بسر کرتا دشوار ہو جاتا تھا اور وہ بے صبر ہو کر حضور ﷺ سے نفقہ کا مطالبہ کرنے لگتیں..... کبھی نسائی فطرت کی بنا پر ان سے ایسی باتوں کا ظہور ہو جاتا تھا جو عام انسانی زندگی میں معمول کے خلاف نہ تھیں مگر جس گھر میں ہونے کا شرف اللہ تعالیٰ نے ان کو عطا فرمایا تھا اس کی شان اور اس کی عظیم ذمہ داریوں سے وہ مطابقت نہ رکھتی تھیں (تفہیم القرآن ج ۶ ص ۲۷) اگر مودودی صاحب کے بارہ میں کوئی کہے کہ مودودی صاحب اچھے آدمی تھے مگر بہر حال تھے انسان ہی اور بشریت کے تقاضوں سے مبرا نہ تھے، مسلسل علماء کرام کی تنقید سے بے صبر ہو کر اپنی غلطی پر ڈٹ جاتے تھے کبھی انسانی فطرت کی بنا پر ان سے ایسی باتوں کا ظہور ہو جاتا تھا جو عام انسانی زندگی میں معمول کے خلاف نہ تھیں مگر جس لیڈری کے وہ شائق تھے اس کی شان اور اس کی عظیم ذمہ داریوں سے وہ مطابقت نہ رکھتی تھیں تو غالباً مودودی صاحب ان کو توہین ہی سمجھیں گے اور اگر مودودی صاحب کی بیگم صلیبہ کے بارہ میں یہ لکھا جائے کہ وہ مودودی صاحب سے زبان درازی کرتی تھیں تو اس کو مودودی صاحبان قابل برداشت نہ سمجھیں گے تو امہات المؤمنین رضوان اللہ علیہن کے بارہ میں علماء بھی ایسے الفاظ برداشت نہیں کرتے، اللہ تعالیٰ فہم سلیم سے امہات المؤمنین کے مقام کو سمجھنے کی توفیق عطا فرمائیں۔ آمین

۳۴۷۵- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ابوبکرؓ نے فرمایا یا رسول اللہ! میں آپ ﷺ کی قسم کھاتا ہوں۔ فدا ہوں آپ ﷺ پر میرے ماں باپ۔ آپ ﷺ مجھے ضرور بتائیے کہ میں نے کیا غلطی ہے تو اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ قسم مت کھاؤ (ابوداؤد، باب القسم هل یكون بیننا)۔

منذری فرماتے ہیں کہ یہ حدیث بخاری، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کی ہے اور ابوداؤد میں لم یخبرہ کے الفاظ ہیں اور پھر ابوداؤد اور

”لَمْ يُخْبِرْهُ“ - سکت عنه هو والمنذرى (عون المعبود ۳: ۲۲۴)۔

۳۴۷۵- عن بُرَيْدَةَ رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ”لَيْسَ مِنَّا مَنْ حَلَفَ بِالْأَمَانَةِ“ رواه

ابوداؤد و سکت عنه هو والمنذرى، ورجال اسنادہ ثقات۔

۳۴۷۶- واخرج الطبرانی فی الاوسط باسناد رجاله ثقات من حديث ابن عمر رضى الله عنهما: ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَمِعَ رَجُلًا يَخْلِفُ بِالْأَمَانَةِ، فَقَالَ: أَلَسْتُ الَّذِي يَخْلِفُ بِالْأَمَانَةِ“ (نيل الاوطار ۸: ۴۶۵)۔ قلت: والحديث فى ”مجمع الزوائد“ (۴: ۱۷۸)، ولكنه بلفظ: ”إِنَّ رَجُلًا سَمِعَ رَجُلًا يَخْلِفُ بِالْأَمَانَةِ، فَقَالَ: أَلَسْتُ الَّذِي تَخْلِفُ بِالْأَمَانَةِ“ اهـ. والظاهر وقوع التصحيف فيه۔

۳۴۷۷- عن ابنِ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہ فِي الرَّجُلِ يَقُولُ: هُوَ يَهُودِيٌّ أَوْ نَصْرَانِيٌّ أَوْ مَجُوسِيٌّ أَوْ بَرِيٌّ مِنَ الْإِسْلَامِ أَوْ عَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ أَوْ عَلَيْهِ نَذْرٌ، قَالَ: ”يَمِينٌ مُغْلَطٌ“۔ رواه عبد الرزاق (کنز العمال ۸: ۳۴۳)۔

۳۴۷۸- روى الزهري عن خارجة بن زيد عن ابيه عن النسي رضی اللہ عنہ: ”أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الرَّجُلِ يَقُولُ: هُوَ يَهُودِيٌّ أَوْ نَصْرَانِيٌّ أَوْ مَجُوسِيٌّ أَوْ بَرِيٌّ مِنَ الْإِسْلَامِ فِي الْيَمِينِ يَخْلِفُ بِهَا“

منذرى نے اس سے سکوت کیا ہے (عون المعبود)۔

فائدہ: آخری تین احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر لفظ اللہ یا اللہ کی کسی صفت کو ذکر نہ کیا جائے تب بھی الفاظ قسم سے قسم منعقد ہو جاتی ہے۔

۳۴۷۵۔ بریدہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس نے لفظ امانت کی قسم اٹھائی وہ ہم میں سے نہیں (ابوداؤد، باب کراہیۃ الخلف بالامانۃ)۔ امام ابوداؤد اور منذری نے اس سے سکوت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔ (لہذا یہ حدیث صحیح ہے)۔

۳۴۷۶۔ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ایک آدمی کو لفظ امانت کی قسم اٹھاتے ہوئے سنا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ تو وہ شخص نہیں جو لفظ امانت کی قسم اٹھاتا ہے۔ (طبرانی فی الاوسط، نیل الاوطار)۔ میں یہ کہتا ہوں کہ مجمع الزوائد میں یہ حدیث اس طرح ہے کہ کسی آدمی نے کسی آدمی کو لفظ امانت کی قسم اٹھاتے ہوئے سنا (یعنی حضور ﷺ نے نہیں سنا)۔

فائدہ: امانت چونکہ اللہ کی صفات میں سے ہے اس لیے امانت کی قسم اٹھانا احناف کے نزدیک درست ہے۔

۳۴۷۷۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص قسم اٹھانے میں یوں کہے کہ (اگر ایسا نہ ہو تو) وہ یہودی یا عیسائی یا آتش پرست ہو یا اسلام سے خارج ہو یا اس پر اللہ کی لعنت ہو یا اس پر کوئی نذر ہو تو یہ یمن مغلط ہے (مصنف عبد الرزاق)۔

۳۴۷۸۔ حضور ﷺ سے ایک ایسے آدمی کے بارے میں پوچھا گیا کہ وہ قسم اٹھاتے وقت یوں کہتا ہے کہ (اگر ایسا نہ ہو تو) وہ یہودی ہو یا عیسائی ہو یا آتش پرست ہو یا اسلام سے خارج ہو وغیرہ پھر وہ اپنی قسم میں حاث ہو جاتا ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس پر

فِيحْنَتْ فِي هَذِهِ الْأَشْيَاءِ- فَقَالَ: عَلَيْهِ كَفَّارَةٌ يَمِينٍ-“ اخرجہ ابوبکر (الخلال) کذا فی ”المغنی“ (۱۱: ۱۹۱)- والمذکور من السند صحيح، ولم اقف على باقى الاسناد-

۳۴۷۹- عن ام سلمة رضى الله عنها، ”أَنَّهُ حَلَفْتُ فِي غُلَامٍ لَهَا إِسْتَعْقَهَا، قَالَتْ: لَا اغْتَقَهَا اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنْ أَغْتَقْتُهُ أَبَدًا، ثُمَّ مَكَثْتُ مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ قَالَتْ: سُبْحَانَ اللَّهِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ، فَرَأَى خَيْرًا مِنْهَا فَلْيُكْفِرْ عَنْ يَمِينِهِ، ثُمَّ يَفْعَلِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ، فَأَعْتَقَتِ الْعَبْدَ ثُمَّ كَفَرَتْ عَنْ يَمِينِهَا“ - رواه الطبرانی فی ”الكبير“ ورجاله ثقات الا ان عبد الله بن حسن لم يسمع من ام سلمة (مجمع الزوائد ۴: ۱۸۵)- قلت: ولكنه ثقة جليل القدر، كان مغيرة اذا ذكر له الرواية عنه قال: هذه الرواية الصادقة، وكان كبير بنى هاشم فى وقته، ما كان علماء المدينة يكرمون احدا ما يكرمونه- وهو من صفار التابعين روى عن عم جده عبد الله بن جعفر بن ابى طالب، كذا فى ”فتح البارى“ (۱۳: ۳۱۸) والتهذيب- فهذه رواية صحيحة صادقة مع ارسالها-

۳۴۸۰- عن ابى رافع رضى الله عنه قال: ”قَالَتْ لِيْ مَوْلَاتِيْ لَيْلَى بِنْتُ الْعَجْمَاءِ: كُلِّ مَمْلُوكٍ لَهَا مُحَرَّرٌ، وَكُلُّ مَالٍ لَهَا هَدْيٌ، وَهِيَ يَهُودِيَّةٌ وَنَصْرَانِيَّةٌ إِنْ لَمْ تَفْرِقْ بَيْنَكَ وَبَيْنَ

كفارة يمين ہے۔ اسے ابوبکر حلال نے روایت کیا ہے (المغنی)۔ اور مذکورہ سند صحیح ہے اور باقی اسناد پر مجھے واقفیت نہیں۔

۳۴۷۹- ام سلمہ کے بارے میں مروی ہے کہ ان کے غلام نے ام سلمہ سے آزادی کا مطالبہ کیا تو ام سلمہ نے قسم اٹھائی اور کہا کہ اگر میں اسے آزاد کروں تو اسے (یعنی ام سلمہ کو) اللہ جہنم سے کبھی آزاد نہ کرے۔ پھر ام سلمہ نے کچھ دیر بٹھرنے کے بعد فرمایا کہ سبحان اللہ! میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی بات پر قسم اٹھائے اور پھر بھلائی اس کے خلاف دیکھے تو اسے چاہیے کہ اپنی قسم کا کفارہ کفارہ ادا کرے اور پھر وہ کام کرے جس میں بھلائی ہے۔ لہذا ام سلمہ نے غلام کو آزاد کیا پھر اپنی قسم کا کفارہ دیا۔ (طبرانی فی الکبیر)۔ اس کے راوی ثقہ ہیں۔ البتہ عبد اللہ بن حسن نے ام سلمہ سے سماع نہیں کیا (مجمع الزوائد) میں کہتا ہوں کہ وہ ثقہ جلیل القدر ہے۔ جب مغیرہ سے ان کی روایت بیان کی جاتی تو وہ فرماتے ”ہذه الرواية الصادقة“ اور اپنے وقت میں بنو ہاشم کے امیر تھے۔ علماء مدینہ ان کا سب سے زیادہ احترام کرتے تھے اور یہ صفار تابعین میں سے ہیں۔ پس یہ روایت اگرچہ مرسل ہے لیکن صحیح صادق ہے۔

۳۴۸۰- ابورافع فرماتے ہیں کہ میری مالکہ لیلی بنت عجماء نے قسم اٹھائی کہ اس کا ہر غلام آزاد ہے اور اس کا تمام مال ہدیہ ہے (اور یہ قسم بھی اٹھائی کہ) اگر وہ تیرے اور تیری بیوی کے درمیان جدائی نہ ڈالے تو وہ (لیلی) یہودی یا عیسائی ہو (یعنی معصیت کی قسم اٹھائی) ابورافع فرماتے ہیں کہ پھر میں نے بنت ام سلمہ کے پاس آیا اور پھر ام المؤمنین حفصہ کے پاس آیا۔ پھر میں ابن عمرؓ کی خدمت

إِمْرَأَتِكَ - قَالَ: فَاتَّيْتُ زَيْنَبَ بِنْتَ أُمِّ سَلَمَةَ - ثُمَّ آتَيْتُ حَفْصَةَ إِلَى أَنْ قَالَ: ثُمَّ آتَيْتُ ابْنَ عُمَرَ فَجَاءَ مَعِيَ إِلَيْهَا، فَقَامَ عَلَى الْبَابِ فَسَلَّمَ، فَقَالَ: أَمِنْ جَبَارَةِ أَنْتِ أَمْ مِنْ حَدِيدٍ؟ فَاتَّيْتُ زَيْنَبَ وَافْتَتَيْتُ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ، كَفَّرِي عَنْ يَمِينِكَ، وَخَلَيْتُ بَيْنَ الرَّجُلِ وَإِمْرَأَتِهِ - رواه الاثرم والجوزجاني مطولا، وزاد احمد: "وَأَعْتَقَنِي جَارِيَتُكَ" - وهذه زيادة يجب قبولها - قاله الموفق في "المعنى" (۱۱: ۲۱۹، ۲۲۰) - قلت: وعزاه في "كنز العمال" (۸: ۳۴۳) الى عبد الرزاق - ذكره مفصلا - والظاهر من كلام الموفق كون الحديث صالحا للاحتجاج به - واخرجه الدارقطني في سننه (۲: ۹۳) بسند رجاله ثقات خلا قوله: "واعتقني جاريته" ثم اطلعت على سند عبد الرزاق عند ابن حزم في "المحلى" (۸: ۸) عن المعتمر بن سليمان التيمي عن ابيه عن بكر بن عبد الله المزني اخبرني ابو ارفع تذكره، وهذا سند صحيح، وصرح ابن حزم نفسه بصحة الاثر -

۳۴۸ - اخبرنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم، قال: "أُقْسِمُ وَأُقْسِمُ بِاللَّهِ، وَأَشْهَدُ بِاللَّهِ، وَأَحْلِفُ وَأَحْلِفُ بِاللَّهِ، وَعَلَى عَهْدِ اللَّهِ، وَعَلَى ذِمَّةِ اللَّهِ، وَعَلَى نَذْرِ اللَّهِ، وَعَلَى نَذْرٍ" (اس مسئلہ میں) حاضر ہوا تو حضرت ابن عمرؓ میرے ساتھ اس عورت (الہی) کے پاس گئے - ابن عمرؓ نے دروازے پر کھڑے ہو کر سلام کیا اور کہا کہ تو پتھر کی بنی ہوئی ہے یا لوہے کی؟ تجھے زینب اور ام المؤمنینؓ نے قسم توڑنے کا لیکن تو نے عمل نہ کیا (لہذا میں کہتا ہوں کہ) تو اپنی قسم کا کفارہ ادا کرے اور ابو ارفع اور اس کی بیوی کے درمیان سے ہٹ جا (احمد، اثرم، جوزجانی، کنز العمال) - احمد اعتق جاریتک کے الفاظ کا اضافہ کیا ہے اور اس زیادتی کا قبول کرنا واجب ہے - اور کنز العمال نے اسے عبد الرزاق کی طرف منسوب کیا ہے - اور موفقی کے ظاہر کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث دلیل پکڑنے کے قابل ہے - اور دارقطنی نے اپنی سنن میں یہ حدیث ثر راویوں کے ساتھ روایت کی ہے لیکن اس میں اعتقی جاریتک کے الفاظ نہیں - اور عبد الرزاق کی سند محلی میں مذکور ہے جو صحیح ہے اور ابن حزم نے بھی اس کی صحت تصریح کی ہے -

۳۴۸ - ابراہیمؓ غنی فرماتے ہیں کہ (کسی نے یوں کہا کہ) میں قسم اٹھاتا ہوں - یا میں اللہ کی قسم اٹھاتا ہوں یا میں گواہی دیتا ہوں یا اللہ کے نام کے ساتھ گواہی دیتا ہوں یا میں حلف اٹھاتا ہوں یا اللہ کے نام پر حلف اٹھاتا ہوں - یا مجھ پر اللہ کا عہد یا ذمہ ہے - یا مجھ پر اللہ کی نذر ہے یا مجھ پر نذر ہے - یا (اگر ایسے نہ ہوتو) وہ یہودی ہو یا عیسائی ہو یا آتش پرست ہو یا وہ اسلام سے خارج ہو - یہ تمام قسمیں ہیں - اور قسم توڑنے پر قسم کا کفارہ ادا کرے - امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہم اس مکمل حدیث کو لیتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہؒ کا مسلک ہے (کتاب لا یتار، کتاب الایمان والکفارات فیما) -

فائدہ: غنی، ابن مسعودؓ کے مذہب کو سب سے زیادہ جانتے ہیں اور ابن مسعود کے اخص الخواص شاگرد ہیں پس ان کا قول حجت ہے - جبکہ دیگر فقہاء صحابہ و تابعین کے اقوال بھی ان کے مؤید ہیں - فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ معصیت کی قسم اٹھانے سے

يَهُودِيٍّ - وَهُوَ نَصْرَانِيٍّ، وَهُوَ مَجُوسِيٍّ، وَهُوَ بَرِّيٍّ مِنَ الْإِسْلَامِ - كُلُّ هَذَا يَمِينٌ يَكْفُرُهَا
ذَا حَيْثٌ - اخرجہ محمد فی الآثار وقال: وبهذا كله ناخذ وهو قول ابی حنیفہ ۵۱- (۱۰۴)۔

بَاب لَا تَتَعَدُّ الْيَمِينَ إِذَا حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

۳۴۸۲- عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَذْرَكَ عُمَرَ بْنَ
الْخَطَّابِ وَهُوَ يَسِيرُ فِي رَكْبٍ يَخْلِفُ بِأَبِيهِ - فَقَالَ: أَلَا إِنَّ اللَّهَ يَنْهَاكُمْ أَنْ تَخْلِفُوا بِآبَائِكُمْ، مَنْ
كَانَ خَالِفًا فَلْيَخْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيَصُمْتُ" - رواه البخاري، وفي لفظ له: قال عمر: "قَوْلَ اللَّهِ مَا
حَقَّتْ بِهَا مِنْهُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ ذَاكِرًا وَلَا أَثَرًا" - وفي "مصنف ابن أبي شيبة" من طريق
مكرمة نحوه، وزاد: فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ حَلَفَ بِالْمَسِيحِ هَلَكَ، وَالْمَسِيحُ
خَيْرٌ مِنْ آبَائِكُمْ" - وهذا مرسل يقوى بشواهدہ۔

یہی قسم منعقد ہو جاتی ہے اگرچہ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ قسم منعقد نہ ہو لیکن نص کی وجہ سے ہم نے قیاس کو چھوڑ دیا ہے۔ نیز عرف عام میں بھی
محسوسیت پر اٹھائی جانے والی قسم کو قسم ہی کہا جاتا ہے۔

بَاب غَيْرِ اللَّهِ كَقِسْمِ أَهْلَانِي سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: "لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ حَلَفَ بِالْمَسِيحِ هَلَكَ، وَالْمَسِيحُ خَيْرٌ مِنْ آبَائِكُمْ"

فائدہ: غیر اللہ کی قسم اٹھانا بالاجماع جائز نہیں۔ کیونکہ ترمذی کی حدیث ہے من حلف بغير الله فقد اشرك کہ جس نے
بغیر اللہ کی قسم اٹھائی اس نے شرک کیا۔ کیونکہ جس چیز کی قسم اٹھائی جاتی ہے قسم اٹھانے والے کے دل میں اس چیز کی عظمت ہوتی اور کبریائی
عظمت کی حقدار ذات صرف اللہ کی ذات ہے۔ لہذا اگر وہ مخلوق یہ غیر اللہ کی ایسی عظمت کا اعتقاد رکھتا ہے جس کا حقدار صرف اللہ ہی ہے تو یہ
حقاً کفر ہوگا اور اگر اس کی ایسی عظمت کا معتقد ہے، جس کا وہ مخلوف یہ غیر اللہ لائق ہے تو کفر نہ ہوگا اور یقیناً منعقد نہ ہوگی۔ البتہ اللہ کی ذات کی
مخرج اس کی صفات عالیہ کی قسم اٹھانا درست ہے اور ان کے ساتھ قسم منعقد ہو جاتی ہے (حکمدانی فتح الباری ۱۱: ۴۶۲) ملخصاً

۳۳۸۲ - ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ عمرؓ کے پاس آئے تو وہ سواروں کی ایک جماعت کے ساتھ چل رہے تھے۔ اور اپنے
پ کی قسم کھا رہے تھے۔ حضور ﷺ نے فرمایا آگاہ ہو جاؤ کہ اللہ نے تمہیں باپ دادوں کی قسم کھانے سے منع فرمایا ہے۔ لہذا تم قسم کھائی ہی
بیوڑا سے چاہیے کہ اللہ کی قسم کھائے ورنہ خاموش رہے (بخاری)۔ اور بخاری ہی کی اور روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جب سے
میں نے حضور ﷺ سے یہ ممانعت سنی واللہ میں نے کبھی باپ دادوں کی قسم نہیں کھائی نہ یاد کی حالت میں اور نہ بھول کر (بخاری)۔ باب لا
تحلفوا بآبائکم)۔ اور مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم میں سے کوئی حضرت عیسیٰ علیہ
سلام کے نام کی بھی قسم کھائے گا تو ہلاک ہوگا حالانکہ وہ تمہارے آباء و اجداد میں سب سے بہتر ہیں۔ مصنف کی روایت اگرچہ مرسل ہے
لیکن شواہد کی بنا پر مضبوط ہو چکی ہے۔

فائدہ: ذاکرا ولا اثرا کا دوسرا مفہوم یہ بھی ہے کہ نہ اپنی طرف سے قسم اٹھائی نہ ہی کسی دوسرے کی طرف سے۔

۳۴۸۳- واخرج الترمذی من وجه آخر عن ابن عمر: "أَنَّهُ سَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ: وَالْكُفْبَةِ- فَقَالَ: لَا تَحْلِفْ بِغَيْرِ اللَّهِ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ كَفَرَ أَوْ أَشْرَكَ- قال الترمذی: حسن و صححه الحاكم (فتح الباری ۴: ۲۹۷)۔

۳۴۸۴- عن ابن جریج: سمعت عطاء وَقَدْ سَأَلَهُ رَجُلٌ، فَقَالَ: "قُلْتُ: وَالنَّبِيِّتِ وَكِتَابِ اللَّهِ- فَقَالَ عَطَاءٌ: لَيْسَا لَكَ بِرَبِّ لَيْسَا يَمِينًا"- اخرجہ عبدالرزاق- وبہ يقول ابو حنیفہ کذا فی "المحلی" (۸۲: ۸)- وسنده صحیح-

۳۴۸۵- عن ابی ہریرۃ ؓ عن النبی ﷺ قال: "مَنْ حَلَفَ فَقَالَ فِي حَلْفِهِ: بِاللَّاتِ وَالْعُزَّى فَلْيُقِلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ- وَمَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ: تَعَالَ أَقَابِرُكَ فَلْيَتَصَدَّقْ"- رواہ البخاری (فتح الباری ۱۱: ۴۶۷)۔

بَابُ إِذَا حَلَفَ عَلَى فِعْلٍ مَعْصِيَةٍ أَوْ تَرْكٍ وَاجِبٍ وَجَبَ الْحِنْثُ وَكَفَّارَةُ الْيَمِينِ

۳۴۸۶- عن ابی ہریرۃ ؓ، قال: قال رسول الله ﷺ: "وَاللَّهِ لَأَنْ يَلْجَأَ أَحَدُكُمْ فِي يَمِينِهِ

۳۳۸۳- ابن عمرؓ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے کسی آدمی کو "نہیں کعبہ کی قسم" کے الفاظ کہتے ہوئے سنا تو فرمایا کہ غیر اللہ کے قسم کی قسم مت اٹھا۔ کیونکہ میں نے حضور ﷺ کو یہی فرماتے ہوئے سنا کہ جس نے غیر اللہ کے نام کی قسم اٹھائی تو اس نے گویا کفر کیا (یا فرمایا کہ اس نے شرک کیا) (ترمذی، باب فی کراهیۃ الحلف بغير الله) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے اور حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ ۳۳۸۴- ابن جریرؓ فرماتے ہیں کہ عطاءؓ سے کسی آدمی نے پوچھا کہ اگر میں یوں کہوں "بیت اللہ کی قسم یا کتاب اللہ کی قسم" (تو کیا حکم ہے)؟ تو عطاءؓ نے فرمایا کہ یہ دونوں (بیت اللہ اور کتاب اللہ) تیرے خدا نہیں لہذا یہ دونوں ہی قسمیں نہیں ہیں (مصنف عبدالرزاق)۔ امام اعظم ابو حنیفہؒ کا یہی قول ہے (محلی)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

۳۳۸۵- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص قسم اٹھاتے وقت یوں کہے لات اور عزیٰ کی قسم تو اسے (تجدید ایمان کے لیے) لا الہ الا اللہ پڑھنا چاہیے۔ اور جو شخص اپنے ساتھی سے یوں کہے کہ آؤ جو اکھیلیں تو اسے چاہیے کہ کچھ صدقہ کرے (تا کہ جو کفارہ ہو جائے)۔ (بخاری باب لا تحلف باللات والعزی ولا بالطوائف)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ غیر اللہ کے نام کی قسم اٹھانے سے قسم منعقد نہیں ہوتی۔

باب گناہ کے کرنے یا واجب کے چھوڑنے پر قسم اٹھانے سے قسم توڑنا اور کفارہ ادا کرنا واجب ہے

۳۳۸۶- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ واللہ اپنے گھر والوں کے معاملے میں تمہارا انجی قسموں پر اصرار کرتا

رہنا اللہ کے نزدیک اس سے زیادہ گناہ کی بات ہے کہ قسم توڑ دے اور اس کا وہ کفارہ ادا کرے جو اللہ نے اس پر فرض کیا ہے۔ (بخاری)۔

أَنْتُمْ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ أَنْ يُؤَدَّى الْكَفَّارَةُ الَّتِي فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْهِ۔ رواه مسلم (المحلی ۴۳:۸)۔ وقال الموفق فی المغنی (۱۶۶:۱۱): متفق علیہ۔

۳۴۸۷۔ عن عبدالرحمن بن سمرة رضی اللہ عنہ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا حَلَفْتَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَيْتَ غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَأَبِ الدُّيْ هُوَ خَيْرٌ، وَكَفَّرَ عَنْ يَمِينِكَ"۔ رواه البخاری (فتح الباری ۵۳۳:۱۱)۔ وقال الموفق فی "المغنی" (۱۶۶:۱۱): متفق علیہ۔

بَابُ تَحْرِيمِ الْحَلَالِ يَمِينٌ تَجِبُ كَفَّارَتُهَا إِذَا حَنَفَ فِيهَا

۳۴۸۸۔ عن عائشة رضی اللہ عنہا: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَمْكُثُ عِنْدَ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ وَ يُشْرِبُ عِنْدَهَا عَسَلًا، فَتَوَاصِيْتُ أَنَا وَحَفْصَةُ أَنْ آيْتَنَا دَخَلَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ ﷺ فَلْتَقُلْ: إِنِّي أَجِدُ مِنْكَ رِيحَ مَغَافِيرٍ، فَدَخَلَ عَلَيَّ إِحْذَانًا، فَقَالَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ ذَلِكَ، فَقَالَ: لَا أَتْلُ شَرِبْتُ عَسَلًا عِنْدَ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ وَلَنْ أَعُودَ لَهُ، فَتَزَلْ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ لَتُبْتَغَى سُرَضًا أَرْوَاجُكَ﴾۔ متفق علیہ (المغنی لابن قدامة ۲۰۲:۱۱)۔ و فی لفظ

قول الله لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم الخ، مسلم باب النهي عن الإصرار في اليمين فيما تاذي به أهل الحالف الخ)۔

۳۳۸۷۔ عبدالرحمن بن سمرہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم کسی بات پر قسم اٹھاؤ اور پھر اس بات کے خلاف کرنے میں بہتری ہو تو اس بہتری والے کام کو کرو (یعنی قسم توڑ دو) اور پھر اپنی قسم کا کفارہ ادا کرو (بخاری باب الکفارة قبل الحث وبعده)۔
فائدہ: عام ازین کہ وہ غیر واجب ہو اور اس کی ضد معصیت ہو لہذا واجب ادا کرنا اور کفارہ حث ادا کرنا واجب ہے۔

فائدہ: یعنی جس قسم میں اپنے گھر والوں کا نقصان ہو تو ایسی قسم کا توڑ دینا ضروری ہے اور قسم نہ توڑنے سے گناہ گار ہوگا۔ یہی حکم ہر گناہ کرنے اور نیکی نہ کرنے کی قسم کا ہے۔

باب حلال چیز کو حرام کہنا بھی یمنین ہے اور قسم ٹوٹنے کی صورت میں کفارہ واجب ہوگا

۳۳۸۸۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ (ام المؤمنین) زینب بنت جحش کے پاس رکے اور شہد کا مشروب پیتے تھے۔ پھر میں نے اور (ام المؤمنین) حفصہ نے یہ عہد کیا کہ ہم میں سے جس کے پاس حضور ﷺ تشریف لائیں تو وہ کہے کہ میں آپ ﷺ کے منہ سے مغافیر کی بھوس کرتی ہوں۔ (کہیں آپ ﷺ نے مغافیر تو نہیں کھائی ہے) چنانچہ حضور ﷺ جب ایک کے ہاں تشریف لائے تو اس نے یہی بات آپ ﷺ سے کہی۔ تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ نہیں۔ بلکہ میں نے تو زینب بنت جحش کے ہاں شہد پیا ہے۔ اور اب میں کبھی نہیں پیوں گا۔ (کیونکہ آپ ﷺ کو یقین ہو گیا کہ واقعی اس میں سے مغافیر کی بو آتی ہوگی)۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ اے نبی ﷺ! آپ ایسی چیز کیوں حرام کرتے ہیں جو اللہ نے آپ ﷺ کے لیے حلال کی ہے۔ کیا آپ ﷺ اپنی بیویوں کی

للبخاری (۷۲۹:۲) فَلَنْ أَعُوذَ لَهُ وَقَدْ حَلَفْتُ لَا تُخْبِرُنِي بِذَلِكَ أَحَدًا۔ ۱۵

۳۴۸۹- عن سعيد بن جبیر رضی اللہ عنہ، أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: "فِي الْخُرْمِ يُكْفَرُ"، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾۔ رواه البخاری (۷۲۹:۲)۔ ورواه الطبري في تفسيره (۱۰۱:۲۸) وزاد: یعنی: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حَرَّمَ جَارِيَتَهُ، فَقَالَ اللَّهُ جَلَّ ثَنَاهُ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾، إِلَى قَوْلِهِ: ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلًّا أَيْمَانُكُمْ﴾۔ فَكَفَّرَ يَمِينَهُ فَصَيَّرَ الْحَرَامَ يَمِينًا ۱۵۔ وسنده صحيح۔

۳۴۹۰- عن مسروق قال: "أَتَى عَبْدُ اللَّهِ بَضْعَ فَأَخَذَ يَأْكُلُ مِنْهُ۔ فَقَالَ لِلْقَوْمِ: أَذِنُوا فِدْنَا الْقَوْمُ وَتَنَحَّى رَجُلٌ مِنْهُمْ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: مَا شَأْنُكَ؟ قَالَ إِنِّي حَرَمْتُ الضُّعَاءَ، قَالَ: هَذَا۔

خوشنودی چاہتے ہیں؟ (بخاری باب اذا حرم طعامہ وقول اللہ یا ایہا النبی الخ وسلم) اور بخاری کی ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ۔ اب کبھی شہید نہیں بیوں گا میں نے قسم اٹھائی ہے اور تم اس کی کسی کو خبر نہ کرنا۔

۳۴۸۹- سعيد بن جبیر سے مروی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ کسی حلال چیز کو حرام کرنے سے (بیمین منعقد ہو جائے گی) اور حالف اس میں کفارہ دے۔ اور ابن عباسؓ نے یہ بھی فرمایا کہ تمہارے لیے حضور ﷺ کی زندگی میں بہترین نمونہ ہے (بخاری۔ سابق)۔ اور طبری نے تفسیر میں ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے کہ حضور ﷺ نے اپنی باندی کو اپنے اوپر حرام قرار دیا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ۔ نبی ﷺ! آپ وہ چیز کیوں حرام کرتے ہو جو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے حلال کی ہے۔ کیا آپ ﷺ اپنی بیویوں کو خوشی چاہتے ہیں۔ اللہ بڑا ہی مغفرت کرنے والا بہت حرم کرنے والا ہے۔ اللہ نے تمہارے لیے اپنی قسموں کا تو نامقرر کر دیا ہے۔ پس حضور ﷺ نے اپنے حرم کا کفارہ دیا اور کسی حلال چیز کو حرام کرنے کو بیمین قرار دیا۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محض کسی حلال چیز کو حرام کرنا بھی بیمین ہے کیونکہ حضور ﷺ سے صرف تحریمی ہی ہوتی تھی اور حلف کا لفظ رواد کا تصرف ہے اور بخاری میں ابن عباسؓ کے فرمان کہ "جب کوئی آدمی اپنی بیوی کو اپنے اوپر حرام کرے تو یہ تمہاری نہیں" کا مطلب یہ ہے کہ اس طرح کہنے سے وہ اس پر حرام نہیں ہوتی۔ یہ مطلب نہیں کہ وہ بیمین ہی نہیں کیونکہ اسماعیلی نے محمد بن مبارک سے روایت کی کہ ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ "اگر کوئی آدمی اپنی بیوی کو اپنے اوپر حرام کرے تو یہ بیمین ہے اور اس کا کفارہ۔ اور اسی طرح نسائی نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ ایک آدمی آپؐ کے پاس آیا اور عرض کیا کہ میں نے اپنی بیوی کو اپنے اوپر حرام کر لیا ہے تو آپؐ نے فرمایا کہ تو نے جھوٹ بولا ہے، وہ تجھ پر حرام نہیں۔ پھر آپؐ نے آیت ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ پھر فرمایا کہ تجھ پر گردن کا زانو کرنا ہے یعنی کفارہ ہے (فتح الباری ۹: ۳۲۸) تو ابن عباسؓ کا قول علیک رقبة اس پر صراحت و دلالت ہے کہ آپؐ نے تحریم کو بیمین بنایا اور اس میں کفارہ کو واجب قرار دیا اور یہی آپؐ کا صحیح ترین قول ہے۔

۳۴۹۰- مسروق فرماتے ہیں کہ عبداللہ (ابن مسعود) کے پاس ایک (کچی ہوئی) بکری لائی گئی تو آپؐ کھانے لگے اور مسروق

حَطَوَاتِ الشَّيْطَانِ، أُذُنٌ وَكُلٌّ وَكَفَرٌ يَمِينُكَ، ثُمَّ تَلَا: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرُمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾۔ رواه الطبرانی فی الکبیر ورجاله رجال الصّحیح (مجمع الزوائد ۴: ۱۹۰)۔ وخرجه الثوری فی جامعہ، وابن المنذر من طریقہ بسند صحیح عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ بنحوہ (فتح الباری ۱۱: ۴۹۸)۔ وخرجه الحاکم فی "المستدرک" (۲: ۳۱۳)۔ وقال: صحیح علی شرط الشیخین وقرہ علیہ الذہبی۔

۳۴۹۱- حدثنی علی ثنا ابو صالح ثنی معاویۃ عن علی عن ابن عباس ؓ، فی قولہ: ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ﴾: "أَمَرَ اللَّهُ نَبِيَّهٖ ﷺ وَالْمُؤْمِنِينَ إِذَا حَرَمُوا شَيْئًا مِمَّا أَحَلَّ اللَّهُ لَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِأَيْمَانِهِمْ بِأَطْعَامٍ عَشْرَةَ مَسَاكِينَ، أَوْ كِسْوَتِهِمْ، أَوْ تَحْرِيرِ رَقَبَةٍ، وَلَيْسَ يَدْخُلُ ذَلِكَ فِي طَلَاقٍ"۔ اخرجہ الامام الطبري فی تفسیرہ (۲۸: ۱۰۱)، وشيخه هو علی بن داود

ہوئے لوگوں سے فرمایا کہ قریب ہو جاؤ (اور کھاؤ) تو تمام لوگ (کھانے کے لیے) قریب ہوئے لیکن ان میں سے ایک آدمی پیچھے کو ہٹ گیا۔ حضرت عبداللہؓ نے فرمایا کہ تجھے کیا ہے؟ (کیوں نہیں کھاتا) تو اس نے کہا کہ میں نے بکری کو اپنے اوپر حرام کر رکھا ہے۔ اس پر آپؐ نے فرمایا کہ یہ شیطان کے وساوس ہیں۔ قریب ہو جاؤ اور کھا اور اپنی قسم کا کفارہ ادا کر۔ پھر یہ آیت تلاوت کی (جس کا ترجمہ یہ ہے) "اے ایمان والو! اللہ نے جو پاکیزہ چیزیں تمہارے لیے حلال کی ہیں انہیں حرام مت قرار دو۔ (طبرانی فی الکبیر) اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں اور ثوری نے اپنی جامع میں اور ابن المنذر نے اپنے طریق سے سند صحیح کے ساتھ ابن مسعودؓ سے اس طرح کا مضمون روایت کیا ہے اور حاکم نے مستدرک میں اسے شرط شیخین پر صحیح کہا ہے۔ اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: حضرت ابن مسعودؓ نے بھی محض تحریم کو یقین بنایا اور اس پر کفارہ ادا کرنے کا حکم دیا اور آیت پڑھ کر انہوں نے اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت کے بعد یقین اور اس کا حکم ذکر کر کے بتا دیا کہ تحریم یقین ہے اور اس پر کفارہ ہے۔

۳۴۹۱- حضرت ابن عباسؓ نے اللہ کے فرمان ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ﴾ (ترجمہ: اللہ نے تمہارے لیے تمہاری قسموں کا کھولنا مقرر کر دیا ہے) کی تفسیر میں فرمایا کہ اللہ نے حضور ﷺ اور تمام مسلمانوں کو اس بات کا حکم فرمایا ہے کہ جب وہ اللہ کی حال کردہ چیز کو حرام قرار دیں تو (نبی ﷺ اور تمام مسلمان) دس مسکینوں کو کھانا کھلا کر یا دس مسکینوں کو کپڑا پہنا کر یا ایک غلام آزاد کر کے اپنی قسموں کا کفارہ ادا کریں۔ اور کفارہ کے حکم میں طلاق داخل نہیں (تفسیر طبری) امام طبری کے شیخ علی بن داؤد قسری ابن ماجہ کے راوی ہیں۔ خطیب اور ابن حبان نے اسے ثقہ کہا ہے اور باقی سند کو سیوطی نے عمدہ قرار دیا ہے۔

فائدہ: کفارہ کے حکم میں طلاق کے داخل نہ ہونے کا یہ مطلب ہے کہ طلاق میں بھی اپنی حلال بیوی کو اپنے اوپر حرام کرنا ہوتا ہے لیکن طلاق کا حکم کفارہ ادا کرنے سے ختم نہیں ہوتا۔ بلکہ طلاق واقع ہو کر رہتی ہے اور حرمت کا حکم بیوی پر لگ کر رہتا ہے۔ خواہ الفاظ

القنطری من رجال ابن ماجہ ثقہ، وثقہ الخطیب وابن حبان، كما فی "التہذیب" (۱۷:۷)۔
و باقی الاسناد جودہ السیوطی فی "الاتقان" (۱۹۵:۲)۔ قال: "وقد اعتمد البخاری علی
نسخة ابی صالح رواها عن معاویة بن صالح عن علی بن ابی طلحة عن ابن عباس فی
صحیحہ کثیرا فیما یعلقہ عن ابن عباس"۔

بَابُ أَنَّ النَّذْرَ الْغَيْرَ الْمُسَمَّى يَكُونُ يَمِينًا

۳۴۹۲۔ عن عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: "كَفَّارَةُ النَّذْرِ إِذْ لَمْ يَسْمَعْ
كَفَّارَتَهُ يَمِينًا"۔ رواہ الترمذی وقال: حسن صحیح غریب (۱۸۴:۱)۔
۳۴۹۳۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما عن النبی ﷺ، قال: "مَنْ نَذَرَ نَذْرًا وَلَمْ
يُسْمِهِ فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ، وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا لَمْ يُطِغْهُ فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ"، رواہ ابو داود و
ماجہ، وزاد: "وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا أَطَاقَهُ فَلَيْفَ بِهِ" قال الحافظ فی بلوغ المرام: "اسنادہ صحیح

مرحوم سے طلاق دے یا طلاق میں لفظ حرام ہو۔

نیز ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ حلال چیز کو حرام کرنا بھی یمنین ہے اور قسم تو نئے کی صورت میں کفارہ واجب ہوگا۔
القرآن (۴:۳) میں ہے کہ ظاہر آیت ﴿لَمْ يَحْضُرْ﴾ کہ ما محل اللہ لک ﴿﴾ سے یہی معلوم ہوتا ہے اس میں فقط تحریم ہی ہے لہذا حق
اس کے ساتھ شامل کرنا درست نہیں۔ پس ضروری ہے کہ تحریم ہی یمنین ہو۔ اتنی۔ اور پھر ﴿لَا تَحْرُمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾۔
بعد ﴿لَا يُوَاحِدُكُمْ﴾ باللغو فی ایمانکم ﴿﴾ کا ذکر کرنا بھی اسی بات پر دلالت کرتا ہے کہ تحریم یمنین ہے اور اس میں کفارہ ہے۔
اگر تحریم یمنین نہ ہوتی تو اس کے بعد یمنین کا حکم بیان نہ کرتے۔

بَابُ نَذْرِ غَيْرِ مَعِينٍ بَلْغِي قَسَمٍ هُوَ

۳۴۹۲۔ عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ غیر معین نذر کا کفارہ بھی قسم کا کفارہ ہی ہے (ترمذی)۔
کفارۃ النذر اذا لم یسم۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

۳۴۹۳۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس نے غیر معین نذر مانی تو اس کا کفارہ بھی قسم والا کفارہ
ہے۔ اور جس شخص نے ایسی نذر مانی جس کو پوری کرنے کی وہ طاقت نہ رکھے تو اس کا کفارہ بھی قسم والا کفارہ ہی ہے۔ اور جس شخص نے
نذر مانی کہ جسے وہ پورا کر سکتا ہے تو ایسی نذر کو پورا کرنا چاہیے (ابوداؤد باب من نذر نذرا لا یطیغہ وابن ماجہ)۔ ابن ماجہ نے ان الفاظ کا
فرمایا ہے کہ جو ایسی نذر مانے جسے وہ پوری کرنے کی طاقت رکھتا ہے تو اسے پورا کرے۔ بلوغ المرام میں حافظ صاحب نے اس کی

ان الحفاظ رجحوا وقفه“ (نبیل الاوطار ۸: ۴۸۲، ۴۸۳)۔

۳۴۹۴- عن عروة بن الزبير: ”أَنَّ عَائِشَةَ كَانَتْ لَا تُمَسِّكُ شَيْئًا مِمَّا جَاءَهَا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ، فَقَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ: يَنْبَغِي أَنْ يُؤْخَذَ عَلَى يَدَيْهَا، فَقَالَتْ: أَيُؤْخَذُ عَلَى يَدَيَّ؟ عَلَى نَذْرٍ إِنْ كَلَّمْتُهُ. فَاسْتَشْفَعَ إِلَيْهَا بِرَجَالٍ مِنْ قُرَيْشٍ، وَبِأَخْوَالِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ خَاصَّةً فَامْتَنَعَتْ، فَقَالَ لَهُ الزُّهْرِيُّونَ أَخْوَالُ النَّبِيِّ ﷺ: إِذَا اسْتَأْذَنَّا فَافْتَحِمِ الْحِجَابَ، فَفَعَلَ۔ فَارْسَلَهَا بِعَشْرِ رِقَابٍ، فَأَعْتَقْتَهُمْ، ثُمَّ لَمْ تَزَلْ تُعَقِّقُهُمْ حَتَّى بَلَغَتْ أَرْبَعِينَ، وَقَالَتْ: وَدِدْتُ أَنِّي جَعَلْتُ جِبْنَ حَلْفَتٍ عَمَلًا أَغْمِلُهُ فَأَفْرَغَ مِنْهُ“۔ رواه البخارى (فتح البارى ۶: ۳۹۰)۔ وهذا مختصر۔

بَابُ اشْتِرَاطِ التَّائِبِ فِي صَوْمِ كَفَّارَةِ الْيَمِينِ

۳۴۹۵- عن ابن جعفر الرازي عن الربيع بن انس عن ابى العالىة عن ابى بن

کہا ہے۔

۳۴۹۴- عروہ بن زبیر فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ کے پاس جو کچھ بھی اللہ کا رزق آتا اس میں سے اپنے لیے کچھ نہ رکھتیں۔ (ایک دفعہ) ابن زبیر نے فرمایا کہ مناسب ہے کہ اس کا (یعنی خالفاً عائشہ صدیقہؓ کا) ہاتھ روکا جائے (یعنی وہ سارا خرچ نہ کیا کریں بلکہ کچھ اپنے لیے بھی رکھ لیا کریں) تو اس پر حضرت عائشہ صدیقہؓ نے فرمایا کہ کیا میرا ہاتھ روکا جائے گا؟ لہذا ام المؤمنین عائشہ صدیقہؓ نے کہا کہ اگر میں ابن الزبیر سے بات کروں تو مجھ پر نذر ہے (یعنی نہ بولنے کی قسم اٹھائی) ابن الزبیر نے قریش کے بہت سے لوگوں سے سفارش کرائی اور خاص کر حضور ﷺ کے انھیال سے سفارش کرائی۔ لیکن حضرت عائشہ صدیقہؓ نے سفارش ماننے اور ابن الزبیر سے بات کرنے سے انکار کر دیا۔ آخر کار حضور ﷺ کے انھیالوں نے ابن الزبیر سے کہا کہ جب ہم حضرت عائشہؓ سے ملنے کی اجازت لیں تو تو بھی پردے کے اندر زبردستی گھس جانا۔ تو ابن الزبیر نے ایسے ہی کیا۔ پھر ابن الزبیر نے (قسم کا کفارہ ادا کرنے کے لیے) حضرت عائشہؓ کے پاس دس غلام بھیجے تو حضرت عائشہؓ نے ان سب کو آزاد کر دیا۔ پھر حضرت عائشہؓ (کفارہ میں) مسلسل غلام آزاد کرتی رہیں۔ حتیٰ کہ یہ تعداد چالیس تک پہنچ گئی۔ اور حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ کاش قسم اٹھاتے وقت میں نے ایسا کوئی کام کیا ہوتا کہ وہ کام میں کر کے اس سے فارغ ہو جاتی (بخاری بحوالہ فتح الباری)۔

فائدہ: اس قسم کے اٹھانے پر انہیں بہت افسوس تھا۔ جب بھی انہیں قسم کا خیال آتا تو پھوٹ پھوٹ کر رو پڑتیں۔ نیز ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ نذر غیر معین بھی قسم کے حکم میں ہے۔

بَابُ كَفَّارَةِ يَمِينٍ فِي رُزْءٍ لَكَ تَارِكُهُنَّ وَرُزْءٍ يَسْرُورِي

کعب رضی اللہ عنہ اَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ: "فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مُتَتَابِعَاتٍ" - اخرجہ الحاکم فی "المستدرک" وقال: "صحيح الاسناد ولم يخرجاه" (زيلعى ۶۸:۲) - باسناد جيد (درایہ: ۲۴۰)۔

۳۴۹۶ - عن ابى بن كعب وابن مسعود رضى الله عنهما، أَنَّهُمَا قَرَأَا: "فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مُتَتَابِعَاتٍ" - حكاہ احمد، ورواہ الاثرم باسناده (نیل الاوطار ۸: ۴۷۳ و ۴۷۴) - وفيه ايضا "واثر ابى بن كعب اخرجہ الدارقطنى وصححه" - قلت: واخرجہ ابن ابى شيبه وعبد بن حميد وابن جرير وابن ابى داود وابن المنذر والبيهقى والحاکم وصححه عن ابى بن كعب (الدر المنثور ۲: ۳۴)۔

۳۴۹۷ - اخبرنا ابن عيينة عن ابن ابى نجيح عن مجاهد، قال: فى قراءة ابن مسعود "فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مُتَتَابِعَاتٍ" - رواه عبدالرزاق فى "مصنفه" (زيلعى ۶۸:۲) - قلت: كلهم رجال الجماعة۔

۳۴۹۸ - اخبرنا معمر عن ابى اسحاق و الاعمش ، قالا: فى حرف ابن مسعود رضی اللہ عنہ: "فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مُتَتَابِعَاتٍ" - قال ابو اسحاق: "وَكَذَلِكَ تَقْرَأُهَا" - رواه عبدالرزاق فى "مصنفه" (زيلعى ۶۸:۲) - قلت: رجاله رجال الجماعة۔

۳۴۹۹ - اخبرنا ابن جريج، سمعت عطاء يقول: بلغنا فى قراءة ابن مسعود: "فَصِيَامُ

۳۳۹۵ - ابو العالیہ سے روایت ہے کہ ابی بن کعب "فصيام ثلثة ايام متتابعات" پڑھا کرتے تھے یعنی کفارہ یمن میں تین روزے لگاتار رکھے جائیں (متدرک حاکم)۔ حاکم فرماتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے اور درایہ میں ہے کہ اس کی سند عمدہ ہے۔

۳۳۹۶ - ابی بن کعب اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما فصيام ثلثة ايام متتابعات پڑھا کرتے تھے۔ (احمد، اثرم)۔ اور ابی بن کعب کے اثر کو دارقطنی نے روایت کر کے صحیح کہا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث ابن ابی شیبہ، عبد بن حمید، ابن جریر، ابن ابی داؤد، ابن منذر، یحییٰ اور حاکم نے روایت کی ہے اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے (در منثور)۔

۳۳۹۷ - مجاہد سے مروی ہے کہ ابن مسعود کی قراءت میں فصيام ثلثة ايام متتابعات ہے۔ (مصنف عبدالرزاق)۔ اس کے تمام راوی جماعت کے راوی ہیں۔

فائدہ: صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ قراءۃ ابن مسعود فصيام ثلثة ايام متتابعات خبر مشہور کی طرح ہے۔

۳۳۹۸ - ابو اسحاق اور اعمش فرماتے ہیں کہ ابن مسعود کی قراءت میں فصيام ثلثة ايام متتابعات ہے اور ابو اسحاق یہ بھی فرماتے ہیں کہ ہم بھی اسی طرح پڑھتے ہیں (مصنف عبدالرزاق) اس کے تمام راوی جماعت کے راوی ہیں۔

ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مُتَتَابِعَاتٍ، وَكَذَلِكَ تَقْرَأُهَا۔ رواہ عبدالرزاق فی "مصنفہ" (زیلعی ۲: ۶۸)۔ قلت: رجالہ رجال الجماعۃ۔

۳۵۰۰۔ حدثنا وکیع عن سفیان عن جابر عن الشعبي، قال: قرأ عبدالله: "فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مُتَتَابِعَاتٍ"۔ رواہ ابن ابی شیبہ فی "مصنفہ"۔ (الزیلعی: السابق) و فی "الدرایۃ" (۲۴۰): "والشعبي عن عبدالله منقطع اه۔ قلت: مراسيلہ صحاح، ورجالہ رجال الجماعۃ الا جابرا، وهو الجعفی وهو مختلف فیہ، وقد مر ذکرہ غیر مرۃ۔

۳۵۰۱۔ حدثنا هناد ثنا ابن المبارك عن ابن عون عن ابراهيم، قال: فی قراءتنا (وفی رواية: فی قراءة اصحاب عبدالله): "فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مُتَتَابِعَاتٍ"۔ رواہ الطبری فی تفسیرہ (۲۰: ۷)۔ وسندہ صحیح علی شرط مسلم۔

۳۵۰۲۔ حدثنا ابن وکیع ثنا محمد بن حمید عن معمر عن ابن اسحاق فی قراءة عبدالله: "فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مُتَتَابِعَاتٍ"۔ رواہ الطبری ایضا (۲۰: ۷)۔ و سفیان بن وکیع ضعیف، وانما ذکرناہ اعتضاداً۔

۳۵۰۳۔ حدثنا بشر بن معاذ ثنا جامع بن حماد ثنا يزيد بن زريع ثنا سعيد عن قتادة قوله: فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، قَالَ: "إِذَا لَمْ يَجِدْ طَعَامًا، وَكَانَ فِي بَعْضِ الْقِرَاءَةِ: فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مُتَتَابِعَاتٍ"۔ وبہ کان یاخذ قتادہ۔ رواہ الطبری ایضا (۲۰: ۷)۔ ورجالہ ثقات، وجامع بن حماد

۳۳۹۹۔ ابن جریج فرماتے ہیں کہ میں نے عطاء تابعی کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ہمیں ابن مسعود کی قراءت فصیام ثلثہ ایام متتابعات پہنچی ہے اور ہم اسی طرح پڑھتے ہیں (مصنف عبدالرزاق) اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں۔

۳۵۰۰۔ شععی فرماتے ہیں کہ عبداللہ بن مسعود نے فصیام ثلثہ ایام متتابعات پڑھا (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ شععی کے مراسل صحیح ہیں اور اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں سوائے جابر کے اور وہ مختلف فیہ ہے۔

۳۵۰۱۔ ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ ہماری قراءت میں (ایک روایت میں ہے کہ ابن مسعود کے شاگردوں کی قراءت میں) فصیام ثلثہ ایام متتابعات ہے (تفسیر طبری) اس کی سند مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

۳۵۰۲۔ ابن اسحاق سے ابن مسعود کی قراءت میں فصیام ثلثہ ایام متتابعات مروی ہے۔ (ایضا) اس حدیث میں سفیان بن وکیع ضعیف ہے اور ہم نے یہ حدیث محض تائیداً ذکر کی ہے۔

۳۵۰۳۔ قتادہ سے مروی ہے کہ فصیام ثلثہ ایام تین دن روزے رکھنے کا حکم اس وقت ہے کہ جب کھانا کھانے کی

ان لم یکن عبدالاعلیٰ بن حماد فلیست اعرفہ۔

۳۵۰۴۔ حدثنی المثنیٰ ثنا عبد اللہ بن صالح ثنی معاویۃ بن صالح عن علی بن ابی طلحۃ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما، قال: ”ہو بالخیار فی ہولاء الثلاثۃ، الاول، فالاول، فإن لم یجد من ذلک شیئاً فصیامُ ثلاثۃِ اَیامٍ مُتتَابِعَاتٍ“۔ رواہ الطبری ایضاً (۲۰:۷)۔ وسندہ جید۔ واخرج ابو عبید وابن المنذر عنہ اَنَّهُ كَانَ یَقْرَأُهَا: ”فَصِیَامُ ثَلَاثَةِ اَیَامٍ مُتتَابِعَاتٍ“ (الدر المنثور ۳۱۴:۲)۔

۳۵۰۵۔ حدثنا محمد بن العلاء ثنا وکیع عن سفیان عن لیث عن مجاہد، قال: ”کُلُّ صَوْمٍ فِی الْقُرْآنِ فَهُوَ مُتتَابِعٌ اِلَّا قِضَاءُ رَمَضَانَ، فَإِنَّهُ عِدَّةٌ مِنْ اَیَامٍ اُخَرَ“۔ رواہ الطبری ایضاً (۲۰:۷)۔ وسندہ علی شرط مسلم۔ واخرج مالک والبیہقی عن حمید بن قیس المکی قال: کُنْتُ اطُوفُ مَعَ مُجَاهِدٍ فَجَاءَهُ اِنْسَانٌ یَسْأَلُهُ عَنْ صِیَامِ الْکُفَّارَةِ اَیْتَابِعُ؟ قَالَ حُمَیْدٌ فَقُلْتُ: لَا، فَضَرَبَ مُجَاهِدٌ فِی صَدْرِی، ثُمَّ قَالَ: اِنَّهَا فِی قِرَائَةِ اُنِّیْ بْنِ کَعْبٍ مُتتَابِعَاتٍ“۔ (الدر المنثور ۳۱۴:۲)۔

۳۵۰۶۔ عن علیؑ، ”اَنَّهُ كَانَ لَا یَفْرِقُ فِی صِیَامِ الِیَمِیْنِ ثَلَاثَةَ اَیَامٍ“۔ رواہ ابن ابی شیبہ (الدر المنثور، السابق)۔

طاقت نہ ہو اور بعض قراءات میں فصیامِ ثلاثۃِ اَیامِ متتابعات ہے۔ قتادہ کا بھی یہی مسلک ہے۔ (ایضاً) اس کے راوی ثقہ ہیں۔

۳۵۰۴۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ کفارہ ادا کرنے والے کو ان تین چیزوں میں اختیار ہے یعنی یا تو دس مسکینوں کو کھانا کھلائے یا پھر دس مسکینوں کو کپڑے پہنائے یا پھر ایک غلام آزاد کرے۔ اور اگر ان میں سے کچھ نہ ہو تو تین دن لگا تار روزے رکھے (ایضاً)۔ اس کی سند عمدہ ہے۔ ابو عبید اور ابن المنذر نے روایت کیا ہے کہ ابن عباسؓ فصیامِ ثلاثۃِ اَیامِ متتابعات پڑھا کرتے تھے۔ (در منثور)

۳۵۰۵۔ مجاہدؓ فرماتے ہیں کہ تمام روزے جو قرآن میں ہیں وہ لگا تار رکھے جائیں مگر رمضان کی قضاء کے روزے (لگا تار رکھنا ضروری نہیں) کیونکہ اس میں تو دوسرے دنوں سے صرف گنتی پوری کرنے کا حکم ہے۔ اس کی سند مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔ حمید بن قیسؓ کی کہتے ہیں کہ میں مجاہدؓ کے ساتھ بیت اللہ کا طواف کر رہا تھا کہ ایک شخص نے مجاہدؓ سے کفارۃً یحییٰ کے روزوں کے بارے میں پوچھ کر کیا پے درپے روزے رکھے جائیں؟ حمید کہتا ہے کہ میں نے کہا کہ لگا تار رکھنے ضروری نہیں۔ اس پر مجاہدؓ نے میرے سینے پر ہاتھ مارا اور کہہ کر ابی بن کعبؓ کی قراءت میں ”متابعات“ کا لفظ ہے۔ (در منثور)۔

بَابُ أَنَّ كَفَّارَةَ الْيَمِينِ إِنَّمَا هِيَ بَعْدَ الْحِنْثِ

۳۵۰۷- عن عبدالرحمن بن سمرة رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله ﷺ: "إِذَا حَلَفْتَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَيْتَ غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَأَبْذَىٰ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَكَفِّرْ عَنْ يَمِينِكَ" - وفي لفظ: "فَكَفِّرْ عَنْ يَمِينِكَ وَأَبْذَىٰ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ" - متفق عليهما (نيل الاوطار ۸: ۴۷۳)۔

۳۵۰۸- عن ابی موسیٰ رضی اللہ عنہ فی حدیث طویل مرفوعاً: "إِنِّي وَاللَّهِ لَا أُحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَإِنِّي غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَتَيْتَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَتَحَلَّلْتُهَا" - وفي رواية غيلان عن ابی بردة: "إِلَّا كَفَّرْتُ عَنْ يَمِينِي" - متفق عليه (فتح الباری ۱۱: ۵۳۱)۔

۳۵۰۹- عن عبد الله بن عمرو رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله ﷺ: "مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَىٰ

۳۵۰۶- حضرت علیؓ کے بارے میں آتا ہے کہ وہ کفارہ یمن کے روزوں کو توڑ کر نہیں رکھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔
فائدہ: ان تمام احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ کفارہ یمن کے روزے لگاتا رکھنے چاہئیں اور یہ متابعت کا لفظ حدیث مشہور سے ثابت ہے لہذا اس سے کتاب اللہ میں زیادتی جائز ہے۔ **فائدہ:** ابن مردیہ نے ابن عباسؓ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ جب کفارہ کی آیت اتری تو حذیفہؓ نے فرمایا اے اللہ کے رسول! کیا ہمیں ان تینوں کاموں میں اختیار ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہاں، اگر تو چاہے گردن آزاد کر اور اگر تو چاہے تو کپڑے پہنا اور اگر تو چاہے تو کھانا کھلا سکیں تو۔ اور جسے ان تینوں کاموں میں سے کسی کی استطاعت اور قدرت نہ ہو تو وہ تین لگاتا روزے رکھے۔ (درمنثور)۔ اگر اس کی سند صحیح ہو تو امام اعظم اور جمہور کے لیے حجت قویہ ہوگی اور اگر ضعیف ہو تو بھی شاہد کے ساتھ مؤید ہو کر قوی ہو جائے گی۔ ان تمام دلائل کے بعد بھی ابن حزم کا حنفیہ پر اعتراض کرنا سمجھ سے بالاتر ہے۔ کیا ابن حزم مذکورہ بالا صحابہ و تابعین کے بارے میں بھی کہیں گے کہ انہوں نے قرآن میں زیادتی کی ہے۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ حنفی مذہب انتہائی مضبوط ہے۔ **فلله الحمد**۔

بَابُ قَسْمِ تَوُزُّنِ كَيْفَ بَعْدَ هِيَ كَفَّارَةُ إِذَا كَرِهَ نَادِرُ سِتِّ

۳۵۰۷- عبدالرحمن بن سمرة رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تو کسی بات پر قسم اٹھائے پھر اس کے خلاف کرنے میں بہتری دیکھے تو وہ بہتری والا کام کر اور اپنی قسم کا کفارہ ادا کر۔ ایک اور روایت میں ہے کہ اپنی قسم کا کفارہ ادا کر اور وہ بھلائی والا کام کر گذر (بخاری، باب قول الله لا يؤخذكم الله باللغو في ايمانكم؛ و مسلم)

۳۵۰۸- ابو موسیٰ اشعریؓ سے طویل حدیث میں مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قسم بخدا اگر میں کوئی قسم اٹھاتا ہوں اور پھر اس کے سوا کسی اور چیز میں بھلائی دیکھتا ہوں تو میں وہ کام کر گذرتا ہوں جس میں بہتری ہوتی ہے اور اپنی قسم توڑ دیتا ہوں (بخاری، باب لا تحلفوا بآيمانكم و مسلم) اور غیلان، ابوردہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں بہتری والا کام کر کے اپنی قسم کا کفارہ دے دیتا ہوں (بخاری، باب قول الله لا يؤخذكم الله باللغو في ايمانكم)

غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَلَيَاتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ ثُمَّ لِيُكَفِّرَ عَنْ يَمِينِهِ“۔ رواه الامام احمد (فتح القدیر ۳۹۹:۴)۔

۳۵۱۰۔ اخبرنا ابو العلاء ثنا علي بن معبد ثنا الوليد بن القاسم بن الوليد الهمداني ابو القاسم الكوفي ثنا يزيد بن كيسان ابو اسماعيل عن ابى حازم عن ابى هريرة رضی اللہ عنہ: رَجُلًا اَعْتَمَ عِنْدَهُ فَسَالَ صَبِيَّتَهُ اَمَّهُمُ الطَّعَامَ، فَقَالَتْ: حَتَّى يَجِيءَ اَبُوكُمْ، فَنَامَ الصَّبِيُّ، فَحَدَّثَ اَبُوهُمْ، فَقَالَ اَعَشَيْتِ الصَّبِيَّةَ؟ فَقَالَتْ: لَا! كُنْتُ اَنْتَظِرُ مَجِيَّتَكَ، فَحَلَفْتُ اَنْ لَا يَطْعَمَ، ثُمَّ قَدْ بَعْدَ ذَلِكَ: اَقِظْهُمْ، وَجِيءَ بِالطَّعَامِ فَسَمِيَ اللهُ وَآكَلَ ثُمَّ غَدَا عَلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ، فَأَخْبَرَهُ بِالَّذِي صَنَعَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَى خَيْرًا مِنْهَا فَلَيَاتِهِ ثُمَّ لِيُكَفِّرَ عَنْ يَمِينِهِ“۔ رواه الامام ابو محمد قاسم بن ثابت بن حزم السرقسطي في كتاب غريب الحديث (زيلعي ۶۸:۲) قلت: رجاله كلهم محتج بهم وان كان في بعضهم اختلاف لا يضر كما عرفت غير مرة۔ و ابو العلاء هو محمد بن احمد بن جعفر الذهلي، يعرف بالوكيعي ثقة ثبت من صغار الحادية عشر، كما في ”التقريب“ (۱۷۷)۔ والحديث اخرجه

۳۵۰۹۔ عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کسی بات پر قسم اٹھائے پھر اس کے خلاف کرے میں بہتری دیکھتے تو وہ کام کر گزرے جس میں بہتری ہو پھر اپنی قسم کا کفارہ ادا کرے (مسند احمد)۔

۳۵۱۰۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص کو اس کے پاس دیر ہو گئی اور اس کے بچوں نے اپنی ماں سے کھانے کا پوچھا۔ ماں نے کہا کہ تمہارے باپ کے آنے پر کھائیں گے۔ اس دوران بچے سو گئے۔ پھر بچوں کا باپ آیا تو اس نے (بیوی سے) کہا کہ کیا بچوں کو رات کا کھانا کھلادیا ہے؟ اس نے کہا نہیں بلکہ میں آپ کے آنے کا انتظار کر رہی تھی۔ اس پر خاوند نے قسم اٹھائی کہ وہ نہیں کھائے گا۔ بچے کچھ دیر بعد عورت سے کہا کہ بچوں کو اٹھا دو۔ پھر کھانا لایا گیا اور اس خاوند نے بھی بسم اللہ پڑھ کر کھانا تناول کیا اور صبح حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر رات کا قصہ بیان کیا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کسی چیز کے نہ کرنے پر قسم اٹھائے پھر اس کے کرنے میں بہتری دیکھتے اس کام کو کر گزرے اور اپنی قسم کا کفارہ ادا کرے۔ اسے ابو محمد قاسم بن ثابت بن حزم نے کتاب غریب الحدیث میں روایت کیا ہے۔ اور مسند (ج ۲ ص ۴۸، باب مذنب) نے یہ حدیث یزید بن کيسان کے طریق سے اسی سند کے ساتھ من حلف یمینا فرأی غیرہا خیرا منہ ان یأتی الذی ہو خیر ویکفر عن یمینہ میں روایت کی ہے۔

فائدہ: مسلم کے الفاظ یہ ہیں ”فلیأتھا ولیکفر عن یمینہ“ اور لیکن ولید بن قاسم ہمدانی نے جو توثیق کردہ شدہ ہیں۔

مسلم (۴۸:۲) من طریق یزید بن کیسان بهذا الاسناد نحوه۔

۳۵۱۱- عن ام سلمة رضى الله عنها: "أَنَّهَا حَلَفَتْ فِي غُلَامٍ لَهَا اسْتَعْتَقَهَا قَالَتْ: لَا أَعْتَقَهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنْ أَعْتَقَهُ أَبَدًا، ثُمَّ مَكَثَتْ مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ قَالَتْ: سُبْحَانَ اللَّهِ! سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَى خَيْرًا مِنْهَا فَلْيَكْفُرْ عَنْ يَمِينِهِ ثُمَّ يَفْعَلْ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ- فَأَعْتَقَتِ الْعَبْدُ ثُمَّ كَفَرْتُ عَنْ يَمِينِنَا"- رواه الطبرانی فی "الكبير"، ورجاله ثقات۔ الا ان عبد الله بن حسن لم يسمع من ام سلمة رضى الله عنها (مجمع الزوائد ۴: ۱۸۵)۔ قلت: هو ثقة جليل القدر من اخيار اهل البيت، كما يظهر من ترجمته فی "التهذيب" (۵: ۱۸۶)۔ وصاحب البيت ادرى بما فيه، فمثل هذا الانقطاع لا يضر صحة الحديث۔ اشار الى ذلك الحافظ فی "التلخيص" (۲: ۲۵۹)۔

لفظ تم کا اضافہ کیا ہے اور زیادہ ثقہ قبول ہوتی ہے۔ پس اس سے ابن اسلم کا یہ اعتراض بھی مرتفع ہو گیا کہ اگر کفارہ قبل الحث جائز نہ ہوتا تو آپ ﷺ اسے ضرور واضح فرمادیتے اور یوں فرماتے "قلیات ثم لیفر" پس میں کہتا ہوں کہ حضور ﷺ نے پوشیدہ چیز کو بیان کرتے ہوئے فرمایا "قلیات ثم لیفر عن یمینہ"۔

۳۵۱۱- ام سلمہ کے بارے میں مروی ہے کہ ان کے غلام نے ام سلمہ سے آزادی کا مطالبہ کیا تو ام سلمہ نے قسم اٹھائی اور کہا کہ اگر میں اسے آزاد کروں تو اللہ اسے (ام سلمہ کو) جہنم سے کبھی آزاد نہ کرے۔ پھر ام سلمہ نے کچھ دیر ٹھہرنے کے بعد فرمایا کہ سبحان اللہ! میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص کسی بات پر قسم اٹھائے پھر اس کے خلاف کرنے میں بہتری دیکھے تو اسے چاہئے کہ اپنی قسم کا کفارہ ادا کرے اور وہ کام کر گزرے جس میں بہتری ہے۔ پس ام سلمہ نے غلام کو آزاد کیا۔ پھر اپنی قسم کا کفارہ ادا کیا (طبرانی فی الکبیر)۔ اس کے راوی ثقہ ہیں البتہ عبد اللہ بن حسن نے ام سلمہ سے سماع نہیں کیا۔ لیکن میں کہتا ہوں کہ وہ ثقہ ہیں اور اہل بیت کے جلیل القدر فرد ہیں اور صاحب بیت اپنے گھر کے حالات زیادہ بہتر جانتا ہے پس اس جیسا انقطاع صحت حدیث کے لئے مضر نہیں۔ حافظ نے بھی تخیس میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے صاف طور پر احناف کا مسلک کہ "کفارہ قسم توڑنے کے بعد ادا کرے" ثابت ہو رہا ہے۔ اور یہاں ثم بمعنی واؤ ہے جیسا کہ قرآن پاک کی آیت ثم کان من الذین امنوا اور ثم اللہ شہید علی ما یفعلون میں ثم بمعنی واؤ ہے۔ کیا آپ دیکھتے نہیں کہ حضرت ام سلمہ نے فلیکفر عن یمینہ ثم یفعل الذی ہو خیر روایت کرنے کے باوجود اعتاق کو کفارہ پر مقدم کیا یعنی غلام آزاد کر کے پھر کفارہ ادا کیا اور اگر تقدیم کفارہ علی الحث مفید ہوتا تو یقیناً ام سلمہ ظاہر حدیث پر عمل کرتیں کیونکہ یہ بات قطعی طور پر مسلم

۳۵۱۲- حدثنا ابو الاحوص عن ابی اسحاق عن عبد الرحمن بن اذينة عن ابیه: أنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَلْيَأْتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ فَلْيُكْفِرْ عَنْ يَمِينِهِ" - رواه ابو داود الطيالسي في مسنده (الاصابة، ۲۴) - وهذا سند صحيح، رجاله رجال الصحيح خلا عبد الرحمن و هو ثقة، كما في التقريب (۱۱۸) -

ہے کہ آپ ﷺ کے صحابہ اور اہل بیت آپ ﷺ کے احکام کی سب سے زیادہ اتباع کرنے والے ہیں، جس چیز کو آپ ﷺ نے مقدم کیا ہو وہ اسے مؤخر نہیں کر سکتے مگر کسی وجہ سے خاص کر جبکہ انہوں نے "ابدأ وابدأ اللہ" بھی آپ ﷺ سے سن رکھا ہو لہذا یہ حدیث جمہور کے لیے دلیل نہیں بلکہ جمہور کے خلاف اور احناف کے حق میں دلیل ہے

۳۵۱۲- عبد الرحمن بن اذينة اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کسی بات پر قسم اٹھائے اور پھر اس کے خلاف کرنے میں بہتری رکھیے تو اسے چاہیے کہ وہ بہتری والا کام کر کے اپنی قسم کا کفارہ ادا کرے (مسند ابوداؤد طیالسی)۔ یہ سند صحیح ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں سوائے عبد الرحمن کے اور وہ بھی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ کفارہ قسم توڑنے کے بعد ادا کرنا جائز ہے، اس سے قبل نہیں اور ان تمام احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کفارہ کے وجوب کا سبب قسم کا توڑنا ہے تو جب تک قسم نہ توڑی جائے گی کفارہ واجب ہی نہ ہوگا اور جب تک کفارہ واجب نہ ہو اس کا ادا کرنا کیسے درست ہو سکتا ہے۔ اور کفارہ کے وجوب کا سبب یحیٰ نہیں کیونکہ سبب تو محضی الی المسبب ہوتا ہے اور سبب اور مسبب دونوں وجود میں جمع ہو سکتے ہیں جبکہ یحیٰ اور کفارہ دونوں جمع نہیں ہو سکتے بلکہ یحیٰ تو مانع عن الکفارہ ہے۔ اور دوسرے یہ بھی کہ واجب کفارہ ہے اور کفارہ مینات کا ہوتا ہے، حنات کا نہیں اور عقد یحیٰ مشروع ہے خود حضور ﷺ اور دیگر انبیاء نے قسم اٹھائی ہے اور انبیاء معاصی سے معصوم ہیں پس معلوم ہوا کہ یحیٰ گناہ نہیں۔ اور خود حضور ﷺ نے فرمایا "اذا حلفتم فاحلفوا باللہ"۔ "من كان حالفا فليحلف بالله او ليذر" پس معلوم ہوا کہ نفس یحیٰ گناہ اور معصیت نہیں لہذا یحیٰ کی وجہ سے کفارہ واجب نہیں ہو سکتا تو اب لازماً یہ کفارہ حث کی وجہ سے ہی واجب ہوگا کیونکہ یہی حقیقت میں گناہ ہے وہ اس طرح کہ یحیٰ اللہ سے وعدہ کرنا ہے کہ وہ ایسے کرے گا اور حث (قسم کا توڑنا) نقض عہد ہے تو گناہ عہد نہیں ہوتا بلکہ نقض عہد ہوتا ہے۔ اسی لیے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں "واوفوا بعهد اللہ اذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعد تو كيدھا" کہ جب تم اللہ سے کوئی وعدہ کرو (یعنی قسم اٹھاؤ) تو اسے پورا کرو اور قسموں (یعنی وعدوں) کو اس کے مضبوط کرنے کے بعد مت توڑو۔ اور نیز عقد یحیٰ میں اللہ کی تعظیم ہوتی ہے لہذا اللہ تعالیٰ کی عظمت منانے کے لیے کفارہ واجب نہیں کیا جاسکتا۔ باقی وہ روایات جن میں "فليات الذي هو خير وليكفر عن يمينه" یا "فليكفر" یا "ثم ليكفر" کے الفاظ ہیں تو ان کا جواب یہ ہے کہ یہ تمام روایات احناف کے خلاف نہیں بلکہ احناف کے حق میں ہیں کیونکہ اگر نفس یحیٰ سے ہی کفارہ واجب ہوتا

بَابُ وَجُوبِ إِيفَاءِ النَّذْرِ إِذَا كَانَ طَاعَةً

۳۵۱۳- عن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ ، قال: "مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ طَطِيعُهُ، وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَعْصِيَهُ فَلَا يَعْصِهِ" - رواه البخاری (۹۹۱:۲) - وزاد الطحاوی فی هذا الوجه: "وَلْيَكْفِرْ عَنْ يَمِينِهِ" - (التلخیص الحبیبر ۳۹۸:۲) -

بَابُ حُكْمِ الْإِسْتِثْنَاءِ فِي الْيَمِينِ

۳۵۱۴- عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله ﷺ قال: "مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَقَالَ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ، فَلَا جُنْتَ عَلَيْهِ" - رواه الترمذی و حسنہ (۱۵۸:۱) - وقد صححه ابن حبان، و رجالہ رجال الصصحیح، و له طرق کما ذکره صاحب الاطراف (نیل الاوطار ۸: ۴۵۳) -

آپ ﷺ یوں فرماتے "من حلف علی یمین فلیکفر" اور محلف علیہ کی طرف تعرض نہ کرتے کہ وہ کیا چیز ہے اور باقی آیت ذلک کفارة ایمانکم اذا حلفتم" تو اس سے قطعاً یہ ثابت نہیں ہوتا کہ کفارہ نفس یمین سے ہی واجب ہو جاتا ہے کیونکہ اگر اس طرح ہوتا تو پھر کفارہ غیر حانث سے بھی ساقط نہ ہوتا اور قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ اس بات پر اتفاق ہے کہ کفارہ حث کے ساتھ واجب ہوتا ہے اور اس کی ادائیگی بعد الحث بھی جائز ہے۔

باب اطاعت کی نذر کو پورا کرنا واجب ہے

۳۵۱۳- ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس نے اللہ کی اطاعت کرنے کی نذر مانی ہو تو اطاعت کرنی چاہیے (یعنی نذر کو پورا کرے) اور جس نے اللہ کی معصیت کی نذر مانی ہو تو اسے معصیت نہیں کرنی چاہیے (یعنی نذر پوری نہ کرے) (بخاری، باب النذر فی الطاعة) - اور طحاوی میں ان الفاظ کا اضافہ ہے کہ (نافرمانی کی نذر پوری نہ کرے بلکہ) اپنی قسم کا کفارہ دیدے۔
فائدہ: اطاعت کی نذر کا مطلب یہ ہے کہ کسی نے یوں کہا کہ اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو میں تجھ پر بڑھوں گا - یعنی منذور عبادت مقصودہ ہنر ہو اور اس کی جنس سے واجب بھی ہو جیسے روزہ کی نذر پس یہ دو شرطیں ہیں لزوم نذر کی - اور نافرمانی کی نذر یہ ہے کہ یوں کہے کہ اگر فلاں کام ہو گیا تو شراب پیوں گا۔

باب قسم میں استثناء کرنے کا حکم

۳۵۱۴- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کسی چیز پر قسم اٹھائے اور ساتھ ہی ان شاء اللہ بھی کہہ دے تو اس کی قسم منعقد نہیں ہوتی (لہذا) اس کے خلاف کرنے سے) اس پر کفارہ نہ ہوگا۔ (ترمذی، باب فی الاستثناء فی الیمین) - ابن حبان نے

۳۵۱۵- عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی ﷺ، قال: "مَنْ حَسَدَ فَاسْتَنْتَى فَإِنْ شَاءَ مَضَى، وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ مِنْ غَيْرِ حَنْثٍ"۔ رواه النسائی و سکت (۲: ۱۴۴)۔

۳۵۱۶- عن نافع عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: "مَنْ قَالَ: وَ... ثُمَّ قَالَ: إِنَّ شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ لَمْ يَفْعَلِ الَّذِي حَلَفَ عَلَيْهِ لَمْ يَحْنُثْ"۔ رواه الامام مالك من الموطا (۱۸۰)۔ ورواه موسى بن عقبه عن نافع عن ابن عمر ايضاً موقوفاً۔ وقال فيه: "ثُمَّ وَ... انْكَلَامَ بِالْإِسْتِثْنَاءِ"۔ و في رواية: "فَقَالَ فِي أَثَرِ يَمِينِهِ"۔ قاله البيهقي في المعجم (الزيلي، ۲: ۷۱)۔

اسے صحیح کہا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں اور پھر اس کے متعدد طرق بھی ہیں۔

۳۵۱۵- ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص قسم اٹھانے کے بعد ساتھ ہی ان شاء اللہ کہہ دے تو اختیار ہے۔ چاہے تو قسم پوری کرے اور اگر چاہے تو قسم پوری نہ کرے (قسم پوری نہ کرنے کی صورت میں) اس پر کفارہ بھی واجب ہوگا۔ (نسائی باب من خلف فاستثنى)۔ امام نسائی نے اس سے سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے۔

۳۵۱۶- نافع سے مروی ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے تھے کہ جو قسم اٹھانے کے ساتھ ہی ان شاء اللہ کہہ دے اور پھر وہ کام نہ کرے جس کی قسم اٹھائی تھی تو وہ حائث نہ ہوگا (موطا مالک باب ما لا تجب فيه الكفارة من اليمين)۔ اور موسیٰ بن عقبہ نے بھی ابن عمرؓ سے اسے روایت کیا ہے اور اس میں یہ بھی ہے کہ اس نے کلام میں ان شاء اللہ متصل کہا اور ایک روایت میں ہے کہ اپنی قسم کے فوراً بعد ان شاء اللہ کہا (تبيين فائدة: ان احاديث کا ظاہر اس بات کا متفق ہے کہ ان شاء اللہ متصل کہے کیوں کہ پہلی و احادیث میں لفظ "فان" سے

تعقيب مع الوصل کے لیے آتا ہے اور تیسری حدیث میں اتصال کی صراحت ہے، باقی سنن ابوداؤد میں عکرمہ سے مروی حدیث کہ حضور ﷺ نے قسم اٹھائی "واللہ لاغزون قريشاً واللہ لاغزون قريشاً واللہ لاغزون قريشاً" (کہ اللہ کی قسم میں قریش سے ضرور جہاد کرے گا) پھر آپ ﷺ نے خاموشی اختیار کی ایک گھڑی پھر فرمایا ان شاء اللہ (یہی حدیث ابن عباسؓ سے صحیح ابن حبان میں بھی مروی ہے) تو اس کا جواب یہ ہے کہ (۱) واللہ لاغزون قريشاً کے بعد آپ کا ان شاء اللہ کہنا تبرک کے طور پر تھا نہ کہ استثناء کے طور پر۔ (۲) یہاں سکوت سے مراد سکوت تنفس ہے (اس کو فصل نہیں کہا کرتے)۔ یہ دونوں جواب فتح الباری میں مذکور ہیں۔ اور احکام القرآن میں جصاص رقم ہے ہیں کہ عکرمہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے تین مرتبہ واللہ لاغزون قريشاً فرمایا پھر آخری مرتبہ میں فرمایا ان شاء اللہ تو گویا عکرمہ سے بات کی خبر دے رہے ہیں کہ آپ ﷺ نے آخر میں استثناء فرمایا اور یہ کلام تو اس بات پر دال ہے کہ ان شاء اللہ متصل باليمين تھی اور یہی ہے (۳: ۲۱۳) اور شریک کی یہی روایت ابوداؤد اور ابن حبان نے روایت کی ہے، عکرمہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے و...

۳۵۱۷- اخرج الدارقطنی (۴۹۳:۲): من طریق سعید بن منصور نا ابن ابی الزناد عن ابيه عن سالم عن ابن عمر رضی اللہ عنہما، قال: "كُلُّ اسْتِثْنَاءٍ غَيْرُ مَوْصُولٍ فَصَاحِبُهُ خَائِثٌ" وهذا سند صحيح۔ قال الحافظ في "الدرایة" (۱۲۴): "وروی البیهقی من حدیثہ: كُلُّ اسْتِثْنَاءٍ مَوْصُولٍ فَلَا جُنْتَ عَلَيْهِ" ۱۱۔

۳۵۱۸- عن عبد اللہ - یعنی ابن مسعود رضی اللہ عنہ - قال: "مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَقَالَ إِنْ شَاءَ

لاغزون قريشا فرمايا پھر فرمايا ان شاء اللہ لاغزون قريشا پھر فرمايا واللہ لاغزون قريشا پھر سکوت کیا پھر فرمايا ان شاء اللہ (الحديث) اس میں اس بات پر دلالت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مرتبہ ان شاء اللہ متصل کہا اور لفظ تم ترتیب بکری کے لیے ہے یا فصل قلیل کے لیے ہے جو شرعاً فاصل نہیں شمار کیا جاتا۔ اور تیسری میں سکوت کسی عذر کی بنا پر کیا ہوگا۔ شاید کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے دو مرتبہ کہ استثناء پر اکتفا کیا ہو اور تیسری مرتبہ مفصلاً محض تاکید کے لیے کہا ہو الغرض اس حدیث سے یقین اور استثناء کے درمیان فصل کے جائز ہونے پر استدلال کرنا غلط ہے۔ کیونکہ اس حدیث میں شدید اضطراب ہے اور اضطراب سے قطع نظر ممکن ہے کہ استثناء کا مفصلاً جائز ہونا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہو جیسا کہ درمنثور میں ابن عباسؓ سے "واذ کوربک اذا نسیت" میں مروی ہے کہ جب تو استثناء کرنا بھول جائے تو یاد آئے پر استثناء کر لے پھر فرمایا یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ ہے اور کسی کے لیے استثناء کرنا جائز نہیں مگر یقین کے متصل بعد ہی (۲۱۸:۲) اور سیوطی نے بھی الاقان (۷۲:۲) میں اس کی تصریح کی ہے۔

۳۵۱۷- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ ہر وہ استثناء جو قسم کے ساتھ متصل طور پر نہ کیا گیا ہو تو (قسم پوری نہ کرنے پر) قسم اٹھانے والا حائث ہوگا (دارقطنی) حافظ درایہ میں فرماتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے۔ اور تیسری میں ہے کہ ہر وہ استثناء جو قسم کے ساتھ ہی کیا گیا ہو تو (قسم پوری نہ کرنے کی صورت میں) قسم اٹھانے والا حائث نہ ہوگا۔ فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ استثناء میں اتصال ضروری ہے اور یہ ابن عباسؓ کے مشہور قول کے معارض ہے لیکن جمہور نے ابن عمرؓ کے قول کو ہی ترجیح دی ہے۔ کیونکہ عبد الرحمن بن سمرہؓ کی مرفوع متفق علیہ حدیث ہے کہ "جب تو کوئی قسم اٹھائے اور پھر اس کے غیر کو بہتر پائے تو وہ غیر کر کے اپنی قسم کا کفارہ دے"۔ لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا کہ استثناء کر لے اگر مفصلاً استثناء مطلق یقین ہو یا یقین کے لیے محمل ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اسے ضرور بیان کرتے اور موضع بیان میں اور جس جگہ بیان کی ضرورت ہو اس جگہ خاموشی اختیار کرنا بیان ہوتا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ استثناء مفصلاً کوئی چیز نہیں۔ اور اگر استثناء مفصلاً درست ہو تو پھر تو کوئی بھی حائث نہ ہوگا اور کوئی بھی گناہ گار نہ ہو جھوٹی قسم اٹھا کر کیونکہ وہ کچھ وقت کے بعد بھی استثناء کر سکتا ہے۔ اور موفق مغنی میں فرماتے ہیں کہ شرط یہ ہے کہ استثناء متصل ہو یقین کے ساتھ یا اس طور کہ درمیان میں اضنی کلام کا فاصلہ نہ ہو اور نہ ہی اتنا سکوت ہو کہ درمیان میں اور کلام کی جاسکتی ہو۔ البتہ سانس توڑنے کے لیے سکوت یا آوازی درنگی کے لیے یا کسی چھینک وغیرہ کے لیے سکوت صحت استثناء سے مانع نہیں (یہی حنفی کا قول ہے) کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا من حلف فاستثنیٰ اور یہ اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ استثناء متصل ہو۔

اللہ فَقَدْ اِسْتَشْنٰی۔“ رواہ الطبرانی فی ”الکبیر“، ورجالہ رجال الصحیح الا ان القاسم ۛ یدرک ابن مسعودؓ، (مجمع الزوائد ۴: ۸۲)۔ قلت: ورواہ محمد فی ”الآثار“ عن ابی حنیفہ عن القاسم عن عبد اللہ، والمرسل حجة عندنا۔

۳۵۱۹۔ عبد الرزاق عن سفیان الثوری عن المغیرة عن ابراهیم: ”اِنْ اِسْتَشْنٰی فِی نَفْسِہِ فَلَیْسَ بِشَیْءٍ حَتّٰی یُظْہِرَہٗ بِلِسَانِہِ“۔

۳۵۲۰۔ وعن معمر عن حماد فی الاستثناء: ”لَیْسَ بِشَیْءٍ حَتّٰی یُسْمِعَ نَفْسَہُ“۔
۳۵۲۱۔ وعن قتادة عن الحسن البصري: ”اِذَا حَرَّكَ لِسَانَہُ اَجْزَاۓ عَنْہُ فِی الْاِسْتِثْنَاءِ۔“
اخرجه ابن حزم فی ”المحلی“ (۴۵: ۸)۔ واسناده صحیح۔

۳۵۲۲۔ اخبرنا ابو حنیفہ عن حماد عن ابراهیم: ”اِذَا حَرَّكَ شَفَتَیْہِ بِالْاِسْتِثْنَاءِ فَقَدْ اِسْتَشْنٰی“۔ اخرجہ محمد فی الآثار (۱۰۴) وقال: بهذا ناخذ وهو قول ابی حنیفہ ا۔

۳۵۱۸۔ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جس نے کسی بات پر قسم اٹھائی اور ساتھ ہی ان شاء اللہ کہہ دیا تو اس کا یہ استثناء کرنا درست ہوگا (یعنی قسم منعقد نہ ہوگی) (طبرانی کتاب الآثار باب الاستثناء فی الیمین)۔ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں اور مرسل ہمارے ہاں حجت ہے۔
فائدہ: باقی ابن مسعودؓ کی جس روایت میں ”ثم“ کا لفظ ہے تو وہ راوی کا تصرف ہے۔
۳۵۱۹۔ ابراہیم نخعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر وہ اپنے دل میں ہی استثناء کرے (یعنی انشاء اللہ کہے) تو اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔
زبان سے اظہار کرنا ضروری ہے (مصنف عبد الرزاق)۔

فائدہ: قول نطق ہی ہے پس جس طرح یمین نیت سے منعقد نہیں ہوتی اسی طرح استثناء کی بھی دل میں کوئی حیثیت نہیں ہے۔
جب تک کہ زبان سے اظہار نہ کرے۔

۳۵۲۰۔ حمادؒ سے استثناء کے بارے میں مروی ہے کہ استثناء کی کوئی حیثیت نہیں یہاں تک کہ وہ اپنے نفس ٰنہ (مصنف عبد الرزاق)۔

فائدہ: موافق مغنی میں فرماتے ہیں کہ عام علماء کا یہی مسلک ہے کہ استثناء باللسان ضروری ہے اور استثناء بالقلب کافی نہیں۔
۳۵۲۱۔ حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ اگر وہ استثناء کرتے ہوئے اپنی زبان کو حرکت دے تو کافی ہے (یعنی پھر استثناء درست ہوگا) (محلی ابن حزم)۔ اس کی سند حسن ہے۔

۳۵۲۲۔ ابراہیم نخعیؒ فرماتے ہیں کہ جب وہ استثناء کرتے وقت اپنے ہونٹوں کو حرکت دیدے تو اس کا استثناء کرنا درست

۳۵۲۳- اخبرنا ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم: اِذَا قَالَ لِامْرَأَتِهِ: اَنْتِ طَالِقٌ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ، قَالَ: لَيْسَ بِشَيْءٍ، لَا يَقَعُ عَلَيْهَا الطَّلَاقُ۔ اخرجه محمد في الآثار (۱۰۴)۔ وقال: بهذا أخذ إذا كان استثناء موصولاً بيمينه قدمه أو آخره وهو قول أبي حنيفة اهـ۔

بَابُ الْيَمِينِ فِي الْأَكْلِ وَالشُّرْبِ

بَابُ مَا وَرَدَ فِي الْأَحَادِيثِ مِنْ أَنْوَاعِ الْإِدَامِ

۳۵۲۴- عن جابر رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم، قال: "نَعِمَ الْإِدَامُ الْخَلُّ"۔ رواه الجماعة الا بخاری (نیل ۸: ۴۵۵)۔

۳۵۲۵- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم: "اِئْتَدِمُوا بِالرِّبِّتِ

جوگا (کتاب الآثار، باب الاستثناء فی الیمین)۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمارا اور امام عظیم کا یہی مسلک ہے۔

۳۵۲۳- ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ جب کوئی خاوند اپنی بیوی کو یوں کہے کہ تجھے طلاق سے ان شاء اللہ تو اس قول کی کوئی حیثیت نہیں ہوگی اور اس پر طلاق واقع نہ ہوگی۔ (کتاب الآثار) امام محمد فرماتے ہیں کہ یہی ہمارا مسلک ہے کہ استثناء متصل ہو خواہ تدم ہو یا مؤخر اور امام عظیم کا بھی یہی مسلک ہے۔

فائدہ: ان تمام احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ قسم اٹھاتے وقت اگر وہ استثناء کر دے (مثلاً انشاء اللہ کہوے) تو وہ قسم منعقد ہی نہ ہوگی لہذا اس قسم کے خلاف کرنے کی صورت میں اس پر کوئی کفارہ واجب نہ ہوگا۔ البتہ استثناء کا زبان سے اظہار کرنا ضروری ہے ورنہ استثناء کا اعتبار نہ ہوگا۔ فائدہ: اس آخری حدیث سے معلوم ہوا کہ امام صاحب اعتقاد طلاق اور تمام ایمان میں استثناء کے جواز کے قائل ہیں اور استثناء کو تمام ایمان کے لیے مطلق سمجھتے ہیں۔

بَابُ كِهَانَةِ پِنے میں قسم اٹھانا

بَابُ سَالِنِ كِي اقسام کے بیان میں

فائدہ: ادام اس چیز کو کہتے ہیں جو روٹی کے ساتھ تبعاً کھا جائے۔

۳۵۲۴- جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سرکہ بہترین سالن ہے (مسلم، ترمذی، باب ما جاء فی الخل: ابو داؤد، نسائی)۔

۳۵۲۵- ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زیتون کو سالن کے طور پر استعمال کرو اور اپنے سر اور بدن پر اسے تیل کے طور پر لگاؤ کیونکہ یہ مبارک درخت سے نکلا ہے۔ (ابن ماجہ)۔ اس کے راوی تمام ثقہ ہیں سوائے حسین بن مہدی کے جو ابن ماجہ

وَأَدَّهِنُوا بِهِ، فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ۔ رواه ابن ماجه و رجاله ثقات الا الحسين بن مهزيب
شيخ ابن ماجه۔ فقال في "التقريب": انه صدوق (نیل، السابق)۔

۳۵۲۶۔ عن يوسف بن عبدالله بن سلام، قال: "رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَخَذَ كِسْرَةً مِنْ
خُبْزِ شَعِيرٍ فَوَضَعَ عَلَيْهَا تَمْرَةً، وَقَالَ: هَذِهِ إِذَا مَا هَذِهِ" رواه ابو داود والبخاری (نیل ۴۵۵:۸)۔
واسناد ابی داود صحیح كما فی "المروقة" (۳۸۴:۴)۔

۳۵۲۷۔ حدثنا القوسی حدثنا الاصمعی عن ابی هلال الراسی عن عبدالله بن
بریده عن ابيه عن النبي ﷺ، قال: "سَيِّدُ إِذَا مَا أَهْلُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اللَّحْمُ"۔ رواه ابن قتيبة في
غريبه (نیل ۴۴۵:۸)۔ ورواه البيهقي والطبراني في "الايوسط"، وابو نعيم في الطب في
حديث۔ قال الشيخ: حديث حسن لغيره (العزیزی ۳۲۰:۲)۔

۳۵۲۸۔ حدثنا هشام بن عمار ثنا مروان بن معاوية ثنا عيسى بن عيسى عن رح

کے استاد ہیں تقریب میں ہے کہ وہ صدوق ہیں۔ فائدہ: ان دونوں احادیث سے معلوم ہوا کہ سرکہ سالن ہے۔

۳۵۲۶۔ عبداللہ بن سلام رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حضور ﷺ نے بکری کی روٹی کا ایک ٹکڑا لیا اور اس پر ایک کھجور رکھ کر فرمایا کہ یہ اس کا سالن ہے۔ (بخاری، ابوداؤد)۔ ابوداؤد کی سند صحیح ہے (مروقة)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کھجور بھی ادا م ہے لیکن اس کا اعتبار عرف پر ہے اور علاقہ کے لوگوں پر ہے کہ اگر وہ کھجور کو روٹی کے ساتھ کھاتے ہیں تو وہ ادا م ہوگا ورنہ نہیں۔

۳۵۲۷۔ حضرت بریدہ رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ دنیا والوں اور آخرت والوں کے سالنوں کا سرکہ گوشت ہے (بیہقی و طبرانی)۔ شیخ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن لغیرہ ہے (یعنی حجت بنے کی صلاحیت رکھتی ہے) (العزیزی)

۳۵۲۸۔ انس بن مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے سالنوں کا سرکہ رنک ہے (ابن ماجہ)۔ یہ کہتا ہوں کہ اس کی سند ضعیف ہے البتہ عرف کے ساتھ یہ مؤید ہو سکتی ہے یعنی اگر علاقہ کے لوگ نمک کو روٹی کے ساتھ کھاتے ہوں تو یقیناً یہ ادا م ہوگا۔

فائدہ: اگر کوئی قسم اٹھائے کہ وہ ادا م نہیں کھائے گا تو عرف عام میں جس چیز کو ادا م کے طور پر استعمال کیا جاتا ہوگا اس کے

راہ موسیٰ عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "سَيِّدًا إِذَا مَكُمُ الْمَلُوحُ"۔ رواہ ابن ماجہ (۲۴۶)۔ قلت: هذا سند ضعيف لكن يتأيد به العرف۔

بَابُ الْيَمِينِ فِي الْعَتَقِ وَالطَّلَاقِ

بَابُ إِنْ اشْتَرَى أَبَاهُ يَتَوَى عَنْ كَفَّارَةِ يَمِينِهِ أَجْزَأَهُ

۳۵۲۹۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ مرفوعاً: "لَا يَجْزِي وَلَدٌ وَالِدَهُ إِلَّا أَنْ يَجِدَهُ مَمْلُوكًا يَشْتَرِيهِ فَيُعِيقَهُ"۔ اخرجہ الجماعة الا البخاری (زیلعی ۲: ۷۲)۔

بَابُ مَنْ نَذَرَ نَذْرًا فِي مَعْصِيَةٍ أَوْ فِيْمَا لَا يُطِيقُهُ فَكَفَّارَتُهُمَا كَفَّارَةُ يَمِينٍ

۳۵۳۰۔ عن عائشة رضی اللہ عنہا عن النبی ﷺ، قال: "مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ فَلْيُطِيعْهُ، وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَعْصِيَهُ فَلَا يَعْصِيهِ"۔ رواہ البخاری (۹۹۱:۲)۔ وزاد الطحاوی فی هذا الوجه: "وَلْيُكْفِرْ عَنْ يَمِينِهِ"۔ (التلخیص الحبير ۲: ۳۹۸)۔

کھانے سے حائث ہو جائے گا۔

باب عتق اور طلاق میں قسم اٹھانا

باب اگر اپنے باپ کو خریدتے وقت کفارہ یمن کی نیت کرے تو درست ہے (یعنی کفارہ ادا ہو جائے گا)

۳۵۲۹۔ ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ بیٹا، باپ کا حق ادا نہیں کر سکتا۔ مگر ایک صورت میں کہ باپ کو کسی کا غلام پائے تو اسے خرید کر آزاد کر دے۔ (مسلم، کتاب العتق باب فضل عتق الوالد: ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قرہبی رشتہ دار کو خریدنا ہی آزاد کرنا ہے کیونکہ مذکورہ بالا حدیث میں آپ ﷺ نے نفسِ شرا کو ہی اعماق قرار دیا ہے اور "فیعتقہ" کا معنی یہ نہیں کہ وہ خریدنے کے بعد آزاد کرے کیونکہ حدیث میں صراحتاً مذکور ہے کہ جو قرہبی رشتہ دار کا مالک ہو جائے تو وہ اس پر آزاد ہو جاتا ہے اور اس بات پر اجماع ہے کہ باپ اپنے بیٹے پر آزاد ہو جاتا ہے جو نبی وہ اس کا مالک ہو۔

باب نافرمانی اور ایسی چیز کی قسم اٹھانا جس کے کرنے کی طاقت نہ ہو تو

ان دونوں کا کفارہ بھی یمن والا کفارہ ہے

۳۵۳۰۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اللہ کی اطاعت کی نذر مانے تو اسے اس

۳۵۳۱- حدثنا جعفر بن مسافر التنیسی عن ابن ابی فدیك قال: حدثنی طلحة بن یحیی الانصاری عن عبد اللہ بن سعید بن ابی ہند عن بکیر بن عبد اللہ بن الاشج عن کرب عن ابن عباس رضی اللہ عنہما أنَّ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ قال: "مَنْ نَذَرَ نَذْرًا لَمْ يُسْمِهِ فَكَفَّارَةٌ كَفَّارَةُ يَمِينٍ وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا فِي مَعْصِيَةٍ فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا لَا يُطِيقُهُ فَكَفَّارَةُ يَمِينٍ، وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا أَطَاقَهُ فَلَيْفَ بِهِ"۔ رواہ ابو داود (۱۱۶:۲) و قال: و روی ہذا الحدیث و کعب وغیرہ عن عبد اللہ بن سعید بن ابی الہند اوقفوہ علی ابن عباس اہ و علی التلخیص الحبیر: اسنادہ حسن فیہ طلحہ بن یحیی و هو مختلف فیہ اہ۔

۳۵۳۲- أخبرنا ہارون بن موسی الفروی قال: ثنا ابو ضمرہ عن یونس عن شہاب، قال: ثنا ابو سلمة عن عائشة رضی اللہ عنہا، ان رسول اللہ ﷺ قال: "لَا نَذْرُ فِي مَعْصِيَةٍ وَ كَفَّارَتُهَا كَفَّارَةُ الْيَمِينِ"۔ رواہ النسائی (۱۴۸:۲)۔ و سکت عنہ، فهو صحيح عنده غير قاعدته۔ و فی "التلخیص الحبیر" (۳۹۹:۲)۔ "وقال النووي في الروضة: حديث: "لا نذر في معصية و كفارته كفارة اليمين"، ضعيف باتفاق المحدثين۔ قلت: قد صححه الطحاوي و۔

کی اطاعت کرنی چاہیے (یعنی نذر پوری کرے) اور جو شخص اللہ کی نافرمانی کی نذر مانے تو اسے چاہیے کہ اس کی نافرمانی نہ کرے (یعنی نذر نہ کرے) (بخاری باب من ردی الطاعة، ابوداؤد، نسائی) اور طحاوی میں ان الفاظ کا اضافہ ہے کہ (نافرمانی کی نذر پوری نہ کرے بلکہ) اپنی قسم کا کفارہ دیدے۔ ۳۵۳۱۔ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص غیر معین نذر مانے تو اس کا کفارہ یمین والا کفارہ ہے۔ نافرمانی کی نذر مانے تو اس کا کفارہ (بھی) یمین والا کفارہ ہے اور جو شخص کسی ایسی چیز کی نذر مانے جس کے کرنے کی طاقت نہ ہو تو اس کا کفارہ (بھی) یمین والا کفارہ ہے۔ اور جو شخص ایسی نذر مانے کہ جسے وہ کر سکتا ہے تو چاہیے کہ اس نذر کو پورا کرے (ابوداؤد باب من ردی الطاعة، ابوداؤد، نسائی)۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ کعب وغیرہ نے یہ حدیث ابن عباسؓ پر موقوف روایت کی ہے اہ۔ اور تلخیص میں ہے کہ اس کی حسن ہے کیونکہ اس میں راوی طلحہ بن یحیی مختلف فیہ ہے۔

۳۵۳۲۔ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ گناہ کے کام میں نذر نہیں ہوتی اور اس کا کفارہ یمین والا کفارہ ہے۔ (نسائی باب کفارة النذر)۔ امام نسائی نے اس پر سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث ان کے قاعدہ پر صحیح ہے۔ اور نوویؒ نے روضہ میں فرمایا ہے کہ حدیث "گناہ کے کام میں نذر نہیں ہوتی اور اس کا کفارہ، یمین والا کفارہ ہے" ضعیف ہے باتفاق محدثین۔ میں کہتا ہوں کہ طلحہ بن یحیی ابوی بن اسکن، عبد الحق اور ابن القطان نے اسے صحیح کہا ہے پس اتفاق کہاں رہا۔

فائدہ: یعنی اگر کوئی معصیت کے کام کی نذر مانے تو پورا نہیں کرنا چاہیے بلکہ حانث ہو کر کفارہ ادا کر دے۔ لہذا اس تعبیر سے

علی بن السکن، فالین الاتفاق“ ۱۵۔ قلت وقد صححه ایضا عبدالحق فی الاحکام، وابن القطان، کما فی ”الجوهر النقی“ (۲: ۲۳۸)

۳۵۳۳۔ عن عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ قال: ”نَذَرْتُ أُخْتِي أَنْ تَحْجَّ مَاشِيَةً غَيْرَ مُخْتِمَةٍ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: مَرُّ أُخْتِكَ فَلْتُحْجَمْ وَلْتَرْكَبْ وَلْتَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ“۔ اخرجه الترمذی و قال: حدیث حسن۔ و اخرجه ابوداود، و رجال اسنادہ ثقات خلا عبید اللہ بن زحر فانه متکلم فیہ، و قد اخرج له الحاکم فی ”المستدرک“ و لم يضعفه البیہقی فی سننہ فی موضع من المواضع، بل قد حکى عن البخاری انه وثقه، و ذکر الترمذی ایضا فی العلل توثیقه عن البخاری۔ کذا فی ”الجوهر النقی“ (۲: ۲۳۹)۔

”لا نذر فی معصیۃ اللہ“ کا جواب بھی ہو گیا کہ اس کا معنی لا وفاء لنذر فی معصیۃ اللہ یعنی معصیت کی نذر مانے پر نذر منعقد تو ہو جاتی ہے مگر اسے پورا نہیں کرنا چاہیے بلکہ حادث ہو کر کفارہ ادا کر دیا جائے۔ فانکدہ: معصیت کی دو قسمیں ہیں حرام لعینہ (یعنی جو اپنی ذات میں ہی حرام ہیں) جیسے زنا، شراب کا پینا، اکل خنزیر، سو کا کھانا، مسلمان کا قتل کرنا وغیرہ تو ان کی اگر کوئی نذر مانے تو وہ نذر ہی منعقد نہ ہوگی اور نذر ماننے والے پر کچھ واجب نہ ہوگا اور آپ ﷺ کے مطلق قول لا نذر فی معصیۃ اللہ کا یہی مطلب ہے اور (۲) حرام بغیرہ جیسے قربانی کے دن روزہ رکھنے کی نذر ماننا اور طلوع یا غروب کے وقت نماز پڑھنے کی نذر پس اگر کوئی اس کی نذر مانے تو نذر منعقد ہو جائے گی لیکن نذر پوری کرنا جائز نہیں بلکہ حادث ہو کر کفارہ دے اور آپ ﷺ کے فرمان ”لا نذر فی معصیۃ اللہ و کفارۃ پر کفارہ یمکن“ کا یہی مطلب ہے۔ اور اگر معصیت کی نذر بالکل منعقد نہ ہوتی تو اس میں لا نذر فی معصیۃ اللہ کے بعد کفارۃ کفارۃ یمکن کا کوئی مطلب نہ ہوتا اور حضور ﷺ کے کلام کا بے مقصد ہونا لازم آتا کیونکہ وجوب کفارہ صحت کفارہ کو مستلزم ہے اور وہ مطلق احادیث (لا نذر فی معصیۃ اللہ) جن سے امام شافعی اور امام مالک نے استدلال کیا ہے، معصیت یعنی کیا نذر پر محمول ہیں۔ بہر حال احناف کی توجیہ سے دونوں قسم کی احادیث پر عمل ہو رہا ہے جو بہر صورت بہتر ہے کیونکہ دونوں حدیثوں پر عمل کرنا ایک پر عمل کرنے اور دوسری کو کھمل چھوڑنے سے بہتر ہے۔ اور امام ہندی حاشیہ سنائی میں فرماتے ہیں کہ بعض احادیث میں لا وفاء لنذر فی معصیۃ کی تصحیح ہے۔

۳۵۳۳۔ عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میری بہن نے نذر مانی کہ وہ پیدل اور بغیر اوڑھنی اوڑھ کر حج کرے گی۔ میں نے اس کا تذکرہ حضور ﷺ سے کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اپنی بہن کو حکم کر کہ وہ اوڑھنی اوڑھے اور سوار ہو جائے اور (کفارہ کے طور پر) تین دن کے روزے رکھے۔ (ترمذی، ابوداؤد، باب من رأى علیہ کفارۃ اذا کان فی معصیۃ)۔ امام ترمذی نے اسے حسن کہا ہے۔ امام ابوداؤد کی سند کے راوی ثقہ ہیں سوائے عبید اللہ بن زحر کے کہ وہ متکلم فیہ ہے اور حاکم نے مستدرک میں اس کی حدیث روایت کی ہے اور بیہقی نے بھی کسی جہد سے ضعیف نہیں کہا بلکہ امام بخاری سے توثیق نقل کی ہے اور ترمذی نے بھی امام بخاری سے اس کی توثیق نقل کی ہے (جوہر نقی)۔

۳۵۳۴- ثنا یونس انا ابن وهب انا یحیی بن عبد اللہ المعافری عن ابی عبد الرحمن الجبلی عن عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ: "أَنَّ أُخْتَهُ نَذَرَتْ أَنْ تَمْسِيَ إِلَى الْكُعْبَةِ حَافِيَةً غَيْرَ مُخْتَمِرَةٍ، فَذَكَرَ ذَلِكَ عُقْبَةُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: مَرُّ أُخْتِكَ فَلْتَرْكَبْ وَلْتَحْمِرْ وَلْتَضُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ"۔ رواہ الطحاوی فی "مشکله"، و یحیی قال فیہ ابن معین: لیس بہ باس، و اخرج بہ الحاکم فی "المستدرک"، و ابن حبان فی صحیحہ، و ذکرہ فی الثقات، ثم ذکرہ الطحاوی من وجہ آخر و فیہ: "نَذَرَتْ أَنْ تَحْجَّ مَاشِيَةً نَاشِئَةً شَعْرَهَا، فَقَالَ: لِيَرْكَبْ وَلْتَضُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ"۔ قال الطحاوی: "وَكُشِفَتْ وَجْهَهَا حَرَامٌ، فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْكَفَّارَةِ لِمَنْعِ الشَّرِيعَةِ إِنَاءَ بَنَةٍ"۔ کذا فی "الجوہر النقی" ایضاً (السابق)۔

۳۵۳۵- اخبرنا ابو حنیفہ حدثنا محمد بن الزبیر عن الحسن عن عمران بن حصین رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ انه قال: "لَا نَذْرَ فِي مَعْصِيَةٍ وَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ"۔ اخرجہ محمد فی "الآثار" (۱۰۵)۔ و هذا سند حسن، و محمد بن الزبیر و ان ضعفه ائمة الجرح والتعديل ولكن ابا حنیفہ روى عنه، و شیوخہ ثقات عندنا و کذا روى عنه غیر واحد من الاجتہاد كالثوري وجريز بن حازم و یحیی بن ابی کثیر و حماد بن زید و ابراہیم بن طهمان و ابوبکر

۳۵۳۶- عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہ ان کی بہن نے نذر مانی کہ وہ ننگے پاؤں اور ننگے سر کعبہ تک پیدل جائے گی۔ عقبہ نے حضور ﷺ سے اس کا ذکر کیا تو آپ ﷺ نے (عقبہ سے) فرمایا کہ اپنی بہن کو حکم کرو کہ وہ سوار ہو جائے اور دوپٹہ بھی اوڑھے اور (کفارہ میں) تین دن روزے رکھے۔ (مشکل طحاوی) یحییٰ بن عبد اللہ معافری کی بابت ابن معین نے لیس بہ باس کہا ہے اور حاکم نے بھی اس کی روایت ذکر کی ہے اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں اس کی روایت نقل کر کے اسے ثقات میں شمار کیا ہے۔ اور طحاوی کی ایک اور روایت میں ہے کہ اس نے نذر مانی کہ وہ بیت اللہ تک پیدل اور اپنے سر کے بالوں کو کھولے جائے گی تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ اسے چاہیے کہ وہ سوار ہو جائے اور (کفارہ میں) تین دن کے روزے رکھے۔ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ عورت کا اپنا چہرہ کھولنا حرام ہے۔ لہذا حضور ﷺ نے اسے کفارہ دینے کا حکم فرمایا کیونکہ شریعت میں عورت کو اس طرح کرنے سے منع فرمایا گیا ہے۔ (جوہر نقی)۔

۳۵۳۷- عمران بن حصین سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ گناہ کے کام میں کوئی نذر نہیں اور اس کا کفارہ یحیٰ و الیٰ کفارہ ہے۔ (کتاب الآثار باب النذر فی المعصیۃ)۔ اس کی سند حسن ہے۔

النہسلی و اسماعیل بن علیہ وغیرہم۔ کما فی التہذیب، واحتج ابو حنیفہ بروایتہ فهو توثیق له منه، و سماع الحسن عن عمران ثابت کما حققہ صاحب "الجوہر النقی" (۲: ۲۳۸)۔

۳۵۳۶- ابو حنیفہ عن الشعبي قال: "سَمِعْتُهُ يَقُولُ: لَا نَذْرَ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَلَا كَفَّارَةَ۔ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ: فَقُلْتُ لَهُ: قَدْ ذُكِرَ فِي الظَّهَارِ: وَأَنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَرُؤْرًا، وَجُعِلَ فِيهِ الْكَفَّارَةُ، فَقَالَ: أَقْيَاسٌ أَنْتَ؟" أخرجه الحافظ ابن خسر في مسنده هكذا، وأخرجه محمد في "الآثار" مختصراً، كذا في "جامع المسانيد" (۲: ۲۵۵)۔ وفيه تصريح بسماع أبي حنيفة من الشعبي، وقد ورد عن ابن عباس ؓ عند الدارقطني وعند مالك في "الموطأ" مثل ما قاله أبو حنيفة۔

فائدہ: اس حدیث کے متعدد طرق اور شواہد ہیں لہذا کسی راوی کا ضعف قطعاً مضرب نہیں۔ **فائدہ:** یعنی گناہ کے کام کی نذر نہیں مانتی چاہیے۔ لیکن اگر کوئی مان لے تو نذر پوری کرنا جائز نہیں اور نذر پوری نہ کرنے کی صورت میں کفارہ ہوگا۔

۳۵۳۶- ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ میں نے عامر شعمیؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ کی نافرمانی میں کوئی نذر نہیں (یعنی نذر منعقد نہیں ہوتی کیونکہ نذر تو اچھے کام کی مانی جاتی ہے۔ برے کام کی نہیں) اور نہ ہی کفارہ ہے۔ ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ میں نے ان سے عرض کیا کہ ظہار میں بھی تو فرمایا گیا ہے کہ وہ (ظہار کرنے والے) بری بات اور جھوٹ کہتے ہیں لیکن اس میں تو کفارہ مقرر کیا گیا ہے (یعنی ظہار بھی تو بری اور جھوٹ بات ہے پھر بھی اس میں کفارہ ہے) تو عامر شعمیؓ نے فرمایا واہ کیا قیاس ہے آپ کا (کتاب لا غار، باب الذر فی المعصیۃ، مسند ابن خسر و جامع المسانید) مؤطا مالک اور دارقطنی میں ابن عباسؓ سے بھی اسی طرح کی بات مروی ہے جیسا کہ امام اعظم ابو حنیفہؒ نے فرمایا۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ معصیت اور گناہ کی نذر ماننے سے یا طاقت سے باہر کسی کام کے نذر ماننے یا نذر مبہم ماننے سے نذر منعقد ہو جاتی ہے لیکن معصیت کی نذر پوری نہیں کرنی چاہیے۔ بلکہ کفارہ ادا کرنا چاہیے اور ان کا کفارہ بھی یقین والا کفارہ ہے۔ **فائدہ:** الحمد للہ امام صاحبؒ کا قیاس حضرت ابن عباسؓ کے قیاس کے موافق ہے کیونکہ ایک عورت ابن عباسؓ کے پاس آئی اور عرض کیا کہ میں نے اپنے بیٹے کو ذبح کرنے کی نذر مانی ہے تو آپؓ نے فرمایا کہ تو اسے ذبح نہ کر بلکہ کفارہ دیدے تو ایک شیخ جو ابن عباسؓ کے پاس بیٹھے تھے انہوں نے کہا کہ اس میں کفارہ کیسے؟ یہ تو معصیت کی نذر ہے تو آپؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مظاہر کے بارے میں (جو کہ جھوٹ بولتے ہیں) کفارہ کا حکم فرمایا ہے۔ گویا ابن عباسؓ کا مقصد یہ تھا کہ معصیت اور وجوب کفارہ کے درمیان کوئی منافات نہیں۔

بَابُ وَجُوبِ الْإِيْفَاءِ بِنَذْرِهِ الطَّاعَةِ مُعَلَّقًا كَانَ أَوْ مُسَجَّرًا لِجَاجًا كَانَ أَوْ غَيْرَهُ إِذَا أَطَاقَهُ وَالَّا فَيَقْدِرُ الطَّاقَةَ

۳۵۳۷- عن سعید بن الحارث ، انه سمع عبد الله بن عمر - وساله رجل - یا عبد الرحمن! ان ابنی کان بأرض فارس فیمُنْ کانَ عِنْدَ عُمَرَ بْنِ عُثْمَانَ اللهُ، وَأَنَّهُ وَقَعَ بِالْبَصْرَةِ طَاعُونٌ شَدِيدٌ، فَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ نَذَرْتُ أَنَّ اللَّهَ جَاءَ بِابْنِي أَنْ أَمْسِي إِلَى الْكُعْبَةِ، فَجَاءَ مَرِيضٌ فَمَاتَ، فَمَا تَرَى؟ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: أَوْلَمْ تُنْهَوْا عَنِ النَّذْرِ؟ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِنَّ النَّذْرَ لَا يُقْدَرُ شَيْئًا وَلَا يُؤَخَّرُهُ، وَإِنَّمَا يُسْتَخْرَجُ بِهِ مِنَ الْبَخِيلِ، أَوْفَ بِنَذْرِكَ، أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي "المستدرک" (۴: ۳۰۴)، وصححه علی بشرط الشيخین، وقره علیه الذهبي۔

۳۵۳۸- عن اسماعیل بن امیة عن عثمان بن ابی حاضِر، قال: "حَلَفْتُ امْرَأَةً مَالِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَجَارِيَتِي حُرَّةٌ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ كَذَا، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ عُمَرَ- أَمَّا الْجَارِيَةُ فَتُعْتَقُ، وَأَمَّا قَوْلُهَا: مَالِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَتَصَدَّقُ بِزَكَاةٍ مَالِهَا"۔ اخْرَجَهُ ابْنُ حَزْمٍ فِي "المحلى" (۹: ۸) وجزم به ولم يعله بشيء۔

باب اطاعت والی نذر پوری کرنا واجب ہے خواہ وہ نذر معلق ہو یا غیر معلق، خواہ مجبوری کی نذر ہو یا

غیر مجبوری کی، بشرطیکہ اسے کرنے کی طاقت ہو، ورنہ بقدر طاقت پوری کرنا ضروری ہے

۳۵۳۷- سعید بن حارث فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے عبد اللہ بن عمرؓ سے پوچھا۔ اے ابوعبد الرحمن! میرا بیٹا فارس میں ان لوگوں میں شامل تھا جو عمر بن عبد اللہ کے پاس تھے۔ اور پھر وہیں سخت طاعون کی وبا پھیلی ہوئی تھی۔ جب یہ بات (مجھے) پہنچی تو میں نے نذر مانی کہ اگر اللہ تعالیٰ میرے بیٹے کو واپس لے آئیں گے تو میں کعبہ تک پیدل جاؤں گا۔ پھر وہ (میرا بیٹا) بیمار ہو کر آیا اور مر گیا تو اس (نذر) میں آپ کی کیا رائے ہے؟ ابن عمرؓ نے فرمایا کہ کیا تمہیں نذر ماننے سے روکا نہیں گیا؟ بے شک حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ نذر نہ کسی چیز کو وقت سے پہلے لاسکتی ہے اور نہ ہی وقت سے مؤخر کر سکتی ہے (یعنی تقدیر کو بدل نہیں سکتی) ہاں یہ فائدہ ضرور ہے کہ بخیل کے پاس سے کچھ مال صرف ہو جائے۔ (بہر حال) تو اپنی نذر پوری کر۔ (تدریک حاکم)۔ حاکم نے اسے شرط شیخین پر صحیح کہا ہے۔ اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: معلوم ہوا کہ اطاعت اور اچھے کام کی نذر (خواہ وہ معلق ہو یا منجز) پوری کرنی چاہیے نیز پچھلے باب میں عائشہؓ کی مرفوع حدیث گزر چکی ہے کہ جو اللہ کی اطاعت کی نذر مانے تو اسے اللہ کی اطاعت کرنی چاہیے یعنی نذر کو پورا کرنا چاہیے۔

۳۵۳۸- عثمان بن ابی حاضِر فرماتے ہیں کہ ایک عورت نے قسم اٹھائی کہ اگر اس نے یہ کام نہ کیا تو میرا مال اللہ کی راہ میں (صدقہ) ہوگا اور میری باندی آزاد ہوگی۔ تو ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اس کی باندی کو تو آزاد کر دیا جائے اور البتہ اس کا یہ کہنا کہ میرا

۳۵۳۹- عن ابن عباس رضی اللہ عنہما فی حدیث: ”وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا لَا يُطِيقُهُ فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ، وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا أَطَاقَهُ فَلَيْفَ بِهِ“۔ رواہ ابو داود۔ وقال الحافظ فی ”التلخیص الحبیر“: ”اسنادہ حسن، فیہ طلحہ بن یحییٰ و هو مختلف فیہ“ اھ۔ وقد تقدم فی الباب الذی یلی هذا الباب، فقول ابن حزم فی ”المحلی“ (۶:۸): ”طلحہ بن یحییٰ الانصاری ضعیف جدا“ اھ۔ رد علیہ کیف؟ و هو من رجال مسلم والاربعة، وثقه احمد وابن معین و یعقوب بن شیبہ والعجلی و ابو داود و ابو زرعة و ابو حاتم، و قال: صحیح الحدیث، وابن عدی و ابن حبان و صالح بن احمد عن ابیہ، والحاکم عن الدارقطنی و ابن سعد، کذا فی ”التہذیب“ (۲۸:۵)۔

مال اللہ کی راہ میں ہے تو اس یمن کو پورا کرنے کے لیے اس کے مال کی زکوٰۃ کا صدقہ کیا جائے (محلی ابن حزم)۔ ابن حزم نے اس حدیث میں کوئی عیب نہیں نکالا (لہذا ان کے ہاں صحیح ہوگی)۔

فائدہ: امام صاحب سے مروی ہے کہ تمام مال کے صدقہ کرنے کی نذر ماننے والا اگر مالدار ہے تو وہ سارا مال صدقہ کرے اور اگر فقیر ہے تو حاث ہو کر کفارہ یمنین ادا کرے اور اگر متوسط ہو تو زکوٰۃ ادا کر دے۔ مذکورہ بالا حدیث سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ اور امام صاحب سے جو رائج مسلک مروی ہے وہ وہ ہے جو کتاب الآثار میں امام محمد فرماتے ہیں کہ ابراہیمؒ نے فرمایا کہ جب کوئی آدمی اپنا سارا مال صدقہ کرنے کی نذر مانے تو وہ اپنے اور اپنے کنبے کے لیے بقدر ضرورت رکھ لے اور زائد صدقہ کر دے پھر جب گنجائش ہو تو جو اپنے لیے رکھا تھا اس کے بقدر صدقہ کر دے اور یہی امام ابو حنیفہ کا مسلک ہے اور اس کی تائید ابن عمرؓ کے قول سے ہوتی ہے جن سے اس آدمی کی بابت پوچھا گیا کہ جس نے اپنا سارا مال اللہ کی راہ میں صدقہ کرنے کی نذر مانی تو آپؐ نے فرمایا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں صدقہ ہے۔

۳۵۳۹- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کسی ایسے کام کی نذر مانے کہ جس کے کرنے کی طاقت نہیں تو اس کا کفارہ بھی یمنین والا کفارہ ہے اور جو شخص کسی ایسے کام کی نذر مانے کہ جسے وہ کر سکتا ہے تو اسے چاہیے کہ وہ اسے پورا کرے (ابوداؤد، باب من نذر نذرا لا یطیقہ)۔ تلخیص میں ہے کہ اس کی سند حسن ہے اور طلحہ بن یحییٰ مسلم اور سنن اربعہ کے راویوں میں سے ہے، اسے احمد، ابن معین، یعقوب بن شیبہ، عجل، ابوداؤد، ابوزرعد اور ابو حاتم نے ثقہ کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ اگر تمام مال صدقہ کرنے کی نذر مانے تو تمام مال کا صدقہ کرنا واجب ہے کیونکہ یہ اس کی طاقت میں ہے۔ ہاں اگر ہزار روپے صدقہ کرنے کی نذر مانے اور اس کے پاس ایک سو روپے ہو تو اس پر صرف سو روپے کا صدقہ واجب ہے۔ کیونکہ زائد مقدار کا صدقہ اس کی طاقت سے باہر ہے۔ الغرض اللہ کی نافرمانی کے کام کی نذر نہیں مانتی چاہیے اور اگر ایسے کام کی نذر کوئی مان لے تو اس کا پورا کرنا ضروری نہیں بلکہ کفارہ ادا کرے۔ **فائدہ:** ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اطاعت کی نذر کو پورا کرنا حتیٰ الوسع واجب ہے۔

باب اذا اخرج النذر مخرج اليمين و في بنذره او كفر ليمينه الا في العتاق والطلاق فيقعان بوجود الشرط

۳۵۴۰- اخبرنا مالك اخبرني ايوب بن موسى من ولد سعيد بن العاص عن منصور ابن عبد الرحمن الحجبي عن ابيه عن عائشة رضى الله عنها زوج النبي ﷺ ، أَنَّهَا قَالَتْ فِيمَنْ قَالَ: مَا لِي فِي رِتَاجِ الْكُعْبَةِ: "يُكَفِّرُ ذَلِكَ بِمَا يُكَفِّرُ الْيَمِينَ" - رواه محمد في "الموطأ" (۳۲۶) ومنصور بن عبد الرحمن ثقة، اخطأ ابن حزم في تضعيفه، وقوله: "عن ابيه"، تصحيف- والصحيح عن "امه" - كما في موطأ يحيى، وهي صفية بنت شيبة، لها رؤية، وحدثت عن عائشة وغيرها من الصحابة- قال الحافظ في "التلخيص": "هذا الحديث اخرجه مالك والبيهقي بسند صحيح" - كذا في التعليق الممجد عن الزرقاني وغيره- ولفظ مالك والبيهقي: "أَنَّهَا سُئِلَتْ عَنْ رَجُلٍ جَعَلَ مَالَهُ فِي رِتَاجِ الْكُعْبَةِ إِنْ كَلَّمَهُ ذَا قُرْبَةٍ لَهُ، فَقَالَتْ: يُكَفِّرُ الْيَمِينَ" - (التلخيص ۲: ۳۹۷) -

باب اگر قسم کے طور پر نذر مانے تو نذر ماننے والے کو اختیار ہے چاہے نذر پوری کرے یا کفارہ دے۔

لیکن غلام کو آزاد کرنے یا بیوی کو طلاق دینے کی نذر ماننے کی صورت میں یہ اختیار نہیں بلکہ شرط یا ہے

جانے پر طلاق و آزادی واقع ہو جائے گی

۳۵۴۰- ام المؤمنین عائشہ صدیقہؓ نے فرمایا کہ جو شخص کہے کہ میرا مال کعبہ کے دروازے کے لیے وقف ہے تو وہ اس کا کفارہ دے گا جیسے قسم کا کفارہ دیتا ہے۔ (موطأ محمد، باب الرجل يقول ماله في رتاج الكعبة) اس حدیث کی بابت حافظ صاحب تلخیص میں فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو مالک اور بیہقی نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے اور مالک اور بیہقی کے الفاظ اس طرح ہیں کہ حضرت عائشہؓ سے اس آدمی کی بابت پوچھا گیا جس نے کہا کہ اس کا مال کعبہ کے دروازہ میں وقف ہے، اگر وہ اپنے رشتہ دار سے بات چیت کرے تو آپؓ نے فرمایا کہ کفارہ یمین ادا کرے۔ (تلخیص)

فائدہ: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ آدمی نے جو کچھ اپنے ذمہ کیا ہے اسے صدقہ کرے اور قوت لایموت روک لے پھر جب آسانی ہو تو روکے ہوئے کے بقدر صدقہ کرے اور یہی ہمارا اور ہمارے امام ابو حنیفہؒ کا مسلک ہے لیکن یہ اس وقت ہے جب نذر معلق نہ ہو اور اگر نذر معلق ہو جب کہ موطأ مالک اور بیہقی میں ہے تو پھر اسے نذر پوری کرنے اور کفارہ ادا کرنے میں سے کسی ایک کا اختیار ہے (در مختار مع الشامی، ۴: ۱۰۵)

۳۵۴۱- عن سعید بن المسیب: "أَنَّ أَخَوَيْنِ مِنَ الْأَنْصَارِ كَانَ بَيْنَهُمَا مِيرَاثٌ، فَسَأَلَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ الْقِسْمَةَ. فَقَالَ: لَيْسَ عُذَّتْ سَأَلَتْنِي الْقِسْمَةَ لَا أَكْلِمُكَ أَبَدًا، وَكُلُّ مَالِي فِي رِتَاجِ الْكُعْبَةِ". فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ: إِنَّ الْكُعْبَةَ لَغَنِيَّةٌ عَنْ مَالِكَ، كَفَّرَ عَنْ يَمِينِكَ وَكَلِمَ أَخَاكَ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: لَا يَمِينُ عَلَيْكَ. وَلَا نَذْرَ فِي مَعْصِيَةِ الرَّبِّ، وَلَا فِي قَطِيعَةِ الرَّجِمِ، وَلَا فِيمَا لَا تَمْلِكُ". رواه الحاكم في "المستدرک" (۴: ۳۰۰). وقال حديث صحيح الاسناد وقره عليه الذهبي.

۳۵۴۲- وصح عن عائشة و ام سلمة امی المؤمنین، و عن ابن عمر رضی اللہ عنہما، أَنَّهُ جَعَلَ فِي قَوْلِ لَيْلَى بِنْتِ الْعَجْمَاءِ: "كُلُّ مَمْلُوكٍ لَهَا حُرٌّ، وَكُلُّ مَالٍ لَهَا هَدْيٌ، وَهِيَ يَهُودِيَّةٌ أَوْ نَصْرَانِيَّةٌ إِنْ لَمْ تَطْلُقْ إِسْرَاطَكَ". كَفَّارَةُ يَمِينٍ وَاحِدَةٌ. قاله ابن حزم في المحلى (۸: ۸). وزاد احمد فيه انه قال: "كَفَّرِي يَمِينِكَ. وَأَغْبَقِي جَارِيَتِكَ". قال الموفق في "المغنى" (۱۱: ۲۱۹)، وهذه زيادة يجب قبولها ويحتمل انها لم يكن مملوك سواها اهـ وقد تقدم (۲۲۰).

۳۵۴۱- سعید بن مسیب سے مروی ہے کہ دو بھائیوں کے درمیان وراثت کا مال مشترک تھا۔ ایک بھائی نے دوسرے بھائی سے تقسیم کرنے کا کہا تو دوسرے بھائی نے کہا کہ اگر تو نے دوبارہ تقسیم کی بات کی تو میں تجھ سے کبھی نہیں بولوں گا۔ اور میرا تمام مال کعبہ کے دروازے کے لیے (یعنی کعبے کے لیے) وقف ہے۔ (جب یہ بات حضرت عمرؓ تک پہنچی تو) حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تحقیق کعبہ تیرے مال سے بے نیاز ہے۔ اپنی قسم کا کفارہ دے اور اپنے بھائی سے بات چیت کر۔ اس لیے کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ کی نافرمانی میں کسی قسم یا نذر کا پورا کرنا تجھ پر ضروری نہیں ہے اور نہ ہی ایسی نذر کا پورا کرنا ضروری ہے جس میں قطع رحمی ہوا۔ ایسی نذر کا جو تیرے اختیار میں نہ ہو۔ (مستدرک حاکم) حاکم نے اسے صحیح الاسناد کہا ہے اور ذہبی نے بھی اسے برقرار رکھا ہے۔

۳۵۴۲- جب لیلیٰ بنت عجماء نے کہا کہ اگر وہ تیری عورت کو طلاق نہ دلاوے تو وہ یہودی یا نصرانی ہو۔ اور اس کے تمام غلام آزاد ہوں اور اس کا تمام مال ہدیہ ہو۔ (یعنی اس نے قسم اٹھائی) تو حضرت ابن عمرؓ نے اس میں ایک یمین کا کفارہ مقرر فرمایا۔ (محلی ابن حزم)۔ اور مسند احمد میں یہ اضافہ ہے کہ اپنی قسم کا کفارہ ادا کر اور اپنی ایک باندی آزاد کر۔ مغنی میں موقوف رقم طراز ہیں کہ یہ زیادتی واجب القبول ہے اور ممکن ہے کہ اس کے سوا ان کی کوئی باندی نہ ہو۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نذر معلق ماننے کی صورت میں صاحب نذر کو نذر پوری کرنے یا کفارہ ادا کرنے کا اختیار ہوتا ہے۔ البتہ اچھی نذر پوری کرنی چاہیے اور بری نذر پوری نہ کرنی چاہیے اور کفارہ دونوں نذروں میں ہے۔

الحديث مفصلا في باب اليمين-

بَاب مَنْ نَذَرَ الْمَشْيَ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ لَزِمَهُ الْمَشْيُ فِي أَحَدِ النُّسَكَيْنِ فَإِنْ رَكِبَ أَهْدَى

۳۵۴۳- عن شريك عن ابی اسحاق، قَالَ فِي الرَّجُلِ يَخْلِفُ بِالْمَشْيِ فَيَفْجُرُ فَيَرْكَبُ، قَالَ: قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: "يُخْجُ مِنْ قَابِلٍ فَيَرْكَبُ مَا مَشَى وَيَمْشِي مَا رَكِبَ" - قال شريك: وحدثنا محمد بن عبد الرحمن مولى آل طلحة عن كريب عن ابن عباس رضى الله عنهما - "أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: إِنَّ أُخْتِي جَعَلَتْ عَلَيَّ الْمَشْيَ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ - قَالَ: إِنَّ اللَّهَ لَا يَصْنَعُ بِشَقَاءِ أَخِيكَ شَيْئًا، قُلْ لَهَا فَلْيَخْجُ رَاكِبًا وَلْتَكْفِرْ يَمِينَهَا" - رواه الحاكم في "المستدرک" (۳۰۲: ۴) وقال: صحيح على شرط مسلم - وسكت عنه الذهبي ولم يعقبه بشيء -

باب اگر کوئی بیت اللہ تک پیدل چلنے کی نذر مانے تو حج و عمرہ میں سے کسی ایک میں پیدل چلنا اس پر لازم ہے اور اگر وہ سوار ہو تو ایک ہدی ذبح کرے

۳۵۴۳- ابواسحاق فرماتے ہیں کہ اگر کوئی پیدل چلنے کی قسم اٹھائے اور پھر تھک ہار کر سوار ہو جائے تو اس بارے میں ابن عباس نے فرمایا کہ وہ اگلے سال حج کرے اور گزشتہ سال جتنا اس نے پیدل سفر کیا ہے اتنی مسافت سوار ہو جائے اور (گزشتہ سال) جتنی مسافت اس نے سوار ہو کر سفر کیا تھا اتنی مسافت پیدل سفر کر لے۔ شریک (راوی) فرماتے ہیں کہ ہمیں سند کے ساتھ ابن عباس سے یہ بات پہنچی ہے کہ ایک آدمی حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میری بہن نے بیت اللہ تک پیدل چلنے کی نذر مان لی ہے تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ تیری بہن کو اس مشقت پر کچھ ثواب ندرے گا۔ تو اس سے کہہ دے کہ وہ سوار ہو کر حج کرے اور اپنی قسم کا نذر دے۔ (متدرک حاکم)۔ حاکم نے اسے شرط مسلم پر صحیح کہا ہے اور ذہبی نے بھی اس پر سکوت اختیار کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو آدمی بیت اللہ تک پیدل چلنے کی نذر مانے تو اس پر حج یا عمرہ میں پیدل جانا واجب ہے کیونکہ مشی معہ و شریعت میں وہ مشی فی الحج والعمرة ہے اور آپ ﷺ نے صرف حج کا ذکر اس لیے کیا کہ یہ سوال اشہر حج میں کیا گیا تھا۔ لیے آپ ﷺ نے افضل النسکین کا ذکر کیا۔

۳۵۴۴- عن عمران بن حصین رضی اللہ عنہ، قال: "مَا خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خُطْبَةً إِلَّا أَمَرَنَا بِالصَّدَقَةِ وَنَهَانَا عَنِ الْمُثْلَةِ قَالَ: وَقَالَ: إِنَّ مِنَ الْمُثْلَةِ أَنْ يَنْذُرَ أَنْ يُحْجَّ مَا شِئْنَا، فَمَنْ نَذَرَ أَنْ يُحْجَّ مَا شِئْنَا فَلْيُهِدْ هَذَا وَلْيُرْكَبْ"۔ رواه الحاكم في "المستدرک" (۳۰۵:۴) وقال: صحيح الاسناد، واقره عليه الذهبي۔

۳۵۴۵- اخبرنا شعبة بن الحجاج عن الحكم بن عتيبة عن ابراهيم النخعي، عن علي بن ابي طالب رضی اللہ عنہ انه قال: "مَنْ نَذَرَ أَنْ يُحْجَّ مَا شِئْنَا ثُمَّ عَجَزَ فَلْيُرْكَبْ وَلْيُنْحَرْ بِدَنَّةٍ"۔ وجاء عنه في حديث آخر: "وَيُهِدِي هَذَا"۔ اخرجه محمد في "الموطاء" (۲۲۳)، وهذا

۳۵۴۶- عمران بن حصینؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ جب بھی ہمیں وعظ فرماتے تو صدقہ کرنے کا ہمیں حکم فرماتے اور مثلہ کرنے سے منع فرماتے۔ عمرانؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ پیدل حج کرنے کی نذر ماننا بھی مثلہ میں داخل ہے۔ لہذا جو شخص پیدل حج کرنے کی نذر مانے تو اسے چاہیے سوار ہو جائے اور ایک ہدی بھیج دے۔ (متدرک حاکم)۔ حاکم نے اسے صحیح الاسناد کہا ہے اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے واضح طور پر امام صاحبؒ کے اس قول کی تائید ہوتی ہے کہ پیدل حج کرنا مکروہ ہے کیونکہ آپ ﷺ نے اسے مثلہ سے شمار کیا ہے۔ لیکن یہ مکروہ تب ہے جب پیدل چلنا کسی بد اخلاقی اور جھگڑے کا باعث ہو کیونکہ اس صورت میں پیدل چلنا گناہ کا سبب ہوگا ورنہ پیدل حج فی نفسہ افضل ہے جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا (جب ان کی آنکھ بند ہوئی) مجھے اس بات پر سب سے زیادہ افسوس ہے کہ میں پیدل حج نہیں کر پایا۔ نیز اللہ تعالیٰ نے بھی حج کے لیے پیدل چلنے والوں کو مقدم رکھا ہے۔ فرمایا "یا توکرجالاً وعلی کل ضامر" (فتح القدیر، ۳: ۸۷) اور جب حضور ﷺ نے پیدل حج کی نذر ماننے کو مثلہ کہا ہے حالانکہ اس کے لیے کتاب و سنت سے اصل ثابت ہے۔ تو بیت المقدس اور مسجد نبوی ﷺ کی طرف پیدل جانے کی نذر ماننا کیسے لازم ہو سکتا ہے حالانکہ ان کے لیے کوئی اصل بھی نہیں۔ اور اس حدیث میں امام صاحب کے اس قول کی بھی تائید ہوتی ہے کہ وہ سوار ہو جائے خواہ عاجز ہو یا غیر عاجز بہرہ دو صورت اس پر ہدی واجب ہے کیونکہ حضور ﷺ نے مطلق رکھا ہے "فلیہد ہذا ولیرکب" اور آپ ﷺ نے عجز کی شرط نہیں لگائی۔

۳۵۴۷- حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ جو شخص پیدل حج کرنے کی نذر مانے اور پھر (پیدل چلنے سے) عاجز ہو جائے تو اسے چاہیے کہ سوار ہو جائے اور ایک بدنہ (اونٹ) ذبح کرے۔ اور ایک دوسری حدیث میں حضرت علیؓ سے ہی مروی ہے کہ ایک ہدی بھیج دے (موطاہم، باب من جعل علی نفسہ الحش ثم جرد مصنف عبدالرزاق) اس کی سند صحیح ہے اور مراسیل ابراہیم صحیح ہیں۔ اور امام محمد کتاب الحج میں فرماتے ہیں کہ امام اعظم نے حضرت علیؓ سے روایت کیا ہے کہ وہ سوار ہو جائے اور ہدی بھیج دے۔ امام محمد اور امام اعظم کے بلاغات ہمارے ہاں حجت ہیں۔ اور اسے عبدالرزاق نے بھی

سند صحیح الا ان ابراہیم عن علی منقطع، ولكن مراسيلہ صحاح کما مر غیر مرہ۔ و فی محمد فی الحجج له (۱۷۸): قد روى ابوحنيفة عن علی رضی اللہ عنہ انه قال: "وَيَرْكَبُ وَيُهْدَى شَاةٌ"۔ وبلاغات محمد وابی حنيفة حجة عندنا۔ واخرجه عبدالرزاق عن علی رضی اللہ عنہ بسند صحیح (فتح القدير: ۴: ۴۵۲)۔

۳۵۴۶- اخبرنا عمر بن ذر الهمداني قال: "سَأَلْتُ مُجَاهِدًا عَنِ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ يُجْعَلُ عَلَيْهِ التَّمَشُّيُ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ، قَالَ: يَمْشِي مَا أَطَاقَ، وَيَرْكَبُ إِذَا عَجَزَ، وَيَدْخُلُ الْحَرَمَ مَتًى إِلَى بَيْتِ اللَّهِ، وَيُهْدَى لِرُكُوبِهِ هَذِيًّا"۔ رواه محمد في الحجج له (۱۷۸)۔ وروی مثله عن عطاء من طريق مالك عن يحيى بن سعيد عنه في الموطأ، والسندان صحيحان، وعمر بن ذر من رجال البخاري ثقة۔ (تقریب ۱۵۴)۔

۳۵۴۷- عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما: أَنَّ عَقْبَةَ بِنِ غَابِرٍ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: إِنَّ أُخْتَهُ نَذَرَتْ أَنْ تَمْشِيَ إِلَى الْبَيْتِ، وَشَكَاَ إِلَيْهِ ضَعْفَهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: إِنَّ اللَّهَ غَمِيٌّ عَنْ نَذْرِ أُخْتِكَ، فَلْتَرْكَبْ وَلْتَهْدِ بَدَنَةً"۔ رواه احمد وفي لفظ: "إِنَّ أُخْتَ عَقْبَةَ بِنِ غَابِرٍ نَذَرَتْ

بسنج حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

۳۵۴۶- عمر بن ذر الہمدانی فرماتے ہیں کہ میں نے مجاہد تابعیؒ سے پوچھا کہ ایک مرد یا عورت بیت اللہ تک پیدل چلنے کی نذر ہے۔ تو مجاہدؒ نے فرمایا کہ جتنا ہو سکے پیدل چلے اور عاجز آنے (اور تھک جانے) پر سوار ہو جائے۔ (البتہ) حرم سے بیت اللہ تک پیدل جائے اور اپنے سوار ہونے کی وجہ سے ایک ہدی بھیج دے۔ (کتاب الحج)۔ اور اس کی مثل عطاء سے بھی مروی ہے اور دونوں کی سندیں صحیح ہیں۔
فائدہ: ابوداؤد کی حدیث میں ہے کہ ناذرہ (نذر ماننے والی) مشی کی طاقت نہیں رکھتی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ سوار ہو جائے اور ایک ہدی بھیج دے۔ تو اس سے بھی معلوم ہوا کہ نذر ماننے والا خواہ عاجز ہو یا غیر عاجز اس پر ہدی واجب ہے۔

۳۵۴۷- ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ سے کہا کہ اس کی بہن نے بیت اللہ تک پیدل چلنے کی نذر مانی ہے اور حضور ﷺ سے اپنی بہن کے ضعف کا عذر بھی کیا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تیری بہن کی نذر سے بے نیاز ہیں۔ تیری بہن کو چاہیے کہ وہ سوار ہو جائے اور ایک بدنہ بھیج دے۔ (مسند احمد) اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ عقبہ بن عامر کی بہن نے بیت اللہ تک پیدل جانے کی نذر مانی لیکن اتنا پیدل چلنے کی اس میں طاقت نہ تھی تو حضور ﷺ نے اسے سوار ہونے اور (نذر پوری نہ

أَنْ تَمْشِيَ إِلَى الْبَيْتِ وَأَنَّهَا لَا تُطْفِقُ ذَلِكَ، فَأَمَرَهَا النَّبِيُّ ﷺ أَنْ تَرْكَبَ وَتُهْدِيَ هَدْيًا۔
رواه ابوداود وسكت عنه هو والمنذرى ورجاله رجال الصحيح وقال الحافظ في التلخيص:
اسناده صحيح (نيل الاوطار ۸: ۴۸۳)۔ و فی فتح القدیر (۴: ۴۵۲): وسنده حجة، ولفظ
البخاری و مسلم: فَقَالَ ﷺ: لَتَمْشِيَ وَلَتَرْكَبَ۔ (فتح الباری ۱۱: ۵۱۱)۔

۳۵۴۸۔ عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: "جاء رجل فقال: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ
أُخْتِي حَلَفَتْ أَنْ تَمْشِيَ إِلَى الْبَيْتِ، وَأَنَّهُ يَشُقُّ عَلَيْهَا الْمَشْيُ، فَقَالَ: مُرَّهَا فَلْتَرْكَبَ إِذَا لَمْ
تَسْتَطِعْ أَنْ تَمْشِيَ، فَمَا أَغْنَى اللَّهُ أَنْ يَشُقَّ عَلَى أُخْتِكَ"۔ اخرجه الحاكم، وسكت عنه
الحافظ في "الفتح"۔ (۱۱: ۵۱۱)۔ قلت: قال الحاكم في "المستدرک" (۴: ۳۰۲): صحيح
الاسناد، واقره عليه الذهبي۔

۳۵۴۹۔ عن الحسن بن عمران رفعه: "إِذَا نَذَرَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَحُجَّ مَاشِيًا فَلْيُهْدِ هَدْيًا
وَلْيَرْكَبَ"۔ رواه البيهقي، وفي سنده انقطاع (فتح الباری ۱۱: ۵۱۱) قال البيهقي: "لا يصح

کرنے کی پاداش میں) ایک ہدی بھیجنے کا حکم فرمایا۔ (ابوداؤد، باب من رأى عليه كفارة اذا كان في معصية)۔ امام ابوداؤد نے اس پر سکوت
کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں صحیح یا کم از کم حسن ہے) اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں اور حافظ تلخیص میں لکھتے ہیں کہ اس کی سند صحیح
ہے۔ اور بخاری و مسلم میں یہ الفاظ ہیں کہ وہ پیدل بھی چلے اور (تمکنے پر) سوار بھی ہو جایا کرے۔

فائدہ: ان احادیث سے بھی معلوم ہوا کہ نذرہ عاجز نہی المشی تھی اس لیے حضور ﷺ نے فرمایا کہ جتنا ہو سکے چل لے پھر
سوار ہو جائے اور ہدی بھیج دے اس میں بھی ثابت ہو گیا عاجز ہونے کی صورت میں بھی سوار ہونے پر ہدی واجب ہے۔

۳۵۴۸۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے آ کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! میری بہن نے بیت اللہ تک پیدل
جانے کی نذر مانی ہے۔ لیکن اتنا چلنا اس پر دشوار ہے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اسے کہہ دے کہ جب چلنے کی ہمت نہ ہو تو سوار ہو جایا
کرے۔ بے شک اللہ تعالیٰ تیری بہن کو مشقت میں ڈالنے سے بے نیاز ہیں (مستدرک حاکم)۔ حاکم نے اسے صحیح السند کہا ہے اور ذہبی
نے بھی اسے برقرار رکھا ہے۔

۳۵۴۹۔ حسن بن عمران سے ایک مرفوع حدیث مروی ہے کہ جب تم میں سے کوئی پیدل حج کرنے کی نذر مانے تو اسے
چاہیے کہ وہ سوار ہو جائے اور ایک ہدی بھیج دے۔ (بیہقی)۔ یہ حدیث صحیح ہے۔

سماع الحسن من عمران۔“ قلت : قد قدمنا قريبا الاستدلال على صحة سماع الحسن من عمران من ”الجوهر النقي“ (۲: ۱۲۸، ۱۳۹)، ونصه: قال ابن حبان: سمع الحسن من عمران وكذا قال الحاكم في ”المستدرک“۔ وقال: ان اكثر مشايخنا على انه سمع منه، وذكر صاحب الكمال انه سمع منه اه۔ فالحديث صحيح۔

بَاب مَنْ حَلَفَ لَا يَتَكَلَّمُ لَمْ يَخْنُثْ بِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ
وَذَكَرِ اللَّهَ فِي الصَّلَاةِ وَخَارِجِ الصَّلَاةِ

۳۵۰۔ عن معاوية بن الحكم السلمي رضي الله عنه مرفوعاً في حديث: ”إِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةُ يَصْلُحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ، إِنَّمَا هُوَ التَّسْبِيحُ وَالتَّكْبِيرُ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ“، أَوْ كَمَا فِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ۔ رواه مسلم كذا في الجزء الخامس من ”الاعلاء“ (۱۳: ۵)۔

۳۵۱۔ عن عبد الله رضي الله عنه في حديث مرفوعاً: ”إِنَّ اللَّهَ يُحَدِّثُ مِنْ أَمْرِهِ مَا يَشَاءُ، وَلَوْ قَدْ أَخَذَتْ مِنْ أَمْرِهِ أَنْ لَا يَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ“۔ رواه النسائي والطحاوي بسند صحيح۔ ”وَبِمَا أَخَذَتْ قَضَى أَنْ لَا تَتَكَلَّمُوا فِي الصَّلَاةِ“۔ (فتح الباری ۵۹: ۳)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ پیدل حج کرنے کی نذر ماننے سے پیدل حج کرنا ضروری ہو جاتا ہے البتہ اگر ہمت نہ ہو تو سوار ہو جائے اور کوئی جانور (اونٹ گائے یا کبوتری) حرم میں بھیج دے تاکہ وہ وہاں ذبح کی جاسکے۔

باب کسی نے بات نہ کرنے کی قسم اٹھائی تو نماز میں یا نماز کے باہر تلاوت کلام پاک

اور ذکر اللہ سے حائل نہ ہوگا

۳۵۵۰۔ معاویہ بن الحكم سلمی سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ نماز میں لوگوں سے باتیں کرنا صحیح نہیں وہ تو تسبیح و تہلیل اور قرآن کی تلاوت کرنا ہے۔ (مسلم باب تحريم الكلام في الصلوة)

۳۵۵۱۔ عبد الله بن مسعود سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جب چاہتے ہیں یا حکم نازل فرماتے ہیں اور اب ان کا نیا حکم یہ ہے کہ نماز میں بات نہ کی جائے۔ (نسائی باب الكلام في الصلوة، طحاوی)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: یعنی اگر کوئی قسم اٹھائے کہ وہ کلام نہ کرے گا تو یہ کلام انسانی پر محمول ہوگی لہذا تلاوت و ذکر سے حائل نہ ہوگا جبکہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کلام اور تلاوت و ذکر دو مختلف چیزیں ہیں۔

بَاب مَنْ نَذَرَ صَوْمَ يَوْمِ الْفِطْرِ أَوْ النَّحْرِ يَصُومُ يَوْمًا مَكَانَهُمَا
وَإِنْ صَامَهُمَا تَمَّ نَذَرُهُ وَأَثِمَ

۳۵۵۲- عن زياد بن جبیر قال: كُنْتُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ فَسَأَلَهُ رَجُلٌ فَقَالَ: "نَذَرْتُ أَنْ
أَصُومَ كُلَّ يَوْمٍ ثَلَاثَةً أَوْ أَرْبَعًا، فَوَاقَفْتُ هَذَا الْيَوْمَ النَّحْرَ، فَقَالَ: أَمَرَ اللَّهُ بِوَفَاءِ النَّذْرِ، وَ
نَهَيْنَا أَنْ نَصُومَ يَوْمَ النَّحْرِ، فَأَعَادَ عَلَيْهِ، فَقَالَ مِثْلُهُ لَا يَزِيدُ عَلَيْهِ" - رواه البخاری (فتح الباری
۵۱۳:۱۱)

۳۵۵۳- عن کریمہ بنت سیرین: "أَنَّهَا سَأَلَتْ ابْنَ عُمَرَ، فَقَالَتْ: جَعَلْتُ عَلَى
نَفْسِي أَنْ أَصُومَ كُلَّ أَرْبَعَاءَ، وَالْيَوْمُ يَوْمُ أَرْبَعَاءَ وَهُوَ يَوْمُ النَّحْرِ، فَقَالَ: أَمَرَ اللَّهُ بِوَفَاءِ النَّذْرِ،
وَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ النَّحْرِ" - أخرجه ابن حبان فی "تقَاتہ"، ورواہ ثقات (فتح
الباری، السابق)۔

باب کسی نے عید الفطر یا قربانی کے دن روزہ رکھنے کی نذر مانی تو اسے چاہیے کہ ان کے بدلے کسی اور دن

روزہ رکھ لے، اور اگر وہ اسی دن روزے رکھے گا تو نذر تو پوری ہو جائے گی لیکن گناہ گار ہوگا

۳۵۵۲- زیاد بن جبیر فرماتے ہیں کہ میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ہمراہ تھا کہ ایک شخص نے ان سے پوچھا کہ میں نے نذر مانی ہے کہ
ہر منگل یا بدھ کے دن روزہ رکھوں گا۔ اتفاق سے اسی دن بقرعید پڑ گئی (اب کیا حکم ہے؟) ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اللہ نے نذر پوری کرنے
کا حکم فرمایا ہے۔ اور ہمیں عید کے دن روزہ رکھنے سے ممانعت کی گئی ہے۔ اس شخص نے دوبارہ اپنا سوال دہرایا تو آپ رضی اللہ عنہما نے پھر اس سے
صرف اتنی ہی بات کہی اور اس سے کچھ زیادہ نہ کہا۔ (بخاری، باب من نذر ان یصوم یا یأفوا فی آخر والفطر)

۳۵۵۳- کریمہ بنت سیرین کہتی ہیں کہ میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ میں نے ہر بدھ کو روزہ رکھنے کی نذر مانی ہوئی
ہے۔ اور آج (اتفاق سے) بدھ بھی ہے اور بقرعید بھی۔ تو ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اللہ نے نذر پوری کرنے کا حکم فرمایا ہے اور رسول
ﷺ نے بقرعید کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے (ابن حبان)۔ اس کے راوی ثقہ ہیں (فتح الباری)

فائدہ: ابن عمر رضی اللہ عنہما کا نشانہ یہ تھا کہ کوئی ایسی صورت نکالی جائے کہ جس میں دونوں دلیلوں پر عمل ہو جائے یعنی نذر بھی پوری
ہو اور عید کے دن روزہ بھی نہ رکھا جائے۔ اور وہ یہی صورت ہے کہ عید کے علاوہ کسی اور دن روزہ رکھ لیا جائے۔ اور عید کے دن روزہ رکھنے کی
صورت میں حضور ﷺ کی نافرمانی ہوگی جو یقیناً گناہ ہے۔ (فتح الباری)

بَاب إِذَا حَلَفَ يَمِينًا وَاحِدَةً عَلَى أَشْيَاءَ كَثِيرَةٍ فَهِيَ يَمِينٌ وَاحِدَةٌ وَإِنْ حَلَفَ آيْمَانًا كَثِيرَةً عَلَى شَيْءٍ وَاحِدٍ وَارَادَ التَّكْرَارَ اتَّحَدَّثَ وَلَا تَعَدَّدَتْ

۳۵۵۴- عبدالرزاق عن ابن جریج، قال: قَالَ عَطَاءٌ: فِيمَنْ قَالَ: وَاللَّهِ لَا أَفْعَلُ كَذَا وَلَا أَفْعَلُ كَذَا لِأُمُورٍ شَتَّى قَالَ: "هُوَ قَوْلٌ وَاحِدٌ، وَلَكِنَّهُ خَصَّ كُلَّ وَاحِدٍ بِيَمِينٍ، قَالَ: كَفَّارَتُهُ - وَقَالَ عَطَاءٌ فِيمَنْ قَالَ: وَاللَّهِ لَا أَفْعَلُ كَذَا وَكَذَا لِأُمُورَيْنِ شَيْءٍ، فَعَمَّهُمَا بِالْيَمِينِ - قَالَ: "كَفَّارَةُ وَاحِدَةٍ" - أَخْرَجَهُ ابْنُ حَزْمٍ فِي الْمَحَلِيِّ (۵۲:۸) - وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ -

۳۵۵۵- وَمِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ، قَالَ: إِذَا أَقْسَمْتَ بِرَأْسِكَ فَكَفَّارَةٌ وَاحِدَةٌ - أَخْرَجَهُ ابْنُ حَزْمٍ أَيْضًا (۵۲:۸) - وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ -
۳۵۵۶- وَعَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ أَنَّ أَبَاهُ سُئِلَ عَمَّنْ تَعَرَّضَتْ لَهُ جَارِيَةٌ لَهُ بِرَأْسِهَا، كُلُّ مَنْ يَحْلِفُ بِاللَّهِ أَنْ لَا يَطْعَمَهَا ثُمَّ وَطَّئَهَا فَقَالَ لَهُ عُرْوَةُ: "كَفَّارَةٌ وَاحِدَةٌ" - أَخْرَجَهُ ابْنُ حَزْمٍ أَيْضًا (۵۲:۸) -

باب اگر کوئی شخص مختلف چیزوں پر ایک ہی قسم اٹھائے تو وہ ایک ہی قسم شمار ہوگی اور اگر ایک چیز پر کئی قسمیں

اٹھائے اور اس کا ارادہ تکرار کا ہو تو ایک ہی یمن شمار ہوگی ورنہ متعدد شمار ہوں گی

۳۵۵۴- ابن جریج فرماتے ہیں کہ عطاء نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی شخص کہے کہ قسم بخدا میں یہ یہ کام نہ کروں گا - قسم بخدا میں یہ کام کروں گا یعنی وہ مختلف امور پر ایک ہی قسم اٹھاتا ہے تو ایک ہی قول سمجھا جائے گا (یعنی ایک ہی قسم شمار ہوگی) اور اگر ہر کام کو الگ الگ قسم کے ساتھ خاص کر دے تو دو کفارے ہوں گے (یعنی دو قسمیں ہوگی) عطاء نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میں قسم بخدا فلاں فلاں کروں گا - اور دونوں کاموں کو ایک ہی قسم کے ساتھ شامل کرتا ہے تو ایک ہی کفارہ ہوگا (محلّی ابن حزم) - اس کی سند صحیح ہے۔
فائدہ: یعنی اگر مختلف کاموں پر قسم کا تکرار کرے گا تو قسمیں بھی کئی شمار ہوں گی اور کفارے بھی کئی ہوں گے۔ اور اگر مختلف امور پر ایک ہی قسم اٹھائے گا تو ایک ہی قسم شمار ہوگی اور کفارہ بھی ایک ہی ہوگا۔

۳۵۵۵- ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جب تو کئی قسمیں اٹھائے تو ایک ہی کفارہ ہوگا (ایضاً) اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ایک ہی کفارہ ہوگا بشرطیکہ اس کا ارادہ تکرار کا ہو۔ اور اگر تکرار کا ارادہ نہ ہو تو کئی قسمیں سمجھی جائیں گی۔

۳۵۵۶- ہشام بن عروہ سے مروی ہے کہ اس کے باپ (عروہ) سے پوچھا گیا کہ ایک باندی اپنے آقا کے سامنے کھڑی ہوئی تو اس نے ہر مرتبہ قسم اٹھائی کہ وہ اس سے دلی نہ کرے گا۔ پھر وہ اس سے دلی کر بیٹھا (تو کیا حکم ہے؟) عروہ نے فرمایا کہ ایک ہی قسم

من طریق عبدالرزاق و سندہ صحیح۔

۳۵۵۷- روينا من طريق حماد بن سلمة عن ابان عن مجاهد، قال: "رَوَّجَ ابْنُ عُمَرَ سَمْلُوكَهُ مِنْ جَارِيَةٍ لَهُ، فَأَزَادَ الْمَمْلُوكُ سَفَرًا، فَقَالَ لَهُ ابْنُ عُمَرَ: طَلَّقْهَا، فَقَالَ الْمَمْلُوكُ: وَاللَّهِ لَا طَلَّقْتُهَا، فَقَالَ لَهُ ابْنُ عُمَرَ: وَاللَّهِ لَتُطَلِّقَنَّهَا، كَرَّرَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، قَالَ مُجَاهِدٌ: "فَقُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ: كَيْفَ تَصْنَعُ؟ قَالَ: أَكْفِرُ عَنْ يَمِينِي، فَقُلْتُ لَهُ: قَدْ حَلَفْتَ بِرَأَا، قَالَ: كَفَّارَةٌ وَاجِدَةٌ۔

اخرجه ابن حزم فى "المحلى" (۵۳:۸)۔ وسندہ صحیح، وابان هو ابن صالح، وثقه ابن معين العجلي و يعقوب وابو حاتم والنسائي۔ اخطأ ابن عبدالبر وابن حزم فى تضعيفه، فلم يضعفه احد قبلهما (التهذيب ۱: ۹۴-۹۵)۔

بَابُ مَنْ حَلَفَ لَا يُكَلِّمُ حِينًا

۳۵۵۸- روينا من طريق يحيى بن سعيد القطان عن سفیان الثوري، ثنى طارق بن عبدالرحمن عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس رضی اللہ عنہما: "الْحَيْنُ سِتَّةُ أَشْهُرٍ"۔ وَهُوَ ہے۔ اسے ابن حزم نے بطریق عبدالرزاق روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۳۵۵۷- مجاہد فرماتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنے غلام کا نکاح اپنی باندی سے کر دیا۔ پھر غلام نے سفر کا ارادہ کیا تو ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس سے فرمایا کہ اپنی بیوی کو طلاق دیدے۔ اس نے کہا کہ قسم بخدا میں اسے طلاق نہ دوں گا۔ پھر ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس سے فرمایا کہ قسم بخدا تو اسے ضرور طلاق دے گا۔ آپ رضی اللہ عنہ نے یہ جملہ تین مرتبہ دہرایا۔ مجاہد فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے عرض کیا کہ اب آپ کیسے کریں گے؟ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ میں اپنی قسم سے کفارہ ادا کروں گا۔ میں نے آپ رضی اللہ عنہما سے عرض کیا کہ آپ نے تو کئی مرتبہ قسم اٹھائی ہے۔ حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ ایک ہی کفارہ ہے (ایضا) اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس لیے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا ارادہ نہ کر سکا تھا۔ لہذا ایک ہی کفارہ ہوگا۔

بَابُ كَسَى نَفْسًا فِي قَتْمٍ اُتْخَا فِي كِهْ وَهْ اِيكْ زَمَانَهْ تَكْ بَاتْ نَهْ كَرَّهْ

۳۵۵۸- سعيد بن جبیر سے مروی ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ایک زمانہ چھ ماہ کا ہوتا ہے۔ یہی سعید بن جبیر، شعبی، نکرمة، عمر بن عبدالعزیز، ابوضیفہ، اوزاعی اور ابو سعید کا قول ہے امام ابوضیفہ فرماتے ہیں کہ اگر وہ کسی اور مدت کی نیت کرے تو اس کی نیت معتبر ہوگی۔ (محلی ابن حزم)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

قَوْلُ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ وَالشَّعْبِيِّ وَعِكْرَمَةَ وَعُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، وَبِهِ يَقُولُ أَبُو حَنِيفَةَ وَالْأَوْزَاعِيُّ وَأَبُو عُبَيْدٍ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ: إِلَّا أَنْ يَنْوِيَ مُدَّةً فَلَهُ مَأْنَوِي - كَذَا فِي "المحلى" (۵۸:۸) لابن حزم
والسند المذكور صحيح - وطارق بن عبد الرحمن من رجال الجماعة صدوق (تقريب ۹۱) -

بَاب مَنْ حَلَفَ لِيَضْرِبَنَّ أَمْرَاتَهُ أَوْ عَبْدَهُ عَدَدًا مِنَ الْأَسْوَاطِ فَجَمَعَهَا كُلُّهَا فِي ضَرْبَةٍ وَاحِدَةٍ بَرٍّ فِي يَمِينِهِ إِذَا أَصَابَهُ جَمِيعًا

۳۵۵۹ - روينا من طريق عبد الرزاق عن ابن جريج انه اخبره عبد الله بن عبيد بن عمير انه رأى أباه يتحلل يمينه في ضرب نذرته بأذني ضرب، فقال عطاء: "قد نزل ذلك في كتاب الله تعالى: ﴿وَأَخْذُ يَدِكَ ضِعْفًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ﴾ - رواه ابن حزم في "المحلى" (۵۷:۸) - قلت: سند صحيح على شرط مسلم -

۳۵۶۰ - عن أبي امامة رضي الله عنه: "أَتَى النَّبِيَّ ﷺ بِرَجُلٍ قَدْ زَنَى، فَسَأَلَهُ، فَأَعْتَرَفَ، فَأَمَرَ -

فائدہ: یعنی کسی نے قسم اٹھائی کہ فلاں سے ایک زمانہ بات نہ کروں گا تو یہ قسم چھ ماہ پر محمول ہوگی۔ یہ اس وقت ہے کہ جس اس کی کوئی نیت نہ ہو۔ اور اگر اس کی کوئی نیت ہو تو اس کی نیت ہی معتبر ہوگی۔

باب کسی نے اپنی بیوی یا غلام کو چند کوڑے مارنے کی قسم اٹھائی پھر تمام کوڑے جمع کر کے ایک دفعہ مار دیے تو وہ اپنی قسم کو پورا کرنے والا ہوگا بشرطیکہ وہ تمام کوڑے اسے لگے ہوں۔

۳۵۵۹ - عبد اللہ بن عبيد اللہ بن عمر کہتے ہیں کہ اس نے اپنے باپ کو دیکھا کہ جب وہ (کسی کو) مارنے کی نذر مانتے تو ہاتھ مار کے ساتھ ہی اپنی قسم سے آزاد ہو جاتے۔ عطاء نے فرمایا کہ یہ صورت تو قرآن میں بھی موجود ہے۔ ﴿وَإِذَا ضَعِفَ فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ﴾ یعنی اپنے ہاتھ میں تینوں کا ایک گچھا لیا اور اس کے ساتھ مارو اور اپنی قسم نہ توڑو۔ (محلی ابن حزم)۔ کہتا ہوں کہ اس کی سند شرط مسلم پر صحیح ہے۔

فائدہ: حضرت ایوب علیہ السلام نے سوڑے مارنے کی قسم اٹھائی تو اللہ تعالیٰ نے قسم پوری کرنے کی یہ صورت بتائی کہ جسے لے کر اکٹھے ہی مار دو۔ اس طرح آپ ﷺ نے قسم کو پورا کیا۔ لہذا احناف کا یہی مذہب ہے کہ اگر کوئی آدمی اپنے غلام وغیرہ کو جس کوڑے مارنے کی قسم اٹھائے تو وہ دس کوڑے اکٹھے کر کے ایک ہی دفعہ مار دے اس طرح وہ قسم کو پورا کرنے والا ہوگا۔ تو معلوم ہوا کہ احناف کا مذہب قرآن کی اس آیت کے موافق ہے۔

۳۵۶۰ - ابو امامہ رضي الله عنه سے مروی ہے کہ حضور ﷺ کے پاس ایک ایسا آدمی لایا گیا جس نے زنا کیا تھا۔ حضور ﷺ نے اسے

فَجَرَدَ فَإِذَا هُوَ حَمْسُ الْخَلْقِ مُقْعَدًا، فَقَالَ: مَا يَبْقَى الضَّرْبُ مِنْ هَذَا شَيْئًا، فَدَعَا بِأَنْكُولٍ فِيهِ مِائَةُ شِمْرَاجٍ، فَضَرَبَهُ بِهِ ضَرْبَةً وَاحِدَةً۔ رواه الطبرانی فی الاوسط، ورجاله ثقات۔ (مجمع الزوائد ۴: ۲۵۲)۔ وَاخْرَجَ نَحْوَهُ عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ وَرَجَالِهِ رِجَالُ الصَّحِيحِ، وَحَدِيثُ ابْنِ إِسْمَاعِيلَ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ مَطْوَلًا، وَلِلنَّسَائِيِّ نَحْوُهُ (جمع الفوائد ۱: ۲۸۷)۔

سے زنا کی بابت پوچھا تو اس نے اعتراف کیا تو حضور ﷺ کے حکم پر اس کے زائد کپڑے اتارے گئے تو (معلوم ہوا کہ) وہ تو انتہائی دہلا پٹلا نجا چلنے پھرنے سے معذور کمزور ہے۔ اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ سدرے اس کا کچھ نہیں چھوڑیں گے (یعنی اس کا خاتمہ کر دیں گے) تو حضور ﷺ نے کھجور کا ایک خوشہ منگوا جس میں سوزن ٹہنیاں تھیں اور ایک دفعہ وہ کھجور کا خوشہ مار کر حد پوری کی۔ (طبرانی فی الاوسط)۔ اس کے راوی ثقہ ہیں۔ اور اسی کی طرح کی حدیث ابوسعید رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے اور اس کے راوی بھی صحیح کے راوی ہیں اور ابوامامہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ابوداؤد میں تفصیلاً اور نسائی میں بھی اسی طرح مروی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ احناف کا مذہب قرآن کی اس آیت کے موافق ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حیلہ کرنا بوقت ضرورت شدیدہ جائز ہے۔ فائدہ: امام ابو بکر جصاص احکام القرآن میں ﴿وَاِذَا خِذْتُم مِّنْهُ مَالًا مِّنْهُ فَاصْرَبْ﴾ کے تحت فرماتے ہیں کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ خاوند کے لیے اپنی بیوی کو تادینا مارنا جائز ہے۔ کیونکہ اگر ایسا جائز نہ ہوتا تو حضرت ایوب علیہ السلام مارنے کی قسم نہ اٹھاتے اور اللہ پاک اسے پورا کرنے کی صورت بیان نہ کرتے۔ اور اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ عورت کی طرف سے نافرمانی کے بغیر بیوی کو تادینا مارنا جائز ہے۔ کیونکہ حضرت ایوب علیہ السلام کی بیوی یقیناً ناشزہ اور نافرمان نہ تھیں بلکہ انتہائی مطیع اور فرمانبردار تھیں۔ اور اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حلف اور قسم میں استثناء نہ کرنا بھی جائز ہے کیونکہ حضرت ایوب رضی اللہ عنہ نے قسم اٹھائی اور استثناء نہ کیا، اسی طرح اشعریین کے قصہ میں حضور ﷺ نے بھی استثناء نہ کیا تھا۔ اور اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر وہ مخلوف علیہ کے غیر میں خیر دیکھے تو مخلوف علیہ کے ترک کرنے پر اس پر کفارہ ہوگا کیونکہ اگر کفارہ واجب نہ ہوتا تو حضرت ایوب رضی اللہ عنہ مخلوف علیہ کو چھوڑ دیتے اور اس حیلے کو اختیار کرنے کی ضرورت نہ ہوتی۔ اور اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ تعزیر حد سے تجاوز بھی کر سکتی ہے کیونکہ حضرت ایوب نے سو ڈنڈے مارنے کی قسم اٹھائی لیکن حضور ﷺ نے تعزیر میں مقدار حد سے بڑھنے سے منع فرمایا اور اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ استثناء نہیں سے متصل ہی درست ہے کیونکہ اگر مفصل بھی درست ہوتی تو آپ کو استثناء کا حکم کیا جاتا نہ کہ مارنے کا اور اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مکروہ سے بچنے کے لیے اور مباح کام کرنے کے لیے حیلہ کرنا جائز ہے۔ (۳۸۴: ۳)

بَابُ إِنْ حَلَفَ لَا يَفْعَلُ كَذِبًا حَيْثُ يَفْعَلُهُ مَرَّةً وَلَوْ حَلَفَ لَيَفْعَلَنَّ كَذِبًا فَفَعَلَهُ مَرَّةً فِي الْعُمَرِ بَرٍّ فِي يَمِينِهِ

۳۵۶۱- عن ابی موسیٰ الاشعریؓ، قال: "أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي زَهْطٍ مِنَ الْأَشْعَرِيِّينَ اسْتَحْمَلُهُ، فَقَالَ وَاللَّهِ لَا أَحْمِلُكُمْ، وَمَا عِنْدِي مَا أَحْمِلُكُمْ، ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَيْنَا فَحَمَلْنَا نِسِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَمِينَهُ فَرَجَعْنَا، فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَتَيْنَاكَ نَسْتَحْمِلُكَ فَحَلَفْتَ أَنْ لَا تَحْمِلَنَا، ثُمَّ حَمَلْتَنَا فَظَنَّنَا أَوْ فَعَرَفْنَا أَنَّكَ نَسِيتَ يَمِينَكَ۔ قَالَ: إِنِطْلِقُوا فَإِنَّمَا حَمَلْتُكُمْ اللَّهُ، إِلَيَّ وَاللَّهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَا أَحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ تَحَلَّلْتُهَا"۔ رواه البخاری مطولا (فتح الباری ۱۱: ۵۳)۔

۳۵۶۲- عن المسور بن مخرمة و مروان فی قصة الحديبية، "قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ

باب اگر کسی نے کسی کام کے نہ کرنے کی قسم اٹھائی تو ایک دفعہ کرنے سے ہی حانث ہو جائے گا اور اگر کسی

کام کے کرنے کی قسم اٹھائی تو عمر بھر میں ایک دفعہ کرنے سے قسم پوری کرنے والا ہوگا

۳۵۶۱۔ ابو موسیٰ اشعریؓ فرماتے ہیں کہ میں اشعری قبیلہ کی ایک جماعت کے ساتھ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ سے سواری مانگی۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ قسم بخدا! میں آپ کے لیے سواری کا انتظام نہیں کر سکتا۔ اور نہ ہی میرے پاس کوئی ایسا جانور ہے کہ جس پر میں تمہیں سوار کراؤں۔ پھر آپ ﷺ نے ہمیں بلا بھیجا اور ہمیں سواری کا انتظام کر کے دیا۔ اور حضور ﷺ اپنی قسم بھول گئے۔ پھر جب ہم واپس ہوئے تو ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم آپ ﷺ کے پاس سواری مانگنے کے لیے آئے تھے تو آپ ﷺ نے قسم اٹھائی تھی کہ آپ ہمارے لیے سواری کا انتظام نہیں کر سکتے (لیکن کچھ دنوں کے بعد) آپ ﷺ نے ہمارے لیے سواری کا انتظام کر دیا تو ہم نے یہی خیال کیا کہ شاید آپ ﷺ اپنی قسم بھول گئے ہیں۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ جاؤ تمہارے لیے تو اللہ نے سواری کا انتظام فرمایا ہے اور ہاں واللہ میں اگر کوئی قسم اٹھاؤں اور اس کے سوا کسی اور چیز میں (یعنی قسم کے خلاف کرنے میں) بھلائی دیکھوں تو وہ کام کر گذرتا ہوں جس میں بھلائی ہوتی ہے۔ اور (اس طرح) قسم توڑ دیتا ہوں۔ (بخاری باب قول اللہ لا یؤخذکم اللہ باللغو)

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس کام کے نہ کرنے کی قسم اٹھائی جائے تو پھر اس کام کو ایک دفعہ کرنے سے ہی قسم

اٹھانے والا حانث ہو جاتا ہے۔

۳۵۶۲۔ حدیث کے قصہ میں مسور بن مخزومؓ اور مروان سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ کو

فَاتَيْتُ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ، فَقُلْتُ: أَوَلَيْسَ كُنْتَ تَحَدِّثُنَا أَنَا سَنَانِي النَّبِيتَ فَنَطُوفُ بِهِ؟ قَالَ: بَلَى! فَأَخْبَرْتُكَ أَنَا نَاتِيهِ الْعَامَ؟ قُلْتُ: لَا! قَالَ: فَإِنَّكَ آتِيهِ وَمَطُوفٌ بِهِ“ الحديث مطولا اخرجه البخارى (۱: ۳۸۰)۔

بَاب مَنْ حَلَفَ أَنْ لَا يَدْخُلَ عَلَى أَهْلِهِ شَهْرًا وَكَانَ الشَّهْرُ تِسْعًا وَعِشْرِينَ
أَيُّ ثُمَّ دَخَلَ فَإِنَّهُ لَا يَحْنُثُ

۳۵۶۳۔ عن انس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: "أَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ نِسَائِهِ، فَأَقَامَ فِي مَشْرِبَةٍ تِسْعًا

خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ کیا آپ ﷺ ہم سے یہ نہیں فرماتے تھے کہ ہم بیت اللہ جائیں گے اور اس کا طواف کریں گے؟ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ہاں کہا تھا۔ لیکن کیا میں نے تم سے یہ کہا تھا کہ ہم اس سال بیت اللہ پہنچ جائیں گے؟ میں نے کہا کہ نہیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ پھر اس میں کوئی شبہ نہیں کہ تم بیت اللہ تک پہنچو گے اور اس کا طواف کرو گے (بخاری باب الشرط فی الجہاد والمصالح مع اهل الحرب)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کسی کام کے کرنے کی قسم اٹھائی جائے تو زندگی بھر میں ایک دفعہ کرنے سے قسم پوری ہو جاتی ہے۔ موفق مغنی (۱۱: ۱۷۴) میں رقمطراز ہیں کہ اگر قسم ترک شئی پر ہو تو کرنے سے ہی حائث ہو جائے گا اور کفارہ واجب ہوگا۔ اور اگر قسم فعل شئی پر ہو اور قسم موقت ہو (مثلاً وہ یوں کہے کہ اگر میں یہ کام ایک سال کے اندر نہ کروں تو ایسا ایسا) یا تو قیبت یمین پر کوئی اور قریب دلالت کرے تو اس وقت کے اندر نہ کرنے سے حائث ہو جائے گا اور اس پر کفارہ واجب ہوگا اور اگر قسم موقت نہ ہو بلکہ مطلق ہو تو جب تک اس کام کے کرنے کا امکان ہے وہ حائث نہ ہوگا (یعنی مرنے پر ہی وہ حائث ہوگا کیونکہ اس سے پہلے تو امکان ہے کہ وہ محلو ف علیہ کام کو کر گزرے) اس کی واضح مثال یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ کیا آپ ﷺ نے یہ خبر نہیں دی تھی کہ ہم ضرور بیت اللہ کا طواف کریں گے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا میں نے یہ بھی کہا تھا کہ اسی سال طواف کریں گے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا نہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم ضرور طواف کرو گے۔ قرآن میں ہے ﴿قُلْ بَلٰی وَرَبِّی لَشَیْءٌ﴾ اور یہ یقیناً حق ہے حالانکہ انہو! توقع پزیر نہیں ہوا۔

باب کسی نے اپنی عورت کے پاس ایک ماہ تک نہ جانے کی قسم اٹھائی اور اتفاق سے وہ انتیس کا مہینہ تھا

اور وہ انتیس دنوں کے بعد بیوی کے پاس چلا گیا تو حائث نہ ہوگا۔

فائدہ: یہ اس وقت ہے جب اتفاقاً قسم پہلی تاریخ کو ہو اور اگر قسم درمیان میں اٹھائی ہو تو پھر جمہور کے ہاں تیس دن پورے

کرنا ضروری ہے۔

۳۵۶۳۔ انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اپنی عورتوں کے پاس (ایک ماہ تک) نہ جانے کی قسم اٹھائی۔ آپ ﷺ

وَعِشْرِينَ لَيْلَةً، ثُمَّ نَزَلَ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! آلَيْتَ شَهْرًا، فَقَالَ: إِنَّ الشَّهْرَ يَكُونُ تِسْعًا وَعِشْرِينَ“۔ رواه البخاری (فتح الباری ۱۱: ۴۹۳)۔

۳۵۶۴۔ عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: ”لَا وَاللَّهِ مَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ الشَّهْرَ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ، وَإِنَّمَا وَاللَّهِ أَغْلَمُ بِمَا قَالَ فِي ذَلِكَ، إِنَّهُ قَالَ حِينَ هَجَرْنَا: لَا تُهْجَرُكُنَّ شَهْرًا، ثُمَّ جَاءَ لِتِسْعٍ وَعِشْرِينَ، فَقَالَ: إِنَّ شَهْرَنَا هَذَا كَانَ تِسْعًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً“۔ أخرجه الطحاوی (۷۰: ۲)۔ وذكره الحافظ فی ”الفتح“ (۴۹۳: ۱۱)۔ وسكت عنه، واسناده صحيح حسن۔ وفي لفظ لاحمد: إِنَّمَا قَالَ: الشَّهْرُ قَدْ يَكُونُ تِسْعًا وَعِشْرِينَ (فتح الباری ۹: ۲۵۵)۔

۳۵۶۵۔ حدثنا ابو بشر الرقی ثنا معاذ عن اشعث عن الحسن، فی رَجُلٍ نَذَرَ أَنْ يَصُومَ شَهْرًا، فَقَالَ: ”إِنْ اِبْتَدَأَ لِرُؤْيَةِ الْهِلَالِ صَامَ لِرُؤْيَيْهِ، وَأَفْطَرَ لِرُؤْيَيْهِ، وَإِنْ اِبْتَدَأَ فِي بَعْضِ

نے بالا خانے میں انتیس دن تک قیام فرمایا پھر نیچے اترے تو صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! آپ ﷺ نے تو ایک ماہ کا ایسا کیا تھا۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ بعض دفعہ مہینہ انتیس دن کا ہوتا ہے (یعنی یہ مہینہ انتیس دن کا ہے) (بخاری، باب قول اللہ للذین یؤنسون من نسائهم، الآیہ ۳۵۶۳)۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ قسم بخدا! حضور ﷺ نے یہ نہیں فرمایا کہ مہینہ انتیس دن کا ہوتا ہے۔ قسم بخدا! اس بارے میں حضور ﷺ نے جو فرمایا میں اس کو سب سے زیادہ جانتی ہوں۔ جب آپ ﷺ ہم سے روٹھ گئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں ہرگز ایک ماہ تک تمہارے پاس نہ آؤں گا۔ پھر انتیس دن گزرے پر تشریف لائے اور فرمایا کہ یہ مہینہ انتیس دنوں کا ہے۔ (طحاوی باب الرجل یختلف ان لا یکلم شھراً)۔ حافظ نے فتح الباری میں اس پر سکوت کیا ہے۔ اس کی سند صحیح حسن ہے۔ اور احمد کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ مہینہ کبھی انتیس دنوں کا ہوتا ہے (فتح)۔ (موفق مغنی ۱۱: ۳۶۵) میں لکھتے ہیں کہ کسی نے قسم اٹھائی اور نذر مانی کہ میں ایک ماہ روزے رکھوں گا پس اگر وہ مہینہ کی پہلی تاریخ سے روزوں کی ابتداء کرے تو وہ پورا مہینہ روزے رکھے خواہ انتیس کا ہی کیوں نہ ہو یعنی انتیس روزے کفایت کریں گے کیونکہ آپ ﷺ کا فرمان ہے ”انما الشهر تسع وعشرون“ کہ کبھی مہینہ انتیس کا ہوتا ہے۔ اور اگر درمیان مہینہ سے روزوں کی ابتداء کرے تو تیس دن مکمل روزے رکھنا ضروری ہو گئے۔ کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا ”فان غم علیکم فاکملوا ثلاثین“ (تو چونکہ درمیان مہینہ میں رویت ہلا ممکن نہیں لہذا تیس کی گنتی مکمل کرنا واجب اور ضروری ہے)۔

۳۵۶۵۔ حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص ایک ماہ روزے رکھنے کی نذر مانے اور وہ پہلی کا چاند دیکھنے سے روزوں کی ابتداء کرے تو چاند دیکھنے پر روزے رکھے اور (اگلے ماہ کا) چاند دیکھنے پر ہی روزے رکھنے بند کرے (خواہ وہ مہینہ انتیس دن کا ہی کیوں نہ ہو) اور اگر مہینے کے درمیان سے (روزے رکھنے) شروع کرے تو تیس دن مکمل روزے رکھے۔ (طحاوی، ایضاً)۔

الشَّهْرِ صَامَ ثَلَاثِينَ يَوْمًا"۔ رواہ الطحاوی (۷۰:۳) وسندہ صحیح۔

بَابُ أَنَّ الرُّجُوعَ فِي الْإِيمَانِ إِلَى نِيَّةِ الْحَالِفِ دِيَانَةً وَالْي نِيَّةِ الْمُسْتَحْلِفِ قَضَاءً

۳۵۶۶۔ عن سويد بن حنظلة قال: "حَرَجْنَا نُرِيدُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَمَعَنَا وَائِلُ بْنُ حُجْرٍ، فَاحْذَهُ عَدُوُّ لَهُ، فَتَخَرَّجَ الْقَوْمُ أَنْ يَخْلِفُوا، وَحَلَفْتُ أَنَّهُ أَخِي، فَخَلَى سَبِيلَهُ، فَأَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَأَخْبَرْتُهُ أَنَّ الْقَوْمَ تَخَرَّجُوا أَنْ يَخْلِفُوا، وَحَلَفْتُ أَنَّهُ أَخِي۔ قَالَ: صَدَقْتَ، الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ"۔

اخرجه ابو داود (۳۰۸:۲) وسكت عنه۔ وفي "نيل الاوطار" (۴۵۱:۸): رجاله ثقات۔

۳۵۶۷۔ عن ابی ہریرۃ ؓ قال رسول اللہ ﷺ: "يَمِينُكَ عَلَى مَا يُصَدِّقُكَ عَلَيْهِ

صَاحِبُكَ"۔ رواہ مسلم (۴۸:۲)۔ وفي لفظ له: أَلْيَمِينُ عَلَى نِيَّةِ الْمُسْتَحْلِفِ۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص ایک ماہ تک بیوی کے پاس نہ آنے کی نذر مانے اور وہ مہینہ اٹیس دن کا ہو تو اٹیس دن کے بعد بیوی کے پاس آنے سے وہ حائض نہ ہوگا۔

باب دیانۃ قسم اٹھانے والے کی نیت کا اعتبار ہے اور قضاء قسم اٹھوانے والے کی نیت معتبر ہے

۳۵۶۶۔ سويد بن حنظله ؓ فرماتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کی خدمت میں جانے کے ارادے سے نکلے۔ ہمارے ساتھ وائل بن حجر ؓ بھی تھے۔ راستے میں ان کے ایک دڻن نے انہیں (یعنی وائل کو) روک لیا۔ پس لوگوں نے بری قسم اٹھانے کو برا جانا (اور قسم اٹھانے سے گریز کرنے لگے) لیکن میں نے قسم اٹھائی کہ یہ میرے بھائی ہیں تو اس نے ان کو چھوڑ دیا۔ پھر جب ہم حضور ﷺ کی خدمت میں آئے تو میں نے (سارا قصہ آپ ﷺ کے گوش گزار کر دیا اور) عرض کیا کہ لوگوں نے (یعنی میرے ساتھیوں نے) جھوٹی قسم کو برا تصور کرتے ہوئے قسم نہ کھائی لیکن میں نے قسم کھائی کہ یہ میرے بھائی ہیں۔ اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ (اگرچہ نسب کے لحاظ سے تو وہ تیرے بھائی نہیں لیکن) تو نے سچ کہا کیونکہ ہر مسلمان دوسرے مسلمان کا بھائی ہے۔ (ابوداؤد، باب المعارض فی الایمان)۔ امام ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے اور نیل الاوطار میں ہے کہ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

۳۵۶۷۔ ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تیری قسم اس مطلب پر محمول ہوگی جس پر تیرا ساتھی (یعنی قسم اٹھوانے والا) تجھے سچا سمجھے (مسلم باب الیمین علی نیتہ المستحلف) اور مسلم کی ایک اور روایت میں ہے کہ قسم، قسم اٹھوانے والے کی نیت پر محمول ہوگی۔

فائدہ: پہلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قسم میں اعتبار قسم اٹھانے والے کی نیت کا ہے بشرطیکہ لفظ اس مطلب کے مشتمل ہوں۔ اور دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قسم اٹھوانے والے کی نیت معتبر ہے تو ہم ان دونوں احادیث میں یوں تطبیق دیں گے کہ قضاء وہی معنی و مفہوم متبر ہوگا جو قسم اٹھوانے والے کی نیت میں ہے۔ اگرچہ دیانۃ قسم اٹھانے والے کی نیت بھی معتبر ہوگی۔ مثلاً قاضی کے پاس کسی

بَابُ اسْتِحْبَابِ اِزْرَارِ الْمُقْسِمِ

۳۵۶۸- عن البراء بن عازب رضی اللہ عنہ قال: "أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِسَبْعٍ، أَمَرَنَا بِعِبَادَةِ الْمَرِيضِ، وَإِتْبَاعِ الْجَنَائِزِ، وَتَشْمِيطِ الْعَاطِسِ، وَإِزْرَارِ الْقَسَمِ أَوْ الْمُقْسِمِ، وَنَصْرِ الْمَظْلُومِ، وَاجَابَةِ الدَّاعِي، وَإِفْشَاءِ السَّلَامِ"۔

۳۵۶۹- وعن ابن عباس رضی اللہ عنہ فی حدیث رؤیا قصھا ابوبکر: "أَنَّ أَبَا بَكْرٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي يَارَسُولَ اللَّهِ! بِأَنِّي أَنْتَ وَأَبْنِي، أَصَبْتُ أَمْ أَخْطَاْتُ؟ فَقَالَ: أَصَبْتَ بَعْضًا وَأَخْطَاْتَ بَعْضًا، قَالَ فَوَاللَّهِ لَتُحَدِّثُنِي بِالَّذِي أَخْطَاْتَ۔ قَالَ: لَا تُقْسِمُ"۔ متفق علیہما (نبیل الاوطار ۸: ۴۷۸)۔

نے دعویٰ کیا اور مدعی علیہ سے قاضی نے قسم لی اور اس نے حلف اٹھا دیا لیکن اس کی نیت میں قسم کا کوئی اور مطلب تھا یعنی اس نے تو یہ تاویل کی تو یہ مطلب قاضی کے پاس معتبر نہ ہوگا۔ بلکہ قاضی قسم اٹھوانے والے کی نیت کے مطابق ہی فیصلہ کرے گا یعنی مدعی علیہ (مستحلف) کی نیت کا اعتبار نہ ہوگا تا کہ مدعی کا حق تلف نہ ہو جائے۔

فائدہ: ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ اگر مستحلف مظلوم ہو تو پھر قسم اس کی نیت پر محمول ہوگی اور اگر ظالم ہو تو پھر قسم اٹھوانے والے کی نیت پر محمول ہوگی امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہمارا اور امام اعظمؒ کا یہی قول ہے۔ جامع المسانید (۲: ۲۷۱) اور مغنی میں موفق لکھتے ہیں کہ جس سے قسم اٹھوائی جا رہی ہے وہ تین حال سے خالی نہیں (۱) مظلوم ہو تو پھر اس کی تاویل معتبر ہوگی۔ (۲) ظالم ہو تو پھر اس کی تاویل معتبر نہ ہوگی بلکہ قسم اٹھوانے والے کی نیت کا اعتبار ہوگا۔ (۳) نہ ظالم ہو اور نہ مظلوم تو پھر بھی اس کی تاویل معتبر ہوگی۔ جیسا کہ حضور ﷺ بھی مزاح فرماتے تھے اور سامع کلام کا وہ معنی سمجھتا جو آپ ﷺ کی مراد نہ ہوتی۔ (۱۱: ۲۴۳)

باب قسم اٹھانے والے کی قسم کو پورا کرنا مستحب ہے

۳۵۶۸- براء بن عازب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ہمیں سات چیزوں کے کرنے کا حکم فرمایا۔ حضور ﷺ نے ہمیں بیمار کی بیاہری پر کرنے، جنازے کے ساتھ چلنے، چھیننے والے کی چھینک کا جواب دینے، قسم اٹھانے والے کے کام کو پورا کر کے اسے سچ کرنے، مظلوم کی مدد کرنے، دعوت دینے والے کی دعوت قبول کرنے اور سلام کو پھیلانے کا حکم فرمایا۔

۳۵۶۹- ابن عباس رضی اللہ عنہ سے خواب والی حدیث میں جس کو ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بیان کیا تھا روایت ہے کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا یا رسول اللہ! میرے والدین آپ ﷺ پر قربان ہوں۔ آپ مجھے بتائیے کہ میں نے درست کہا یا غلطی کی؟ حضور ﷺ نے فرمایا کہ (خواب کے بارے میں) کچھ میں آپ نے درست فرمایا اور کچھ میں غلطی کی۔ اس پر ابوبکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ قسم بخدا، آپ ﷺ مجھے ضرور بتائیں کہ میں نے (خواب کے بارے میں) کس چیز میں غلطی کی۔ حضور ﷺ نے (جواب میں) فرمایا کہ قسم مت اٹھاؤ۔ (بخاری باب قول تعالیٰ واقسموا باللہ جہدا یمہم مسلم)

بَاب مَنْ نَذَرَ وَهُوَ مُشْرِكٌ ثُمَّ اسْلَمَ يُوفَى بِهِ

۳۵۷۰- عن ابن عمر، أَنَّ عُمَرَ رضی اللہ عنہ سَأَلَ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم، قَالَ: كُنْتُ نَذَرْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ أَغْتَكِفَ لَيْلَةً فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ- قَالَ: "فَأَوْفِ بِنَذْرِكَ"- رواه البخاری (۲۷۲:۱)، و فی حاشیہ ما نصہ: "و فی روایۃ شعبۃ عن عیبد اللہ عند مسلم یوماً بدل لیلۃ و قد جمع ابن حبان و غیرہ بین الروایتین بانہ نذر اعتکاف یوم و لیلۃ- فمن اطلق لیلۃ اراد بیومہا، ومن اطلق یوما اراد بلیلۃ" ۱- و قد مر البحث..... فی اشتراط الصوم للاعتکاف فی کتاب الصوم-

بَاب مَنْ نَذَرَ أَنْ يَذْبَحَ فِي مَوْضِعٍ مُعَيَّنٍ يَذْبَحُ هُنَاكَ أَوْ فِي غَيْرِهِ

۳۵۷۱- عن ثابت بن الضحاک: "أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم، فَقَالَ: إِنِّي نَذَرْتُ أَنْ أَنْحَرِ إِبِلًا

فائدہ: یعنی اگر کوئی شخص قسم اٹھائے کہ آپ یہ کام ضرور کریں گے تو اگر وہ کام آپ کے بس میں ہو تو اس کا کرنا آپ کے لیے مستحب ہے۔ پہلی حدیث سے وجوب معلوم ہوتا ہے لیکن دوسری حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کام کو نہ کیا جس پر ابوبکر رضی اللہ عنہ نے قسم اٹھائی تھی۔ تو دونوں حدیثوں کے ملانے سے معلوم ہوا کہ قسم اٹھانے والے کو سچا کرنا اور وہ کام جس پر اس نے قسم دی ہے پورا کرنا مستحب ہے۔

بَاب حَالَتِ الْكَفْرِ مِمَّنْ مَانِي هُوَ نَذَرَ كَوَاسِلَامَ لَانِ كَعْدِ پُورَا كِيَا جَا عَے

۳۵۷۰- ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ میں نے زمانہ جاہلیت میں نذر مانی تھی کہ میں ایک رات مسجد حرام میں اعتکاف بیٹھوں گا۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی نذر کو پورا کر۔ (بخاری)۔ اور مسلم میں رات کی جگہ دن کا لفظ ہے۔ اور ابن حبان نے دونوں روایتوں کو جمع کر دیا ہے کہ انہوں نے رات اور دن کے اعتکاف کی نذر مانی تھی۔ لہذا جس نے رات کا لفظ بولا ہے اس کی مراد بھی دن سمیت ہے اور جس نے دن کا لفظ بولا ہے اس کی مراد بھی رات سمیت ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حالت کفر میں مانی ہوئی نذر کو (بشرطیکہ شرع طوع پر درست ہو) اسلام لانے کے بعد پورا کرنا چاہیے۔ لیکن پوری کرنا واجب نہیں۔ باقی حاشیہ بخاری میں جو امام اعظم رحمہ اللہ سے "لا یصح نذرہ" کے الفاظ مروی ہیں تو اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ اس کا پورا کرنا واجب نہیں۔

بَاب جَوْكِي خَاصْ جَلْجَلْ مِیں جَانُورِ قِرْبَانِ كَرْنِ كِي نَذَرِ مَانِے تُو اَسِي جَلْجَلْ يَا دُوسَرِي جَلْجَلْ ذَنْجْ كَر سَكْتَا عَے

۳۵۷۱- ثابت بن ضحاک سے مروی ہے کہ ایک شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں نے بوانہ مقام

بُيُوتَهُ فَقَالَ: كَانَ فِيهَا وَثَنٌ مِنْ أَوْثَانِ الْجَاهِلِيَّةِ يُعْبَدُ؟ قَالُوا: لَا! قَالَ: فَهَلْ كَانَ فِيهَا عِيْدٌ سِوَ
أَعْيَادِهِمْ؟ قَالُوا: لَا! قَالَ: أَوْفِ بِنَذْرِكَ، فَإِنَّهُ لَا وَفَاءَ لِنَذْرِ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ، وَلَا فِيمَا لَا يَمْلِكُ الْإِنْسَانُ
آدَمَ”۔ رواہ ابوداؤد، وَاخْرَجَهُ اَيْضًا الطَّبْرَانِيُّ، وَصَحَّحَهُ الْحَافِظُ اسْنَادُهُ (نیل الاوطار: ۸: ۴۷۹، ۴۸۰)۔

۳۵۷۲۔ عن جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ: ”أَنَّ رَجُلًا قَامَ يَوْمَ الْفَتْحِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ! إِنِّي
نَذَرْتُ لِلَّهِ إِنْ فَتَحَ اللَّهُ عَلَيَّ مَكَّةَ أَنْ أَصِلِيَ فِي بَيْتِ الْمُقَدَّسِ رُكْعَتَيْنِ، قَالَ: صَلِّ هَهُنَا، ثُمَّ
أَعَادَ عَلَيْهِ، فَقَالَ: شَأْنُكَ إِذَا“۔ رواہ ابوداؤد (۲: ۱۱۲)، وَسَكَتَ عَنْهُ، وَاخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ
الْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ، وَصَحَّحَهُ اَيْضًا ابْنُ دَقِيقِ الْعِيدِ فِي الْاِقْتِرَاحِ (نیل الاوطار: ۸: ۴۹۱)۔

بَابُ اسْتِثْرَاطِ كَوْنِ الْمُنْذُورِ عِبَادَةً مَقْصُودَةً

۳۵۷۳۔ حدثنا احمد بن عبدة الضبي انا المغيرة بن عبد الرحمن حدثني ابي

پراونٹ ذبح کرنے کی نذر مانی ہے۔ آپ ﷺ نے صحابہ کرام سے پوچھا کہ کیا بوانہ میں زمانہ جاہلیت کے بتوں میں سے کوئی بت تھا۔ صحابہ
نے کہا ”نہیں“۔ پھر آپ ﷺ نے پوچھا کہ کیا وہاں کفار کا کوئی میل لگتا تھا؟ عرض کیا نہیں۔ تب حضور ﷺ نے (اس آدمی سے) فرمایا کہ
تو اپنی نذر پوری کر۔ کیونکہ گناہ میں نذر کا پورا کرنا جائز نہیں۔ اور نہ ہی اس چیز کی نذر کا پورا کرنا لازم ہے جو انسان کے اختیار میں
ہو۔ (ابوداؤد، باب ما یومر بہ من وفاء النذر) اور طبرانی نے بھی اسے روایت کیا ہے اور حافظ نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔

۳۵۷۲۔ جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص فتح مکہ کے روز کھڑا ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! میں نے منت مانی تھی۔
اگر اللہ تعالیٰ آپ ﷺ کے لیے مکہ فتح کر دے تو میں بیت المقدس میں دو رکعت نماز پڑھوں گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہاں پڑھ۔
اس نے دوبارہ اپنے سوال کو دہرایا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ جیسے تو چاہے۔ (ابوداؤد، باب من نذر ان یصلی فی بیت المقدس)
امام ابوداؤد نے اس سے سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث ان کے ہاں صحیح یا کم از کم حسن ہوگی اور حاکم اور ابن دقیق العید نے بھی اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: پہلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نذر کے لیے کسی جگہ کی تعیین کرنا معتبر ہے لہذا اسی جگہ پر نذر پوری کرے لیکن دوسری
حدیث میں لفظ ”شأنک اذا“ سے اختیار معلوم ہوتا ہے چاہے، اسی متعین جگہ پر نذر پوری کرے یا دوسری جگہ۔ لہذا پہلی حدیث استحباب پر مجموعہ
ہے کہ خاص اسی جگہ پر نذر پوری کرنا مستحب ہے البتہ کسی دوسری جگہ پر نذر پوری کرنا بھی جائز ہے اور اس مسئلہ میں فرض اور نفل برابر ہیں۔

باب جس چیز کی نذر مانی جائے اس کا عبادۃ مقصودہ ہونا ضروری ہے

۳۵۷۳۔ عمرو بن شعیب اپنے باپ کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ نذر اسی چیز

عبدالرحمن عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا نَذْرَ إِلَّا فِيمَا يُبْتَغَى بِهِ وَجْهُ اللَّهِ وَلَا يَمِينُ فِي قَطِيعَةٍ رَجِمَ"۔ رواه ابوداود (۱۱۵:۲) وقد سكت عنه۔ وهذا الحديث في بعض النسخ، وقد كتب بعلامة النسخة على حاشية السنن المعروف في ديارنا، وقد عزاه الشيخ ابن تيمية في المنتقى الى ابي داود، وقرره عليه القاضي الشوكاني في نيل الاوطار (۴۷۹:۲)۔ قلت: اسنادہ محتج بہ وان كان في بعض رواياته اختلاف۔ فان الاختلاف غير مضر كما عرفت غير مرة۔ واخرجه احمد بلفظ: إِنَّمَا النَّذْرُ مَا يُبْتَغَى بِهِ وَجْهُ اللَّهِ۔ سكت عنه الحافظ في "الفتح" (۵۱۰:۱۱)۔ واحتج به۔

۳۵۷۴۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما، قال: "بَيْنَا النَّبِيُّ ﷺ يُخْطُبُ إِذَا هُوَ بِرَجُلٍ قَائِمٍ، فَسَأَلَ عَنْهُ، فَقَالُوا: أَبْنَاءُ إِسْرَائِيلَ نَذَرُ أَنْ يَقُومَ، وَلَا يَقْعُدَ، وَلَا يَسْتَظِلَّ، وَلَا يَتَكَلَّمَ وَيَصُومُ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: مَرُّهُ فَلْيَتَكَلَّمْ وَلْيَسْتَظِلَّ وَلْيَقْعُدْ وَلْيَتِمَّ صَوْمُهُ"۔ رواه البخاري (۹۵۱:۲)۔

درست ہے جس سے اللہ کی رضا مقصود ہو۔ اور قطع رحمی میں بھی قسم اٹھانا درست نہیں (ابوداؤد)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔ یہ حدیث ابوداؤد کے بعض نسخوں میں موجود ہے۔ ابن تیمیہ نے منقحی میں اسے ابوداؤد کی طرف منسوب فرمایا ہے اور شوکانی نے نیل الاوطار میں اسے ثابت کیا ہے۔ اور مسند احمد میں یہ الفاظ مروی ہیں کہ نذر وہی درست ہے جس سے اللہ کی رضا مقصود ہو۔

فائدہ: وہ کام جس سے اللہ کی رضا مقصود ہو وہ یقیناً عبادۃ مقصودہ ہی ہوگی اور عبادۃ غیر مقصودہ سے اللہ کی رضا بلا واسطہ مقصود نہیں ہوتی البتہ بالواسطہ مقصود ہوتی ہے اور کسی چیز کو جب مطلق ذکر کیا جائے تو اس سے فرد کامل ہی مراد ہوتا ہے۔ لہذا یہاں مراد عبادۃ مقصودہ ہی ہے اور اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جو بیچھے گزری کہ حضور ﷺ نے بیت المقدس میں نماز پڑھنے کی نذر کو لغو فرما دیا حالانکہ اس میں نماز پڑھنے کی فضیلت بھی وارد ہوئی ہے تو معلوم ہوا کہ عبادۃ غیر مقصودہ کی نذر منعقد نہیں ہوتی اور نہ ہی اس کا پورا کرنا واجب ہے۔

۳۵۷۳۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ ہم سے خطاب فرما رہے تھے۔ اتنے میں آپ ﷺ کی نظر ایک ایسے شخص پر پڑی جو دھوپ میں کھڑا تھا۔ آپ ﷺ نے اس کے بارے میں دریافت فرمایا تو لوگوں نے بتایا کہ یہ ابوسرائیل ہیں۔ اس نے یہ نذر مانی ہے کہ وہ کھڑا رہے گا، بیٹھے گا نہیں۔ نہ سائے میں آئے گا نہ بولے گا اور روزہ رکھے گا۔ اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ اسے کہو کہ وہ کلام بھی کرے، سایہ میں بھی آئے، بیٹھے بھی اور اپنے روزے کو پورا کرے (بخاری، باب النذر فیما لا یملک وفي معصیة و ابوداؤد باب النذر فی المعصیة) فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ عبادات غیر مقصودہ کی نذر منعقد نہیں ہوتی اور نہ ہی انکا پورا کرنا ضروری ہے۔ لیکن

کتاب الحدود

عبادۃ مقصودہ کی نذر منعقد ہوتی ہے اور اس کا پورا کرنا بھی ضروری ہے کیونکہ آپ ﷺ نے ناذر کی نذر صوم کو تو برقرار رکھا لیکن دوسرے امور مثلاً دھوپ میں کھڑے رہنے کی نذر، بات نہ کرنے کی نذر کو باطل قرار دے دیا اور نہ ہی کفارہ کو واجب کیا اور باقی ابوداؤد، احمد اور ترمذی میں مروی حدیث ہے کہ ایک عورت آپ ﷺ کے پاس حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ میں نے آپ کے سر پر ڈھول بجانے کی نذر مانی ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا ”اپنی نذر کو پورا کر لو“ سے معلوم ہوتا ہے عبادۃ غیر مقصودہ اور مباحات میں بھی نذر منعقد ہو جاتی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ آپ ﷺ نے اس کو ڈھول بجانے کی اجازت نذر کی بنا پر نہیں دی بلکہ اس بنا پر دی کہ اس میں آپ ﷺ کی سلامتی پر خوشی کا اظہار تھا۔ بعض لوگوں نے یہ جواب دیا ہے کہ آپ ﷺ کے صحیح سالم واپس لوٹنے پر خوشی کا اظہار کرنا بھی عبادۃ مقصودہ ہے لہذا چونکہ یہ عبادۃ مقصودہ کی نذر تھی اس لیے آپ ﷺ نے اس نذر کے پورا کرنے کا حکم فرمایا۔

فائدہ: بعض اوقات امر مباح قصد کی وجہ سے امر مندوب بن جاتا ہے جیسے دوپہر کا قیلول اس نیت سے کہ رات کو تہجد پڑھے۔ سکون عبادت بن جاتا ہے۔ اگر نذر معصیت کی ہو تو اس کا پورا کرنا جائز ہی نہیں بلکہ کفارہ دینا واجب ہے۔

کتاب الحدود

تمام تعریفیں اس خدائے ذوالجلال کے لیے ہیں جس نے انسان کو اشرف المخلوقات بنایا اور دود پاک حضرت محمد ﷺ پر جنہوں نے قرآن پاک کے عملی نمونہ سے تکمیل دین جیسی نعمت سے امت کو سرفراز فرمایا اور آپ ﷺ کے صحابہؓ پر جنہوں نے چار دانگ عالم تک اس دین کو پھیلایا اور فقہاء امت پر جنہوں نے فروعی مسائل کو تحریری طور پر مدون فرمایا۔ حمد و صلوة کے بعد عرض ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی جاندار چیزوں کی طرح انسان کو بھی قوت شہوانیہ اور قوت غصہیہ عطا فرمائی ہے۔ قوت شہوانیہ سے انسان اپنی خواہشات پوری کرنے کی کوشش کرتا ہے، ان خواہشات کے پورا کرنے میں بعض اوقات دوسرے انسانوں کے حقوق کو پامال کر دیتا ہے مثلاً مالی خواہش پوری کرنے کے لیے دوسرے کا مال غصب کرتا ہے، چوری ڈاکے، رشوت جیسے قبیح افعال کا مرتکب ہوتا ہے۔ اسی طرح جنسی خواہش پوری کرنے کے لیے زنا وغیرہ ناجائز طریق کار اپناتا ہے اور قوت غصہیہ کے ذریعے کسی پر جھوٹا الزام لگاتا ہے۔ لوگوں کا جانی اور مالی نقصان کرتا ہے۔ اس لیے ہر مذہب میں قانون تعزیرات بنائے جاتے ہیں کیونکہ حسن اخلاق ہر جگہ کام نہیں آتا، مقولہ مشہور ہے کہ لاتوں کے بھوت باتوں سے نہیں مانتے۔ شیخ سعدی فرماتے ہیں:

کنوئی بایداں کردن چنانست
کہ بد کردن بجائے نیک مردان
بروں کے ساتھ نیکی کرنا ایسے ہی ہے
جیسے نیکیوں کے ساتھ برائی کرنا

تو شریعت محمدیہ میں حسن اخلاق کے ساتھ ساتھ زواج کا بھی ایک مفصل باب ہے جس سے مقصود معاشرے کی طہارت ہے

گناہ روحانی گندگی ہے جس طرح راستوں پر غاہ گندگی پھیلانے والا سزا کے قابل ہے کیونکہ اس کے اس فعل سے معاشرہ میں تغبن پھیلے گا اسی طرح روحانی گندگی کو معاشرے میں پھیلانے والا بدرجہ اولیٰ سزا کا مستحق ہے کیونکہ اصل انسان روح ہی کا نام ہے، جسم دوسرے درجہ کا جزاء ہے تو روحانی منافع اور مضرات بھی جسمانی منافع اور مضرات کی نسبت زیادہ اہمیت کے حامل ہوں گے یا یوں سمجھیں کہ گناہ روحانی بیماریاں ہیں جس طرح جسمانی بیماریوں کے لیے بسا اوقات آپریشن کی ضرورت ہوتی ہے اور آپریشن مریض پر ظلم نہیں بلکہ شفقت ہے ہزاروں لاکھوں روپے خرچ کر کے بھی آپریشن کرنے والے کے ہم شکر گزار ہوتے ہیں تو یہ حدود و تعزیرات کا نظام بھی روحانی آپریشن ہے یا یوں سمجھیں کہ ہر بادشاہ اپنی فرماں بردار برادریاں پر احسان اور نافرمان کو سزا دیتا ہے تو حکم الحاکمین اگر اپنے نافرمانوں کو سزا دیں تو زیادہ مناسب ہے کیونکہ وہ صرف حکم الحاکمین ہی نہیں بلکہ ایسے محسن ہیں کہ ہمیں عدم سے وجود کی طرف لائے اور کاناک آکھ زبانی وغیرہ ہزاروں ایسی نعمتیں عطا فرمائیں کہ انسان ان کا شکر نہیں ادا کر سکتا تو ایسے محسن کی احسان فراموشی ایک گھناؤنا جرم ہے۔ البتہ یہ بات دوا اور دوا چار کی طرح واضح ہے کہ ہر فن کے اصول اس فن کے ماہرین سے لیے جاتے ہیں نہ غیر ماہر سے۔ گنہروں اور نالیوں کی صفائی کے اصول دھویوں سے پوچھنا اگر بیوقوفی ہے تو روحانی گندگی اور روحانی تغبن کو ختم کرنے کے اصول غیر روحانی لوگوں سے پوچھنا بھی بڑی نادانی کی بات ہے بلکہ اس فن کو تباہ و برباد کرنے کی سازش ہے۔ اسی طرح جسمانی بیماریوں کے علاج کے لیے ماہر ڈاکٹروں اور حکیموں کو کھجور کر جولا ہوں یا کہہ ماروں سے مشورہ لینا یہ فن طب اور ڈاکٹری کی تباہی ہے تو روحانی آپریشن کے مشورے غیر شرعی لوگوں سے لینا شریعت کی تباہی و بربادی ہے۔ لہذا عقل کا تقاضا یہی ہے کہ شرعی حدود میں اہل شرع پر اعتماد کیا جائے کیونکہ اہل شرع کے بیان کردہ اصول ان کے اپنے نہیں بلکہ خداوند عالم کے وضع کردہ ہیں۔ اور خدا تعالیٰ کے بنائے ہوئے قانون میں اپنی خواہش کے مطابق ترمیم کرنا ایسا ہے جیسے موچی کا بنایا ہوا جوتا تھگ ہو تو بجائے جوتے کو کھلا کرنے کے پاؤں کو تراش کر جوتے کے برابر کرنا شروع کر دیا جائے۔ یا درزی کی ٹوپی سر پر فٹ نہ آتی ہو تو سر کو تراش کر ٹوپی کے برابر کریں تو ہر آدمی کہے گا کہ یہ فعل درست نہیں۔ خدا تعالیٰ کی بنائی ہوئی چیزیں کانٹ چھانٹ کی بجائے انسان کی بنائی ہوئی چیز جوتے یا ٹوپی کی اصلاح ہونی چاہیے اسی طرح خدا تعالیٰ کے وضع کردہ حدود اگر انسانی خواہش کے کہیں خلاف ہوں تو انسان کو اپنی خواہش کی اصلاح کر کے خدائی قانون کے موافق بنانا چاہیے نہ کہ خدائی قانون کو اپنی خواہش کے مطابق بنانے کی کوشش کی جائے اسی سے برکات کا نزول ہوگا جیسا کہ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی حدود میں سے کسی ایک حد کو قائم کرنا اللہ تعالیٰ کی زمین میں چالیس راتوں کی بارش سے زیادہ بہتر ہے (مشکوٰۃ شریف مع المرقاۃ ج ۷ ص ۱۵۲) دوسری روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس قوم میں زنا عام ہو اس پر قحط سالی آتی ہے (مشکوٰۃ مع المرقاۃ ج ۷ ص ۱۵۱) ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ ایک روایت میں وارد ہے کہ انسانوں کے گناہوں کی وجہ سے سرخاب پرندہ کمزور ہو کر مر جاتا ہے۔ (مرقات ج ۷ ص ۱۵۲) نیز یہ حدود جس طرح انسان کی جان، مال، عزت و آبرو کی حفاظت کا ذریعہ ہیں اسی طرح انسان اور دوسرے جانوروں میں امتیاز کرنے والی عقل کی حفاظت کا ذریعہ شراب پی کر انسان کی عقل مغلوب ہوتی ہے اس کو بیوی، بیٹی، ماں اور بہن

میں امتیاز نہیں رہتا، فقہ کی حالت میں کسی کا جانی مالی نقصان کرتا ہے، شریعت نے اس کی سزا مقرر کر کے ان تمام چیزوں کی حفاظت کی۔ انسان اور حیوان میں فرق باقی رکھا۔ زنا کی صورت میں انسان کا نسب مشتبہ ہوتا ہے اللہ تعالیٰ نے اس کی حفاظت فرمائی، کسی پاکدامن بہتہ لگانے سے اس کی عزت پامال ہوتی ہے اللہ تعالیٰ حد قذف سے انسان کی عزت کی حفاظت فرمائی، حد سرقہ سے انسان کے مال کی حفاظت کی اور اس حفاظت کا پورا حق ادا کر دیا، اگر زمانہ ماضی کی طرف پلٹ کر دیکھا جائے تو اسلام کی ان حدود کے روشن اثرات نظر آئیں گے کہ خلافت راشدہ میں پورا پورا مہینہ عدالت میں کسی جرم کا مقدمہ درج نہیں ہوتا آج بھی جن خطوں میں کچھ اسلامی حدود ہیں ان میں اسن دوسرے ملکوں سے کہیں بہتر ہے۔ دور جانے کی ضرورت نہیں ہمارے قریبی ملک افغانستان میں چند سال حدود کے نفاذ سے جو امن و ساری دنیا اس سے واقف ہے کوئی بڑے سے بڑا دشمن یہ نہیں کہہ سکتا کہ انہوں نے رعایا کو امن نہیں دیا بہر حال یہ حدود شریعہ اللہ تعالیٰ کی عطیہ رحمت ہیں، ان کو وحشی سزائیں کہنے والے خود وحشی ہیں اور انسان کی عزت آبرو جان مال اور عقل جیسی نعمت کے دشمن ہیں، اللہ تعالیٰ ان کی ہدایت عطا فرمائیں اور ہمارے ملک بلکہ تمام اسلامی ممالک کو حد و شریعہ کی بہار اپنی آنکھوں سے دیکھنے کی توفیق عطا فرمائیں۔ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ حدود کو بدنام کرنے کی قسم کھائے ہوئے ہیں جیسا کہ پاکستان بننے کے فوراً بعد جب اسلامی قانون حدود کے نفاذ کی بات اسمبلی میں چلی کہہ گیا کہ اگر چوروں کے ہاتھ کاٹے گئے تو سارا ملک شہد ہو جائے گا تو حضرت شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد صاحب عثمانیؒ نے فرمایا تھا کہ یہ سارا ملک چوروں کا ہے اور پھر فرمایا کہ جن ملکوں میں ایک دفعہ چور کا ہاتھ کٹ گیا تو دوسروں نے اس سے عبرت حاصل کی اور چوری کا نام نشان مٹ گیا یہ بات غلط ہے کہ سب ٹڈے ہو جائیں گے۔ معلوم ہوا کہ دراصل یہ ان لوگوں کی تعبیر کی غلطی ہے اور بہت سے تعبیر کے تحت عنوان مفاد کا ذریعہ بنتے ہیں۔ ”تمہارے ابا جی آگے“ کی تعبیر اگر ان الفاظ سے ہو کہ ”تیری ماں کا خصم آگیا“ تو محبت نفرت بلکہ دشمنی تبدیل ہو جاتی ہے۔ اگر ڈاکٹر کے مریض کی نبض یا چھاتی چیک کرنے کو یوں تعبیر کیا جائے فلاں ڈاکٹر نو جوان لڑکی کا بازو پکڑے بیٹھتا ہے یا اس کی چھاتی کو ٹوٹتا ہے تو معاشرے میں فساد برپا ہو جائے گا، اسی طرح غلط تعبیروں یا کسی چیز کے ناقص مفہوم بیان کرنے سے یہ حدود قصاص بدنام کیے جاتے ہیں گذشتہ چند سال قبل پاکستانی حکومت نے مقتول کی شرعی دیت ادا کرنے کا قانون نافذ کرنے کا ارادہ کیا کہ ۱۰ لاکھ سے کچھ کم و بیش تھی تو ملک کے ڈائریکٹروں نے شور مچایا کہ اگر ہم میں اتنی دیت ادا کرنے کی ہمت ہوئی تو ہم ڈائریوری کیوں کرتے ہیں گاڑیاں چلاتے۔ ان کے شور مچانے سے وہ منصوبہ ختم ہو گیا۔ ان دنوں میں بندہ نے چاندی کے حساب سے بتایا کہ دیت بالکل شرعی ہے مگر عوام کو یہ نہیں بتایا گیا کہ دیت قاتل کی عاقلہ پر ہوتی ہے اور تین سال میں وصول کی جاتی ہے اگر اس کی صحیح ادائیگی کا حساب لگایا جائے تو ماہانہ تین روپے بھی نہیں بنتے تو یہ تو ایک فقیر سے فقیر بھی ادا کر سکتا ہے مگر حکومت کی ناقص تعبیر کی وجہ سے یہ معاملہ کھٹائی میں پڑ گیا۔

حد اور تعزیر میں فرق: اسی طرح بعض لوگوں نے حدود اور تعزیرات میں اصطلاحی فرق معلوم نہ ہونے کی وجہ سے فقہاء کے صدیوں سے چلنے والے نظام حدود کو ناقص قرار دے کر فقہاء کو بدنام کیا کہ ان کا نظام حدود و قصاص قرآن و سنت کے خلاف ہے یہ سوسہ

پہلے ذکر کردہ تمام وسوسوں سے بڑھ کر ہے کیونکہ یہ قرآن و سنت کے نام پر عوام میں پھیلا یا جاتا ہے حالانکہ ان حضرات سے صرف حدود و تعزیرات کا فرق پوچھ لیا جائے یا جس مسئلہ کو خلاف قرآن و سنت کہا جاتا ہے اس کے مخالف کسی صریح آیت یا صحیح صریح مرفوع غیر معارض حدیث کا مطالبہ کر لیا جائے تو ان کے غبارے سے ہوا نکل جاتی ہے تو جاننا چاہیے کہ فقہاء کے ہاں حد کی تعریف یہ ہے ”هو العقوبة المقدرة حقا للتعالي“ یعنی حدود سزا ہے جو حقوق اللہ کے توڑنے پر لگائی جاتی ہے اور اس کی مقدار متعین ہے (ہدایہ) صاحب ہدایہ خود فرماتے ہیں کہ قصاص چونکہ وارثوں کا حق ہے اس لیے وہ اس تعریف سے خارج ہو گیا اور تعزیر میں سزا کی تعیین نہیں ہوتی بلکہ مصلحت وقت کے تحت ہوتی ہے اس لیے وہ بھی اس تعریف سے خارج ہو گئی خلاصہ یہ کہ حد چند گناہوں پر ہے باقی تمام پر تعزیر ہے اور حدودی سزائیں اس طرح تعیین ہے کہ اس میں انسان اپنی طرف سے ذرہ برابر کمی بیشی نہیں کر سکتا۔ اور یہ حدود صرف چار ہیں (۱) حد زنا (۲) حد شراب (۳) حد قذف (۴) حد سرقہ۔ ان کے علاوہ باقی تمام گناہوں پر تعزیر ہے جس کے بارہ میں فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ جو تعزیر نص سے ثابت ہے حاکم کو وہ سزا دینا ضروری ہے جیسے بیوی کی لونڈی یا مشترکہ لونڈی سے وطی کرنا اور جس گناہ کی سزا کائنات میں ذکر نہیں حاکم وقت خواہش نفسانی سے دور ہو کر مصلحت دیکھے کہ کتنی سزا اسے یہ شخص اس گناہ سے رک جائے گا اس کے مطابق اس کو سزا دے اور اتنی سزا دینا اس پر واجب ہے کیونکہ یہ تعزیر بھی گناہوں سے روکنے کے لیے اللہ تعالیٰ کے حق کے طور پر واجب ہوئی ہے اس لیے حد کی طرح اس کا جاری کرنا بھی حاکم وقت پر واجب ہے اور جس سزا کے بارہ میں حاکم کو یقین ہو کہ اس سے کم سزا دینے سے یہ شخص اس گناہ سے روک جائے گا تو بڑی سزا دینا واجب نہیں (فتح القدیر ج ۵ ص ۳۶۶) معلوم ہوا کہ کتاب الحدود میں جہاں کہیں یہ لفظ آجائے کہ اس گناہ پر حد نہیں اس کا عوام میں اس انداز سے پھیلا نا کہ یہ گناہ جائز ہو گیا یا اس پر سزا نہیں یہ بھی فقہاء کی بات کو بگاڑ کر نظام حدود کے نفاذ میں رکاوٹ کھڑی کرنا ہے۔ قرآن پاک میں مردار، خون، خنزیر کے گوشت غیر اللہ کے نامزد کردہ چیز اور دوسرے مقام پر فرار و جوع کو حرام قرار دیا گیا ہے مگر ان میں سے حد صرف خمر پر ہے باقی گناہوں پر نہیں تو عوام کو یہ دھوکا دینا کہ مردار، خون، خنزیر اور ماہی غیر اللہ وغیرہ حلال ہو گئے ہیں یا معاذ اللہ ان کاموں پر کوئی سزا نہیں یہ شریعت کو بدنام کرنے کی کوشش کہلائے گی نہ کہ قرآن و سنت کی خدمت۔ اسی طرح فقہاء کا کسی گناہ کے بارہ میں کہہ دینا کہ اس پر حد نہیں اس سے تعزیر کی نفی نہیں ہوتی بلکہ فقہاء نے لکھا ہے کل مرتکب معصیۃ لا حد فیہا فیہا التعزیر (الدر المختار ج ۳ ص ۶۷) یعنی ہر ایسے گناہ کا ارتکاب کرنے والا جس میں حد نہیں اس میں تعزیر ہے اس صراحت کے بعد بھی ناقص عبارات شائع کرنا قانون حدود کو بدنام کرنے کی ایک گہری سازش ہے۔ ایسے میں تمام وسوسوں کے علاج کے لیے حضرت اقدس مولانا تھانوی رحمہ اللہ کے حکم سے حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی رحمہ اللہ نے حدیث کی ضخیم کتاب اعلاء السنن متن اور حاشیہ کی شکل میں تخریر فرمائی ضخیم اور عربی میں ہونے کی وجہ سے عوام کا اس سے مستفید ہونا مشکل تھا جبکہ یہ شکوک و شبہات عوام میں پائے جاتے تھے۔ اس عوامی ضرورت کو محسوس کر کے برادر اکبر حضرت مولانا امین صاحب صفدر نور اللہ مرقدہ کے مشورہ سے متن کے ترجمہ اور مختصر وضاحت کا کام مولانا نعیم احمد صاحب مالک کتب خانہ امدادیہ نے شروع کیا اور احیاء السنن کے نام سے پہلے دو جلدیں شائع ہو کر مقبولیت حاصل کر چکی ہیں۔ اب یہ جلد نظام حدود پر بھی مشتمل شائع ہو رہی ہے جو عوامی ضرورت کے ساتھ ساتھ علماء اور

طلباء کے لیے لامذہبیت کے وساوس کو دور کرنے اور نظام حدود کی حفاظت کے لیے ایک موثر ہتھیار یا جراثیم کش دوا سے کم نہیں۔ اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کی طرف سے مولانا نعیم احمد صاحب کو جزائے خیر عطا فرمائے اور تمام مسلمانوں کو اس کی قدر کرنے کی توفیق عطا فرمائیں۔ اس دعا ازمن واز جملہ جہاں آمین باد۔ کیا ہی اچھا ہو کہ اگر اس کتاب کو دفاق کے نصاب میں بچیوں کے لیے لازم قرار دے دیا جائے۔ (کتبہ محمد انور اکاڑوی)

دامن کو ذرا دیکھ

جو شخص شادی شدہ ہونے کے باوجود زنا جیسے شرمناک اور سنگین جرم کا ارتکاب کرے اسلامی قانون کی رو سے اس کی سنگساری ہے۔ یہ سزا بھی ان سزاؤں کی فہرست میں شامل ہے، جسے مغرب عرصہ دراز سے اسلام کے خلاف پراپیگنڈوں میں مسلسل استعمال کر رہا ہے۔ اسے اس بات سے کوئی غرض نہیں کہ اس سزا کا عملی نفاذ اس قدر کڑی شرائط کے ساتھ مشروط ہے کہ ان شرائط کا عملی وجود نہ بہت مشکل ہے، مغرب کا پروپیگنڈہ ہے کہ اس سزا میں کسی انسان کی بظاہر تو جین معلوم ہوتی ہو، آج کے جدید دور میں ناقابل عمل ہے۔ جو مذہب اور کتاب اس جیسی سزاؤں کا حکم دے اس کو ترک کرنا چاہیے۔

میں اس بات سے قطعاً بحث نہیں کرتا کہ مغرب کا یہ نظریہ کس قدر غلط فہمی پر مبنی ہے اور اس کی عقل اپنے نظام کی حکمتوں کو سمجھنے سے کس قدر عاجز ہے۔ میں صرف اتنی بات عرض کرتا ہوں کہ مغرب جس سزا کو وحشیانہ اور انتہائی ظالمانہ قرار دے رہا ہے اس کا ثبوت اس کی مذہبی کتاب ”بائبل“ (جسے وہ کتاب مقدس کے نام سے پکارتا ہے) میں جگہ جگہ موجود ہے۔ چنانچہ بطور مثال کے بائبل کے حوالوں سے اس کا ثبوت پیش خدمت ہے۔ یاد رہے کہ اسلام میں تو صرف ایک جرم کی سزا سنگساری ہے (جس کی متعدد شرائط بھی ہیں) لیکن بائبل میں متعدد جرائم کی پاداش میں سنگساری کو بطور سزا بیان کیا گیا ہے۔

زنا کی سزا: جو شخص دوسرے کی بیوی سے یعنی اپنے ہمساہ کی بیوی سے زنا کرے وہ زانی اور زانیہ دونوں جان سے مار دیے جائیں۔“ (احبار ۲۰:۱۱)

جوں کی نذر ماننے پر سنگساری: ”تو بنی اسرائیل سے یہ بھی کہہ دے کہ بنی اسرائیل میں سے یا ان پر دیسیوں میں سے جو اسرائیلیوں کے درمیان بود باش کرتے ہیں، جو کوئی شخص اپنی اولاد میں کسی کو ”موکک“ کی نذر کرے وہ ضرور جان سے مارا جائے، اہل ملک اسے سنگسار کریں۔“ (احبار ۲۰:۱۲)

شرک و بت پرستی کی دعوت دینے پر سنگساری: ”تو اسے سنگسار کرنا تاکہ وہ مر جائے کیونکہ اس نے تجھ کو تیرے خدا سے جو تجھ کو ملک دے غلامی کے گھر سے نکال لایا پر گشتہ کیا۔“ (استثناء ۱۱:۱۰)

ماں باپ پر لعنت کی سزا سنگساری: ”اور جو شخص اپنے ماں باپ پر لعنت کرے وہ ضرور جان سے مار دیا جائے۔“ (احبار ۲۰:۱۰)

خدا کے نام پر لعنت کرنے کی سزا سنگساری: ”جو خدا کے نام پر کفر بکے ضرور جان سے مار دیا جائے، ساری جماعت اسے قطعی سنگسار کرے۔“

بَابُ إِشْتِرَاطِ أَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فِي اثْبَاتِ الزَّنا

۳۵۷۵- عن ابن عباس رضی اللہ عنہما، "أَنَّ هَلَالَ بْنَ أُنَيْبَةَ قَذَفَ إِسْرَاقَتَهُ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ بِشَرِّكَ بْنِ سَحْمَاءَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: أَلْبَيِّنَةُ أَوْ حَدٌّ فِي ظَهْرِكَ" الحديث- رواه البخاری (۶۹۵:۲)-

۳۵۷۶- ورواه ابو يعلى من حديث انس ؓ، فقال فيه: "أَرْبَعَةُ شُهُودٍ وَالْأ فَحْدٌ فِي ظَهْرِكَ" (درایۃ ۲۴۲)-

خواہ دیسی ہو یا پردیسی، جب وہ پاک نام پر کفر کے تو ضرور جان سے مار دیا جائے" (احبار ۲۳:۱۲)
مال غنیمت میں خیانت کرنے کی سزا سنگساری: "یوشع نے کہا کہ تم نے ہم کو کیوں دکھ دیا، خداوند آج کے دن تجھے دکھ دے گا تب سب اسرائیلیوں نے اسے سنگسار کیا۔ (یوشع ۷:۲۶)
یہ صرف چند مثالیں ہیں جو معمولی تلاش اور جستجو سے میسر آئیں، اگر خوب غور سے تلاش کیا جائے تو ہو سکتا ہے کہ اور بھی بہت سے حوالے مل جائیں۔

اب سوچنے کی بات یہ ہے کہ یورپ جس کتاب کی تبلیغ پر سالانہ کئی ملین ڈالر خرچ کر رہا ہے وہ خود پکار پکار کر اس کے نظریات کی تردید کر رہی ہے جس کتاب سے محبت و عقیدت کا دم بھر کر دنیا کے ہر گوشہ میں اس کو پہچانے کا انتظام کر رہا ہے وہ کتاب خود یورپ کے انسانی حقوق کے کھوکھلے دعوؤں کا پول کھول رہی ہے اور جسے مغرب قرآن کے مقابلہ میں (العیاذ باللہ) زیادہ قابل عمل کہتا ہے آج وہی کتاب اس کی عملی زندگی کے سراسر مخالف ہے۔ بھلا ایسے واضح دلائل کے بعد مغرب اس بات کا حق رکھتا ہے کہ کسی سخت سزا کے نام سے اپنے دامن کو پاک ثابت کرنے کی کوشش کرے اور اہل اسلام پر بلا سوج الزامات کی بھرمار کرے ہرگز نہیں۔ بقول شاعر:

اتنی نہ برسایا کی دامان کی حکایت
دامن کو ذرا دیکھ، ذرا بند قبا دیکھ

باب زنا کے ثابت کرنے کے لیے چار گواہ ضروری ہیں

۳۵۷۵- ابن عباس ؓ سے مروی ہے کہ ہلال بن امیہ ؓ نے اپنی بیوی کو شریک بن حماء کے ساتھ متہم کیا تو حضور ﷺ نے (ہلال سے) فرمایا کہ گواہ لاؤ ورنہ تمہاری کمر پر جد لگائی جائے گی۔ (بخاری، باب قول تعالیٰ ویدرأ عنها العذاب الخ)
۳۵۷۶- ابو یعلیٰ نے حضرت انس ؓ کی حدیث سے روایت کیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا چار گواہ لاؤ ورنہ تیری کمر پر حد لگے گی۔ (درایۃ)-

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ زنا کو ثابت کرنے کے لیے چار گواہوں کی گواہی دینا شرط ہے۔ فائدہ: زنا حرام اور کبیرہ گناہ ہے۔ قرآن پاک میں ہے "ولا تقربوا الزنا انه کان فاحشۃ و مقتا و ساء سمیلا"، قرآن پاک میں ہے

بَابُ سِتْرِ مُوجِبَاتِ الْحَدِّ مَنذُوبٌ إِلَيْهِ

۳۵۷۷- عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ قال: "لَا يَسْتُرُ عَبْدٌ عَبْدًا فِي الدُّنْيَا إِلَّا اسْتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ" رواہ مسلم (۲: ۳۲۲)۔

۳۵۷۸- عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "تَعَاوُوا الْحُدُودَ فِيمَا بَيْنَكُمْ، فَمَا بَلَغْنِي مِنْ حَدٍّ فَقَدْ وَجِبَ"۔ رواہ ابوداؤد (۲: ۲۵۳) وسکت عنه ورواہ النسائی والحاکم وصححه (نیل الاوطار ۷: ۲۲)۔

بَابُ كَيْفَ يَسْأَلُ الْإِمَامُ الْمُقَرَّبَ بِالزَّانَا

۳۵۷۹- حدثنا محمد بن سليمان الانباري نا وكيع عن هشام بن سعد قال: حدثني

"ولا يزنون و من يفعل ذلك يلق اثاما يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا"۔ زانی غیر محصن (غیر شادی شدہ) کی حد سو کوڑے ہیں، ارشاد ربانی ہے "الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة" اور شادی شدہ کی سزا رجم ہے۔ حد بیس و الشيب بالشيب جلد مائة والرجم (مسلم، ابوداؤد) اور محصن زانی کی سزا کا رجم ہونا منسوخ التلاوة آیت الشیخ والشیخہ اذا زنيا فارجموهما سے ثابت ہے۔

باب حد کو واجب کرنے والی چیز کو چھپانا مستحب ہے

۳۵۷۷- ابو ہریرۃ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص دنیا میں کسی شخص کے عیب پر پردہ ڈالتا ہے اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس پر پردہ ڈالنے والے کے عیب پر پردہ ڈالے گا۔ (مسلم، باب بشارۃ من ستر فی الدنیا ستر اللہ علیہ فی الآخرة)

۳۵۷۸- عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تم آپس میں حدود کو معاف کر دیا کرو۔ پس جو حد مجھ تک پہنچ گئی تو نہ شک وہ واجب ہوگئی (ابوداؤد، باب اعطوا من الحدود ما تلغى سلطان، نسائی، حاکم)۔ امام ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے (نیل فائدہ: یعنی اگر کسی کو جرم کرتا دیکھو تو اسے جرم کو چھپالو۔ لیکن اگر اس جرم کی اطلاع مجھ تک ہوگئی تو معافی نہ ہوگی بلکہ حد تک

کر رہے گی۔ فائدہ: سیاق حدیث اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ جرموں پر پردہ ڈالنا مستحب ہے اور اگلے باب کی پہلی حدیث کا اثر حصہ صراحۃ اس بات پر دلالت کرتا ہے۔

باب زنا کا اقرار کرنے والے سے امام کیے تفتیش کرے

۳۵۷۹- نیم بن حزال اپنے والد (حزال) سے روایت کرتے ہیں کہ ماعز بن مالک (اسلمی) میرے والد کے زیر کفالت تھے، بتیہ تھے

یزید بن نعیم بن ہزال عن ابیہ قال: "كَانَ مَاعِزُ بْنُ مَالِكٍ يَتِيْمًا فِي جُحْرٍ اَبْيَ، فَاصَابَ جَارِيَةً
 مِنْ الْحَيِّ، فَقَالَ لَهُ اَبِي: اِنَّتَ رَسُوْلُ اللهِ، فَاَخْبِرُهُ بِمَا صَنَعْتَ لَعَلَّهُ يَسْتَغْفِرُ لَكَ، وَاِنَّمَا يُرِيْدُ
 بِذَلِكَ رَجَاءً اَنْ يَكُوْنَ لَهُ مَخْرَجًا۔ قال: فَاتَّاهُ، قال: يَا رَسُوْلُ اللهِ! اِنِّي رَزَيْتُ فَاقِمَ عَلَيَّ كِتَابَ
 اللهِ۔ فَاعْرِضْ عَنْهُ، فَعَادَ، فَقَالَ: يَا رَسُوْلُ اللهِ! اِنِّي رَزَيْتُ فَاقِمَ عَلَيَّ كِتَابَ اللهِ، حَتَّى قَالَهَا اَرْبَعَ
 مَرَّاتٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "اِنَّكَ قَدْ قُلْتَهَا اَرْبَعَ مَرَّاتٍ، فَبِمَنْ؟" قَالَ بِفُلَانَةٍ، قَالَ: "هَلْ
 ضَاجَعْتَهَا؟" قَالَ: نَعَمْ فَقَالَ "هَلْ بَاشَرْتَهَا؟" قَالَ: "نَعَمْ" قَالَ "هَلْ جَامَعْتَهَا؟" قَالَ: "نَعَمْ"۔
 قَالَ: فَامَرَ بِهِ اَنْ يُرْجَمَ، فَاخْرَجَ بِهِ اِلَى الْحَرَّةِ، فَلَمَّا رُجِمَ فَوَجَدَ مَسَّ الْحِجَارَةِ فَجَزَعَ، فَخَرَجَ
 يَسْتَدُّ، فَلَقِيَهُ عَبْدُ اللهِ بْنُ اَنَسٍ، وَقَدْ عَجَزَ اَصْحَابُهُ، فَتَنَعَ لَهُ بِوُضْئِهِ بَعِيْرٍ، فَرَمَاهُ بِهِ، فَقَتَلَهُ، ثُمَّ
 اَتَى النَّبِيَّ ﷺ، فَذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ، فَقَالَ: هَلَّا تَرَكَتُمُوهُ؟ لَعَلَّهُ اَنْ يَتُوبَ، فَيَتُوبَ اللهُ عَلَيْهِ" رواه

انہوں نے قبیلہ کی ایک لڑکی سے زنا کیا تو میرے والد نے ان سے کہا کہ حضور ﷺ کے پاس جاؤ اور انہیں اپنے اس فعل کی اطلاع دو۔ شاید
 کہ وہ تمہارے لیے استغفار کریں۔ میرے والد نے اس امید پر اس کا ارادہ کیا کہ شاید اس صورتحال سے نکلنے کی کوئی سبیل پیدا
 ہو جائے۔ راوی کہتے ہیں کہ پس وہ حضور ﷺ کے پاس آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! بے شک میں نے زنا کیا ہے پس مجھ پر کتاب اللہ کی
 حد قائم کیجئے۔ حضور ﷺ نے ان سے منہ پھیر لیا۔ انہوں نے دوبارہ عرض کیا یا رسول اللہ! بے شک میں نے زنا کیا ہے پس مجھ پر اللہ کی
 کتاب میں مذکور حد قائم فرمائیے۔ حتیٰ کہ انہوں نے نے چار مرتبہ یہ کہا۔ تب حضور ﷺ نے فرمایا بے شک تو نے یہ بات چار مرتبہ کہی
 ہے (پس بتا) تو نے کس سے زنا کیا ہے؟ اس نے عرض کیا فلاں عورت سے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تو اس کے ساتھ لیتا تھا؟ اس نے کہا
 ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا تو اس سے لپٹ گیا تھا؟ اس نے کہا ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تو نے اس سے جماع کیا تھا؟ اس نے کہا ہاں۔
 ہاں۔ راوی کہتے ہیں کہ تب حضور ﷺ نے اسے رجم کر کے کا حکم فرمایا۔ لہذا اسے حرہ مقام کی طرف نکالا گیا۔ جب انہیں سنگسار کیا گیا تو وہ
 پتھروں کی اذیت سے گھبرا گئے اور دوڑ بھاگے تو انہیں عبد اللہ بن انیس جا ملے اور ان کے ساتھی تھک چکے تھے تو انہوں نے اونٹ کا کھر نکال کر
 ماعز کو دے مارا اور انہیں قتل کر دیا پھر وہ (عبد اللہ بن انیس) حضور ﷺ کے پاس آئے اور سارا قصہ آپ ﷺ سے بیان کر دیا تو آپ
 ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگوں نے اسے چھوڑ کیوں نہ دیا؟ شاید کہ وہ توبہ کر لیتا اور اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول فرما لیتے (ابوداؤد، باب فی الرجم)
 ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے اور تخیض حیمر میں ہے کہ اس کی سند حسن ہے۔ اور احمد کی روایت
 میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ حضور ﷺ نے ہزال سے فرمایا کہ اے ہزال! اگر تو اس کے جرم کو اپنے کپڑے میں چھپا لیتا تو یہ تیرے لیے بہتر
 ہوتا اس کام سے جو تو نے اس کے ساتھ کیا۔ متفق میں ہے کہ اس کی سند صالح اور لائق حجت ہے (ابوداؤد، باب الستر علی اهل الحدود)

ابوداؤد (۲۵۸:۲) وسکت عنه۔ وفی "التلخیص الحبیر" (۳۵۲:۲)۔ "اسنادہ حسن" وفی الزیلعی (۷۷:۲): وزاد فیہ احمد: "قال هشام: فحدثنی یزید بن نعیم عن ابیہ أن رسولَ اللہ ﷺ قالَ لَهُ جُبْنٌ رَأُوهُ: "وَاللّٰهُ يَاهَزَالُ لَوْ كُنْتَ سَتَرْتَهُ بَنُوِيكَ، لَكَانَ خَيْرًا لَّكَ بِمَا صَنَعْتَ بِهِ"۔ فی فی "التنقیح": "اسنادہ صالح"۔

فائدہ: وجوب حد کی شرائط: موافق فرماتے ہیں کہ حد صرف عاقل بالغ اور عالم بالتحريم ہی پر واجب ہے۔ اور عقل و بلوغ کے شرط ہونے میں تو کسی کو اختلاف نہیں۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے دفع القلم عن ثلاث عن الصبی حتی یبلغ و عن المجنون حتی یفیک الخ (ابوداؤد، ترمذی) اور قصہ ماعز میں ہے کہ حضور ﷺ نے اس کی قوم سے دریافت فرمایا امجنون ہو؟ فانہ لبس بہ باس (کیا وہ مجنون ہے؟ تو لوگوں نے کہا کہ نہیں اور خود آپ ﷺ نے ماعز سے بھی بوقت اقرار پوچھا ایک جنون؟ کیا تجھے جنون ہے؟ اور ابوداؤد میں ہی ہے کہ حضرت عمرؓ نے مجنون کے بارے میں حد قائم کرنے کا فیصلہ فرمایا تو حضرت علیؓ نے ان سے کہا اب امیر المؤمنین کیا آپ کو معلوم نہیں کہ مجنون مرفوع القلم ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا ہاں۔ پھر حضرت علیؓ نے فرمایا یہ بھی تو مجنون ہے۔ پس حضرت عمرؓ نے اسے چھوڑ دیا۔ اسی طرح حد صرف اسی پر واجب ہے جو حرمت کا علم رکھتا ہو کیونکہ حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ نے فرمایا کہ "لا حد الا علی من علمہ" کہ حد زنا صرف اس شخص پر واجب ہے جو زنا کے حرام ہونے کو جانتا ہو۔ یہی عام اہل علم کا مذہب ہے۔ اور یہی حق میں ہے کہ ایک واقعہ میں حضرت عمرؓ نے لکھا کہ اگر زانی اس بات کو جانتا ہے کہ اللہ نے زنا کو اس پر حرام کیا ہے تو اسے حد بخیر ورنہ نہیں۔ اور حافظ نے بھی اس پر سکوت کیا ہے جو کہ صحت یا کم از کم حسن ہونے کی دلیل ہے۔ شہود زنا کے لیے سات شرائط ہیں (۱) چار ہونا ہے۔ اور اس پر اجماع ہے اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں کیونکہ ارشاد بانی ہے "واستشهدوا علیہن اربعة منکم" کہ ان پرائیوں میں سے چار گواہ بنالو۔ ارشاد بانی ہے فان لم یاتوا باربعة شهداء فاجلدوہم ثمانین جلدۃ کہ اگر گواہ چار نہ ہوں تو گواہی دینے والوں کو حد قذف میں اسی کوڑے لگاؤ۔ (۲) سب گواہ مرد ہوں۔ حدود میں کسی عورت کی گواہی قبول نہ ہوگی۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔ اور اگر کسی نے اختلاف کیا ہو تو وہ شاذ ہے۔ نیز عورت کی طرف سے ضلال کا اندیشہ ہے اور حدود کے بارے میں اصول ہے کہ وہ ادنیٰ شبہ سے بھی ساقط ہو جاتا ہے۔ (۳) گواہوں کا آزاد ہونا شرط ہے۔ لہذا غلام کی گواہی قبول نہ ہوگی۔ (۴) گواہوں کا عادل ہونا شرط ہے۔ (۵) گواہوں کا مسلمان ہونا شرط ہے۔ لہذا ذمیوں کی شہادت قبول نہ ہوگی۔ (۶) وہ زنا کی صورت بیان کریں اور یوں کہیں کہ ہم نے مرد کے ذکر کو رت کی شرمگاہ میں اسی طرح دیکھا ہے جیسے سرچھوسرمدانی میں اور رسی کنویں میں۔ (۷) تمام گواہوں کا ایک مجلس میں حاضر ہو کر گواہی دینا بھی ضروری ہے۔ حتیٰ کہ اگر ان میں سے بعض ایک مجلس میں آئے اور پھر قاضی چلا گیا اور پھر دوسری مجلس میں دوسرے بعض آئے تو یہ تہمت لگانے والے شاربہ ہو گئے اور ان پر حد قذف لگائی جائے گی جیسا کہ حضرت عمرؓ کے سامنے حضرت مغیرہ بن شعبہ کے خلاف شہل بن معبد، ابو بکرہ اور نافع نے زنا کی گواہی دی اور زیاد نے گواہی نہ دی تو حضرت عمرؓ نے تینوں کو حد قذف لگائی۔ پس اگر ایک مجلس کا ہونا شرط نہ ہوتا تو حضرت عمرؓ تینوں کو حد نہ لگاتے بلکہ دوسری مجلس میں گواہوں کی تعداد کی تکمیل کا کہتے۔

۳۵۸۰- عن ابی ہریرۃؓ یقول: جَاءَ الْأَسْلَمِيُّ إِلَى نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ، فَشَهِدَ عَلَى نَفْسِهِ أَنَّهُ أَصَابَ امْرَأَةً حَرَامًا أَرْبَعَ مَرَّاتٍ، كُلُّ ذَلِكَ يُعْرِضُ عَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ، فَأَقْبَلَ فِي الْخَامِسَةِ فَقَالَ: "أَنْكِهْتُهَا؟" قَالَ: "نَعَمْ" قَالَ: "حَتَّى غَابَ ذَلِكَ مِنْكَ فِي ذَلِكَ مِنْهَا؟" قَالَ: "نَعَمْ" - قَالَ: "كَمَا يَغِيبُ الْمِرْوَدُّ فِي الْمُكْحَلَةِ وَالرِّشَاءُ فِي الْبَيْتِ؟" قَالَ: "نَعَمْ" - قَالَ: "هَلْ تَذَرِي مَا الزَّانَا؟" قَالَ: "نَعَمْ" - أَتَيْتُ مِنْهَا حَرَامًا مَا يَأْتِي الرَّجُلُ مِنْ امْرَأَتِهِ حَلَالًا" - قَالَ: "وَمَا تَرِيدُ بِهَذَا الْقَوْلِ؟" قَالَ: "أُرِيدُ أَنْ تُطَهِّرَنِي" - فَأَمَرَ بِهِ فَرُجِمَ - فَسَمِعَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ رَجُلَيْنِ مِنْ أَصْحَابِهِ - الْحَدِيث - رواه ابو داود (۲: ۲۶۰) وسكت عنه -

۳۵۸۰- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ماعز اسلمی حضور ﷺ کے پاس آئے اور اپنے آپ پر چار مرتبہ اس بات کی گواہی دی کہ اس نے ایک عورت سے زنا کیا ہے۔ ہر مرتبہ حضور ﷺ اس سے منہ پھیرتے رہے۔ پھر پانچویں مرتبہ میں اس کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ کیا تو نے اس عورت سے زنا کیا ہے۔ اس نے کہا ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تیرا (آلہ تناسل) اس کی شرمگاہ میں چھپ گیا تھا؟ اس نے کہا ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس طرح سرمہ دانی میں سلائی اور کنوئیں میں سی چلی جاتی ہے؟ اس نے کہا ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تجھے معلوم ہے کہ زنا کیا ہے؟ اس نے کہا ہاں۔ میں نے اس عورت سے حرام طریقے پر وہ کام کیا جو مرد اپنی بیوی سے حلال طریقے سے کرتا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس قول و اقرار سے تیرا کیا ارادہ ہے؟ اس نے کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ آپ مجھے پاک کر دیں۔ تب آپ ﷺ نے اسے سنگسار کرنے کا حکم فرمایا تو اسے سنگسار کیا گیا۔ پھر آپ ﷺ نے ماعز کے ساتھیوں میں دو کوسنا (ابوداؤد، باب فی الرجم) امام ابوداؤد نے اس سے سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ: حضور ﷺ نے اتنی صراحت و وضاحت کے ساتھ اس لیے تفتیش فرمائی کیونکہ حد و تھوڑے سے شبہ سے ساقط ہو جاتی ہیں۔ صرف ایک مرتبہ کے اقرار سے حد واجب نہیں ہوتی۔ ان احادیث میں ان لوگوں پر رد ہے جو کہ ایک مرتبہ کے اقرار کو بھی کافی سمجھتے ہیں۔ اور یہ لوگ احادیث میں چار مرتبہ کے اقرار کو اس بات پر محمول کرتے ہیں کہ یہ سب کچھ اس کے عقلی فور کو معلوم کرنے کے لیے کیا گیا۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ عقلی فور سے تسلی تو دوسری مرتبہ کے اقرار کے بعد ہو گئی تھی نیز حضرت عمرؓ و حضرت علیؓ کے پاس جتنے زانی آئے انہوں نے بھی ان سے چار مرتبہ اقرار کروایا تو کیا یہ سب متہمم فی العقل تھے؟ نیز ان احادیث میں وضاحت سے طریقہ تفتیش مذکور ہے۔

فائدہ: صحت اقرار کی شرائط تین ہیں: مقرب بالزمان، بالغ، عاقل اور صحیح ہو۔ بلوغ اور عقل میں تو کسی کا اختلاف نہیں کیونکہ بچہ اور مجنون مرفوع القلم ہیں۔ اور صحیح سے مراد یہ ہے کہ اس سے وہی ممکن بھی ہو لہذا اگر مجنون اقرار کرے گا تو اس کا اقرار صحیح و معتبر نہ ہوگا کیونکہ یہ یقینی بات ہے کہ مجنون سے زنا ممکن ہی نہیں۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ سَرِّ مَا يُوجِبُ الْحَدَّ عَلَى نَفْسِهِ

۳۵۸۱- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما مرفوعاً: "اجْتَنِبُوا هَذِهِ الْقَادُورَاتِ الَّتِي نَهَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا، فَمَنْ أَلِمَ بِشَيْءٍ مِنْهَا فَلْيَسْتَسِرَّ بِسِتْرِ اللَّهِ، وَلْيَتَّبِعْ إِلَى اللَّهِ، فَإِنَّهُ مَنْ يُبَدِّلُنَا صَفْحَتَهُ نُقِمَ عَلَيْهِ كِتَابُ اللَّهِ" رواه الحاكم في المستدرک، والبيهقی في السنن (الجامع الصغير ۸:۱)۔

۳۵۸۲- عن الاصم عن الربيع عن اسد بن موسى عن انس بن عياض عن يحيى بن سعيد و عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضی اللہ عنہما، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ بَعْدَ رَجْمِهِ الْأَسْلَمِيُّ، فَقَالَ: "اجْتَنِبُوا هَذِهِ الْقَادُورَاتِ"۔ الحديث۔ ورويناه في جزء هلال الحفار عن الحسين بن يحيى القطان عن حفص بن عمرو الربالي عن عبد الوهاب الثقفي، عن يحيى بن سعيد الانصاري به الى قوله: "فَلْيَسْتَسِرَّ بِسِتْرِ اللَّهِ"۔ و صححه ابن السكن (التلخيص الحبير ۲: ۳۵۳)۔ قلت: واخرجه الحاكم في "المستدرک" (۴: ۳۸۳)، فقال: عن يحيى بن سعيد حدثني عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر، فذكر الحديث، وسكت عنه، وصححه الذهبي على شرط الشيخين۔

بَابُ كَيْفَ يَشْهَدُ الشَّهَوْدُ وَمَا يُفْعَلُ بِهِمْ إِذَا نَقَصَ عَدَدُهُمْ

۳۵۸۳- اخبرنا الواقدي حدثني معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب، قال

باب اپنے آپ پر بھی حد کو واجب کرنے والی چیزوں کو چھپانا مستحب ہے

۳۵۸۱- ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ان سے بچو جن سے اللہ نے منع کیا ہے (یعنی زنا وغیرہ سے بچو) پس جو شخص اس میں مبتلا ہو جائے تو اسے چاہیے کہ اللہ کے پردے میں چھپ جائے اور اللہ کے سامنے توبہ کرے (یعنی اس بات کو ظاہر نہ کرے اور آئندہ کے لیے توبہ کرے) اس لیے کہ جو شخص اپنے آپ کو (ان افعال کے ساتھ) ظاہر کرے گا تو ہم کتاب اللہ (میں مذکور حد) اس پر نافذ کریں گے (مستدرک حاکم و بیہقی)۔

۳۵۸۲- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ماعز اسلمیؓ کو سنسار کرنے کے بعد فرمایا ان گندگیوں سے بچو (الحديث) اور یحییٰ بن سعید انصاری کی روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ اسے چاہیے کہ اللہ کے پردے میں چھپ جائے (مستدرک حاکم و تلخیص الحبر)۔ ذہبی نے اسے شرط شیخین پر صحیح کہا ہے۔ ان احادیث میں امر کا صیغہ وجوب پر دلالت کرتا ہے کہ اپنے گناہوں کو چھپنا واجب ہے لیکن اقرار ماعز پر حضور ﷺ کا انکار نہ کرنے سے کم از کم مستحب ہونا ضرور معلوم ہوتا ہے۔

باب گواہ کیسے گواہی دیں اور گواہوں کی تعداد پوری نہ ہونے پر گواہوں کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے؟

۳۵۸۳- سعید بن مسیبؒ فرماتے ہیں کہ ابوبکرؓ، نافع اور ثبل بن معبدؓ نے مغیرہ بن شعبہؓ کے خلاف زنا کی گواہی دی

”شَهِدَ أَبُو بَكْرَةَ وَنَافِعٌ وَبِشَلٌّ يُنْ مَعْبِدٌ عَلَى الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، أَنَّهُمْ نَظَرُوا إِلَيْهِ، كَمَا يُنْظَرُونَ إِلَى الْجُرُودِ فِي الْمَكْحَلَةِ، وَنَكَلَ زِيَادٌ، فَقَالَ عُمَرُ ۖ هَذَا رَجُلٌ لَا يَشْهَدُ إِلَّا بِحَقِّ، ثُمَّ جَلَدَهُمْ عُمَرُ أَلْحَدًا - وَكَانَ ذَلِكَ سَنَةَ سَبْعَةِ عَشَرَ، ثُمَّ وَلَاهُ عُمَرُ ۖ بَعْدَ ذَلِكَ الْكُوفَةَ يَعْنِي الْمُغِيرَةَ - رواه ابن سعد في ”الطبقات“ (زيلعي ۲: ۹۵)۔ قلت: رجاله رجال الجماعة الا الواقدي، وقد وثقه كثير كما عرفت، والقصة اخرجها الحاكم في المستدرک، كما في ”التلخيص“ (۳۵۵: ۲)۔ وسند الحاكم سالم عن الواقدي، سكت عنه الحاكم والذهبي في ”تلخيص المستدرک“ (۴۴۸: ۳)۔

۳۵۸۴ - حدثنا ابراهيم بن حميد ثنا ابو الحسن ثنا الفضل بن دكين ثنا الوليد ثنا ابو الطفيل قال: ”اَقْبَلَ رَهْطٌ مَعَهُمْ امْرَاةٌ حَتَّى نَزَلُوا مَكَّةَ، فَخَرَجُوا اِخْوَانِيَهُمْ وَتَخَلَّفَ رَجُلٌ مَعَ الْمَرْأَةِ، فَلَمَّا رَجَعُوا وَجَدُوهُ بَيْنَ رَجُلَيْنِهَا، وَعَلَى مَكَّةَ يَوْمَئِذٍ نَافِعُ بْنُ عَبْدِ الْخَرِثِ الْخَزَاعِيُّ،

کہ انہوں نے مغیرہ ۷؎ کو ایسی حالت میں دیکھا ہے جیسا کہ وہ سرمہ دانی میں سلائی کو دیکھتے ہیں۔ لیکن (چوتھے گواہ) زیاد نے گواہی دینے سے انکار کر دیا۔ حضرت عمر ۷؎ نے فرمایا کہ یہ (زیاد) صرف حق بات کی ہی گواہی دیتا ہے۔ پھر حضرت عمر ۷؎ نے ان (متیوں) پر حد قذف میں کوڑے لگوائے۔ یہ سترہ ہجری کا واقعہ ہے پھر اس کے بعد حضرت عمر ۷؎ نے مغیرہ بن شعبہ ۷؎ کو کوڑے کا گورنر بنایا (طبقات ابن سعد)۔ اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں سوائے واقدی کے اور وہ بھی بہت سوں کے ہاں ثقہ ہے اور اس قصہ کو حاکم نے بھی روایت کیا ہے اور اس کی سند واقدی سے سالم و محفوظ ہے۔ حاکم اور ذہبی نے اس پر سکوت کیا ہے لہذا وہ حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر زنا کی گواہی چار آدمی نہ دیں تو گواہی دینے والوں پر ہی حد قذف (تہمت لگانے کی سزا) لگائی جائے گی۔ اسی پر قرآن کی آیت ﴿فاجلدوہم ثمانین جلدۃ﴾ دلالت کرتا ہے۔ نیز حضرت عمر ۷؎ نے یہ فیصلہ صحابہ کی موجودگی میں کیا اور اس فیصلہ پر کسی نے انکار نہ کیا تو گویا کہ اس پر صحابہ ۷؎ کا اجماع ہے۔

۳۵۸۴ - ابو الطفیل فرماتے ہیں کہ ایک قافلہ، جس میں ایک عورت بھی تھی آیا اور مکہ میں پڑاؤ کیا۔ پھر وہ لوگ اپنی ضروریات کے لیے نکل کھڑے ہوئے۔ لیکن ایک مرد اس عورت کے ساتھ پیچھے رہ گیا۔ پھر جب وہ واپس آئے تو انہوں نے مرد کو عورت کی دو ٹانگیں کے درمیان پایا۔ اس وقت نافع بن حارث خزاعی مکہ پر گورنر تھے۔ پھر ان لوگوں میں سے تین آدمیوں نے گواہی دی کہ انہوں نے اسے دیکھا ہے کہ وہ اس عورت میں ایسا غائب تھا جیسا کہ سرمہ دانی میں سلائی غائب ہوتی ہے۔ چوتھے نے کہا کہ میں نے سرمہ دانی میں سلائی والی کیفیت نہیں دیکھی۔ لیکن میں نے یہ دیکھا کہ مرد کی سرین عورت کی سرین پر لگ رہی ہے۔ اور عورت کی دونوں ٹانگیں مرد پر گدھے کے کانوں کی طرح ہیں۔ پس نافع نے حضرت عمر ۷؎ کو اس بارے میں لکھا تو اس کے جواب میں حضرت عمر ۷؎ نے اسے لکھا کہ اگر چوتھا بھی اسی بات کی گواہی دے جس کی باقی تین نے گواہی دی ہے تو ان دونوں (زانی و زانیہ) کو سنگسار کرو بشرطیکہ وہ دونوں محض ہوں۔ اور

فَشَهِدَ ثَلَاثَةً مِنْهُمْ أَنَّهُمْ رَأَوْهُ يَهْبُ فِيهِمَا كَمَا يَهْبُ الْمُرُودُ فِي الْمُكْحَلَةِ، وَقَالَ الرَّابِعُ: لَمْ أَرَ الْمُرُودَ فِي الْمُكْحَلَةِ، وَلَكِنْ رَأَيْتُ إِسْتَهَ يَضْرِبُ إِسْتَهَا، وَرَجُلًا هَا عَلَيْهِ كَأُذُنِي الْحِمَارِ، فَكَتَبَ نَافِعٌ إِلَى عُمَرَ، فَكَتَبَ إِلَيْهِ عُمَرُ: إِنَّ شَهِدَ الرَّابِعَ بِمَا شَهِدَ الثَّلَاثَةُ فَارْجُحْنَهُمَا إِنْ كَانَ أَحْصَنًا، وَإِلَّا فَاجْلِدْهُمَا، وَإِنْ لَمْ يَشْهَدْ إِلَّا بِمَا قَالَ فَاجْلِدِ الشَّهُودَ الثَّلَاثَةَ، وَخَلِّ سَبِيلَ الْمَرْأَةِ۔ رواه الامام القاسم بن ثابت السرقسطي في كتاب غريب الحديث (زيلعي ۹۴: ۲)۔ وكلام الجصاص في "احكام القرآن" له (۲۸۲: ۳) يدل على كونه محتجابه۔

۳۵۸۵۔ عبد الرزاق عن معمر عن بديل العقيلي عن ابي الوضاح، قال: "شَهِدَ ثَلَاثَةً نَفَرٍ عَلَى رَجُلٍ وَامْرَأَةٍ بِالزَّنا، وَقَالَ الرَّابِعُ: رَأَيْتُهُمَا فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ، فَإِنْ كَانَ هَذَا زَنَا فَهُوَ ذَاكَ، فَيَجْلَدُ عَلَى الثَّلَاثَةِ، وَعَزَّرَ الرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ۔" اخرجه ابن حزم في "المحلى" (۲۵۹: ۱۱)۔ ولم يعله بشيء۔ وبديل ثقة من الخامسة من رجال الخمسة (تقريب ۲۱)۔ وابو الوضاح يروى عن علي عليه السلام، روى عنه يونس بن ابي اسحاق ايضا كما في "الكنى والانساب" للدولابي (۱۴: ۲)۔ واسمه بهدل فاندفع ما في "اللسان" (۴۶۱: ۶): عن ابن المديني: مجهول، فليس بمجهول من روى عنه ثقتان، ولم نرفيه جرحا ولا تعديلا من احد، فهو ثقة سالم يثبت الجرح مفسرا۔

اگر محسن نہ ہوں تو ان کو کوڑے مارو۔ اور اگر چوتھا اسی بات کی گواہی دے جس کی اس نے پہلے گواہی دی ہے تو پھر باقی تین گواہوں کو (حد قذف میں) کوڑے مارو۔ اور عورت کا راستہ چھوڑ دو (یعنی اسے کچھ نہ کہو) (کتاب غریب الحديث للقا سم بن ثابت)۔ احكام القرآن میں جصاص کا کلام اس کے قابل حجت ہونے پر دال ہے۔

فائدہ: اس میں چوتھا گواہ وہی معتبر ہوگا جو پہلے تین گواہوں کے ساتھ قاضی کی مجلس میں حاضر ہو کر گواہی دے چکا ہے۔ لہذا اگر کوئی اور آدمی آ کر گواہی دیدے اور اس طرح چار کی تعداد پوری ہو جائے تو یہ معتبر نہ ہوگی۔ اور اس صورت میں پہلے تین گواہوں کو حد قذف لگائی جائے گی۔

۳۵۸۵۔ ابو الوضاح فرماتے ہیں کہ تین آدمیوں نے ایک مرد اور ایک عورت کے خلاف زنا کی گواہی دی (لیکن) چوتھے گواہ نے کہا کہ میں نے ان دونوں کو ایک کپڑے میں دیکھا ہے۔ اگر تو یہ صورت زنا ہے تو پھر تو زنا ہے۔ تو اس پر تین گواہوں کو (حد قذف میں) کوڑے مارے گئے اور مرد و عورت پر تعزیر لگائی گئی۔ (محلی ابن حزم)۔ علامہ ابن حزم نے اس کی سند پر کوئی اعتراض نہیں کیا۔

۳۵۸۶- عبدالرزاق نا ابن جریج عن عمرو بن شعیب، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ "قَضَاءُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ أَنْ لَا تُقْبَلَ شَهَادَةُ ثَلَاثَةٍ وَلَا اِثْنَيْنِ وَلَا وَاحِدٍ عَلَى الزَّانَا وَيُجْلَدُونَ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تُقْبَلُ لَهُمْ شَهَادَةُ أَبَدًا، حَتَّى يَتَّيَّنَ لِلْمُسْلِمِينَ مِنْهُمْ تَوْبَةٌ نَصُوحٌ وَاصْلَاحٌ"۔ اخرجہ ابن حزم ایضاً فی "المحلی" (۲۶۰:۱۱)۔ واعلہ بالا تقطاع، و لکنہ متاید باجماع الصحابہ، کما سنا ذکرہ، والمرسل حجة عندنا اذا كان المرسل ثقة من اهل القرون الفاضلة، کما مر فی المقدمة۔

بَاب مَا وَرَدَ فِي ذُرِّ الْحُدُودِ بِالشُّبُهَاتِ

۳۵۸۷- عن عائشة رضی اللہ عنہا مرفوعاً: "إِذَا رَأَوْا الْحُدُودَ عَنِ الْمُسْلِمِينَ مَا اسْتَطَعْتُمْ، فَإِنْ وَجَدْتُمْ لِلْمُسْلِمِ مَخْرَجًا فَخَلُّوا سَبِيلَهُ، فَإِنَّ الْإِمَامَ لَأَنْ يُخْطِئَ فِي الْعَفْوِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يُخْطِئَ فِي الْعُقُوبَةِ"۔ رواہ ابن ابی شیبہ والترمذی، والحاکم فی المستدرک، والبیہقی فی سننہ، اورده فی "الجامع الصغير" (۱۲:۱)۔ ورمز لصحته و فی العزیزی (۷۲:۱): قال الشيخ: "حديث حسن" ا۔

۳۵۸۶- عمرو بن شعیب فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ اور اس کے رسول کا یہ فیصلہ ہے کہ زنا کے بارے میں ایک یا دو یا تین کی گواہی قبول نہ کی جائے (اور اگر ایک یا دو یا تین گواہ زنا کی گواہی دیں) تو انہیں اسی کوڑے مارے جائیں۔ اور محدود فی القذف (یعنی جن پر تہمت کی وجہ سے حد لگ چکی ہو) کی گواہی کبھی قبول نہ کی جائے۔ یہاں تک کہ ان کی پکی توبہ اور خیر خواہی مسلمانوں پر ظاہر ہو جائے۔ (محلی ابن حزم)۔ مصنف فرماتے ہیں کہ اگرچہ اس کی سند میں انقطاع ہے لیکن یہ حدیث اجماع صحابہ کے ساتھ مؤید ہے۔ اور پھر منقطع ہمارے ہاں حجت ہے جبکہ ارسال کرنے والا ثقہ ہو اور قرون فاضلہ سے ہو۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر زنا پر تین گواہ گواہی دیں تو ان کو حد قذف میں اسی کوڑے مارے جائیں گے۔ اور گواہ بھی اس کیفیت کی گواہی دیں گے کہ ہم نے ان کو ایسی حالت میں دیکھا ہے جیسا کہ سرمدانی میں سلائی ہوتی ہے۔

بَاب شُبُهَاتِ كَيْ بِنَا بِرَحْدُو وَخْتَمُ كَرْنَا

۳۵۸۷- ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جہاں تک ہو سکے مسلمانوں سے حدود کو دفع کرو۔ اگر تم مسلمان کے لیے کوئی نکلنے کا راستہ پاؤ تو اسے رہا کر دو کیونکہ امام کا معاف کرنے میں غلطی کرنا بہتر ہے اس سے کہ وہ سزا دینے میں غلطی کرے۔ (ترمذی، باب ما جاء فی در الحدود، مصنف ابن ابی شیبہ، مستدرک حاکم و سنن بیہقی)۔ جامع صغیر میں اس کی صحت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور عزیزی میں ہے کہ شیخ نے اس حدیث کو حسن کہا ہے۔

۳۵۸۸- عن ابن عباس رضی اللہ عنہما مرفوعاً: "إِذْأُوا الْحُدُودَ بِالشُّبُهَاتِ، وَأَقِيلُوا الْكِرَامَ عَثَرَاتِهِمْ، إِلَّا فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ"۔ رواه ابن عدی فی جزء له من حدیث اهل مصر والجزيرة، وروی صدره ابو مسلم الکجی وابن السمعانی فی الذیل عن عمر بن عبد العزیز مرسلاً، ومسدد فی مسنده عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ مرفوعاً، اورده فی "الجامع الصغير" (۱۲:۱) ورمز لحسنه، و فی العزیزی (۷۲:۱): قال الشيخ: "حدیث حسن"۔

۳۵۸۹- عن علی رضی اللہ عنہ مرفوعاً: "إِذْأُوا الْحُدُودَ، وَلَا يَنْبَغِي لِلْإِمَامِ تَعْطِيلُ الْحُدُودِ"۔ رواه الدارقطني والبيهقي في سننهما، واورده فی "الجامع الصغير" (۱۲:۱)۔ ورمز لحسنه، و فی العزیزی (۷۲:۱): قال الشيخ: "حدیث حسن"۔

۳۵۹۰- عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ مرفوعاً: "ادْفَعُوا الْحُدُودَ عَنْ عِبَادِ اللَّهِ مَا وَجَدْتُمْ لَهَا مَدْفَعًا"۔ رواه ابن ماجة۔ اورده فی "الجامع الصغير" (۱۲:۱) ورمز لحسنه، و فی العزیزی (۷۲:۱) ورواه عنه الترمذی ایضاً، قال الشيخ: "حدیث حسن"۔

۳۵۹۱- عن عمر رضی اللہ عنہ موقوفاً علیہ: "إِذْأُوا الْحُدُودَ بِالشُّبُهَاتِ، إِذْفَعُوا الْقَتْلَ عَنْ

۳۵۸۸- ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شبہات کی بنا پر حدود کو دور کر دو (یعنی حدود نافذ نہ کرو) اور معزز لوگوں سے ان کی لغزشوں میں درگزر کرو مگر اللہ کی نافذ کردہ حدود میں سے کسی حد میں درگزر نہ کرو۔ (ابن عدی)۔ اور مسدد نے مسند میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے اسے موقوفاً روایت کیا ہے اور جامع صغیر اور عزیزی میں اسے حسن کہا ہے۔

فائدہ: یعنی حدود میں سے اگر کوئی حد کسی امیر آدمی پر واجب ہو جائے تو پھر اس میں درگزر نہ کرو۔

۳۵۸۹- حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حدود کو (جہاں تک ممکن ہو سکے) دور کرو اور امام کے لیے یہ جائز نہیں کہ حدود کو بالکل معطل کر دے (سنن دارقطنی، سنن بیہقی) جامع صغیر اور عزیزی میں اسے حسن کہا ہے۔

فائدہ: یعنی آج کل کی طرح حدود کو طامانہ قانون قرار دے کر ناقابل عمل قرار دینا جائز نہیں۔

۳۵۹۰- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حدود کو دفع کرو جہاں تک تم دفع کرنے کا راستہ پاؤ (ابن ماجہ، باب الاستر علی المؤمن ودفع الحدود بالمشات) جامع صغیر میں اسے اشارۃً حسن کہا ہے۔ اور عزیزی میں ہے کہ شیخ نے اسے حسن کہا ہے۔

۳۵۹۱- حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ شبہات کی بنا پر حدود کو دور کر دو۔ اور جہاں تک ممکن ہو سکے مسلمانوں سے قتل (کی سزا) کو دور کر دو۔ (ابن حزم فی کتاب الایصال) اس کی سند صحیح ہے۔

الْمُسْلِمِينَ مَا اسْتَطَعْتُمْ”۔ رواہ ابو محمد بن حزم فی کتاب الایصال باسناد صحیح (التلخیص الحبیر ۲: ۳۵۲)۔

۳۵۹۲۔ سفیان الثوری عن عاصم عن ابی وائل عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، قال: “إِذْ رَأَوْا الْحُدُودَ بِالشُّبُهَاتِ، إِذْ فَعُوا الْقَتْلَ عَنِ الْمُسْلِمِينَ مَا اسْتَطَعْتُمْ” قال البيهقي: “واصح ما فيه حديث سفیان عن عاصم”۔ فذكره كذا فی “النیل” (۱۹: ۷)۔ ورواه عبد الرزاق عن سفیان الثوری عن القاسم بن عبد الرحمن قال: قال ابن مسعود رضی اللہ عنہ: “ادراوا الحدود ما استطعتم” واعله ابن حزم فی “المحلی” (۱۱: ۱۵۴) بالارسال، لان القاسم لم يسمع من جده، ولم يدركه، ولكن المرسل اذا تايّد بطريق اخرى موصولة فهو حجة عند الكل، كما مرفی المقدمة۔

۳۵۹۳۔ ابو حنیفہ عن مقسم عن ابن عباس رضی اللہ عنہما، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: “إِذْ رَأَوْا الْحُدُودَ بِالشُّبُهَاتِ”۔ كذا رواه الحارثي من طريق محمد بن بشر عنه (عقود الجواهر المنيفة ۱: ۱۹۳)۔ وقال الحافظ فی “التلخیص” (۲: ۳۵۳)۔ و فی مسند ابی حنیفہ

۳۵۹۲۔ عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ شہادت کی بنا پر حدود کو دفع کر دیا جہاں تک تم سے ہو سکے مسلمانوں سے قتل کو دفع کرو۔ (بیہقی) بیہقی نے اس باب میں اسے صحیح قرار دیا ہے۔ اور مصنف عبد الرزاق میں مروی ہے کہ ابن مسعود نے فرمایا کہ جہاں تک تم سے ہو سکے حدود کو دور کرو۔ یہ حدیث اگرچہ مرسل ہے لیکن جب مرسل حدیث دوسرے موصول طریق سے مؤید ہو تو تمام کے ہاں حجت ہوتی ہے۔ ۳۵۹۳۔ ابن عباس فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شہادت کی بنا پر حدود کو دور کرو۔ (عقود جواہر منیفہ)۔ حافظ نے تلخیص میں اس پر سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ: ان تمام احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ اگر ادنیٰ شبہ بھی پیدا ہو جائے تو حد نافذ نہیں کرنی چاہیے۔ اسی بنا پر احناف کہتے ہیں کہ تعریض اور کنایہ میں الزام لگانے سے حد قذف الزام لگانے والے پر نافذ نہیں کی جائے گی۔ مثلاً بخاری و مسلم میں ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ ایک اعرابی نے کہا کہ میری بیوی نے کالا بچہ جنا ہے۔ اسی طرح ابو داؤد و ترمذی میں ابن عباس سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ میری بیوی کسی چھونے والے کے ہاتھ کو نہیں کرتی۔ تو ان دونوں احادیث میں بظاہر دونوں مردوں نے اپنی بیویوں پر زنا کی تہمت لگائی لیکن کنایہ اور تعریض میں شبہ کی بنا پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان الزام لگانے والے شوہروں پر حد قذف نہیں لگائی۔ لہذا وہ

للحارثی من طریق مقسم عن ابن عباس رضی اللہ عنہما بلفظ الاصل مرفوعاً ۱۵۔ وسکت عنه، فهو حسن او صحيح على اصله۔

بَابُ حَبْسِ الْمُقِرِّ بِالزَّانِ لِلِاسْتِكْشَافِ

۲۵۹۴۔ حدثنا وكيع عن اسرائيل عن جابر عن عامر عن عبد الرحمن بن ابی بن ابی بکر رضی اللہ عنہ قال: "أتى ماعز بن مالك النبي ﷺ، فأعترف بالزنا عنده مرة، فردّه، ثم جاء فأعترف عنده الثانية، فردّه، ثم جاء فأعترف عنده الثالثة، فردّه، قال: فقلت له: إن اعترفت الرابعة رجمك، قال: فأعترف الرابعة، فحبسه، ثم سأل عنه فقالوا: لا نعلم إلا خيراً، فأمر به فرجم"۔ رواه احمد واسحاق في مسنديهما، وابن ابی شيبة في "مصنفه" (زيلعي ۲: ۷۷-۷۸) وفيه ايضاً: "هذا اصرح في الدلالة على اشتراط الاربع لولا ان في اسناده جابر الجعفي" ۱۵۔

روایت جو موطا مالک (ص ۳۵۱) میں مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تعریض کرنے والے پر بھی حد قذف لگائی تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث منقطع ہے، دوسرے بعض صحابہ کا اس میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اختلاف مذکور ہے۔ لہذا ہم ان لوگوں کے فتویٰ پر عمل کرتے ہیں جو تعریض میں حد لاگو نہیں کرتے۔ ان میں حضرت علی بھی ہیں۔ (موطا محمد)۔

فائدہ: اگر مسلمان کسی ذمی کو قتل کر دے تو قصاص میں احناف کے نزدیک مسلمان کو قتل کیا جائے گا کیونکہ حدیث میں ہے کہ جب کفار جزیرہ دیدیں تو اس کا خون ہمارے خون کی طرح محترم ہے اور ان کا مال ہمارے مال کی طرح محترم ہے البتہ لا یقتل المسلم بکافر میں کافر سے مراد حربی ہے کیونکہ اگر کافر کو عام رکھیں اور حربی اور ذمی ہر قسم کے کافر کے مقابلے میں مسلمان کو قتل نہ کیا جائے تو پھر فدمائہم کدمائہم الخ والی حدیث بے کار ہو جائے گی۔ البتہ ذمی کو مسلمان ملک میں اعلیٰ عہدہ نہیں دیا جائے گا اور نہ ہی بڑی جائیداد بنانے کی اجازت دی جائے گی۔

باب تفتیش کے لیے زنا کا اقرار کرنے والے کو قید کرنا

۳۵۹۳۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ماعز بن مالک (اسلمی رضی اللہ عنہ) حضور ﷺ کے پاس آئے۔ انہوں نے ایک مرتبہ زنا کا اعتراف کیا تو آپ ﷺ نے اسے رد کر دیا۔ پھر آ کر دوسری مرتبہ آپ کے پاس اعتراف کیا۔ لیکن آپ ﷺ نے اسے رد کر دیا۔ پھر وہ آئے اور آپ ﷺ کے پاس تیسری مرتبہ اعتراف کیا تو آپ ﷺ نے اسے رد کر دیا۔ پھر میں نے ماعز سے کہا کہ اگر تو نے چوتھی مرتبہ اعتراف کیا تو حضور ﷺ تجھے سنگسار کریں گے۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس نے چوتھی مرتبہ اعتراف کیا تو حضور ﷺ نے

قلت : هو مختلف فيه، كما عرفت غیر مرة۔

۳۵۹۵- عن بہز بن حکیم عن ابيه عن جده: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حَبَسَ رَجُلًا فِي تَهْمَةٍ ثُمَّ خَلَّى عَنْهُ"۔ رواه الترمذی وحسنہ (۱۷:۱)۔

بَابُ أَنَّ الْإِقْرَارَ أَنْ يُقَرَّ الْمَقْرَرُ عَلَى نَفْسِهِ بِالزَّانَا أَرْبَعَ مَرَّاتٍ فِي أَرْبَعَةِ مَجَالِسَ

۳۵۹۶- عن بريدةؓ: ان ماعز بن مالک الا سلمی اَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي قَدْ ظَلَمْتُ نَفْسِي وَزَنَيْتُ، وَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ تُطَهِّرَنِي، فَرَدَّهُ، فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْعَدِ اتَاهُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي قَدْ زَنَيْتُ، فَرَدَّهُ الثَّانِيَةَ، فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى قَوْمِهِ، فَقَالَ: انْعَلِمُونَ بِعَقْلِهِ بَأْسًا تُنْكِرُونَ مِنْهُ شَيْئًا؟ فَقَالُوا: مَا نَعْلَمُهُ إِلَّا وَفَى الْعَقْلِ، مِنْ صَالِحِينَ فِيمَا نُرَى، فَأَتَاهُ الثَّالِثَةَ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِمْ، فَسَأَلَ عَنْهُ، فَأَخْبَرُوهُ أَنَّهُ لَا بَأْسَ بِهِ، وَلَا بِعَقْلِهِ، فَلَمَّا كَانَ الرَّابِعَةَ خَفَرَ لَهُ حُفْرَةً، ثُمَّ أَمَرَ بِهِ فَرُجِمَ۔ الحديث رواه مسلم (۶۸:۲)۔

اسے روک لیا۔ پھر حضور ﷺ اس کے بارے میں پوچھنے لگے۔ تو صحابہؓ نے عرض کیا کہ ہم اس کے بارے میں خبر ہی جانتے ہیں۔ پھر آپ ﷺ نے اسے رجم کرنے کا حکم فرمایا اور اسے رجم کیا گیا۔ (منداحمہ، منداسحاق، مصنف ابن ابی شیبہ)۔ مصنف میں ہے کہ یہ حدیث چار مرتبہ کے اقرار کے شرط ہونے پر راجحہ دلالت کرتی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ چار بھی مختلف فیہ اور سن الحدیث ہے۔

۳۵۹۵۔ بہز بن حکیم اپنے باپ سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے تہمت کی وجہ سے ایک آدمی کو قید فرمایا (پھر تحقیق کے بعد) اسے چھوڑ دیا (ترمذی)۔ باب ما جاء في الحبس في التهمة)۔ ترمذی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے (میں کہتا ہوں کہ حاکم نے حدیث صحیح کی دس اقسام بیان کی ہیں ان میں سے پانچویں قسم میں بہز بن حکیم عن ابيه عن جده کو شمار کیا ہے)۔
فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ زنا کا اقرار کرنے والے کو تفتیش کے لیے قید کرنا اور روکنا جائز ہے۔

بَابُ زَنَا قَاتِرًا وَهُوَ مَعْتَبَرٌ بِكَهْ آدَمِيٍّ أَوْ بِرِجَالٍ مَرْتَبَةٍ چار مجلسوں میں زنا کا اقرار کرے

۳۵۹۶۔ بريدةؓ سے مروی ہے کہ ماعز بن مالک سلمیؓ حضور ﷺ کے پاس آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ میں نے اپنی جان پر ظلم کیا ہے کیونکہ میں زنا کر بیٹھا ہوں، میں چاہتا ہوں کہ آپ ﷺ مجھے پاک کریں۔ آپ ﷺ نے اسے لوٹا دیا۔ اگلے دن وہ پھر آپ ﷺ کے پاس آئے۔ اور عرض کیا یا رسول اللہ میں نے زنا کیا ہے، آپ ﷺ نے اسے دوسری مرتبہ بھی لوٹا دیا۔ پھر حضور ﷺ نے اس کی قوم کے پاس کسی کو بھیجا، اور معلوم کرایا کہ تم اس کی عقل میں کوئی فتور جانتے ہو یا اس میں کوئی اوپری بات دیکھتے ہو۔ انہوں نے کہا جہاں تک ہم سمجھتے ہیں وہ کامل عقل والے اور ہمارے صالح لوگوں میں سے ہیں۔ پھر ماعزؓ آپ کے پاس تیسری مرتبہ آئے تو آپ ﷺ

۳۵۹۷- عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ، قال: "جاء ماعز بن مالک إلى النبي ﷺ، فقال إنه قد زنى، فقال له: ونيلك، وما يذريك مالزنا، فامر به فطرد، وأخرج، ثم أتاه الثانية، فقال بمثل ذلك، فامر به فطرد، وأخرج، ثم أتاه الثالثة، فقال له بمثل ذلك، فامر به فطرد، وأخرج، ثم الرابعة، فقال بمثل ذلك، قال: أدخلت وأخرجت، قال: نعم! فامر به أن يرجم" - مختصرا رواه ابن حبان في صحيحه (زيلعي ۷۸: ۲)۔

۳۵۹۸- عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ، قال: "جاء ماعز الأسلمی إلى رسول الله ﷺ، فقال: إنه قد زنى، فأعرض عنه، ثم جاء من الشیق الآخر، فقال: إنه قد زنى، فأعرض عنه، ثم جاء من الشیق الآخر، فقال: یا رسول الله! إنه قد زنى، فامر به فی الرابعة، فأخرج إلى الحرّة فرجمه بالحجارة، فلما وجد مسّ الحجارة فریشتد، حتی مرّ برجل معه لحي جمل فصریه به، وصریه الناس

نے لوگوں کی طرف پھر کسی کو بھیجا اور اس کے بارے میں یہ ہی دریافت کرایا، انہوں نے آپ کو بتایا کہ نہ اس میں کوئی بیماری ہے اور نہ اس کی عقل میں غور ہے پھر جب وہ چوتھی بار آئے (اور زنا کا اقرار کیا) تو آپ ﷺ نے ایک گڑھا اس کے لیے کھودوایا پھر اسے سنگسار کرنے کا حکم فرمایا پس اسے سنگسار کیا گیا۔ (مسلم، باب حد الزنا)

۳۵۹۷- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ماعز بن مالک حضور ﷺ کے پاس آئے اور عرض کیا کہ وہ زنا کر بیٹھا ہے تو آپ ﷺ نے اسے فرمایا تو ہلاک ہو، تجھے کیا معلوم زنا کیا ہوتا ہے۔ پس آپ ﷺ نے اس کے بارے میں حکم فرمایا پس اسے دھکار کر نکال دیا گیا۔ پھر وہ آپ ﷺ کے پاس دوسری مرتبہ آئے اور اسی طرح زنا کا کہا۔ آپ ﷺ نے پھر اسے نکال دینے کا حکم فرمایا۔ پس اسے دھکار کر نکال دیا گیا۔ پھر وہ آپ ﷺ کے پاس تیسری مرتبہ آئے اور وہی زنا والی بات کہی۔ تو آپ ﷺ نے اس کے بارے میں حکم فرمایا۔ اسے دھکار کر نکال دیا گیا۔ پھر چوتھی مرتبہ بھی اس نے ایسے ہی کہا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تو نے اپنے آپ کو تاسل کو داخل کیا اور پھر نکالا۔ اس نے کہا ہاں اس پر آپ ﷺ نے اسے رجم کرنے کا حکم فرمایا (صحیح ابن حبان)

۳۵۹۸- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ماعز اسلمی رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کے پاس آئے اور عرض کیا کہ میں نے زنا کیا ہے۔ حضور ﷺ نے اس سے منہ پھیر لیا۔ پھر وہ دوسری جانب سے آئے اور کہا کہ میں نے زنا کیا ہے۔ آپ ﷺ نے پھر منہ پھیر لیا۔ پھر اس طرف آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے زنا کیا ہے۔ پھر آپ ﷺ نے چوتھی مرتبہ اقرار پر ان کے بارے میں حکم فرمایا تو ان کا مقام کی طرف لے جایا گیا۔ اور پتھروں سے سنگسار کیا گیا پھر جب انہوں نے پتھروں کی اذیت محسوس کی تو بھاگ کھڑے ہوئے یہاں تک کہ وہ ایک آدمی کے قریب سے گزرے جس کے ہاتھ میں اونٹ کی داڑھ کی ہڈی تھی۔ اس نے انہیں ہڈی دے ماری اور لوگوں نے بھی انہیں

حَتَّى مَاتَ، فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ فَرَجَيْنِ وَجَدَ مَسَّ الْحِجَارَةِ وَمَسَّ الْمَوْتِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: هَلَّا تَرَكْتُمُوهُ۔“ رواه الترمذی و قال: حسن (۱: ۱۷۱)۔ و فی ”نیل الاوطار“ (۷: ۱۷)۔ ”رجال اسنادہ ثقات“۔

۳۵۹۹۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما، قال: ”جَاءَ مَاعِزُ بْنُ مَالِكٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَأَعْتَرَفَ بِالزَّانَا مَرَّتَيْنِ، فَطَرَدَهُ، ثُمَّ جَاءَ فَأَعْتَرَفَ بِالزَّانَا مَرَّتَيْنِ، فَقَالَ: شَهِدْتُ عَلَى نَفْسِكَ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ، إِذْهَبُوا بِهِ، فَأَرْجُمُوهُ“ رواه ابو داود (۲: ۲۵۹)۔ و سكت عنه، و فی ”النیل“ (۷: ۱۱)۔ ”رجاله رجال الصحيح“۔

۳۶۰۰۔ عن بريدة بن عبد الرحمن، قال: ”كُنَّا نَتَحَدَّثُ أَصْحَابُ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ مَاعِزَ بْنَ مَالِكٍ لَوْ جَلَسَ فِي رَحْلِهِ بَعْدَ إِعْتِرَافِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ لَمْ يَرْجُمَهُ، وَأَنْتُمْ رَجَمْتُمْهُ عِنْدَ الرَّابِعَةِ“۔ رواه احمد (نیل الاوطار ۷: ۱۰)۔ و عزاه الزيلعي (۲: ۷۶) الى مسلم و ابی داود والنسائي۔

یہاں تک کہ وہ مر گئے پھر جب لوگوں نے یہ قصہ حضور ﷺ سے بیان کیا کہ پتھر کی اذیت اور موت کا مزہ چکھتے ہی وہ بھاگ کھڑے ہوئے تھے تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگوں نے انہیں چھوڑ کیوں نہیں دیا (ترمذی، باب ماجاء فی رد الملعون لعرف)۔ نیل الاوطار میں ہے کہ اس کی سند کے راوی ثقہ ہیں۔

۳۵۹۹۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ماعز رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کے پاس آئے اور دوسرے زنا کا اعتراف کیا تو آپ ﷺ نے اسے دھکا کر دیا۔ پھر انہوں نے آ کر دوسرے مرتبہ (مزید) زنا کا اعتراف کیا تب حضور ﷺ نے فرمایا کہ تو نے اپنے خلاف چار مرتبہ گواہی دی۔ (پھر لوگوں سے کہا کہ اے لوگو!) اسے لے جاؤ اور اسے رجم کرو۔ (ابوداؤد، باب فی الرجم)۔ امام ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں صحیح یا کم از کم حسن ہے) اور نیل الاوطار میں ہے کہ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

۳۶۰۰۔ بريدة بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم صحابہ آپس میں یہ بات کرتے تھے کہ اگر ماعز رضی اللہ عنہ تین مرتبہ اعتراف کرنے کے بعد اپنے گھر میں (خاموش) بیٹھ جاتے تو حضور ﷺ انہیں سنگسار نہ فرماتے۔ حضور ﷺ نے تو چوتھی مرتبہ زنا کا اعتراف کرنے پر انہیں سنگسار کرنے کا حکم فرمایا۔ (مسند احمد)۔ زیلعی نے اسے مسلم، ابوداؤد اور نسائی کی طرف منسوب کیا ہے۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ اثبات حد کے لیے چار مجلسوں میں چار مرتبہ اقرار کرنا ضروری ہے۔ صرف ایک مرتبہ کے اقرار سے حد واجب نہیں ہوتی۔ ان احادیث میں ان لوگوں پر رد ہے جو کہ ایک مرتبہ کے اقرار کو بھی کافی سمجھتے ہیں۔ اور احادیث میں چار مرتبہ کے اقرار کو اس بات پر محمول کرتے ہیں کہ یہ سب کچھ اس کے عقلی فتور کو معلوم کرنے کے لیے کیا گیا۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ عقلی فتور سے تسلی تو دوسری مرتبہ کے اقرار کے بعد ہو گئی تھی نیز حضرت عمرؓ و حضرت عائشہؓ کے پاس جتنے زانی آئے انہوں نے بھی ان سے چار

بَابُ مَا جَاءَ فِي تَلْقِينِ الْإِمَامِ لِمَنْ يَعْتَرِفُ بِحَدِّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ

۳۶۰۱- عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: "لَمَّا أَتَى مَا عَزُيْنُ مَالِكِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَهُ: لَعَلَّكَ قَبَّلْتَ، أَوْ غَمَزْتَ، أَوْ نَظَرْتَ؟ قَالَ: لَا يَارَسُولَ اللَّهِ! قَالَ أَكْتَنَهَا لَا يَكْنِي؟ قَالَ: نَعَمْ فَعِنْدَ ذَلِكَ أَمَرَ بِرَجْمِهِ" - رواه البخاری (۱۰۸:۲)۔

۳۶۰۲- عن ابن جریج قال: سمعت عطاء يقول: "كَانَ مَنْ مَضَى يُؤْتَى النَّسِيبَ بِالسَّارِقِ، فَيَقُولُ: أَسْرَقْتُ؟ قُلْ: لَا! وَسَمِي أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ" - رواه عبدالرزاق في "مصنفه" (التلخيص الحبير ۳۵۷:۲)۔ قلت: رجاله رجال الجماعة الا ان عطاء لم يلق ابابكر ولا عمر فهو منقطع۔

مرتبہ اقرار کروایا تو کیا یہ سب متمم فی العقل تھے؟ باقی جماعت محدثین کی وہ حدیث جس میں یہ الفاظ ہیں کہ "اے انیس: تو اس عورت سے پاس جا، اگر وہ اعتراف کرے تو اسے رجم کر" میں اعتراف سے اعتراف معهود یعنی چار مرتبہ کا اعتراف مراد ہے۔ اور عائد یہ والی حدیث میں راوی نے اختصار سے کام لیا ہے۔ اور اعتراف معبود کے ذکر نہ کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ چار مرتبہ اعتراف نہیں کیا کیونکہ بعض روایات میں اس کی تصریح ہے کہ عورت نے چار مرتبہ اعتراف کیا تھا۔ نیز ابوبکرؓ کی حدیث میں مذکور یہ الفاظ کہ اگر تو نے چوتھی مرتبہ اعتراف کیا تو تجھے رجم کیا جائے گا اس بات پر واضح دلیل ہے کہ اثبات حد کے لیے چار مرتبہ اعتراف کرنا ضروری ہے۔ نیز حضور ﷺ کا حدیث میں یہ فرمانا کہ تحقیق تو نے چار مرتبہ یہ بات کہی ہے بھی اس بات کی مؤید ہے کہ چار مرتبہ اعتراف ضروری ہے۔

بَابُ كَيْسِي حَدِّكَ اعْتِرَافَ كَرْنِي وَالْكَوَامِ كَالْتَلْقِينِ كَرْنَا

۳۶۰۱- ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جب ماعز بن مالک رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کی خدمت میں آئے (اور زنا کا اعتراف کیا) تو حضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ شاید تو نے صرف بوسہ لیا ہو یا اشارہ کیا ہو (ہاتھ سے یا آنکھ سے) یا صرف اسے دیکھا ہو۔ ماعز نے کہا کہ نہیں یا رسول اللہ! اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تو نے اس سے جماع کیا ہے (یعنی ہم بستری کی ہے) اس مرتبہ آپ ﷺ نے کہنا یہ سے کام نہیں لیا۔ انہوں نے کہا کہ ہاں۔ تب حضور ﷺ نے ان کو سنگسار کرنے کا حکم فرمایا (بخاری)۔ باب حل یقول الامام للمقرع لعنک لست افترت

۳۶۰۲- ابن جریر فرماتے ہیں کہ میں نے عطاء کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ گذشتہ قاضیوں اور حاکموں کے پاس چور لایا جاتا ہے (چور سے) کہتے کیا تو نے چوری کی ہے؟ (پھر ساتھ یہ بھی کہتے کہ) تو کہہ نہیں کی۔ (راوی کہتے ہیں کہ) عطاء نے ابوبکرؓ اور عمرؓ کا نام لیا (یعنی وہ بھی اس طرح تلقین کرتے تھے) (مصنف عبدالرزاق)۔ میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کے راوی جماعت کے راوی ہیں ابنتہ میں انقطاع ہے۔ اور انقطاع مفسر نہیں۔

۳۶۰۳- عن معمر عن ابن طاوس عن عكرمة بن خالد، قال: "أتى عُمرُ بنُ الخطابَ رجُلٌ، فسأله أسرقت؟ قُل: لَا فَقَالَ: لَا فَرَكَّه". رواه عبد الرزاق في مصنفه (التلخيص الحبير ۲: ۳۵۷) ورجاله رجال الصحيحين، ولكن عكرمة لم يسمع عن عمر-

۳۶۰۴- عن حماد عن ابراهيم، قال: "أتى أَبُو مَسْعُودُ الْأَنْصَارِيُّ (الصحابي) بِامْرَأَةٍ سَرَقَتْ جَمَلًا، فَقَالَ: أَسْرَقْتَ؟ قُولِي لَا!" رواه سفيان (الثوري) في جامعہ (التلخيص الحبير السابق)۔ قلت: اسنادہ محتج بہ مع ان ابراہیم لم یلق ابا مسعودؓ، لان الانقطاع غیر مضر عندنا، علی ان مراسیل ابراہیم صحیحہ کما سرفی کتاب الحج۔

۳۶۰۵- اخبرنا ابو حنیفہ قال: حدثنا ابراهيم بن محمد بن المنتشر عن ابيه عن يزيد بن ابی كبشة، قال: "أتى أَبُو الدَّرْدَاءِ بِجَارِيَةٍ سَوْدَاءَ قَدْ سَرَقَتْ وَهُوَ عَلَى دَبْشُقٍ، فَقَالَ: يَا سَلَامَةُ أَسْرَقْتَ؟ قُولِي: لَا! فَقَالَتْ: لَا فَقَالُوا: اتْلَقْنَهَا يَا أَبَا الدَّرْدَاءِ! فَقَالَ: أَتَيْتُمُونِي بِامْرَأَةٍ لَا تَذَرِي مَا يُرَادُ بِهَا لِتَعْتَرِفَ فَأَقْطَعُهَا"۔ رواه الامام محمد في "كتاب الآثار" (۹۳)۔ قلت: اسنادہ محتج بہ، وکلہم ثقات۔

۳۶۰۳- عکرمہ بن خالد کہتے ہیں کہ عمر بن خطابؓ کے پاس ایک آدمی لایا گیا تو آپؐ نے اس سے پوچھا کہ کیا تو نے چوری کی ہے؟ (پھر ساتھ اسے یہ بھی کہا کہ) تو کہہ نہیں کی۔ اس نے کہا کہ نہیں کی تو آپؐ نے اسے چھوڑ دیا (مصنف عبد الرزاق)۔ اس کے راوی بھی صحیح کے راوی ہیں البتہ عکرمہ نے حضرت عمرؓ سے سماع نہیں کیا ہے۔

۳۶۰۴- ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ ابو مسعود انصاریؓ کے پاس ایک ایسی عورت کو لایا گیا جس نے اونٹ چرایا تھا۔ ابو مسعودؓ نے (اس عورت سے) کہا کہ کیا تو نے چوری کی؟ (پھر ساتھ یہ بھی تلقین کی کہ) تو کہہ نہیں کی (جامع سفیان)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی سند حجت پکڑنے کے قابل ہے کیونکہ انظار خیر القرون کا ہمارے ہاں مہتر نہیں۔ نیز مراسیل ابراہیم صحیح ہیں۔

۳۶۰۵- یزید بن ابی کبشہ فرماتے ہیں کہ ابو الدرداءؓ کے پاس ایک کالی باندی کو لایا گیا جس نے چوری کی تھی اور ابو الدرداءؓ دمشق کے حاکم تھے۔ ابو الدرداءؓ نے (باندی سے) کہا کہ اے سلامۃ! کیا تو نے چوری کی ہے؟ (ساتھ میں اسے تلقین بھی کی کہ) تو کہہ نہیں کی۔ اس نے کہا کہ نہیں کی۔ اس پر لوگوں نے کہا کہ اے ابو الدرداءؓ! آپؓ تو اسے تلقین کر رہے ہیں کہ تو کہہ نہیں کی۔ ابو الدرداءؓ نے فرمایا کہ تم میرے پاس ایک ایسی باندی کو لائے ہو جسے یہ بھی معلوم نہیں کہ اسے کس مقصد کے تحت لایا گیا ہے تاکہ وہ (چوری کا) اعتراف کرے اور میں اس کا ہاتھ کاٹ دوں۔ (کتاب الآثار امام محمد)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۳۶۰۶- روی ابن ابی شیبہ من طریق ابی المتوکل: "أَنَّ أَبَاهُ زَيْدَةَ أَتَى بِسَارِقٍ وَهُوَ يُؤْنِذُ أَمِيرًا، فَقَالَ: أَسْرَقْتَ؟ قُلْ: لَا! مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا"۔ (التلخیص الحبیہ ۲: ۳۵۷)۔

بَابُ اشْتِرَاطِ الْإِحْصَانِ فِي الرَّجْمِ

۳۶۰۷- عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ، قال: "أَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَجُلٌ مِنَ النَّاسِ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ، إِلَى أَنْ قَالَ: فَلَمَّا شَهِدَ عَلَى نَفْسِهِ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ دَعَاهُ النَّبِيُّ ﷺ، فَقَالَ: أَيْلِكَ جُنُونٌ؟ قَالَ: لَا يَارَسُولَ اللَّهِ! فَقَالَ: أَحْصَنْتَ؟ قَالَ: نَعَمْ يَارَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: إِذْهَبُوا بِهِ فَارْجُمُوهُ"۔ (رواہ البخاری ۲: ۱۰۰۸)۔

۳۶۰۸- عن عائشۃ رضی اللہ عنہا، قالت: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا يَجِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، إِلَّا فِي إِحْدَى ثَلَاثٍ: رَجُلٌ زَنَى بَعْدَ إِحْصَانٍ، فَإِنَّهُ يُرْجَمُ"۔ (الحديث - أخرجه أبو داود وسكت عنه (۲: ۳۵۰)۔

۳۶۰۹- ابو ہریرہؓ کے پاس ایک چور کولایا گیا اور اس وقت ابو ہریرہؓ امیر تھے۔ آپؐ نے (اس چور سے) فرمایا کہ کیا تو چوری کی ہے اور دو یا تین مرتبہ (اسے یہ تلقین بھی کی کہ) تو کہہ نہیں کی۔ (تلخیص الحیہ)

فائدہ: ان تمام احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ حد کے اعتراف کرنے والے کو چار مرتبہ اعتراف کرنے کے بعد تلقین کرنا مستحب ہے۔

بَابُ رَجْمِ كَيْفَ لِيَزَانِي كَاحْصَنِ هُوَ نَاسِطٌ هُوَ

۳۶۰۷- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص حضور ﷺ کے پاس آیا جبکہ آپ ﷺ مسجد میں تشریف فرما تھے۔ جب آپ نے اپنے متعلق زنا کے بارے میں چار مرتبہ گواہی دے لی تو حضور ﷺ نے اسے بلا کر پوچھا کہ کیا تم پاگل ہو؟ اس نے جواب دیا یا رسول اللہ! نہیں۔ حضور ﷺ نے پوچھا کہ کیا تو محسن ہے۔ اس نے کہا ہاں، یا رسول اللہ! اب حضور ﷺ نے فرمایا کہ اسے لے جاؤ اور اسے سنگسار کرو۔ (بخاری، باب سوال الامام المقرہل احصنت)

۳۶۰۸- حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ کسی ایسے مسلمان کا خون حلال نہیں جو کہ اللہ کی وحدانیت اور محمد ﷺ کی رسالت کی گواہی دیتا ہو۔ مگر تین باتوں میں سے کسی ایک بات کی وجہ سے (حلال ہو جاتا ہے)۔ ایک وہ آدمی جو محسن ہو کہ اسے تو اسے سنگسار کیا جائے گا الحدیث۔ (ابوداؤد، باب الحکم فیمن ارتد، ترمذی، نسائی وابن ماجہ)۔ امام ابوداؤد نے اس حدیث سے سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے۔

بَابُ اسْتِرَاطِ الْإِسْلَامِ لِلْإِحْصَانِ وَأَنَّ النِّكَاحَ بِالْكِتَابَةِ لَا يُحْصِنُ الْمُسْلِمَ

۳۶۰۹- عن عفيف بن سالم نا سفیان الثوری عن موسى بن عقبه عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله ﷺ: "لَا يُحْصِنُ الْبَشَرُ بِاللَّهِ شَيْئًا" - أخرجه الدارقطني (۲: ۳۵۰)۔
و قال: "وهم عفيف في رفعه، والصواب موقوف" - ورده ابن القطان، ولكنه اظهر في السند علة اخرى، سند كرها في الحاشية مع الخلاص عنها، وبالجملة فالحديث حسن مرفوعاً۔
۳۶۱۰- اخبرنا عبدالعزيز بن محمد ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہ عن النبي ﷺ قال: "مَنْ أَشْرَكَ بِاللَّهِ فَلَيْسَ بِمُحْصِنٍ" - قال اسحاق: "رفعه مرة فقال: عن رسول الله ﷺ، ووقفه مرة" - ۵- (زيلعي ۲: ۴۸)۔ وقال: رواه اسحاق بن راهويه في مسنده، و سنده صحيح۔
۳۶۱۱- عن ابني بكر بن عبد الله ابن ابني مريم عن علي بن ابني طلحة عن كعب بن

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سنگار کرنے کے لیے ضروری ہے کہ زانی محسن ہو جیسا کہ بخاری اور مسلم میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے کہ سنگار صرف اسی شخص کو کیا جائے گا جو محسن ہوتے ہوئے زنا کرے۔ **فائدہ:** احسان کے لیے آٹھ شرطیں ہیں (۱) مسلمان ہو، (۲) وہ قبل میں پہلے سے وطی کر چکا ہو، (۳) یہ وطی نکاح کی حالت میں کی ہو، (۴) اور نکاح بھی صحیح ہو، (۵) آزاد ہو، (۶) عاقل ہو (۷) بالغ ہو۔ یہ تمام شرطیں حالت وطی میں دونوں (میاں بیوی) میں مکمل طور پر پائی جاتی ہوں۔ یعنی اگر شوہر میں تو مکمل طور پر یہ شرطیں پائی جاتی ہیں لیکن اس کی بیوی میں کوئی ایک شرط نہ ہو تو خاوند بھی محسن نہ ہوگا۔ اور اس صورت میں زنا کرنے سے اس پر رحم نہ ہوگا۔
تنبیہ: اس بات پر صحابہ کرام کا اجماع ہے کہ محسن اگر زنا کرے تو اسے رجم کیا جائے۔ نیز حضور ﷺ کی طرف سے محسن کو رجم کرنے کی احادیث حد تو اترا کو پہنچی ہوئی ہیں۔ اس کے باوجود خوارج کی طرف سے رجم کا انکار کرنا جہل مرکب ہے اور تعنت پڑتی ہے۔

باب محسن ہونے کے لیے اسلام شرط ہے اور کتابیہ عورت سے نکاح کرنے سے مسلمان خاوند محسن نہیں ہوتا
۳۶۰۹- ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ کے ساتھ شرک کرنا انسان کو محسن نہیں بناتا۔ (دارقطني)۔ یہ حدیث حسن مرفوع ہے۔

۳۶۱۰- ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو اللہ کے ساتھ کسی کو شریک کرے وہ محسن نہیں ہے۔ (نصب الراية)۔ راوی بعض اوقات اسے مرفوع بیان کرتے اور بعض دفعہ موقوف (زیلعی) زیلعی میں ہے کہ اسحاق فرماتے ہیں اس کی سند صحیح ہے۔
۳۶۱۱- کعب بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک یہودی یا نصرانی عورت سے نکاح کرنے کا ارادہ کیا اور اس بارے میں حضور ﷺ سے پوچھا تو آپ ﷺ نے مجھے اس سے منع فرمایا اور فرمایا کہ یہودی یا نصرانی عورت تجھے محسن نہیں بنائے

مالک رحمہ اللہ: ”أَنَّهُ أَرَادَ أَنْ يَتَزَوَّجَ يَهُودِيَّةً أَوْ نَصْرَانِيَّةً، فَسَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ ذَلِكَ، فَنَهَاها عَنْهَا، وَقَالَ إِنَّهَا لَا تُحْصِنُكَ“۔ اخرجہ الدارقطني (۲: ۳۵۰)۔ وقال: ”ابو بکر ابن ابی مریم ضعیف“ ۱۵۔

قلت : ولكن قال ابن عدى: ”هو ممن يحتج باحاديثه، فانها صالحة“، كما فى ”التعليق المغنى“، فالحديث حسن صالح، لا سيما وقد تابعه عتبة بن تميم عند محمد بن الحسن الامام فى الحجج له (۳۷۳)۔ قال: اخبرنا اسماعيل بن عياش الحمصى حدثنى عتبة بن تميم التنوحي عن على بن ابى طلحة: ”أَنَّ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ أَرَادَ أَنْ يَتَزَوَّجَ يَهُودِيَّةً، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: دَعْهَا عَنْكَ فَإِنَّهَا لَا تُحْصِنُكَ“۔ وهذا سند صحيح، فان اسماعيل بن عياش حجة فى الرواية عن اهل الشام، وعتبة بن تميم شامى، روى عنه بقية ايضا، وذكره ابن حبان فى ”الثقات“، كما فى ”تعجيل المنفعة“ (۲۷۹)۔

۳۶۱۲۔ حدثنا الثورى اخبرنى سماك بن حرب عن قابوس بن المخارق عن ابيه قال: ”كَتَبَ مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ إِلَى عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ يَسْأَلُهُ عَنْ مُسْلِمَيْنِ تَزَنَّدَقَا، وَعَنْ مُسَيِّبٍ رَزَى بِنَصْرَانِيَّةٍ، وَعَنْ مَكْنَابٍ مَاتَ وَتَرَكَ بَقِيَّةً مِنْ كِتَابَتِهِ، وَتَرَكَ وَلَدًا أَحْرَارًا۔ فَكَتَبَ إِلَيْهِ عَلِيٌّ ﷺ: أَمَّا اللَّذَانِ تَزَنَّدَقَا فَإِنْ تَابَا وَلَا فَاضِرْبَ أَعْنَاقَهُمَا، وَأَمَّا الْمُسْلِمُ الَّذِي رَزَى بِالنَّصْرَانِيَّةِ

گی۔ (دارقطنی) یہ حدیث حسن صالح ہے۔ اور کتاب الحجج میں بھی اس کی مؤید روایت موجود ہے کہ کعب بن مالک نے یہودی عورت سے نکاح کا ارادہ کیا تو حضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اس کا ارادہ چھوڑ دے کیونکہ یہ تجھے محسن نہیں بنائے گی۔ اس کی سند صحیح ہے۔

۳۶۱۳۔ مخارق فرماتے ہیں کہ محمد بن بکر نے حضرت علی ﷺ کو خط لکھا اور اس میں دو مسلمانوں کے بے دین اور مرتد ہونے، مسلمان مرد کا نصرانی عورت سے زنا کرنے اور ایسے مکاتب کے بارے میں پوچھا جو بدل کتابت سے کچھ رقم دیے بغیر اور اپنی آزاد اولاد چھوڑ کر مر گیا ہو تو حضرت علی ﷺ نے ان کی طرف جواب میں لکھا کہ جن دو مسلمانوں نے بے دینی اختیار کی ہے اگر وہ توبہ کر لیں تو ٹھیک ورنہ ان کی گردن اڑا دو۔ اور جس مسلمان نے نصرانی عورت سے زنا کیا ہے تو اس مسلمان پر حد قائم کرو اور اس نصرانی عورت کو اس کے مذہب والوں کے حوالے کرو (تاکہ ان کے قانون کے مطابق اس سے سلوک ہو) اور مکاتب کے آقاؤں کو بقیہ بدل کتابت ادا کرو اور بچے جو اس کا مال بن جائے وہ اس کی آزاد اولاد کو دے دو۔ (محلّی ابن حزم)۔ یہ حدیث شرط مسلم پر صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مرتد کی سزا قتل ہے اور نصرانی (غیر مسلم) زانی کی سزا رجم نہیں ہے۔ ان تمام احادیث

فَأَقِمْ عَلَيْهِ الْحَدَّ، وَارْفَعْ النَّصْرَانِيَّةَ إِلَى أَهْلِ دِينِهَا وَأَمَّا الْمُكَاتَبُ فَأَعْطِ مَوَالِيَهُ بَقِيَّةَ كِتَابَتِهِ، وَأَعْطِ وَلَدَهُ الْأَحْرَارَ مَا بَقِيَ مِنْ مَالِهِ“۔ اخرجہ ابن حزم فی ”المحلی“ (۱۵۸:۱۱)۔ من طریق عبد الرزاق عنه، وقال: ”سماك بن حرب ضعيف، يقبل التلقين، وقابوس بن المخارق مجهول“ اھ۔

قلت: سماك من رجال مسلم والاربعة، وعلق له البخاري، ومن سمع منه قديما مثل شعبة و سفيان، فحديثهم صحيح مستقيم، كما في تهذيب التهذيب عن يعقوب (۳۴۰:۴)۔ وقابوس بن المخارق ذكره ابن حبان في ”الثقات“، وقال النسائي: ”لا باس به“۔ وهو من رجال مسلم و ابی داود والنسائي، واخرج له ابن خزيمة في ”صحيحه“، كذا في ”التهذيب“ (۳۰۶:۷)، فالحديث صحيح على شرط مسلم۔

۳۶۱۳۔ عن عمرو بن دينار حدثه بجاله (بن عبدة و يقال فيه عبد) قال: ”كُنْتُ كَاتِبًا لِبَعْضِ بَنِي مُعَاوِيَةَ عَمِّ الْأَخْنَفِ، فَاتَانَا كِتَابُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَبْلَ مَوْتِهِ بِسَنَةٍ فَرِقُوا بَيْنَ كُلِّ ذِي مَحْرَمٍ مِنَ الْمُجُوسِ، وَلَمْ يَكُنْ عُمَرُ أَخَذَ الْجَزِيَّةَ مِنَ الْمُجُوسِ حَتَّى شَهِدَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عُثْمَانَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخَذَهَا مِنْ مُجُوسٍ هَجَرَ“۔ رواه البخاري (فتح الباري)۔

سے معلوم ہوا کہ اسلام، احسان کے لیے شرط ہے کیونکہ صحابہ رضی اللہ عنہم حضور ﷺ کے قول لا یحل دم امرء مسلم الا فی احدی ثلث، رجل زنی بعد احسان سے حضور ﷺ کی مراد سے زیادہ واقف ہیں۔ اسی لیے حضرت عمرؓ نے فرمایا لا بد فی احسان الرجم من الاسلام نیز ابن مسعودؓ کا قول کہ اسلامہا احسانہا (طبرانی) اس بات کی دلیل ہے کہ احسان کا ایک معنی اسلام ہے۔ نیز مفسرین نے فاذا احصن (فتح الالف) کی تفسیر فاذا اسلمن سے کی ہے اور طبری نے اس معنی کوئی تابعیوں کی طرف بھی منسوب کیا ہے۔ تو جب احسان کا ایک معنی اسلام ہے تو احناف کی طرف سے احسان میں اسلام کو شرط قرار دینا بالکل درست ہے۔ باقی رہا حضور ﷺ کا دو یہودیوں کو رجم کرنا تو یہ تورات کے حکم کے سبب تھا (یعنی تورات میں بھی زنا کی حد سنگسار کرنا تھا) اور اسلام کے حکم کے سبب نہ تھا۔ یا یہ تعزیراً تھا بہر حال احناف کی توجیہ پر دونوں قسم کی احادیث پر عمل ہو جاتا ہے جبکہ مخالفین کی توجیہ پر احادیث باب مہمل رہ جاتی ہیں اور حدیث کو عمل میں لانا بہتر ہے مہمل چھوڑنے سے۔

۳۶۱۳۔ بجاله فرماتے ہیں کہ میں اخنف بن قیسؓ کے چچا بجزء بن معاویہ کا منشی تھا۔ حضرت عمرؓ کا خط ان کی وفات سے ایک سال پہلے ہمارے پاس آیا کہ مجوسیوں کے ذی رجم میں جدائی کر دو۔ حضرت عمرؓ مجوسیوں سے جزیہ نہیں لیا کرتے تھے لیکن جب حضرت عبدالرحمن بن

فَصْلٌ فِي كَيْفِيَةِ الْحَدِّ وَإِقَامَتِهِ

بَاب مَنْ يَبْتَدِئُ بِالرَّجْمِ

۳۶۱۴- عن يحيى بن سعيد عن مجالد عن الشعبي، قال: "كَانَ لِشِرَازَةَ زَوْجٍ غَائِبٍ بِالشَّامِ، وَهُوَ أَنَّهَا حَمَلَتْ، فَجَاءَ بِهَا مَوْلَاهَا إِلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، فَقَالَ: إِنَّ هَذِهِ زَنْتٌ، فَأَعْتَرَفْتُ، فَجَلَدَهَا يَوْمَ الْخُمَيْسِ، وَرَجَمَهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَخَفِرَ لَهَا إِلَى السُّرَّةِ وَ- شَاهِدٌ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ الرَّجْمَ سُنَّةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَلَوْ كَانَ شَهِدٌ عَلَى هَذِهِ أَحَدٌ لَكَانَ أَوْلَى مَنْ يَرْمِي الشَّاهِدَ، يَشْهَدُ ثُمَّ يُتَّبَعُ شَهَادَتُهُ حَجْرَةً، وَلَكِنَّهَا أَقَرْتُ، فَأَنَا أَوَّلُ مَنْ يَرْمِيهَا، فَرَمَاهَا بِحَجَرٍ، ثُمَّ رَمَى النَّاسُ وَأَنَا فِيهِمْ، قَالَ: كُنْتُ وَاللَّهِ فِيمَنْ قَتَلَهَا"۔ رواه احمد في "مسنده (زيلعي ۲: ۸۰)۔ قلت: رجاله رجال الجماعة الا مجالدا، فان البخاري لم يرو عنه وقد روى عنه الباقر، وهو متكلم فيه، ولكن قال البخاري: صدوق، فاسناده حسن۔

عوفؓ نے گواہی دی کہ حضور ﷺ نے ہجر کے مجوسیوں سے جزیہ لیا تھا (تو آپؐ بھی لینے لگے) (بخاری، باب الجزیۃ والموادع مع احل الحرب فائدہ: یعنی مجوسی ذی رحم محرم آپس میں شادی کر لیا کرتے تھے۔ مثلاً پھوپھی بھتیجے سے یا خالہ بھانجے سے وغیرہ۔) حدیث سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ نے انہیں رجم نہیں کیا۔ بلکہ صرف ان میں جدائی کا حکم فرمایا۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ احسان کے لیے اسلام شرط ہے تو اس حدیث میں ان لوگوں پر رد ہے جو ذی زانیوں پر رجم کے قائل ہیں۔

فصل حد نافذ کرنے کی کیفیت

باب سنگساری کی ابتداء کون کرے

۳۶۱۴- شعبی فرماتے ہیں کہ شراح نامی عورت کا خاوند شام گیا ہوا تھا۔ لیکن وہ عورت حاملہ ہو گئی تو اس کا آقا اسے حضرت علیؓ کے پاس لایا اور کہا کہ تحقیق اس نے زنا کیا ہے۔ پھر اس عورت نے اعتراف بھی کیا تو حضرت علیؓ نے اسے جمعرات کے دن کوڑے لگوائے۔ اور جمعہ کے دن اسے سنگسار کیا۔ اس کے لیے ناف تک گڑھا کھودا گیا اور میں بھی موجود تھا۔ پھر حضرت علیؓ نے فرمایا کہ بے شک رجم وہ سنت ہے جسے حضور ﷺ نے خود جاری فرمایا۔ اگر زنا کے بارے میں کوئی گواہی دے تو سب سے پہلے وہی گواہ پتھر مارے گا یعنی اس کی کیفیت یہ ہوگی کہ وہ گواہی دے تو (فیصلہ ہونے پر) اس کے ساتھ ہی اس کا پتھر بھی آنا چاہیے۔ لیکن اس نے اقرار کیا ہے لہذا میں ہی اسے سب سے پہلے پتھر ماروں گا۔ پھر آپؐ نے اسے پتھر مارا پھر لوگوں نے پتھر مارنے شروع کیے۔ اور میں بھی ان (پتھر مارنے

۳۶۱۵- حدثنا عبد الله بن ادريس عن يزيد عن عبد الرحمن بن ابی لیلى: "ان علياًؑ - كَانَ إِذَا شَهِدَ عِنْدَهُ الشُّهُودُ عَلَى الزَّانَا أَمَرَ الشُّهُودَ أَنْ يَرْجُمُوا، ثُمَّ رَجَمَ هُوَ، ثُمَّ رَجَمَ النَّاسُ، وَإِذَا كَانَ بِإِقْرَارِهِ، بَدَأَ هُوَ فَرَجَمَ، ثُمَّ رَجَمَ النَّاسُ" - رواه ابن ابی شیبہ فی "مصنفه" (زیلعی ۸۰:۲)۔ قلت: رجاله رجال الجماعة، ويزيد مختلف فيه، والاختلاف لا يضر كما عرفت غیر مرة۔

۳۶۱۶- عن ابی بکرؓ: اَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَجَمَ امْرَأَةً، فَحُفِرَ لَهَا ثَمٌّ رَمَاهَا بِخَصَاةٍ بِمِثْلِ الْجِمَصَةِ، ثُمَّ قَالَ: اِرْمُوا وَاتَّقُوا الْوُجْهَ، فَلَمَّا طَفِئَتْ أَخْرَجَهَا، فَصَلَّى عَلَيْهَا - اخرجه ابوداود (۱۴۶:۵) مع بذل المجهود) وسكت عنه، وخرجه فی "النیل" (۲۲:۷) بلفظ: اَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَجَمَ امْرَأَةً، وَكَانَ هُوَ أَوَّلَ مَنْ رَمَاهَا بِخَصَاةٍ بِمِثْلِ الْجِمَصَةِ - الخ - وعزاه الى ابی داود۔

والوں) میں تھا۔ شعی کہتے ہیں کہ قسم بخدا میں بھی اسے قتل کرنے والوں میں شامل تھا۔ (مند احمد، باب من علیؑ) اس کی سند حسن ہے۔

۳۶۱۵۔ عبد الرحمن بن ابی لیلى سے مروی ہے کہ حضرت علیؑ کے پاس اگر گواہ زانی گواہی دیتے تو آپ پہلے گواہوں کو حکم فرماتے کہ وہ رحم شروع کریں۔ پھر وہ خود رحم فرماتے پھر لوگ رجم کرتے اور اگر زانیہ اقرار سے ثابت ہوتا تو پہلے وہ خود سنگباری کرتے پھر لوگ سنگباری کرتے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں۔ اور یہ مختلف فیہ ہے اور اختلاف مضربیں۔

۳۶۱۶۔ ابوبکرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ایک عورت کو رجم کرنے کا حکم دیا تو اس کے لیے گڑھا کھودا گیا۔ پھر حضور ﷺ نے چنے کے برابر کنکریوں سے مارا۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا اس کو مارو لیکن چیرے پر مارنے سے بچو۔ پھر جب وہ مر گئی۔ تو اسے گڑھے سے نکالا اور اس پر نماز جنازہ پڑھی (ابوداؤد، باب فی المرأة التي امر النبي ﷺ برجمها من جهينة)۔ ابوداؤد نے اس سے سکوت کیا ہے اور نیل الاوطار میں ان الفاظ کے ساتھ مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ایک عورت کو رجم کیا اور سب سے پہلے اس پر چنے کے برابر پتھر سے سنگباری کی۔ اور پھر نیل میں اسے ابوداؤد کی طرف منسوب کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر زانیہ گواہوں سے ثابت ہو تو سب سے پہلے خود گواہ سنگباری کریں۔ پھر حاکم اور پھر دوسرے لوگ اور اگر زانیہ اقرار سے ثابت ہو تو سب سے پہلے حاکم خود سنگباری کرے پھر دوسرے لوگ۔ نیز ان احادیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ رجم کرتے وقت حاکم اور گواہوں کا حاضر ہونا ضروری ہے، ان احادیث میں شوافع پرورد ہے جو حاکم کی حاضری کو ضروری نہیں سمجھتے۔ البتہ وہ روایت جس میں حضور ﷺ کے حاضر ہونے کو ذکر نہیں کیا گیا اس میں درحقیقت راوی نے اختصار کیا ہے لہذا عدم ذکر سے عدم وقوع لازم نہیں آئے گا۔

بَابُ أَنَّ الْمَرْجُومَ يُغَسَّلُ وَيُكْفَنُ وَيُصَلَّى عَلَيْهِ

۳۶۱۷- حدثنا ابو معاوية عن ابى حنيفة عن علقمة بن مرثد عن ابن بريدة عن ابى بريدة رضی اللہ عنہ، قال: "لَمَّا رُجِمَ مَاعِزٌ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ! مَا نَصْنَعُ بِهِ؟ قَالَ اصْنَعُوا بِهِ مَا تَصْنَعُونَ بِمَوْتَاكُمْ مِنَ الْغَسْلِ وَالْكْفَنِ وَالْحَنُوطِ وَالصَّلَاةِ عَلَيْهِ"۔ رواه ابن ابی شیبہ فی مصنفہ فی کتاب الجنائز (زیلعی ۸۱:۲)۔ و فی اسنادہ ابوحنیفہ، والباقون من رجال الصحیح (درایہ ۲۴۴)۔ قلت: وهو الامام المشهور، فالاسناد صحيح۔

۳۶۱۸- عن عمران بن حصين رضی اللہ عنہ: "أَنَّ امْرَأَةً مِنْ جُهَيْنَةَ آتَتْ النَّبِيَّ ﷺ وَهِيَ خُنْصِي مِنَ الزَّيْنَاءِ، فَقَالَتْ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! أَصَبْتُ حَدًّا فَأَقِمَّهُ عَلَيَّ"۔ الحديث بطوله الى ان قال: "فَأَمَرَنِي فَرَجَمْتُ، ثُمَّ صَلَّيْتُ عَلَيْهَا، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: تُصَلِّي عَلَىٰهَا يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَقَدْ زَنَتْ؟ فَقَالَ: لَقَدْ تَابَتْ تَوْبَةً لَوْ قَسِمْتُ بَيْنَ سَبْعِينَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لَوَسِعَتْهُمْ، وَهَلْ وَجَدْتُ تَوْبَةً أَفْضَلَ مِنْ أَنَا جَاءَتْ بِنَفْسِهَا لِلَّهِ"۔ رواه الجماعة الا البخارى (زیلعی ۸۱:۲)۔

بَابُ رَجْمِ كَيْفِے جانے والے کو غسل اور کفن دیا جائے اور اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے

۳۶۱۷- بريدہ فرماتے ہیں کہ جب ماعزؓ کو رجم کیا گیا تو لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم اس کے ساتھ اب کی معاملہ کریں تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ غسل دینے، کفنانے، خوشبو لگانے اور اس پر نماز پڑھنے میں وہی معاملہ کرو جو تم اپنے دوسرے مرنے والوں کے ساتھ کرتے ہو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

۳۶۱۸- عمران بن حصینؓ سے مروی ہے کہ قبیل جہینہ کی ایک عورت حضور ﷺ کے پاس آئی۔ جبکہ وہ زنا کی وجہ سے جامہ تھی۔ اس نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھ پر حد لازم ہو چکی ہے۔ لہذا مجھ پر حد نافذ کیجئے۔ (حدیث کے آخر میں ہے کہ) حضور ﷺ نے اسے سنگسار کرنے کا حکم فرمایا تو اسے سنگسار کر دیا گیا پھر آپ ﷺ نے اس پر نماز جنازہ پڑھی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ سے عرض کیا اے اللہ کے نبی! آپ ﷺ اس کا جنازہ پڑھتے ہیں جبکہ اس نے زنا کیا ہے۔ اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ اس نے ایسی توبہ کی ہے کہ اگر وہ توبہ ستر مدینہ والوں میں تقسیم کی جائے تو انہیں کافی ہو جائے گی۔ کیا تم اس سے زیادہ افضل بھی کوئی بات پاتے ہو کہ اس نے اپنی جان کی رضا کے لیے قربان کر دی (مسلم، باب حد الزنا؛ ابوداؤد، باب فی المرأة التي امر النبی برجمها من حیثیت؛ نسائی، باب الصلوة علی المرحوم)

۳۶۱۹- حدثنا محمود حدثنا عبدالرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن ابى سلمة عن جابر رضی اللہ عنہ: أَنَّ رَجُلًا مِّنْ أَسْلَمَ جَاءَ النَّبِيَّ ﷺ فَأَعْتَرَفَ بِالرِّنَا فَأَعْرَضَ عَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى شَهِدَ عَلَى نَفْسِهِ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: أَيْكَ جُنُودٌ؟ قَالَ: لَا! قَالَ: أَحْصَنْتَ؟ قَالَ: نَعَمْ، فَأَمَرَ بِهِ، فَرَجَمَ بِالْمُصْلَى، فَلَمَّا أَذْلَقْتَهُ الْجِجَارَةَ فَرَّ، فَأُذِرِكَ فَرَجِمَ حَتَّى مَاتَ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ خَيْرًا وَصَلَّى عَلَيْهِ- ولم يقل يونس وابن جريج عن الزهري: وصلى عليه، سئل ابو عبد الله هل قوله: فصلى عليه يصح ام لا؟ قال: رواه معمر- قيل له: هل رواه غير معمر؟ قال: لا! رواه البخارى- وفى "فتح البارى" (۱۲: ۱۱۶): وابو عبد الله هو البخارى، وقد اعترض عليه فى جزئه (كتاب المحاربين باب الرجم بالمصلى) بان معمر اوى هذه الزيادة، مع ان المنفرد بها انما هو محمود بن غيلان عن عبدالرزاق وقد خالفه العدد الكثير من الحفاظ فصرحوا بانه لم يصل عليه لكن ظهر لى ان البخارى قويت عنده رواية محمود بالشواهد، فقد اخرج عبدالرزاق ايضا وهو فى السنن لاي قرة من وجه آخر عن ابى امامة بن سهل بن حنيف فى قصة ماعز قال: فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتُصَلَّى عَلَيْهِ؟ قَالَ: لَا! قَالَ: فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْعَدَاةِ قَالَ: صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ، فَصَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالنَّاسُ ۝۱-

۳۶۱۹- جابر سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے حضور ﷺ کے پاس آ کر زنا کا اعتراف کیا لیکن حضور ﷺ نے ان کی طرف سے اپنا چہرہ پھیر لیا۔ حتیٰ کہ اس نے اپنے بارے میں زنا کا چار مرتبہ اقرار کیا تو حضور ﷺ نے اس سے فرمایا کیا تم پاگل ہو گئے ہو۔ اس نے کہا نہیں۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تو مومن ہے۔ اس نے کہا ہاں۔ چنانچہ آپ ﷺ کے حکم سے اسے عید گاہ میں سنگسار کیا گیا۔ جب اس پر پتھر پڑے تو وہ بھاگ کھڑا ہوا لیکن اسے پھر پکڑ لیا گیا اور سنگسار کیا گیا یہاں تک کہ وہ مر گیا پھر حضور ﷺ نے بھلائی کے ساتھ اس کا ذکر فرمایا (یعنی یہ فرمایا کہ اس کا گناہ بالکل دھل گیا) پھر آپ ﷺ نے اس کی نماز جنازہ پڑھائی۔ (بخاری، باب الرجم بالمصلى)

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سنگسار کیے جانے والے شخص پر نماز جنازہ پڑھی جائے۔ البتہ ماعزؓ پر آپ ﷺ نے قیاس کی وجہ سے اولاً نماز نہیں پڑھی لیکن پھر وحی آ جانے کے بعد آپ ﷺ نے اس پر نماز پڑھی ہے۔ جیسا کہ خود بخاری نے محمود بن غیلان کی روایت کو جس میں نماز پڑھنے کا ذکر ہے ترجیح دی ہے اور ماعزؓ کے واقعے میں نماز پڑھنے اور نہ پڑھنے میں اضطراب ہے لیکن مثبت احادیث ثانی پر بہر حال راجح ہوتی ہیں۔

بَابُ صِفَةِ السَّوْطِ فِي الْجِلْدِ

۳۶۲۰- عن زید بن اسلم: أَنَّ رَجُلًا إِعْتَرَفَ عَلَى نَفْسِهِ بِالزَّنا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَدَعَا لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِسَوْطٍ، فَأَتَى جَدِيدًا لَمْ تَقْطَعْ ثَمَرَتُهُ (أَيُ عَقْدَتُهُ) فَقَالَ: ذُونُ هَذَا فَأَتَى بِسَوْطٍ مَكْسُورٍ، فَقَالَ فَوْقَ هَذَا، فَأَتَى بِسَوْطٍ قَدْ رُكِبَ بِهِ وَلَانَ، فَأَمَرَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَجُلِدَ- الحديث- رواه الامام مالك في موطاه (۳۵۰)- ومراسيله حجة-

۳۶۲۱- اخبرنا معمر عن يحيى بن ابى كثير: "أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي أَصَبْتُ حَدًّا، فَأَقِمْنِي عَلَى، فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِسَوْطٍ، فَأَتَى بِسَوْطٍ شَدِيدٍ لَهُ ثَمَرَةٌ، فَقَالَ: سَوْطٌ ذُونٌ هَذَا، فَأَتَى بِسَوْطٍ مَكْسُورٍ لَيْنٍ، فَقَالَ: سَوْطٌ فَوْقَ هَذَا، فَأَتَى بِسَوْطٍ نِيزِ سَوْطَيْنِ، فَقَالَ: هَذَا، فَأَمَرَ بِهِ فَجُلِدَ"- رواه عبدالرزاق في "مصنفه" (زيلعي ۲: ۳۲۳)- وفي "نيل الاوطار" (۲۷: ۷): "حديث زید بن اسلم هو مرسل، وله شاهد عند عبدالرزاق عن معمر عن يحيى بن ابى كثير نحوه، وآخر عند ابن وهب من طريق كريب مولى ابن عباس رضى الله عنهما، فهذه المراسيل الثلاثة يشد بعضها بعض-

بَابُ كَوْرَةِ مَارِنِ فِي كَيْسِ قِسْمِ كَاكُورِ اسْتِعْمَالِ كَيْمَارِ

۳۶۲۰- زید بن اسلم ؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے حضور ﷺ کے زمانے میں زنا کا اقرار کیا۔ آپ ﷺ نے اس کے لیے کوڑا منگوایا تو ایسا نیا کوڑا لایا گیا جس کی گرہیں نہیں کاٹی گئی تھیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اس سے نرم لاؤ، پھر ایک کوڑا لایا گیا جو بالکل ٹوٹا ہوا تھا۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا اس سے سخت لاؤ، پھر ایک کوڑا لایا جسے سواری میں استعمال کیا گیا تھا اور نرم ہو چکا تھا۔ تب حضور ﷺ نے اس کے ساتھ اس شخص کو کوڑے مارنے کا حکم فرمایا۔ (موطا امام مالک، باب ما جاء من اعترف علی نفسه بالزنا) امام مالک کے مراسیل جت ہیں۔

۳۶۲۱- یحییٰ بن ابی کثیر سے مروی ہے کہ ایک شخص حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ مجھ پر جہ لازم ہوگئی ہے۔ لہذا آپ ﷺ اسے مجھ پر نافذ کریں۔ حضور ﷺ نے ایک کوڑا منگوایا تو ایک ایسا سخت کوڑا لایا گیا جس کی گرہیں باقی تھیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اس سے نرم کوڑا لاؤ۔ پھر ایسا کوڑا لایا گیا جو بالکل ٹوٹا ہوا نرم تھا۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا اس سے زراحت کوڑا لاؤ، پھر ان دونوں کوڑوں کی درمیانی حالت کا کوڑا لایا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا یہ کوڑا ہے۔ پھر آپ ﷺ نے اس کے ساتھ کوڑے مارنے کا حکم فرمایا اور اس شخص کو کوڑے مارے گئے۔ (مصنف عبدالرزاق)۔ نیل میں ہے کہ زید بن اسلم کی حدیث مرسل ہے لیکن عبدالرزاق کے ہاں اس کے دو شاہد ہیں۔ پس یہ تینوں مراسیل ایک دوسری کو مضبوط کرتی ہیں۔

۳۶۲۲- حدثنا عیسیٰ بن یونس عن حنظلة السدوسی، قال: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ: "كَانَ يُؤْمَرُ بِالسُّوْطِ فَيَقُطَعُ ثَمَرَتُهُ، ثُمَّ يُدَوَّقُ بَيْنَ حَجَرَيْنِ حَتَّى يَلِينُ ثُمَّ يُضْرَبُ بِهِ- قُلْنَا لِأَنَسٍ: فِي زَمَانٍ مِّنْ كَانَ هَذَا؟ قَالَ: فِي زَمَانِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ"- رواه ابن ابی شیبہ فی "مصنفه" (زیلعی ۲: ۳۲۳)- قلت: رجالہ رجال الجماعة الا حنظلة، وهو مختلف فیہ، و مثله حسن الحدیث كما علمت غیر مرة-

۳۶۲۳- عن یحییٰ بن عبد اللہ التیمی عن ابی ماجد الحنفی عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ: أَنَّ رَجُلًا جَاءَ بِابْنِ أَخٍ لَهُ إِلَيْهِ، فَقَالَ: إِنَّهُ سَكْرَانٌ فَقَالَ: تَزْتَرُوهُ وَمَزْمُورُهُ وَاسْتَنْكِهُوهُ، فَفَعَلُوهُ، فَرَفَعَهُ إِلَى السِّجْنِ ثُمَّ غَادَ بِهِ مِنَ الْعَدِ، وَدَعَا بِسَوْطٍ، ثُمَّ أَمَرَ بِثَمَرَتِهِ فَدَقَّتْ بَيْنَ حَجَرَيْنِ، حَتَّى صَارَتْ دُرَّةً، ثُمَّ قَالَ لِلْجَلَادِ: اجْلِدْ وَارْجِعْ وَأَعْطِ كُلَّ غَضُوٍّ حَقَّهُ- أخرجه ابن ابی شیبہ و عبد الرزاق فی "مصنفيهما" (زیلعی ۲: ۳۲۳)- قلت: ابو ماجد ضعيف كما فی تهذيب التهذيب (۲: ۲۱۶) ولكن يعتضد بالحدیث الضعیف-

بَابُ مَا يُتَّقَى مِنْهُ فِي الضَّرْبِ مِنَ الْأَعْضَاءِ

۳۶۲۴- حدثنا هشيم ثنا ابن ابی لیلی عن عدی بن ثابت، قال: اخبرني هنيذة بن

۳۶۲۳- حنظلہ سدوسی فرماتے ہیں کہ میں نے انس بن مالک کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ کوڑا لانے کا حکم کیا جاتا تو اس کی گرہیں کاٹ دی جاتی تھیں پھر اسے دو پتھروں کے درمیان کوٹا جاتا تھا یہاں تک کہ وہ نرم ہو جاتا۔ پھر اس کے ساتھ مارا جاتا تھا۔ (راوی کہتے ہیں کہ) ہم نے انس سے پوچھا کہ یہ کس کے زمانے میں ہوتا تھا انہوں نے فرمایا عمرؓ کے زمانے میں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں سوائے حنظلہ کے اور وہ بھی حسن الحدیث ہیں۔

۳۶۲۳- ابو ماجد حنفی سے مروی ہے کہ ایک شخص اپنے بھتیجے کو ابن مسعودؓ کے پاس لایا اور کہا کہ یہ نشے میں ہے۔ ابن مسعودؓ نے کہا کہ اسے حرکت دواور ہلاؤ اور اس کے منہ کی بونگھو۔ انہوں نے ایسا کیا پھر ابن مسعودؓ نے اسے جیل بھیج دیا پھر اسے اگلے دن لایا گیا تو ابن مسعودؓ نے کوڑا منگوا یا اور اس کی گرہوں کو دو پتھروں کے درمیان ابن مسعودؓ کے حکم سے کوٹا گیا یہاں تک کہ وہ ایک درہ بن گیا (یعنی نرم ہو گیا) پھر ابن مسعودؓ نے جلاد سے کہا کوڑے مارو اور واپس ہاتھ لا اور ہر عضو کو اس کا حق دے (مصنف ابن ابی شیبہ و مصنف عبد الرزاق)۔

فائدہ: یعنی کوڑے کا ایک ہی جگہ پر نہیں مارنے چاہئیں بلکہ مختلف جگہوں پر مارنے چاہئیں۔

باب حد لگانے میں کن اعضاء پر مارنے سے بچا جائے

۳۶۲۳- عدی بن ثابت فرماتے ہیں کہ مجھے بنیدہ بن خالد کندی نے بتایا کہ اس کے پاس ایک نشے والا آدمی یا کوئی حد والا

خالد الكندی أَنَّهُ أُتِيَ بِرَجُلٍ سَكْرَانٍ أَوْ فِي حَدٍّ، فَقَالَ: اضْرِبْ وَأَعْطِ كُلَّ غُضُو حَقَّهُ، وَلَيْسَ الْوُجْهَ وَالْمَذَاكِيرَ۔ رواه سعيد بن منصور قاله في "التنقيح" (زيلعي ۲: ۳۲۴)۔

قلت: رجاله ثقات، وبعضهم قد اختلف فيه، وهو غير مضر كما عرفت غير مرة وابن ابی لیلی هذا هو محمد، وفي "التقريب" (۲۲۷): هنيئة مذكور في الصحابة، وقبل من الثانية، ذكره ابن حبان في الموضوعين، وهو ثقة لا محالة۔

باب ان يضرب الرجل قائما والمرأة قاعدة في الحدود

۳۶۲۵۔ اخبرنا الحسن بن عمار عن الحكم عن يحيى بن الجزار عن علي بن ابي طالب "يُضْرَبُ الرَّجُلُ قَائِمًا، وَالْمَرْأَةُ قَاعِدَةً"۔ رواه عبدالرزاق في "مصنفه"، واخرجه البيهقي (زيلعي ۲: ۳۲۵)۔ قال بعض الناس: "اسناده ضعيف، كما في "الدراية" (۲۴۵)۔ لكن كفى به اعتضادا للقياس، وهو ان مبنى اقامة الحد على التشهير، والقيام ابلغ فيه، ولكن لما عارض ذلك امر الستر في المرأة خولف الحكم، وامر القعود، ويؤيد المسألة الحديث الآتي اه"۔ قلت: ليس اسناده بضعيف، بل هو حسن في الدرجة الثانية، فان الحسن بن عمارة مختلف فيه وقد وثق۔

آدمی لایا گیا تو بیدہ نے کہا (جلاد سے) مار۔ اور ہر عضو کو اس کا حق دے اور چہرے اور شرمگاہوں سے بچ۔ سعید بن منصور نے اسے روایت کیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے راوی ثقہ ہیں البتہ بعض مختلف فیہ۔ لہذا یہ حدیث صالح للاحتیاج ضرور ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چہرے اور شرمگاہ پر نہیں مارنا چاہیے، اسی طرح سر میں بھی نہیں مارنا چاہیے۔ باقی وہ احادیث جن میں سر پر مارنے کا حکم ہے، وہ تفسیر پر محمول ہیں۔ نیز حضرت علیؓ سے مروی ہے اجتنب راسہ و مذاکیرہ (رواہ سعید بن منصور) اس سے معلوم ہوا کہ سر پر اور شرمگاہ پر بھی نہ مارا جائے۔

باب مرد کو کھڑا کر کے اور عورت کو بٹھا کر حد لگائی جائے

۳۶۲۵۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ (حد میں) مرد کو کھڑا کر کے اور عورت کو بٹھا کر مارا جائے (مصنف ابن عبدالرزاق، بیہقی)۔ قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے کیونکہ حد کو قائم کرنے کا نشہ شہرت کرنا ہے (تاکہ لوگ عبرت پکڑیں) اور کھڑا کرنے میں تشہیر زیادہ ہے۔ لیکن عورت میں پردے کی وجہ سے اسے بٹھا کر مارنے کا حکم کیا گیا۔ اگلی حدیث اس بات کی مؤید ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی سند ضعیف نہیں بلکہ دوسرے درجہ میں حسن ہے۔

۳۶۲۶- عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما، قال: "إِنَّ الْيَهُودَ جَاءُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَرُوا لَهُ أَنَّ رَجُلًا مِنْهُمْ وَامْرَأَةً زَنِيَا، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَا تَجِدُونَ فِي التَّوْرَةِ فِي شَأْنِ الرَّجْمِ؟ فَقَالُوا: نَفْضُحُهُمْ وَيُجْلَدُونَ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ: كَذَبْتُمْ، إِنَّ فِيهَا الرَّجْمَ- فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ، فَفَشَرُوهَا، فَوَضَعَ أَحَدُهُمْ يَدَهُ عَلَى آيَةِ الرَّجْمِ، فَقَرَأَ مَا قَبْلَهَا وَمَا بَعْدَهَا، فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ سَلَامٍ: ازْفَعْ يَدَكَ- فَرَفَعَ يَدَهُ فَإِذَا فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ، قَالُوا: صَدَقَ يَا مُحَمَّدُ فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ، فَأَمَرَ بِهِمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَرُجِمَا، فَرَأَيْتُ الرَّجُلَ يَخْنِي عَلَى الْمَرْأَةِ يَقِيئُهَا الْحِجَارَةَ" أخرجه البخاري واستدل له بعض المالكية على أن المجلود يجلد قائما إن كان رجلا، والمرأة قاعدا، لقول ابن عمر: "رايت الرجل يقيئها الحجارة"- فدل على أنه كان قائما وهي قاعدة- وتعقب بأنه واقعة عين، فلا دلالة فيه على أن قيام الرجل كان بطريق الحكم عليه بذلك، كذا في "فتح الباري" (۱: ۱۴۸ إلى ۱۵۳)- قلت: إن لم يثبت الوجوب به فالطريق قد علمت-

۳۶۲۶- عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ یہودی حضور ﷺ کے پاس آئے اور کہا کہ ان میں سے ایک مرد اور ایک عورت نے زنا کر لیا ہے۔ حضور ﷺ نے ان سے پوچھا کہ توراۃ میں رجم کے بارے میں تم کیا حکم پاتے ہو۔ انہوں نے کہا کہ ہم انہیں رسوا کرتے ہیں اور انہیں کوڑے مارے جاتے ہیں (یہ بات سن کر) عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے فرمایا تم لوگوں نے جھوٹ بولا ہے، اس میں بھی رجم کا حکم موجود ہے، توراۃ لاؤ (میں تمہیں رجم کا حکم دکھاتا ہوں) چنانچہ توراۃ لائی گئی اور لوگوں نے اسے کھولا تو یہودیوں میں سے ایک شخص نے (جھٹ) رجم والی آیت پر ہاتھ رکھ دیا اور اس سے پہلے اور بعد کا حصہ پڑھ دیا، عبد اللہ بن سلام نے اس سے فرمایا کہ اپنا ہاتھ اٹھاؤ، اس نے اپنا ہاتھ اٹھایا تو اس کے نیچے رجم کی آیت موجود تھی پھر انہوں نے کہا اے محمد ﷺ آپ نے سچ فرمایا اس میں رجم کی آیت موجود ہے۔ پس حضور ﷺ نے ان کے بارے میں سگسار کرنے کا حکم فرمایا پس ان دونوں کو سگسار کر دیا گیا۔ (ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ) میں نے دیکھا کہ مرد عورت پر جھکا جا رہا تھا اسے پتھروں سے بچانے کی کوشش میں (بخاری، باب احکام الذمۃ واحسانہم الخ)۔ اس حدیث سے بعض مالکیوں نے یہ استدلال کیا کہ کوڑے مارے جانے والا اگر مرد ہو تو اسے کھڑا کر کے کوڑے مارے جائیں اور اگر عورت ہو تو اسے بٹھا کر کوڑے مارے جائیں کیونکہ ابن عمر کا فرمان ہے کہ میں نے دیکھا کہ مرد عورت کو پتھروں سے بچانے کی کوشش میں اس پر جھکا ہوا تھا۔ ان الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ مرد کھڑا تھا اور عورت بیٹھی تھی۔ لیکن اس بات پر اعتراض کیا گیا ہے کہ یہ ایک واقعہ ہے، اس سے یہ اخذ کرنا کہ مرد کا کھڑا ہونا کسی حکم کی وجہ سے تھا غلط ہے۔ یعنی اس سے یہ اصول نہیں نکلتا کہ مرد کو کھڑا کر کے مارا جائے۔ لیکن مؤلف جواب دیتے ہیں کہ اس واقعے سے اگرچہ قیام کا وجوب ثابت نہیں ہوتا لیکن ایک طریقہ تو معلوم ہو گیا کہ کھڑا کر کے مارا جاسکتا ہے۔

بَابُ جَلْدِ الْعَبْدِ وَأَنَّهُ لَا يُجْلَدُ فَوْقَ خَمْسِينَ فِي الزَّانَا
وَلَا فَوْقَ أَرْبَعِينَ فِي الْقَذْفِ وَالشُّرْبِ

٣٦٢٧- عن امير المؤمنين علي عليه السلام قال: "أُرْسِلَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى أُمَّةٍ سَوَّدَ رَنَتْ لِأَجْلِهَا الْحَدَّ، قَالَ: فَوَجَدْتُهَا فِي دِمَاسٍ، فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ، فَأَخْبَرْتُهُ بِذَلِكَ، فَقَالَ لِي: تَعَالَتْ مِنْ نَفَاسِهَا فَأَجْلَدُهَا خَمْسِينَ" - رواه عبد الله بن أحمد في المسند (نيل: ٢٣: ٧).

٣٦٢٨- عن: علي عليه السلام، قال: "يَا أَيُّهَا النَّاسُ! اقِيمُوا الْحَدَّ عَلَى أَرْقَائِكُمْ، مَنْ أَحْصَى مِنْهُمْ وَمَنْ لَمْ يُحْصِ" الحديث رواه مسلم (مشكاة ٢٦٢)-

٣٦٢٩- عن يحيى بن سعيد ان سليمان بن يسار اخبره ان عبد الله بن عياش بن ابي ربيعة المخزومي قال: "أَمَرَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي فِتْمَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ، فَجَلَدْنَا وَلَائِدَ مِنْ وَلَاتِ- الْإِمَارَةِ خَمْسِينَ خَمْسِينَ فِي الرِّثَا" رواه الامام مالك في موطاه (٣٥٠)- قلت: رجاله رجال الجماعة الا عبد الله وهو صحابي، كما في "تعجيل المنفعة" (٢٣١)-

٣٦٣- عن صفية بنت عبيد: "أَنَّ عَبْدًا مِنْ رَقِيقِ الْإِمَارَةِ وَقَعَ عَلَى وَلِيدَةٍ مِنْ

باب زنا میں غلام کو پچاس سے زیادہ اور تہمت لگانے اور شراب پینے میں

چالیس سے زیادہ کوڑے نہ مارے جائیں

۳۶۲۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ مجھے حضور ﷺ نے سودہ باندی کے پاس بھیجا جس نے زنا کیا تھا تاکہ میں اسے حد میں کوڑے ماروں۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اسے نفاس میں پایا۔ اور حضور ﷺ کے پاس آ کر آپ ﷺ کو اس کی اطلاع دی تو آپ ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ جب وہ نفاس سے فارغ ہو جائے تو اسے پچاس کوڑے مارنا۔ اسے عبداللہ بن احمد نے مسند میں روایت کیا ہے۔

۳۶۲۸۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں اے لوگو! اپنے غلاموں اور لونڈیوں پر حد قائم کرو خواہ وہ شادی شدہ ہوں یا غیر شادی شدہ ہوں۔ (مسلم و مشکوٰۃ فی کتاب الحدود)۔

۳۶۲۹۔ عبد اللہ بن عیاش فرماتے ہیں کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے مجھے اور قریش کے دیگر جوانوں کو حد لگانے کا حکم فرمایا تو ہم نے بیت المال کی کوئٹیوں میں سے کچھ کوئٹیوں کو زنا کی وجہ سے پچاس پچاس کوڑے لگائے (مطو امام مالک باب جاسع ما جاء فی حد الزنا)۔ اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں سوائے عبد اللہ کے اور وہ بھی صحابی ہیں۔

۳۶۳۰۔ صفیہ بنت عبیدہ سے مروی ہے کہ بیت المال کے غلاموں میں سے ایک غلام نے مالِ خمس کی لوٹدی پر زبردستی کر کے

الْخُمْسِ، وَاسْتَكْرَهَهَا، فَجَلَدَهُ عُمَرُ، وَلَمْ يَجْلِدْهَا مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ اسْتَكْرَهَهَا۔ رواه البخاری (جمع الفوائد: ۱: ۲۸۷)۔

۳۶۳۱- عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ: ”قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَّ عَلَى الْعَبْدِ نِصْفَ حَدِّ الْحَرِّ فِي الْحَدِّ الَّذِي يَتَبَعُ، كَزِنَا الْبَكْرِ وَالْقَذْفِ وَشُرْبِ الْخَمْرِ“۔ رواه رزین (جمع الفوائد: ۱: ۲۸۷)
 ۳۶۳۲- عن ابن شہاب، سُئِلَ عَنْ حَدِّ الْعَبْدِ فِي الْخَمْرِ، فَقَالَ: ”بَلَعْنِي أَنْ عَلَيْهِ نِصْفُ حَدِّ الْحَرِّ فِي الْخَمْرِ، وَكَانَ عُمَرُ وَعُثْمَانُ وَابْنُ عُمَرَ يَجْلِدُونَ عِبِيدَهُمْ فِي الْخَمْرِ نِصْفَ حَدِّ الْحَرِّ“۔ رواه مالک (جمع الفوائد: ۱: ۲۹۱)۔

۳۶۳۳- عن ابی الزناد، قال: ”جَلَدَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَبْدًا فِي فِرْيَةٍ ثَمَانِينَ، قَالَ أَبُو الزِّنَادِ: فَسَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَامِرٍ بْنِ رَبِيعَةَ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: أَذْرَكْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، وَعُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ، وَالْخُلَفَاءَ رضی اللہ عنہم، هَلُمَّ جَرًّا، فَمَا رَأَيْتُ أَحَدًا جَلَدَ عَبْدًا فِي فِرْيَةٍ أَكْثَرَ مِنْ

اس سے زنا کیا تو حضرت عمرؓ نے اس غلام کو کوڑے لگوائے اور اس عورت کو کوڑے نہیں لگوائے کیونکہ مرد نے اس سے زبردستی زنا کیا تھا۔ (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر عورت پر زبردستی کر کے اس سے زنا کیا جائے تو عورت پر حد نہیں ہوگی۔
 ۳۶۳۱- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے یہ فیصلہ فرمایا کہ وہ حدود جنہیں نصف نصف کیا جاسکتا ہے ان حدود میں غلام پر آزادی حد کا نصف ہوگا جیسے کنوارے کے زنا کی حد اور تہمت لگانے اور شراب پینے کی حد۔ (رزین)۔

فائدہ: یعنی غلاموں پر سنگسار کی حد جاری نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ اسے نصف نصف نہیں کیا جاسکتا البتہ غلاموں پر صرف کوڑوں کی حد ہوگی۔

۳۶۳۲- ابن شہابؓ سے پوچھا گیا کہ اگر غلام شراب پیے تو اس کی کیا حد ہے۔ انہوں نے کہا مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ غلام پر شراب پینے میں آزادی حد کا نصف ہے۔ اور حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ اپنے غلاموں کو شراب پینے پر آزاد کی نصف حد لگاتے تھے۔ (موطا امام مالک باب الحدی النحر)۔

۳۶۳۳- ابو الزنادؓ فرماتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیزؓ نے ایک غلام کو تہمت لگانے کی وجہ سے حد قذف کے اسی کوڑے لگائے ابو الزنادؓ فرماتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن عامر سے اس بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے عمرؓ، عثمانؓ اور ان کے بعد کے خلفاء کو پایا اور میں نے دیکھا کہ کسی نے حد قذف میں غلام کو چالیس سے زیادہ کوڑے نہیں مارے (موطا مالک باب الحدی القذف والشی والعر یض)

أَزْبَعَيْنَ" - رواه مالك (تيسير الوصول ۱: ۱۳۸)۔

۳۶۳۴- عن ابراهيم "ان معقل بن مقرن المزني جاء الى عبد الله (هو ابن مسعود) فقال: إِنَّ جَارِيَةَ لَهْ زَنْتُ، فَقَالَ: اجْلِدْهَا خَمْسِينَ، قَالَ: لَيْسَ لَهَا زَوْجٌ، قَالَ: إِسْلَامُهَا إِخْصَانُهَا۔ رواه الطبراني، ورجاله رجال الصحيح، الا ان ابراهيم لم يلق ابن مسعود (مجمع الزوائد ۶: ۲۷۰)۔ قلت: ومراسيله صحاح، لاسيما عن عبد الله كما مر غير مرة، ورواه الطبري في التفسير (۱۵: ۵)۔ موصولا عن ابراهيم عن همام بن الحارث مرة، وعن علقمة اخرى۔

۳۶۳۵- عن ابى هريرة رضي الله عنه رفعه: "إِذَا زَنْتُ أَمَةً أَحَدِكُمْ فَلْيَجْلِدْهَا ثَلَاثًا بِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنْ عَادَتْ فَلْيَبِيعْهَا وَلَوْ بِحَبْلٍ مِنْ شَعْرِ"۔ وفي رواية: "إِذَا زَنْتُ أَمَةً أَحَدِكُمْ فَلْيَجْلِدْهَا، وَلَا يَعْزُهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، فَإِنْ عَادَتْ فِي الرَّابِعَةِ فَلْيَجْلِدْهَا، وَلْيَبِيعْهَا بِضَفِيرٍ أَوْ بِحَبْلٍ مِنْ شَعْرِ"۔ في اخرى: "إِذَا زَنْتِ الْأَمَةَ فَتَبَيَّنَ زِنَاهَا فَلْيَجْلِدْهَا الْحَدَّ، وَلَا يُثْرَبَ عَلَيْهَا، ثُمَّ إِنْ زَنْتِ فَلْيَجْلِدْهَا الْحَدَّ، وَلَا يُثْرَبَ عَلَيْهَا، ثُمَّ إِنْ زَنْتِ فَلْيَبِيعْهَا وَلَوْ بِحَبْلٍ مِنْ شَعْرِ"۔ للسته كذا عني

۳۶۳۴- ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ معقل بن مقرن مزنی عبد اللہ بن مسعود رضي الله عنه کے پاس آئے اور عرض کیا کہ میری باندی نے زنا کیا، آپ نے فرمایا اسے پچاس کوڑے مار۔ اس نے کہا اس کا خاوند تو نہیں ہے (یعنی شادی شدہ نہیں ہے) اس پر ابن مسعود رضي الله عنه نے فرمایا کہ اس کا مسلمان ہونا ہی اس کا احسان ہے۔ (طبرانی) اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ البتہ ابراہیم نے ابن مسعود کو نہیں پایا۔ میر کہتا ہوں کہ اس کے مرسل صحیح ہیں۔ خاص کر ابن مسعود۔ نیز طبری نے اسے اپنی تفسیر میں موصلاً بھی روایت کیا ہے۔

۳۶۳۵- حضرت ابو ہریرہ رضي الله عنه سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم میں سے کسی کی باندی زنا کرے تو اسے چاہیے کہ اسے کتاب اللہ کے حکم کے مطابق کوڑے لگائے۔ تین دفعہ زنا کرنے تک یہی حکم ہے اور اگر وہ چوتھی مرتبہ زنا کرے تو اسے بیچ دے اگرچہ ہالوں کی رسی کے عوض ہی بیچے اور ایک روایت میں ہے جب تم میں سے کسی کی باندی زنا کرے تو اس کو کوڑے مارے اور اس پر عیب نہ لگائے۔ نیز مرتبہ زنا کرنے تک اس پر یہی حد لگانے کا حکم ہے۔ پھر اگر وہ چوتھی مرتبہ بھی زنا کا اعادہ کرے تو مالک اسے کوڑے مارے اور اسے ایک رسی کے عوض بیچ دے، ایک اور روایت میں ہے کہ جب باندی زنا کرے، اور اس کا زنا ظاہر ہو جائے تو مالک کو چاہیے کہ اس پر حد کو جانی کرے۔ لیکن لعنت ملامت نہ کرے۔ پھر اگر وہ زنا کرے تو چاہیے کہ اسے پھر کوڑے مارے اور اسے ملامت نہ کرے۔ پھر اگر وہ زنا کرے تو اسے بیچ دے اگرچہ ہالوں کی ایک رسی کے عوض ہی بیچے (بخاری، باب اذ انت اللامۃ وباب لا یثرب علی اللامۃ اذ انت: ابو داؤد، باب فی اللامۃ تزی ولم تحسن فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تین مرتبہ تک تو حد لگائے لیکن چوتھی مرتبہ زنا کرنے پر اسے بیچ دے۔ نیز اس میں

"فلیجلدھا" تسمیہ پر محمول ہے یعنی آقا خود نہ لگائے بلکہ باندی کے زنا کرنے کی صورت میں اس کا معاملہ حاکم کے پاس۔

”جمع الفوائد“ (۱: ۲۷۸)۔

۳۶۳۶- وفی روایۃ عن ابی ہریرۃ وزید بن خالد: ”أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُئِلَ عَنِ الْأَمَةِ إِذَا زُنْتُ وَلَمْ تُحْصِنْ، قَالَ: إِذَا زُنْتُ فَاجْلِدُوهَا، ثُمَّ إِنْ زُنْتُ فَاجْلِدُوهَا“۔ الحدیث۔ رواہ البخاری (فتح الباری ۱۲: ۱۴۴)، وفی ”المغنی“ (۱۱: ۱۴۴)۔ متفق علیہ۔

بَابُ الْحَفْرِ لِلْمَرْجُومِ

۳۶۳۷- عن اللجلاج: ”أَنَّهُ كَانَ قَاعِدًا يَغْتَمِلُ فِي السُّوقِ، فَمَرَّتْ امْرَأَةٌ تَحْمِلُ صَبِيًّا، فَتَارَ النَّاسُ مَعَهَا، وَثُرْتُ فِيمَنْ تَارَ، وَانْتَهَبْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يَقُولُ: مَنْ أَبُو هَذَا مَعَكَ؟ فَسَكَتَتْ، فَقَالَ شَابٌّ حَدَّوْهَا: أَنَا أَبُوهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَأَقْبَلَ عَلَيْهَا، فَقَالَ: مَنْ أَبُو هَذَا مَعَكَ؟ فَقَالَ

جائے۔ تاکہ اسے کوڑے مارے جائیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ حاکم اسی سے ہی کوڑے لگوائے۔ یا یہ آقا کا کوڑے مارنا تعزیر پر محمول ہے جس میں حاکم کی شرط نہیں۔ مزید تفصیل آئندہ ابواب میں ملاحظہ فرمائیں۔

۳۶۳۶- ابو ہریرۃ رضی اللہ عنہ اور زید بن خالد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے اس لونڈی کے بارے میں پوچھا گیا جو غیر شادی شدہ ہو اور زنا کر لے تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر وہ زنا کرے تو اسے کوڑے مارو پھر اگر وہ زنا کرے تو پھر اسے کوڑے مارو۔ الحدیث (بخاری، باب الاذنات الامۃ: مسلم)

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ غلام اور لونڈی خواہ شادی شدہ ہوں یا غیر شادی شدہ زنا کرنے کی صورت میں ان پر حد لگائی جائے گی۔ کیونکہ ﴿فَإِذَا أُحْصِنَ﴾ (نظم الالف) کا معنی شادی کرنا ہے لیکن ایک اور قرأت مشہورہ میں ﴿فَإِذَا أُحْصِنَ﴾ (فتح الالف) پڑھا گیا ہے اور یہ قرآن ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ان بزرگوں نے فرمایا کہ اس کا معنی اسلام لانا ہے۔ حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ باندی کو زوج بھی محسن بناتا ہے اور اسلام بھی۔ نیز آخری حدیث میں جو بخاری میں مروی ہے اس میں حضور ﷺ سے اس بات کی وضاحت کی گئی کہ وہ لونڈی شادی شدہ نہیں اس پر آپ ﷺ نے فرمایا پھر بھی اسے کوڑے لگاؤ۔ نیز ابن مسعودؓ سے بھی عرض کیا گیا کہ وہ شادی شدہ نہیں پھر بھی آپؐ نے فرمایا اس کا مسلمان ہونا ہی اس کا محسن ہونا ہے۔

بَابُ سَنَسَارِ كَيْفَ جَانِے وَالے كے لے گڑھا كھودنا

۳۶۳۷- للجللاج سے مروی ہے کہ وہ بازار میں بیٹھے کام کر رہے تھے تو ایک عورت گزری، اس نے بچہ اٹھایا ہوا تھا، لوگ اسے دیکھ کر اس کے ساتھ اٹھ گئے، میں بھی اٹھنے والوں کے ساتھ اٹھ گیا، میں حضور ﷺ کے پاس جا پہنچا تو آپ ﷺ اس عورت سے فرما رہے

الْفَتَى: اَنَا اَبُوهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى بَعْضِ مَنْ حَوْلَهُ يَسْأَلُهُمْ عَنْهُ، فَقَالُوا مَا عَلِمْنَا خَيْرًا، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: اُحْصَنْتُ؟ قَالَ: نَعَمْ! فَاَمَرَ بِهِ، فَرُجِمَ، قَالَ فَخَرَجْنَا بِهِ فَخَفَرْنَا لَهُ حَتَّى اَمْكُنَّا، ثُمَّ رَمَيْنَاهُ بِالْحِجَارَةِ حَتَّى هَذَا“۔ الحديث۔ رواه ابوداود (۲: ۲۶۱)، وسكت عنه۔

۳۶۳۸۔ عن بريدة ؓ: ”ان ماعز بن مالک الاسلمی اَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! اِنِّی قَدْ ظَلَمْتُ نَفْسِی وَزَنَيْتُ، وَاِنِّی اُرِیدُ اَنْ تُطَهِّرَنِّی، فَرَدَّهُ فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْاَعْدَاءِ اَتَاهُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! اِنِّی قَدْ زَنَيْتُ، فَرَدَّهُ الثَّانِیَ، فَاَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اِلَی قَوْمِهِ، فَقَدْ اَتَعَلَّمُونَ بِعَقْلِهِ بَأْسًا تَنْكُرُونَ مِنْهُ شَیْئًا؟ فَقَالُوا: مَا نَعْلَمُهُ اِلَّا وَفِی الْعَقْلِ، مِنْ صَالِحِیْنَ فِیْهِ۔ نَرٰی، فَاتَاهُ الثَّلَاثَ، فَاَرْسَلَ اِلَيْهِمْ اَيْضًا، فَسَالَ عَنْهُ: فَاَخْبَرُوْهُ اَنَّهُ لَا بَأْسَ بِهِ، وَلَا بِعَقْلِهِ، فَلَمَّا كَانَ الرَّابِعَ خَفَرَ لَهُ حُفْرَةً ثُمَّ اَمَرَ بِهِ فَرُجِمَ۔ قَالَ: فَجَاءَتْ الْغَامِدِیَّةُ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! اِنِّی قَدْ زَنَيْتُ فَطَهِّرْنِی، وَاِنَّهُ رَدَّهَا، فَلَمَّا كَانَ الْغَدُ قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ تَرُدُّنِی لَعَلَّكَ اَنْ تَرُدُّنِی کَمَا

تھے کہ یہ بچہ جو تیرے ساتھ ہے اس کا باپ کون ہے، وہ چپ رہی، ایک جوان جو اس کے برابر تھا کہنے لگا یا رسول اللہ ﷺ میں اس کا باپ ہوں حضور ﷺ پھر عورت کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ یہ جو تیرے ساتھ بچہ ہے اس کا باپ کون ہے، اس جوان نے پھر کہا یا رسول اللہ ﷺ میں اس کا باپ ہوں۔ پھر حضور ﷺ نے اپنے ارد گرد بیٹھے ہوئے لوگوں کی طرف دیکھتے ہوئے ان سے اس جوان کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے کہا ہم اس کے بارے میں اچھا ہی خیال کرتے ہیں۔ پھر حضور ﷺ نے اس جوان سے فرمایا کیا تو محسن ہے، اس نے کہا جی ہاں۔ چنانچہ آپ ﷺ کے حکم پر اسے سنگسار کر دیا گیا۔ راوی کہتے ہیں کہ ہم اس جوان کو لے کر نکلے اور اس کے لیے ہم نے گڑھ کھودا یہاں تک کہ اس کو گڑھ میں کھڑا کر دیا پھر اسے پتھر مارے یہاں تک کہ وہ مر گیا (ابوداؤد، باب فی الرحمہ)

۳۶۳۸۔ بريدة ؓ سے مروی ہے کہ ماعز بن مالک اسلمی ؓ حضور ﷺ کے پاس آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں نے اپنی جان پر ظلم کیا ہے اور میں زنا کر بیٹھا ہوں، میں چاہتا ہوں کہ آپ ﷺ مجھے پاک کر دیں۔ آپ ﷺ نے اسے دوسری مرتبہ بھی لوٹا دیا۔ پھر اگلے دن وہ آپ کے پاس آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! میں نے زنا کیا ہے آپ ﷺ نے اسے لوٹا دیا پھر حضور ﷺ نے اس کی قوم کے پاس ایک آدمی کو بھیجا اور دریافت کر لیا کہ کیا تم اس کے عقل میں کوئی فتور جانتے ہو یا اس میں کوئی برائی پاتے ہو تو لوگوں نے کہا کہ ہمارے خیال میں یہ کامل عقل والا اور ہمارے نیک لوگوں میں سے ہے پھر وہ (ماعز ؓ) آپ ﷺ کے پاس تیسری مرتبہ آئے تو حضور ﷺ نے قوم کی طرف پھر دوبارہ آدمی بھیجا اور ان سے ماعز کے بارے میں دریافت کر لیا تو انہوں نے آپ کو خبر دی کہ نہ اس میں کوئی بیماری تھی

رَذَذْتُ مَاعِزًا، فَوَاللَّهِ إِنِّي لَحَبْلِي، قَالَ: إِنَّمَا لَا فَاذْهَبِي حَتَّى تَلِدِي، قَالَ: فَلَمَّا وَلَدْتُ أَنْتَهُ بِالْصَّبِيِّ فِي جُرْقَةٍ، قَالَتْ: هَذَا قَدْ وَلَدْتُهُ، قَالَ إِذْهَبِي فَارْضِعِيهِ حَتَّى تَفْطِمِيهِ، فَلَمَّا فَطَمْتُهُ أَنْتَهُ بِالْصَّبِيِّ فِي يَدِهِ كِسْرَةً خُبِرَ فَقَالَتْ: هَذَا يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَدْ فَطَمْتُهُ، وَقَدْ أَكَلَ الطَّعَامَ، فَدَفَعَ الصَّبِيَّ إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، ثُمَّ أَمَرَ بِهَا، فَحُفِرَ لَهَا إِلَى صَدْرِهَا، وَأَمَرَ النَّاسَ، فَرَجَمُوهَا“۔ الحديث۔
رواہ مسلم (۶۸:۲)۔ وفی هذه الروایة لاحمد: فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ، فَحُفِرَ لَهُ حُفْرَةٌ، فَجُعِلَ فِيهَا إِلَى صَدْرِهِ۔ ثُمَّ أَمَرَ النَّاسَ بِرَجْمِهَا“۔ کما فی ”نیل الاوطار“ (۲۳:۷)۔

اور نہ اس کی عقل میں کوئی فتور ہے پھر جب چٹھی مرتبہ ماعز رضی اللہ عنہ نے اقرار کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے گڑھا کھود دیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر ماعز رضی اللہ عنہ کو سنگسار کیا گیا، راوی کہتے ہیں کہ اس کے بعد قبیلہ غامد کی عورت آئی اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے زنا کیا ہے، مجھے پاک کیجئے لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے لوندا یا پھر دوسرے دن اس عورت نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ مجھے کیوں لوندا تے ہیں۔ شاید آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے ایسے ہی لوندا نا چاہتے ہیں جیسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ماعز کو لوندا تھا، قسم بخدا میں تو حاملہ ہوں (یعنی میرے زنا میں کوئی شک نہیں) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اچھا اگر تو نہیں لوثی تو جا بچ بننے کے بعد آنا، راوی کہتے ہیں کہ جب اس نے بچ جنا تو وہ بچ کو ایک کپڑے میں لپیٹ کر آئی اور عرض کیا یہ ہے وہ بچ جسے میں نے جنا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جا اور اسے دودھ پلا پھر جب تو اس کا دودھ چھڑائے تب آنا۔ پھر جب اس نے بچ کا دودھ چھڑایا تو بچ کو لے کر آئی اور اس کے ہاتھ میں روٹی کا ایک ٹکڑا تھا اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے اس کا دودھ چھڑا دیا ہے اور یہ کھانا کھانے لگا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بچ پرورش کے لیے ایک مسلمان کو دے دیا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر اس کے سینہ کے برابر ایک گڑھا کھودا گیا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو حکم دیا تو لوگوں نے اس عورت کو سنگسار کر دیا۔ (مسلم، باب حد الزنا)

فائدہ: ان دونوں احادیث سے معلوم ہوا کہ مرد اور عورت کو سنگسار کرتے وقت ان کے لیے گڑھا کھودنا چاہیے اور اس گڑھے میں سنگسار کیے جانے والے کو کھڑا کر کے سنگسار کیا جائے۔ اور جن روایات میں یہ ہے کہ ہم نے ماعز رضی اللہ عنہ کے لیے گڑھا نہیں کھودا تو اس کا جواب یہ ہے کہ صحابہؓ نے اپنی رائے اس کے لیے گڑھا نہیں کھودا تھا۔ لیکن پھر آخر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کہنے پر گڑھا کھودا، یا یہ جواب ہو سکتا ہے کہ شروع میں گڑھا نہیں کھودا گیا لیکن جب ماعز رضی اللہ عنہ بھاگ کھڑے ہوئے تو لوگوں نے انہیں پکڑا اور ان کے لیے گڑھا کھودا تا کہ وہ بھاگ نہ سکے۔ نیز مثبت نافی پر مقدم ہے۔ البتہ عورت کے لیے گڑھا کھودنے میں مختلف روایات ہیں۔ ایک روایت میں سینہ تک اور دوسری روایت میں ناف تک گڑھا کھودنے کا ذکر ہے۔ پہلی روایت افضلیت پر اور دوسری روایت جواز پر محمول ہے۔

بَاب أَنَّ الْحُدُودَ إِلَى السُّلْطَانِ

۳۶۳۹- عن مسلم بن يسار، قال: كان ابو عبدالله رجل من الصحابة، يقول: اَلْحُدُودُ وَالْفَنِيُّ وَالْجُمُعَةُ إِلَى السُّلْطَانِ- رواه الطحاوی (فتح الباری ۱۲: ۱۴۴)- قلت اسنادہ صحیح او حسن علی قاعدۃ الفتح-

۳۶۴۰- عن علی بن عبدالعزیز نا الحجاج بن المنہال نا حماد بن سلمۃ عن یحیی البکاء عن مسلم بن یسار، عن ابی عبدالله رجل من اصحاب النبی ﷺ، قال: "كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَأْمُرُنَا أَنْ نَأْخُذَ عَنْهُ، قَالَ: هُوَ عَلَيْنَا فَخُذُوا عَنْهُ، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: الرَّكَاةُ، وَالْحُدُودُ، وَالْفَنِيُّ، وَالْجُمُعَةُ إِلَى السُّلْطَانِ"- اخرجه ابن حزم فی "المحلی" (۱۱: ۱۶۵)- ولم یعلم بشیء، و- كان له علة لصاح بها-

۳۶۴۱- عن الحسن البصري انه (قال): "ضَمِنَ هَؤُلَاءِ أَرْبَعًا، الْجُمُعَةُ، وَالصَّدَقَةُ وَالْحُدُودُ، وَالْحُكْمُ"- اخرجه ابن حزم ایضا (۱۱: ۱۶۵) ولم یعلم بشیء-

۳۶۴۲- عن ابن محیریز انه قال: "الْحُدُودُ: وَالْفَنِيُّ، وَالرَّكَاةُ، وَالْجُمُعَةُ إِلَى

باب حدود قائم کرنے کا اختیار بادشاہ کو ہے

۳۶۳۹- ابو عبد اللہ صحابیؓ فرمایا کرتے تھے کہ زکوٰۃ، حدود، مال فی اور جمعہ کا اختیار بادشاہ کو ہے (طحاوی) میں کہتا ہوں کہ اس کی سند صحیح کے قاعدہ پر صحیح یا حسن ہے۔

۳۶۴۰- ابو عبد اللہ صحابیؓ فرماتے ہیں کہ ابن عمرؓ ہمیں حکم دیا کرتے تھے کہ ہم اس سے دین لے لیں۔ ابو عبد اللہ فرماتے ہیں کہ واقعی وہ بڑے عالم ہیں۔ ان سے دین حاصل کرو۔ ابو عبد اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ زکوٰۃ، حدود، فی اور جمعہ کا اختیار بادشاہ کو ہے۔ (محلی ابن حزم) یہ حدیث صحیح ہے کیونکہ ابن حزم نے اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا کیونکہ اس کی سند میں کوئی عیب پاتے تو ضرور جرح اٹھتے۔

فائدہ: یعنی زکوٰۃ لینے اور تقسیم کرنے، حدود نافذ کرنے اور جنگ سے قبل صلح میں حاصل ہونے والے مال کو لینے اور تقسیم کرنے اور جمعہ قائم کرنے کا اختیار صرف بادشاہ کو ہے۔

۳۶۴۱- حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ بادشاہوں کو چار چیزوں کا ذمہ دار بنایا گیا ہے جمعہ، زکوٰۃ، حدود اور قضاء کا (محلی ابن حزم)۔ یہ بھی صحیح ہے۔

۳۶۴۲- ابن محیریز فرماتے ہیں کہ حدود قائم کرنے، فی اور زکوٰۃ حاصل کرنے اور جمعہ قائم کرنے کا اختیار بادشاہ کو ہے۔

السُّلْطَانُ“ اخرجہ ابن حزم ایضاً (۱: ۱۶۵)۔ ولم یعلہ بشیء۔

۳۶۴۳۔ عن عبید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما، قال: ”إِنَّ جَارِيَةَ بِخَفْصَةَ سَحَرَتْهَا، وَاعْتَرَفَتْ بِذَلِكَ، فَأَخْبَرَتْ بِهَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ زَيْدِ بْنِ الْحَطَّابِ، فَقَتَلَهَا، فَأَنْكَرَ ذَلِكَ عَلَيْهَا عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ، فَقَالَ لَهُ ابْنُ عُمَرَ: مَا تُنْكِرُ عَلَى أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ؟ إِمْرَأَةٌ سَحَرَتْ فَأَعْتَرَفَتْ، فَسَكَتَ عُثْمَانُ“۔ رواہ عبدالرزاق کما فی ”المحلی (۱: ۱۶۴)۔ وسندہ صحیح، وزاد الطبرانی: ”فَكَانَ عُثْمَانُ أَنْكَرَ عَلَيْهَا مَا فَعَلَتْ ذُوْنَ السُّلْطَانِ“۔ کذا فی ”مجمع الزوائد“۔ (۴: ۶۶)۔

۳۶۴۴۔ قال: نا حماد بن سلمة نا أبو عمران- هو الجوني -: ”أَنَّ سَاحِرًا كَانَ عِنْدَ الْوَلِيدِ بْنِ عُقْبَةَ، فَجَعَلَ يَدْخُلُ فِي بَقْرَةٍ، ثُمَّ يَخْرُجُ مِنْهَا، فَرَأَاهُ جُنْدُبٌ، فَذَعَبَ إِلَى بَيْتِهِ، فَالْتَفَعَ عَلَى سَيْفِهِ، فَلَمَّا دَخَلَ السَّاحِرُ جَوْفَ الْبَقْرَةِ ضَرَبَهُمَا. وَقَالَ: أَتَأْتُونَ السَّحَرَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ۔

ہے (محلی ابن حزم)۔ ابن حزم نے اس کی سند پر کوئی اعتراض نہیں کیا (لہذا یہ حدیث صحیح ہے)

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حدود قائم کرنے کا اختیار صرف بادشاہ کو ہے۔ لہذا مولیٰ اپنے غلاموں یا باندیوں پر حدود قائم کرنے کا اختیار نہیں رکھتا۔

۳۶۴۳۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضرت حفصہؓ کی باندی نے حضرت حفصہؓ پر جادو کر دیا پھر اس باندی نے جادو کا اقرار کیا تو حضرت حفصہؓ نے اس کی اطلاع عبدالرحمن بن زید بن خطاب کو کی تو عبدالرحمن نے اس باندی کو قتل کر دیا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ایسا کرنے پر حضرت حفصہؓ پر اعتراض کیا تو حضرت ابن عمرؓ نے عثمان رضی اللہ عنہ سے فرمایا آپؓ ام المومنین پر کس چیز کا اعتراض کرتے ہیں کہ وہ ایک ایسی عورت ہے اس نے جادو کیا ہے اور پھر اعتراض کیا ہے، اس پر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ خاموش ہو گئے۔ (مصنف عبدالرزاق، محلی ابن حزم)۔ اس کی سند صحیح ہے اور طبرانی نے ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے ”گویا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بادشاہ کی اجازت کے بغیر حد قائم کرنے پر اعتراض کیا“۔ (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو اس بات کا علم تھا کہ جادوگر کی سزا تلوار ہی ہے۔ اس کے باوجود آپؓ کا اعتراض کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ مولیٰ بادشاہ کی اجازت کے بغیر اپنے غلام یا باندی پر حد قائم نہیں کر سکتا نیز جادوگر کا فرار مستحل الدم ہوتا ہے اس کے باوجود بادشاہ کے بغیر اس کا پر حد قائم نہیں کی جاسکتی۔ اور زانی، شرابی اور چور تو مسلمان اور محرم الدم ہوتے ہیں تو ان پر بغیر بادشاہ کی اجازت کے حد کیسے قائم کی جاسکتی ہے۔

۳۶۴۴۔ ابو عمران جونی فرماتے ہیں کہ ولید بن عقبہ کے پاس ایک جادوگر تھا جو گائے کے اندر داخل ہوتا اور اس سے نکلتا تھا۔ ایک دن اسے جندب نے دیکھ لیا تو وہ اپنے گھر گیا اور تلوار چھپا کر آیا پھر جب جادوگر گائے کے پیٹ میں داخل ہوا تو اس نے ان دونوں کو مار دیا پھر جندب نے کہا کیا تم جادو کی باتیں سننے آتے ہو حالانکہ تم جانتے بھی ہو، تو لوگ بھاگ بھاگ کھڑے ہوئے اور منتشر ہو گئے، لوگوں نے کہا یہ

فَانْدَفَعَ النَّاسُ، وَتَفَرَّقُوا، وَقَالُوا: حُرُورِي فَسَجَنَةُ الْوَلِيدِ، وَكَتَبَ بِهِ إِلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ - فَكُلَّ يَفْتَحُ لَهُ بِاللَّيْلِ - فَيَذْهَبُ إِلَى أَهْلِهِ فَإِذَا أَصْبَحَ رَجَعَ إِلَى السِّجْنِ -“ اخرجہ ابن حزم فی ”المحلی“ (۱: ۳۹۶)۔ واعلہ بالارسال۔ ورواہ البخاری فی ”التاریخ“ من طریق خالد الحداد۔ عن ابی عثمان هو النهدی، والبیہقی فی ”الدلائل“ من طریق ابن وہب عن ابن لہیعۃ عن ابی الاسود۔ وروی ابن السکن من طریق یحیی بن کثیر صاحب البصری: حدثنی ابی حدثنا الجریری عن عبد اللہ بن بریۃ عن ابیہ۔ فذكر الحديث بطوله: ”وَأَنَّ أَمْرَهُ رُفِعَ إِلَى عُثْمَانَ فَقَالَ: أَشْهَرْتُ سَيْفًا فِي الْإِسْلَامِ، لَوْلَا مَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِيكَ لَصَرَبْتُكَ بِأَجُودَ سَيْفٍ بِالْمَدِينَةِ - وَأَمَرَ بِهِ إِلَى جَبَلِ الدُّخَانِ“ كذا فی ”الاصابة“ (۱: ۲۶۲)۔ وهذا سند موصول۔ والمرسل اذا تعددت مخارجه او جاء من وجه آخر موصول ولو ضعيفا كان حجة عند الكل۔ كما سرفى المقدمة۔ والحديث اخرجہ الحاكم فی ”المستدرک“ (۴: ۳۶۱)۔ من روى الاشعث عن الحسن: ”أَنَّ أَمِيرًا مِنْ أَمْراءِ الْكُوفَةِ دَعَا سَاجِرًا يَلْعَبُ بَيْنَ يَدَيْ النَّاسِ - فَمِمْ جُنْدُبًا - فَأَقْبَلَ بِسَيْفِهِ وَضَرَبَهُ بِهِ - فَأَخَذَهُ الْأَمِيرُ فَحَبَسَهُ - فَبَلَغَ ذَلِكَ سَلْمَانَ - فَقَالَ: بِئْسَمَا صَعِدَ لَمْ يَكُنْ يَنْبَغِي لِهَذَا وَهُوَ إِمَامٌ تُؤْتَمُّ بِهِ يَدْعُو سَاجِرًا يَلْعَبُ بَيْنَ يَدَيْهِ - وَلَا يَنْبَغِي لِهَذَا أَنْ يُغَانَبَ أَمِيرُهُ بِالسَّيْفِ“ اهـ۔ ملخصاً۔ سکت عنه الحاكم والذهبي كلاهما۔

جندب حروری خارجی ہے (خوارج ایک گمراہ فرقہ ہے، جو حضرت علیؓ پر لعن طعن کرتے ہیں، بعد از اللہ) تب ولید نے اسے قید کر دیا اور اس نے بارے میں عثمانؓ کو لکھا۔ پھر اسے رات کو چھوڑ دیا جاتا اور وہ اپنے گھر والوں کے پاس چلا جاتا اور صبح کے وقت وہ جبل خانہ میں آ جاتا (محلی ابن حزم)۔ اس حدیث میں محض ارسال ہے اور بخاری نے تاریخ میں بیہقی نے دلائل میں اور ابن اسکن نے روایت کیا ہے کہ بریدہؓ سے مروی ہے کہ جندب کا معاملہ حضرت عثمانؓ کے پاس پیش کیا گیا تو انہوں نے فرمایا تو نے اسلام میں تلوار کو شہرت دیا ہے۔ اگر میں نے تیرے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا نہ ہوتا تو مدینے میں تجھے سب سے عمدہ تلوار سے قتل کرتا اور اسے جبل خانہ کی طرف بھیج دیا گیا (اصابہ)۔ اور اس کی سند موصول ہے (لہذا ارسال والا اعتراض مرتفع ہو گیا)۔ حسن سے مروی ہے کہ کوفہ کا ایک گورنر جندب کو بلاتا جو لوگوں کے سامنے کرب دکھا تا جب یہ بات جندب کو پہنچی تو وہ تلوار لے کر آیا اور اسے مار دیا پھر گورنر نے اسے (جندب کو) پکڑ کر قید کر دیا جب یہ بات سلمانؓ کو پہنچی تو انہوں نے فرمایا دونوں نے برا کیا۔ گورنر کے لیے یہ مناسب نہیں تھا کہ وہ جادو گر کو بلواتے جو اس کے سامنے کرب دکھائے کیونکہ اس کی حیثیت تو امام کی ہے لوگ اس کی پیروی کرتے ہیں اور جندب کے لیے یہ مناسب نہ تھا کہ وہ اپنے امیر کو تلوار کے ساتھ سزا دیتا۔ (مستدرک حاکم) حاکم اور ذہبی دونوں نے اس سے سکوت کیا ہے۔

فائدہ: حضرت عثمانؓ، حضرت سلمانؓ اور ولید کا انکار کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ بادشاہ کی اجازت کے بغیر حد قائم نہیں کی جاسکتی۔

۳۶۴۵- عبد الرزاق عن عبيد الله بن عمر عن نافع، قال: "أَبَقَ غُلَامٌ لِابْنِ عُمَرَ فَمَرَّ عَلَى غَلَمَةٍ لِعَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، فَسَرَقَ مِنْهُمْ جَرَابًا فِيهِ تَمْرٌ، وَرَكِبَ حِمَارًا لَهُمْ فَأَتَى بِهِ ابْنُ عُمَرَ فَبَعَثَ بِهِ إِلَى سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ، وَهُوَ أَمِيرٌ عَلَى الْمَدِينَةِ، فَقَالَ سَعِيدٌ: لَا يُقْطَعُ غُلَامٌ أَبَقَ، فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ عَائِشَةَ أَنْمَا غَلَمَتْنِي غَلَمَتُكَ، وَأَنْمَا جَاعَ وَرَكِبَ الْحِمَارَ لِيُبْلَغَ عَلَيْهِ، فَلَا تَقْطَعُهُ قَالَ: فَقْطَعُهُ ابْنُ عُمَرَ- أخرجه ابن حزم في المحلى (۱۶۴: ۱۱) وسنده صحيح-

۳۶۴۶- وعنه عن رجل عن سلام بن مسكين اخبرني عن حبيب بن ابي فضالة ان صالح بن كريب حدثه: "أَنَّهُ جَاءَ بِجَارِيَةٍ لَهُ إِلَى الْحَكَمِ بْنِ أَيْوُبَ، قَالَ: فَبَيْنَا أَنَا جَالِسٌ إِذَا جَاءَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ فَجَلَسَ، فَقَالَ: يَا صَالِحُ! مَا هَذِهِ الْجَارِيَةُ مَعَكَ؟ قُلْتُ: جَارِيَتُنَا بَعَثَ فَارِذٌ أَنْ أَرْفَعَهَا إِلَى الْإِمَامِ، لِيُقِيمَ عَلَيْهَا الْحَدَّ، قَالَ: لَا تَفْعَلْ، رُدِّ جَارِيَتَكَ، وَاتَّقِ اللَّهَ، وَاسْتُرْ عَلَيْهَا- قُلْتُ: مَا أَنَا بِفَاعِلٍ حَتَّى أَرْفَعَهَا، قَالَ لَهُ أَنَسُ: لَا تَفْعَلْ، وَأَطْعِنِي، قَالَ صَالِحٌ: فَلَمْ يَزَلْ

۳۶۴۵- نافع فرماتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا غلام بھاگ گیا اور حضرت عائشہ صدیقہ کے غلاموں کے پاس سے گزر رہا تھا ان سے ایک تھیلہ چرایا جس میں کھجور تھی اور ان غلاموں کے گدھے پر سوار ہو کر ابن عمر کے پاس پہنچ گیا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس غلام کو سعید بن العاص کے پاس بھیجا جو مدینہ کے گورنر تھے تو سعید نے فرمایا کہ بھگڑے غلام کا ہاتھ نہیں کاٹا جاتا۔ پھر حضرت عائشہ نے ابن عمر کے پاس پیغام بھیجا کہ میرے غلام آپ ہی کے غلام ہیں وہ بھوکا تھا (اس لیے اس نے چوری کی) پھر وہ آپ کے پاس پہنچنے کے لیے وہ گدھے پر سوار ہوا اس لیے اس کا ہاتھ نہ کاٹے۔ نافع فرماتے ہیں لیکن ابن عمر نے اس کا ہاتھ کاٹ دیا (محلّی ابن حزم) اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اگر مولیٰ کو بھی حد قائم کرنے کا اختیار ہوتا تو ابن عمر غلام کو سعید گورنر کے پاس نہ بھیجتے ابن عمر کا غلام کو سعید کے پاس بھیجنا اس بات کی دلیل ہے کہ حد قائم کرنے کا اختیار صرف حاکموں کو ہے۔ لیکن چونکہ سعید کا حد قائم نہ کرنا غیر شرعی تھا اس لیے ابن عمر نے سنت کو زندہ کرتے ہوئے اس کا ہاتھ کاٹا۔ یعنی اس وجہ سے نہیں کاٹا کہ ان کو اختیار تھا، نیز حضرت عائشہ کا سفارش کرنا بھی اس بات کی دلیل ہے کہ ابن عمر نے تعزیراً اس کا ہاتھ کاٹا تھا۔ کیونکہ حدود میں سفارش کرنا قطعاً جائز نہیں۔ لہذا معلوم ہوا کہ ابن عمر نے اس کا ہاتھ تعزیر میں کاٹا تھا۔

۳۶۴۶- صالح بن کریز فرماتے ہیں کہ میں اپنی باندی کو حکم بن ایوب کے پاس لے گیا اور میں بیٹھا ہوا تھا کہ اچانک انس بن مالک رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور بیٹھے پھر فرمایا اے صالح! یہ تیرے ساتھ باندی کیسی ہے۔ میں نے کہا ہماری باندی نے زنا کیا ہے۔ اس لیے میں نے ارادہ کیا کہ اس کا معاملہ حاکم کے پاس لے جاؤں تاکہ وہ اس پر حد قائم کرے۔ انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا ایسا نہ کریں باندی کو واپس

يُرَاجِعُنِي حَتَّى قُلْتُ لَهُ أَرُدُّهَا عَلَيَّ أَمْ مَا كَانَ عَلَيَّ مِنْ ذَنْبٍ فَأَنْتَ لَهُ ضَامِنٌ۔ فَقَالَ أَنَسُ نَعَمْ! قَالَ: فَرَدَّذْتُهَا۔“ اخرجه ابن حزم فى ”المحلى“ (۱۶۵:۱۱)۔ واعله بانه عمن لم يسـمـ قـلت: لا ضير، فان المجهول فى القرون الثلاثة مقبول عندنا۔ لا سيما وقد قال عبدالرزاق ”وبه ناخذ۔“ كما فى ”المحلى“ ايضا۔ والمحدث لا ياخذ بما لا يصلح للاحتجاج به۔

۳۶۴۷۔ عن معمر عن الزهرى عن سالم بن عبدالله بن عمر عن ابيه۔ قال: ”خفى الامة اذا كانت لميسر بذات روج، فظهر منها فاحشة جلدت نصف ما على المحصنات من العذاب، يجلدها سيدها۔ فان كانت من ذوات الأزواج رفع أمرها إلى الإمام۔“ اخرجه عبدالرزاق كما فى ”المحلى“ (۱۲۵:۱۱)۔ وسنده صحيح۔

۳۶۴۸۔ وعن عبدالله بن مسعود وغيره قالوا: ”إِنَّ الرَّجُلَ يَجْلِدُ مَمْلُوكَتَهُ الْخُدُوءَ فِي بَيْتِهِ۔“ اخرجه ابن حزم ايضا ولم يعله بشىء۔

لے جا۔ اللہ سے ڈرا اور اس پر پردہ دے۔ میں نے کہا میں اس کا معاملہ ضرور حاکم کے پاس لے جاؤں گا۔ انسؓ نے فرمایا ایسا نہ کر اور میری بات مان۔ صالحؓ فرماتے ہیں کہ انسؓ برابر مجھے کہتے رہے یہاں تک کہ میں نے ان سے کہا کہ میں اس شرط پر اسے واپس لے جاتا ہوں کہ اگر مجھ پر کوئی گناہ ہو تو آپ اس کے ذمہ دار ہو گئے۔ انسؓ نے فرمایا ہاں۔ صالحؓ فرماتے ہیں کہ پھر میں اسے واپس لے گیا (محلی ابن حزم)۔ قرون ثلاثہ میں جہالت مضرب نہیں بلکہ قرون ثلاثہ کا مجہول ہمارے ہاں مقبول ہے۔ خصوصاً جبکہ عبدالرزاق محدث فرماتے ہیں ”ہم بھی اسے لیتے ہیں“، محلی ابن حزم میں ایسے ہی ہے۔ اور پھر یقیناً محدث صالحؓ لہا احتجاج حدیث ہی لیتا ہے۔

فائدہ: حضرت انسؓ کا سفارش کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ مولیٰ کو حد جاری کرنے کا اختیار نہیں۔ البتہ وہ تعزیر یا تادیب سے مار سکتا ہے۔

۳۶۴۷۔ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ اگر غیر شادی شدہ باندی سے زنا ظاہر ہو تو انہیں اس مقدار سے آدھے کوڑے مارے جائیں جو آزاد عورتوں کو مارے جاتے ہیں اور اس کا آقا اسے کوڑے مارے اور اگر وہ شادی شدہ ہو تو اس کا معاملہ حاکم کے پاس پیش کیا جائے۔ (یعنی حاکم اس پر حد قائم کرے) (مصنف عبدالرزاق محلی ابن حزم)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شادی شدہ باندی پر حد قائم کرنے کا اختیار ابن عمرؓ کے ہاں بھی مولیٰ کو حاصل نہیں۔ ۳۶۴۸۔ عبدالله بن مسعودؓ غیہ فرماتے ہیں کہ مولیٰ اپنی مملوکہ پر اپنے گھر میں حد قائم کرے (محلی ابن حزم) (یہ حدیث صحیح ہے) کیونکہ ابن حزم نے اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا۔

فائدہ: اس سے مراد حد حقیقی نہیں بلکہ تعزیر ہے کیونکہ حد سر عام قائم کی جاتی ہے نہ کہ گھروں میں لہذا فی جیتہ کہنے سے معلوم

بَاب لَا يُجْمَعُ فِي الثَّيْبِ بَيْنَ الرَّجْمِ وَالْجُلْدِ

۳۶۴۹- عن موسى بن معاوية نا وكيع عن يحيى بن ابى كثير السقا عن الزهرى
 "أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رضي الله عنه وَعُمَرُ رضي الله عنه رَجَمَا وَلَمْ يُجْلَدَا" - اخرجہ ابن حزم فی المحلى (۲۳۳:۱۱) - بسندہ
 ولم يعله بشيء - ورجاله كلهم ثقات الا انه مرسل -

۳۶۵۰- وبه الى وكيع، نا العمري (هو عبد الله بن عمر) عن نافع عن ابن عمر رضی
 الله عنهما، قال: "لَنْ عُمَرُ رَجَمَ وَلَمْ يُجْلَدْ" - اخرجہ ابن حزم ایضا (۲۳۳:۱۱) - وسندہ حسن -
 ۳۶۵۱- وبه الى وكيع، نا الثوري عن مغيرة عن ابراهيم النخعي، قال: "يُرْجَمُ وَلَا
 يُجْلَدُ" - اخرجہ ابن حزم (۲۳۳:۱۱) ایضا وسندہ صحیح -

۳۶۵۲- وعن عبد الرزاق عن معمر عن الزهرى: "أَنَّهُ كَانَ يُنْبَكِرُ الْجُلْدُ مَعَ الرَّجْمِ" -

ہوا کہ مولیٰ کو تعزیر میں مارنے کا حق ہے۔ فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ حد قائم کرنے کا اختیار صرف حاکم کو ہے۔ مولیٰ کو یہ
 اختیار حاصل نہیں۔ باقی ابن عمر، فاطمہ، عائشہ وغیرہ کا اپنے غلاموں اور باندیوں پر حد قائم کرنا تعزیر پر محمول ہے۔ یا انہیں دلیوں کے
 اختیارات حاصل تھے۔ لہذا ان کا حد قائم کرنا حاکم کا ہی حد قائم کرنا ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا "کہ جب تم میں سے کسی کی باندی کا زنا
 ثابت ہو جائے تو اسے کوڑے لگاؤ" تسمیب پر محمول ہے یعنی وہ اس کا معاملہ حاکم کے پاس لے جائے اور کوڑے لگوائے یا یہ حدیث تعزیر پر
 محمول ہے اور اس پر قرینہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان ہے کہ اسے ملامت نہ کر۔ ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ اور ﴿الزَّانِيَةُ
 وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا﴾ میں بالاتفاق حاکموں اور اماموں کو خطاب ہو رہا ہے اور زانی اور سارق میں آزاد اور غلام کے
 درمیان کوئی تفریق نہیں۔ لہذا آزاد اور غلام لوگوں میں حد قائم کرنے کا اختیار حاکموں کو ہی ہوگا۔

بَاب شَادِي شَدَّةَ زَانِي كَوَسْكَار كَرْنِ اَو كَوُڑَے مَارْنِ كِي دُونوں سزائیں نہ دی جائیں

۳۶۴۹- زہری فرماتے ہیں کہ ابوبکر و عمرؓ نے سنگسار کیا اور کوڑے نہیں مارے (محملي ابن حزم) ابن حزم نے اس حدیث کی
 سند کو کسی علت کے ساتھ معلول نہیں کیا اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں البتہ مرسل ہے اور اسال مضرب نہیں۔

فائدہ: موفق فرماتے ہیں کہ عثمان رضي الله عنه نے بھی رجم کیا اور کوڑے نہیں مارے۔

۳۶۵۰- ابن عمر رضي الله عنه فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضي الله عنه نے سنگسار فرمایا اور کوڑے نہیں مارے (محملي ابن حزم) اس کی سند حسن ہے۔

۳۶۵۱- ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ رجم کیا جائے تو کوڑے نہ مارے جائیں (محملي ابن حزم)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

۳۶۵۲- زہری سے مروی ہے کہ وہ رجم کے ساتھ کوڑے مارنے کو ابراہیم سمجھتے تھے (محملي ابن حزم) اس کی سند صحیح ہے اور

کنز العمال میں سیوطی نے اس کی تخریج کر کے اسے عبد الرزاق کی طرف منسوب کیا ہے اور ان الفاظ کا اضافہ ہے کہ زہری فرماتے ہیں کہ

اخرجه ابن حزم ایضاً (۲۳۳:۱۱) وسندہ صحیح۔ واخرجه السيوطی فی کنز العمال (۹۳:۳)۔
ایضاً وعزاه الی مصنف عبدالرزاق، وزاد: ”وَيَقُولُ: قَدْ رَجِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَلَمْ يَذْكُرِ الْجُلْدَ“۔
۳۶۵۳- عن نافع: ”أَنَّ عُمَرَ رَجِمَ امْرَأَةً وَلَمْ يَجْلِدْهَا بِالسَّامِ“۔ رواه ابن جرير كذا في
”کنز العمال“ (۸۷:۳)۔

۳۶۵۴- عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ، انه قال: ”إِذَا اجْتَمَعَ حَدَّانِ لِلَّهِ تَعَالَى فِيهِمَا الْقَتْلُ أَحَاطَ
الْقَتْلُ بِذَلِكَ“۔ ذكره الموفق في ”المغنی“ (۱۲۴:۱۰)۔ بلا سند، و فی حفظی انی رایته
مخرجا بسند فی کتاب، ولم اجد الآن موضعه، وله شاهد من قول ابراهيم النخعي، وهو
لسان ابن مسعود واصحابه۔

۳۶۵۵- اخبرنا ابو حنیفہ عن حماد عن ابراهيم، قال: ”إِذَا اجْتَمَعَتْ عَلَى الرَّجُلِ
الْحُدُودُ فِيهَا الْقَتْلُ دُرَّةٌ مِنَ الْحُدُودِ، وَأُخِذَ بِالْقَتْلِ، وَإِذَا اجْتَمَعَتِ الْحُدُودُ وَقَدْ قَتَلَ قَتْلًا، وَدُفِعَ
مَسْأُومَى ذَلِكَ، لِأَنَّ الْقَتْلَ قَدْ أَحَاطَ بِذَلِكَ كُلِّهِ“۔ اخرجہ محمد فی ”الآثار“، وقال: ”هذا كذا
قول ابي حنيفة، و قولنا، الا حد القذف فانه من حقوق الناس، فيضرب حد القذف، ثم يقتل
حضور ﷺ نے سنگسار فرمایا اور کوڑے مارنے کو بیان نہیں کیا۔

۳۶۵۳- نافع سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے شام میں ایک عورت کو سنگسار کیا اور اسے کوڑے نہیں مارے۔ (ابن
جریر وکنز العمال)۔

۳۶۵۴- ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب کسی آدمی پر دو حدیں جاری ہو جائیں اور ان میں سے ایک حد قتل کی ہو تو قتل کرنا دوسری
حد سے کفایت کر جائے گا۔ (مغنی للموفق)۔ ابراہیم نخعی کا قول اس کا شاہد ہے۔ جبکہ ابراہیم نخعی ابن مسعود اور آپ کے اصحاب کے ترجمان ہیں۔
فائدہ: یعنی قتل کرنے کی صورت میں کوڑے مارنے کی ضرورت ہی نہیں۔

۳۶۵۵- ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ جب کسی آدمی پر کئی حدود جمع ہو جائیں اور ان میں ایک حد قتل کی ہو تو دوسری تمام حدود میں
ختم کر دی جائیں گی اور قتل کے ساتھ اس کو پکڑا جائے گا۔ (یعنی قتل کے ساتھ کسی دوسری تنبیہ کی ضرورت نہیں) اور اگر اس پر کئی حدود جمع
ہو جائیں (یعنی شراب، زنا، چوری کی حدود) اور وہ قتل بھی کر چکا ہو تو اسے قتل کیا جائے گا اور اس کے علاوہ تمام حدود ختم کی جائیں گی اس
لئے کہ قتل دوسری تمام حدود کو کفایت کر جائے گا (کتاب الآثار، باب الحدود اذا اجتمعت فیها القتل)۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں میں
امام ابو حنیفہؒ اور ہمارا قول ہے لیکن قتل کے ساتھ حد قذف معاف نہیں ہوگی کیونکہ وہ حقوق الناس میں سے ہے اس لیے حد قذف لگانے کے
بعد اسے قتل کیا جائے گا۔ صرف وہی حدود قتل کے ساتھ ختم ہو جاتی ہیں جن کا تعلق حقوق اللہ سے ہے۔

وانما الذى يدراً عنه الحدود التى لله تعالى“ (۹۰)۔

۳۶۵۶- حدثنا يونس ثنا ابن وهب اخبرنى يونس عن ابن شهاب اخبرنى عبيد الله ابن عبد الله انا ابو واقد الليثى ثم الاشجعى اخبره، وكان من اصحاب رسول الله ﷺ، قال: ”بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ عُمَرَ مَقْدَمُهُ الشَّامَ بِالْجَابِيَةِ آتَاهُ رَجُلٌ، فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! إِنَّ إِمْرَأَتِي رُنْتُ بَعْلًا بِي، فَهِيَ هَذِهِ تَعْتَرِفُ بِذَلِكَ، فَأَرْسَلَنِي فِي زَهْطِ إِلَيْهَا نَسْأَلُهَا عَنْ ذَلِكَ، فَجِئْتُهَا فَإِذَا هِيَ جَارِيَةٌ حَدِيثَةُ السِّنِّ، فَقُلْتُ: اللَّهُمَّ افْرِجْ فَاهَا الْيَوْمَ عَمَّا بَشِئْتُ، فَسَأَلْتُهَا- وَأَخْبَرْتُهَا بِالَّذِي قَالَ زَوْجُهَا، فَقَالَتْ: صَدَقَ قَبْلَعُنَا ذَلِكَ عُمَرُ، فَأَمَرَ بِرَجْمِهَا“۔ رواه الطحاوى، ثم اخرجه من طريق مالك عن يحيى بن سعيد عن سليمان بن يسار عن ابي واقد نحوه، وزاد: ”فَذَكَرَ لَهَا الَّذِي قَالَ زَوْجُهَا لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، وَأَخْبَرَهَا أَنَّهَا لَا تُوْخَذُ بِقَوْلِهِ، وَجَعَلَ يُلْقِنُهَا أَشْبَاهَ ذَلِكَ لَتَنْتَرِعَ، فَلَبَّتْ أَنْ تَنْتَرِعَ، وَثَبَّتْ عَلَى الْإِغْتِرَافِ، فَأَمَرَ بِهَا عُمَرُ، فَرُجِمَتْ“ (معانى الآثار ۲: ۸۱)۔ وسنده صحيح، واخرجه مالك فى ”الموطأ“ (۳۴۹)۔ وتسامح الحافظ فى ”التلخيص“ (۲: ۳۵۱) فى عزوه الى الطحاوى وحده۔

۳۶۵۶۔ ابو واقد لیثی اشجعیؓ جو کہ صحابیؓ ہیں فرماتے ہیں کہ ہم حضرت عمرؓ کے پاس مقام جابیہ میں تھے جبکہ آپ شام میں تشریف لائے تھے۔ اتنے میں ایک شخص آپ کی خدمت میں آیا اور کہنے لگا اے امیر المؤمنین! میری بیوی نے میرے غلام کے ساتھ زنا کیا ہے اور وہ یہ ہے جو اس کا اقرار بھی کرتی ہے تب آپؓ نے مجھے چند لوگوں کے ساتھ اس عورت کے پاس بھیجا تاکہ ہم اس سے اس کے بارے میں پوچھیں۔ جب میں اس کے پاس پہنچا تو دیکھا کہ وہ ایک نو جوان لڑکی ہے، میں نے کہا خداوند! اس کے منہ کو آج تو جیسے چاہے کھول دے، میں نے اس سے دریافت کیا اور جو کچھ اس کے خاوند نے کہا تھا وہ بھی بیان کیا تو اس نے کہا وہ سچ کہتا ہے۔ پھر ہم نے یہ بات حضرت عمرؓ کو پہنچادی۔ تب آپؓ نے اس کے سنگسار کرنے کا حکم فرمایا (طحاوی، باب حد الزانی المحصن ما هو)۔ طحاوی کی ایک اور روایت میں ان الفاظ کا اضافہ ہے کہ قاصد نے اس سے وہ بات کہہ دی جو اس کے شوہر نے عمر بن خطابؓ سے کہی تھی اور اس کو اس بات کی بھی اطلاع کی کہ صرف اس کے خاوند کے کہنے پر اس کا مواخذہ نہیں ہوگا اور اسے اس قسم کی باتیں سکھانے لگے تاکہ وہ اقرار نہ کرے لیکن عورت نے انکار کرنے سے انکار کر دیا اور اقرار پر ثابت قدم رہی تب حضرت عمرؓ نے اس کو سنگسار کرنے کا حکم دیا اور اسے سنگسار کر دیا گیا (طحاوی، باب سابق؛ موطا مالک، باب ما جاء فى الرجم)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

۳۶۵۷۔ جابر بن سمرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ماعز بن مالکؓ کو سنگسار فرمایا اور کوڑے لگانے کا ذکر نہیں کیا۔ (مسند امام احمد اور سنن بیہقی)۔ یہ حدیث حجت پکڑنے کے لائق ہے۔

۳۶۵۷- عن جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَجَمَ مَاعِزَ بْنَ مَالِكٍ، وَلَمْ يَذْكُرْ خُلْدًا". رواه احمد والبيهقي، كما في "التلخيص الحبير"، وسكت الحافظ عنه، فهو صالح للاحتجاج به۔

۳۶۵۸- عن ابی ہریرۃ و زید بن خالد الجہنی فی قصۃ العسیف: "وَاعْدَا يَا أَنْيْسُ! إِلَى امْرَأَةٍ هَذَا، فَإِنْ اعْتَرَفَتْ فَأَرْجُمُهَا، فَعَدَا عَلَيْنِهَا فَأَعْتَرَفَتْ فَرَجَمَهَا"۔ للستة (جمع الفوائد)۔

۳۶۵۹- عن عائشة رضی اللہ عنہا مرفوعا: "لَا يَجُلُ دُمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ جُصَالٍ، زَانٍ مُخْصِنٍ فَيَرْجُمُ، وَالرَّجُلُ يَقْتُلُ مُتَعَمِّدًا فَيُقْتَلُ بِهِ وَيُضْلَبُ، أَوْ يُنْفَى مِنَ الْأَرْضِ"۔

اخرجه الحاكم في "المستدرک" و صححه على شرط الشيخين، و اقره عليه الذهبي۔ والرواية قد وقعت فيه تصحيف وحذف، وذكره ابن حزم في "المحلى"، و فيه: "أَوْ رَجُلٌ يُخْرُجُ مِنَ الْإِسْلَامِ فَيُحَارِبُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، فَيُقْتَلُ أَوْ يُضْلَبُ، أَوْ يُنْفَى مِنَ الْأَرْضِ"۔ و اعله بان ابراهيم بن طهمان انفرد به، وليس بالقوى اهـ۔ قلت: هو من رجال الجماعة ثقة يغرب كما في "التقريب"۔

۳۶۵۸۔ ابوہریرہ اور زید بن خالد سے عسیف کے قصہ میں مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: اے انیس کل اس عورت کے پاس جاؤ، اگر وہ زنا کا اعتراف کرے تو اسے سنگسار کرو اور اگر گئے دن وہ اس کے پاس گئے اور اس عورت نے اعتراف کیا اور انیس نے اسے سنگسار کیا (صحاح ستہ)۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں میں واضح طور پر اس بات پر دلالت ہے کہ حضور ﷺ نے صرف رجم فرمایا ہے اور کوڑے نہیں لگوائے۔

۳۶۵۹۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کسی مسلمان کا خون حلال نہیں مگر تین باتوں کی وجہ سے، ایک شادی شدہ زانی ہے، اسے رجم کیا جائے، دوسرا وہ مرد ہے جو کسی کو جان بوجھ کر قتل کرتا ہے اسے قتل کیا جائے اور سول چڑھایا جائے یا جلاوطن کر دیا جائے (متدرک حاکم) حاکم نے اسے شرط شخین پر صحیح کہا ہے اور محلی ابن حزم کی روایت میں ہے یا وہ آدمی جو اسلام سے مرتد ہو جائے یعنی اللہ اور اس کے رسول ﷺ سے جنگ کرے تو اسے قتل کیا جائے یا سولی چڑھایا جائے یا جلاوطن کیا جائے۔ میں کہتا ہوں کہ ابراہیم بن طہمان جسے ابن حزم نے منکر کہا ہے جماعت کا راوی ہے اور ثقہ ہے تقریب میں اسی طرح ہے۔

فائدہ: ان تمام احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ مسلمان شادی شدہ زانی کو صرف سنگسار کیا جائے گا اور کوڑے نہیں مارے جائیں گے۔ امام شافعی فرماتے ہیں ہم تمام اماموں کے نزدیک رجم ہے اور کوڑے نہیں۔ اور امام مالک فرماتے ہیں کہ شادی شدہ کی حد رجم ہے بغیر کوڑوں کے اور کنوارے کی حد کوڑے ہیں بغیر رجم کے اور یہی طریقہ چلا آ رہا ہے، یہ دونوں قول اجماع پر دلالت کرتے ہیں۔ باقی عبادہ بن صامت کی وہ حدیث کہ جس میں حضور ﷺ نے فرمایا کہ کنوارے کی حد کوڑے اور ایک سال کی جلاوطنی ہے اور شادی شدہ کی حد

بَابُ أَنْ لَا يُجْمَعَ فِي الْبَكْرِ بَيْنَ الْجِلْدِ وَالنَّفْيِ

۳۶۶۰- اخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب، قال: "عَرَبَ عُمَرُ رِبِيعَةَ بِنِ أُمَيَّةَ بِنِ خَلْفٍ فِي الشَّرَابِ إِلَى خَيْبَرَ، فَلَحِقَ بِهِرْقَلُ فَتَنَصَّرَ، فَقَالَ عُمَرُ: لَا أُعَرِّبُ بَعْدَهُ مُسْلِمًا"۔
رواه عبد الرزاق في مصنفه (زيلعي ۲: ۸۶، ۸۷) قلت: رجاله رجال الجماعة۔

۳۶۶۱- عن ابراهيم النخعي۔ قال: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ فِي الْبَكْرِ تَزْنِي بِالْبَكْرِ قَالَ: يُجْلَدَانِ بِأَتَّةٍ وَيُنْفَيَانِ سَنَةً، وَقَالَ عَلِيٌّ: حَسْبُهُمَا مِنَ الْفِتْنَةِ أَنْ يُنْفَيَا" رواه عبد الرزاق في

رجم اور کوڑے میں منسوخ ہے کیونکہ یہ ابتداء کی حدیث ہے اور اس کے بعد کے واقعات یعنی واقعہ ماعز، حدیث عسيف، واقعہ غامدہ، واقعہ جہینہ میں حضور ﷺ نے صرف رجم فرمایا ہے کوڑے نہیں لگوائے۔ لہذا حدیث عبادہ بن صامت منسوخ ہے اور جاہل کی وہ حدیث جس میں رجم اور کوڑے دونوں حدوں کا ذکر ہے وہ اس بات پر محمول ہے کہ حضور ﷺ نے اس مجرم کو غیر شادی شدہ سمجھتے ہوئے کوڑے لگوائے پھر جب اس کا شادی شدہ ہونا معلوم ہوا تو اس پر رجم کا حکم فرمایا۔ ابوداؤد اور نسائی میں اس قسم کی حدیث مروی ہے اور حضرت علی کا شرادہ کو پہلے کوڑے مارنا پھر رجم کرنا بھی اسی تاویل پر محمول ہے۔ نیز آیت الزانیۃ والزانی سے غلام اور لونڈیوں کے مخصوص ہونے کی وجہ سے (یعنی ان پر سو کوڑے نہیں بلکہ پچاس کوڑے ہیں) یہ آیت مخصوص منہ البعض ہو گئی۔ لہذا آیت غیر مقررہ الشیخ والشیخۃ اذا زنيا فارجموهما کی وجہ سے شادی شدہ زانی آیت الزانیۃ والزانی سے مخصوص ہو گئے اور ان پر کوڑوں والی حد نہیں لگے گی۔

بَابُ كُنُوزِ زَانِي كُوكُوزِے اور جلا وطنی کی دونوں سزائیں حد کے طور پر نہ دی جائیں

۳۶۶۰- سعید بن مسیب فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ربیعہ بن امیہ کو شراب پینے کی پاداش میں خیر کی طرف جلا وطن کر دیا۔ ربیعہ ہرقل کے پاس جا کر عیسائی ہو گیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آج کے بعد میں کسی مسلمان کو ملک بدر نہیں کروں گا۔ (مصنف عبد الرزاق)۔ اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں۔

فائدہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا شرابی کو جلا وطن کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ جلا وطنی شرعی طور پر حد کا حصہ نہیں کیونکہ شراب کی حد میں کوئی بھی اس کا قائل نہیں۔ لہذا یہ جلا وطنی کی سزا سیاست اور تعزیر پر مبنی ہے اور پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ فرمانا کہ اب میں کسی مسلمان کو جلا وطن نہیں کروں گا، ہر حد کے ارتکاب کرنے والے کو شامل ہے خواہ وہ زانی ہو یا شرابی۔ اور حد کو تبدیل کرنے کا کسی کو اختیار نہیں۔ لہذا معلوم ہوا کہ جلا وطنی حد کی سزا میں شامل نہیں۔

۳۶۶۱- ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ ابن مسعود نے فرمایا کہ اگر کنوارہ کنواری سے زنا کرے تو دونوں کو سو سو کوڑے مارے جائیں اور ایک ایک سال کے لیے دونوں کو جلا وطن کر دیا جائے۔ اور حضرت علی فرماتے ہیں ان دونوں کو جلا وطن کرنا ان دونوں کے لیے کافی

مصنفہ، و محمد بن الحسن فی کتاب الآثار، قال: اخبرنا ابو حنیفۃ عن حماد بن ابی سلیمان عن ابراہیم، فذکرہا۔ (زیلعی ۸۶:۲)۔

قلت: الاثران صحیحان، والنسخی وان لم یدرکہما ولكن مراسیلہ صحیحۃ، کم عرفت غیر مرۃ۔

۳۶۶۲- عن ابن عباس رضی اللہ عنہما، قال: "مَنْ زَنَى جُلِدَ وَأُرْسِلَ"۔ اخرجہ ابن حزم فی "المحلی" (۲۳۲:۱۱)۔ ولم یعلم بشیء۔

۳۶۶۳- عن ابراہیم النخعی: "أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ قَالَ فِي أُمِّ الْوَلَدِ إِذَا أُغْتَبِ سَيِّدُهَا أَوْ مَاتَ عَنْهَا فَرَزْتُ: أَنَّهَا تُجْلَدُ وَلَا تُتْنَى"۔ رواہ عبدالرزاق عن ابی حنیفۃ عن حماد ابن ابی سلیمان عنہ، وهذا سند صحیح لا علة له سوى ارسال النخعی، ومراسیلہ صحاح عند القوم، كما مر غیر مرۃ، اخرجہ ابن حزم ایضاً، (۱۸۴:۱۱)۔ وزاد فی "کنز العمال" (۸۸:۳): قَالَ: وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: "تُجْلَدُ وَتُتْنَى وَلَا تُرْجَمُ"۔

۳۶۶۴- عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ رفعہ: "إِذَا زَنَتْ أَمَةٌ أَحَدُكُمْ فَلْيَجْلِدْهَا ثَلَاثًا بِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنَّ

قتنہ ہے (یعنی ان دونوں کو جلا وطن نہ کیا جائے)۔ (مصنف عبدالرزاق)۔ میں کہتا ہوں کہ دونوں اتر صحیح ہیں اور ابراہیم نخعی کے مراسیل صحیح ہیں۔
فائدہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قول کا حاصل یہ ہے کہ ان دونوں کو جلا وطن نہ کیا جائے اس پر قرینہ آگے آنے والی ۳۶۶۳ حدیث ہے۔ جس میں صراحت ہے کہ زانی کو جلا وطن نہ کیا جائے اور دوسرا قرینہ اس پر یہ ہے کہ امام محمد فرماتے ہیں کہ میں نے امام ابوحنیفہ سے پوچھا کفٰی بالنفی فتنۃ سے ابراہیم نخعی کیا مراد لیتے ہیں انہوں نے فرمایا ابراہیم اس سے یہ مراد لیتے ہیں کہ اسے جلا وطن نہ کیا جائے، امام محمد فرماتے ہیں یہی ہمارا اور ابوحنیفہ کا قول ہے اور ہم حضرت علی کے قول پر فتویٰ دیتے ہیں۔

۳۶۶۲- ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ زنا کرنے والے کو کوڑے مار کر چھوڑ دیا جائے (محلی ابن حزم)۔ ابن حزم نے اس کی سند پر کوئی اعتراض نہیں کیا (لہذا یہ حدیث صحیح ہے)۔

۳۶۶۳- ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ ام ولد کو اس کا آقا آزاد کر دے یا اس کا آقا مر جائے پھر وہ زنا کرے تو اسے کوڑے مارے جائیں اور جلا وطن نہ کیا جائے (محلی ابن حزم) اسے عبدالرزاق نے روایت کیا ہے جس کی سند صحیح ہے اور ابراہیم کے مراسیل صحیح ہیں اور کنز العمال میں ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اسے کوڑے مارے جائیں اور جلا وطن نہ کیا جائے لیکن رحم نہ کیا جائے۔

فائدہ: یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ جلا وطنی کو حد نہیں سمجھتے یہی ہمارا مسلک ہے۔

۳۶۶۴- ابو ہریرۃ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کی باندی زنا کرے تو وہ اللہ کی کتاب

غَادَتْ فَلْيَبِغْهَا، وَلَوْ بِحَبْلِ مِنْ شَعَرٍ“۔ وفی روایۃ: ”فَلْيَجْلِدْهَا، وَلَا يُعْرِضْهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ“۔ وفی روایۃ: ”إِذَا رَزَتْ الْأَمَةُ فَتَبَيَّنَ زَنَاهَا فَلْيَجْلِدْهَا الْحَدَّ، وَلَا يُتْرَبْ عَلَيْهَا مَرَّتَيْنِ، ثُمَّ إِنْ رَزَتْ فَلْيَبِغْهَا وَلَوْ بِحَبْلِ مِنْ شَعَرٍ“ للستہ، کما فی ”جمع الفوائد“ (۲۸۶:۱)۔ وقد تقدم باسـط من هذا۔

۳۶۶۵۔ حدثنا ابن ابی داود ثنا محمد بن عبدالعزیز الواسطی ثنا اسماعیل بن عیاش ثنا الازاعی عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ: ”أَنَّ رَجُلًا قَتَلَ عَبْدَهُ سُعَيْدًا، فَجَلَدَهُ النَّبِيُّ ﷺ مِائَةً وَنَفَاهُ سَنَةً۔ وَمَا أَرَاهُ سَهْمَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَأَمْرَهُ أَنْ يُعْتِقَ رَقَبَةً“۔ رواه الطحاوی (۷۹:۲) وسنده صحیح، فابن ابی داود قد مرثوثیقہ غیر مرۃ، ومحمد بن عبدالعزیز الواسطی من رجال البخاری ثقہ، کما فی ”التہذیب“ (۳۱۳:۹)۔ وحديث ابن عیاش عن اهل الشام صحیح مستقیم والباقون لا یسال عنهم۔

۳۶۶۶۔ عن عبيدالله عن نافع عن ابن عمرؓ: ”أَنَّ أَمَةً لَهُ رَزَتْ، فَجَلَدَهَا وَلَمْ

کے قانون کے مطابق اسے کوڑے مارے، تین دفعہ زنا کرنے تک یہی حکم ہے، پھر اگر وہ چوتھی مرتبہ زنا کرے تو اسے بیچ دے اگرچہ بالوں کی رسی کے عوض ہی بیچے اور ایک روایت میں ہے کہ اسے کوڑے مارے اور اسے ملامت نہ کرے، یہ تین مرتبہ زنا کرنے پر حکم ہے اور ایک روایت میں ہے کہ اگر باندی زنا کرے اور اس کا زنا ظاہر ہو جائے تو اسے حد میں کوڑے مارے اور اسے ملامت نہ کرے، یہ دو مرتبہ زنا کرنے تک حکم ہے۔ پھر اگر وہ زنا کرے تو اسے بیچ دے اگرچہ بالوں کی رسی کے عوض ہی بیچے۔ (صحاح ستہ، بخاری اذانت الامۃ)

فائدہ: ان احادیث میں باندیوں کی حد صرف کوڑے بتائی گئی ہے اور باندیوں کی حد آزاد عورتوں کی حد سے آدھی ہے تو جب باندیوں پر جلاوطنی نہیں تو آزاد عورتوں پر بھی جلاوطنی نہیں ہونی چاہیے اور حد میں مرد اور عورت کا کوئی فرق نہیں ”الزانیۃ والزانی“ میں دونوں کا حکم ایک جیسا ہے۔ لہذا آزاد مردوں پر بھی جلاوطنی نہیں ہونی چاہیے۔

۳۶۶۵۔ عمرو بن شعیب اپنے باپ کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ ایک آدمی نے اپنے غلام کو عمد ا قتل کر دیا تو حضور ﷺ نے اسے سو کوڑے لگوائے اور ایک سال کے لیے اسے جلاوطن کر دیا اور میرا خیال ہے کہ مسلمانوں میں اس کا حصہ نہ رہنے دیا۔ اور اسے ایک غلام آزاد کرنے کا حکم دیا۔ (طحاوی)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زنا میں جلاوطن کرنا حد میں شامل نہیں بلکہ یہ سیاست اور تعزیر پر محمول ہے اسی وجہ سے یہ زنا کے ساتھ خاص نہیں بلکہ حضور ﷺ نے قاتل کو بھی جلاوطن کیا۔

۳۶۶۶۔ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ ان کی باندی نے زنا کیا پس آپؐ نے اسے کوڑے مارے اور اسے جلاوطن نہیں

یُنْفِئُهَا“۔ اخرجہ الجصاص فی احکام القرآن لہ (۲۵۶:۳)۔ والمذکور من السند صحیح۔
 ۳۶۶۷- عن عبد اللہ بن بريدة، قال: ”بَيْنَمَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ يُعَسُّ ذَاتَ لَيْلَةٍ فِي خَلَاَفَتِهِ، فَإِذَا امْرَأَةٌ تَقُولُ:

هَلْ مِنْ سَبِيلٍ إِلَى خَمْرٍ فَأَشْرِبُهَا أَوْ مِنْ سَبِيلٍ إِلَى نَصْرٍ لِي حِجَاجٍ
 زاد فی فتح القدير:

إِلَى فَتَى مَاجِدِ الْأَعْرَاقِ مُقْتَبِلٍ سَهْلِ الْمَخْيَا كَرِيمٍ غَيْرِ مُلْجَاجٍ
 فَلَمَّا أَصْبَحَ سَأَلَ عَنْهُ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ، فَإِذَا هُوَ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ شَعْرًا، وَأَصْبَحَ مِنْ
 وَجْهِهَا، فَأَمَرَهُ عُمَرُ أَنْ يَطْلُمَ شَعْرَهُ، فَفَعَلَ، فَخَرَجَتْ جَبْهَتُهُ، فَأَزَادَ حُسْنَ فَأَمَرَهُ أَنْ يَغْتِمَ فَأَزَادَ
 حُسْنَ، ”فَقَالَ عُمَرُ: لَا! وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تُجَابِعُنِي بِبَلَدٍ- فَأَمَرَ لَهُ بِمَا يُضْلِحُهُ، وَصَيَّرَهُ إِلَى
 الْبَصْرَةِ“۔ اخرجہ ابن سعد والخرائطي بسند صحيح عنه۔ وزاد الخرائطي بسند لين من
 طريق محمد بن سيرين قصة له مع مجاشع بن مسعود، وَأَمْرَاتُهُ بِالْبَصْرَةِ، فَخَرَجَ مِنْهَا، وَذَكَرَ
 الْهَيْثَمُ بْنُ عَدَى: ”أَنَّ أَبَا مُوسَى نَفَاهُ مِنَ الْبَصْرَةِ إِلَى فَاسٍ، وَعَلَيْهَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي الْعَاصِ
 فَبَجَرَتْ لَهُ قِصَّةٌ مَعَ دَهْقَانِهِ، فَقَالَ لَهُ: أَخْرِجْ عَنَّا، فَقَالَ: وَاللَّهِ لَئِنْ فَعَلْتُمْ هَذَا بِنِي لَأَلْحَقَنَّ بَارِضٍ
 كِيا۔ (احکام القرآن للجصاص) اس کی مذکورہ سند صحیح ہے۔

۳۶۶۷- عبد اللہ بن بريدة فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایک رات اپنے خلافت کے زمانے میں گشت فرما رہے تھے۔
 اچانک ایک عورت کہنے لگی کیا شراب تک پہنچنے کا کوئی راستہ ہے کہ میں اسے پیوں یا نصر بن حجاج تک پہنچنے کا کوئی راستہ ہے اور فتح القدير میں
 ان الفاظ کا اضافہ ہے اے نو جوان کی طرف جو شرافت و بزرگی والا ہے، بالکل جوان ہے اس میں بڑھاپے کا کوئی نشان نہیں، نرم چہرہ ہے۔
 اچھے اخلاق والا ہے، شریف ہے اور بھگڑاؤ نہیں ہے۔ پھر جب صبح ہوئی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نصر کے بارے میں پوچھا اور اس کو بلا بھیجا تو
 دیکھا کہ وہ بالوں کے اعتبار سے اور چہرے کے اعتبار سے خوبصورت ترین آدمی تھا پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسے اپنے بالوں کو تراشنے کا حکم
 فرمایا اور اس نے ایسے کیا تو جوئی اس کی پیشانی ظاہر ہوئی، تو اس کے حسن میں اور اضافہ ہو گیا پھر اسے گیلی باندھنے کا حکم دیا تو اس کے
 حسن میں اور اضافہ ہو گیا اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ قسم اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے تو کسی شہر میں میرے ساتھ
 نہیں رہ سکتا پھر جو اس کے مناسب تھا اس کو حکم دیا اور اسے بصرہ بھیج دیا۔ (ابن سعد، خرائطي) اس کی سند صحیح ہے۔ اور خرائطي نے اس کے قصہ

الْبَرْكُ، فَكَتَبَ بِذَلِكَ إِلَى عُمَرَ فَكَتَبَ: اخْلُقُوا شَعْرَهُ، وَشَمِّرُوا قِمِيصَهُ، وَالزُّمُوءَ الْمَسْجِدَ۔
 کذا فی "الاصابة" (۶: ۲۶۰)۔ ونصر هذا هو ابن حجاج بن علاط السلمي من اولاد
 الصحابة، ولد في عهد النبي ﷺ۔

۳۶۶۸۔ عن ابن جريج عن عمرو بن شعيب، قال: قال رسول الله ﷺ: "قَدْ قَضَى
 اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِنْ شَهِدَ أَرْبَعَةٌ عَلَى بَكْرَيْنِ جُلْدًا، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿بِأَنَّهُ جُلْدُ، وَلَا
 تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ﴾۔ وَغَرَبًا سَنَةً غَيْرَ الْأَرْضِ الَّتِي كَانَا بِهَا، وَتَغْرِيْبُهُمَا
 سَنَتَيْنِ"۔ رواه عبد الرزاق (کنز العمال ۳: ۸۹)۔ ولا علة له غير الارسال، وهو حجة عندنا لا
 سيما في تفسير المرفوع۔

میں ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے کہ وہاں اس کا قصہ جاشع بن مسعود کے ساتھ چلا جسکی بیوی بصرہ میں رہتی تھی تو ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے اسے
 بصرہ سے فاس کی طرف جلا وطن کر دیا اور وہاں عثمان ابن ابی العاص رضی اللہ عنہ گورنر تھے اور وہاں اس نوجوان کا قصہ وہاں کے کاشتکار کے ساتھ
 چلا تو عثمان نے اس سے فرمایا تو ہمارے پاس سے نکل جا۔ اس پر اس جوان نے کہا کہ قسم بخدا اگر تم میرے ساتھ یہی معاملہ کرتے رہے تو
 میں مشرکین کی زمین تک جا پہنچوں گا پھر عثمان نے اس کے بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو خط لکھا تو انہوں نے جواب میں لکھا اس کے بال
 منڈو اور اس کے کرتے کو تقصیر کر دو اور اسے مسجد میں پابند کر دو۔ (اصابہ)۔

فائدہ: اس حدیث میں محض فتنے کے خوف سے اس جوان کو جلا وطن کیا جا رہا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ جلا وطنی کسی
 مصلحت پر مبنی ہے، حدیثیں شامل نہیں۔

۳۶۶۸۔ عمرو بن شعیب فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا اللہ اور اس کے رسول ﷺ نے یہ فیصلہ کر دیا ہے کہ اگر دو
 کنواروں پر چار گواہ گواہی دیں تو ان دونوں کو کوڑے مارے جائیں جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان کو سو کوڑے مارے جائیں اور اللہ کے دین
 کے معاملے میں ان دونوں کے بارے میں کوئی نرمی تمہیں نہ گھیرے اور ان دونوں کو کسی دوسری زمین کی طرف ایک سال کے لیے جلا وطن
 کر دیا جائے اور ان دونوں کو جلا وطن کرنا میری سنت ہے۔ (مصنف عبد الرزاق)۔ سوائے ارسال کے اور کوئی علت نہیں اور مرسل ہمارے
 ہاں حجت ہے۔

فائدہ: یہ حدیث اس مسئلہ میں قول فیصل ہے کہ کوڑے مارنے اور جلا وطن کرنے میں فرق ہے اور دونوں وجوب میں برابر
 نہیں اور کوڑے مارنا ہی حد ہے اور جلا وطن کرنا حد نہیں بلکہ جلا وطن کرنا گھصبتیہ میں زیادتی کے لیے ہے جو حاکم وقت کے سپرد ہے، اگر کوئی
 مصلحت دیکھے تو اسے جلا وطن کر دے ورنہ جلا وطن نہ کرے۔

بَاب مَتَى تُرْجِمُ الْحُبْلَى

۳۶۶۹- عن عمران بن حصین رضی اللہ عنہ: "أَنَّ امْرَأَةً جُهْنِيَّةً آتَتْ النَّبِيَّ ﷺ وَهِيَ حُبْلَى مِنَ الزَّيْنَاءِ، فَذَكَرَتْ أَنَّهَا زَنَتْ، فَأَمَرَهَا أَنْ تَقْعُدَ حَتَّى تَضَعَ، فَلَمَّا وَضَعَتْ أَتَتْهُ، فَأَمَرَ بِهَا فُرْجِمَتْ".
اخرجه مسلم۔

۳۶۷۰- وعنده من حديث بريدة: "أَنَّ امْرَأَةً غَامِدٍ قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَطَهِّرُنِي فَقَالَتْ: إِنَّهَا حُبْلَى مِنَ الزَّيْنَاءِ، فَقَالَ لَهَا: حَتَّى تَضْعَى، فَلَمَّا وَضَعَتْ- قَالَ: لَا نَرْجِمُهَا وَتَضَعُ وَلَدَهَا صَغِيرًا لَيْسَ لَهُ مَنْ يُرْضِعُهُ- فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ: إِلَيَّ رِضَاعُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَرَجَمُهَا؟- وَهِيَ

اس باب کا حاصل یہ نکا کہ جلاوطن کرنا حد میں شامل نہیں بلکہ سیاست اور تعزیر پر محمول ہے، اس پر ایک قرینہ تو وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ میں آئندہ کسی مسلمان کو جلاوطن نہیں کروں گا کیونکہ اگر جلاوطنی حد میں شامل ہوتی تو اسے تبدیل کرنے کا کسی کو اختیار نہ تھا۔ دوسرا قرینہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی وہ حدیث ہے جو فتح الباری میں مذکور ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر شادہ شدہ زانی کے بارے میں فرمایا کہ اس کو حد قائم کی جائے اور ایک سال کے لیے جلاوطن کیا جائے اس میں جلاوطنی کا اقامتہ حد پر عطف کیا گیا ہے اور عطف میں مغایرت ہوتی ہے لہذا معلوم ہوا کہ جلاوطنی حد میں شامل نہیں، نیز اگر جلاوطنی کو حد میں شامل کیا جائے تو الزانیہ والی آیت کا نسخ لازم کرتا ہے کیونکہ اس آیت میں کامل حد ذکر کی گئی ہے۔

بَاب حَامِلَةٍ كَوَكَبٍ رَجِمَ كَيْفَا جَاءَ

۳۶۶۹- عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ قبیلہ جھمید کی عورت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور وہ زنا کی وجہ سے حاملہ تھی، اس نے کہا کہ اس نے زنا کیا ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ولادت تک گھر میں بیٹھنے کا حکم فرمایا پھر جب اس نے بچہ جن دیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے رجم کرنے کا حکم فرمایا پس اسے سنگسار کیا گیا۔ (مسلم، باب حد الزنا)

۳۶۷۰- بريدة سے مروی ہے کہ قبیلہ غامد کی ایک عورت نے کہا یا رسول اللہ مجھے پاک کیجئے پھر اس نے کہا کہ میں زنا کی حد سے حاملہ ہوں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا تو ٹھہر یہاں تک کہ تو بچہ جنے پھر جب اس نے بچہ جن دیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم اسے اس حد میں رجم نہیں کریں گے کہ وہ اپنے چھوٹے بچے کو اس حالت میں چھوڑ جائے کہ اس کو دودھ پلانے والا کوئی نہ ہو، اس پر ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا یا رسول اللہ! اس کو دودھ پلانا میرے ذمے ہے، تب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کو رجم فرمایا اور ایک روایت میں ہے کہ اس عورت نے اس کو دودھ پلایا یہاں تک کہ اس نے اس کا دودھ چھڑوایا اور اس عورت نے اس بچے کو کسی مسلمان کے سپرد کیا تب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا۔ (مسلم، باب سابق)۔ بريدة کی پہلی حدیث میں رضاعت سے مراد تربیت ہی ہے لہذا بريدة کی دونوں روایتوں میں کوئی تعارض نہ

روایۃ لہ: "فَارْضَعْتُهُ حَتَّى فَطَمْتُهُ، وَدَفَعْتُهُ إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَرَجَمَهَا"۔ وجمع بین روایتی بربدة بان فی الثانیۃ زیادۃ۔ فتحمل الاولی علی ان المراد بقوله الی رضاعہ ای تربیتہ، وجمع بین حدیثی عمران و بربدة ان الجہنیۃ کان لولدها من یرضعہ، بخلاف الغامدیۃ۔ (فتح الباری ۱۲: ۱۲۸)۔

۳۶۷۱۔ قَدْ كَانَ عُمَرُ آزَادًا أَنْ يُرْجَمَ الْحُبْلَى، فَقَالَ لَهُ مَعَاذُ: لَا سَبِيلَ لَكَ عَلَيْهَا حَتَّى تَضَعَ مَا فِي بَطْنِهَا۔ اخرجه ابن ابی شیبۃ ورجالہ ثقات۔ (فتح الباری ۱۲: ۱۲۸)۔

بَاب لَا تُجْلَدُ النِّسَاءُ حَتَّى تَرْتَفِعَ دُمُهَا

۳۶۷۲۔ عن علی ؑ "أَنَّ أُمَّةً لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ زَنَتْ، فَأَمَرَنِي أَنْ أَجْلِدَهَا، فَإِذَا هِيَ حَدِيثُ عَهْدٍ بِنَفَاسٍ، فَخَشِيتُ أَنْ أَنَا جَلَدْتُهَا أَنْ أَقْتُلَهَا، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: أَحْسَنْتَ"۔ رواہ مسلم (۲: ۷۱)۔ وزاد فی روایۃ: "أَتْرَكُهَا حَتَّى تُمَاتِلَ"۔ ای تبرأ۔

البتہ عمرانؓ اور بربدةؓ کی دونوں حدیثوں میں یوں تطبیق دی جائے گی کہ جہنیہ عورت کے بیٹے کو دودھ پلانے والا میسر تھا لہذا اسے فوراً سنگسار کر دیا گیا جبکہ غامدیہ عورت کے بیٹے کے لیے کوئی دودھ پلانے والا میسر نہیں تھا اس لیے اس کے بارے میں دودھ چھڑانے تک انتظار کیا گیا۔ ۳۶۷۱۔ حضرت عمر ؓ نے حاملہ عورت کو رجم کرنے کا ارادہ فرمایا تو ان سے حضرت معاذ ؓ نے فرمایا کہ آپ کو انہیں رجم کرنے کا کوئی حق نہیں یہاں تک کہ وہ جن دے اسے چیز کو جو اس کے پیٹ میں ہے (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ابن بطال فرماتے ہیں کہ اس بات پر اجماع ہے کہ حاملہ عورت کو وضع حمل تک رجم نہ کیا جائے اسی طرح اسے کوڑے بھی نہ مارے جائیں اور نہ ہی حاملہ سے قصاص لیا جائے لیکن وضع حمل کے بعد علماء کا اختلاف ہے۔ امام مالکؒ فوراً رجم کے قائل ہیں جبکہ احناف فرماتے ہیں کہ جب تک اس کا کوئی کفیل میسر نہ ہو اسے رجم نہ کیا جائے اور یہ عام ہے کہ کفیل فوراً میسر ہو جائے تو فوراً رجم کر دیا جائے جیسا کہ جہنیہ عورت سے کیا گیا ہے اور اگر کفیل میسر نہ ہو تو دودھ چھڑانے کا انتظار کیا جائے جیسا کہ غامدیہ عورت سے کیا گیا۔

بَاب نَفَاسُكَ خَتْمٌ هُوَ نَفَاسُكَ حَتَّى تَمُوتَ كَوَافِلُ عَوْرَتِكَ كَوَافِلُ عَوْرَتِكَ

۳۶۷۳۔ حضرت علی ؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ کی ایک باندی نے زنا کیا، آپ ﷺ نے مجھے حکم فرمایا کہ میں اسے کوڑے ماروں، جب میں اس کے پاس گیا تو معلوم ہوا کہ انہیں ابھی ابھی نفاس شروع ہوا ہے تو مجھے یہ خطرہ لاحق ہوا کہ اگر میں اسے کوڑے ماروں گا تو اسے قتل کر بیٹھوں گا پھر میں نے یہ بات حضور ﷺ سے بیان کی تو آپ ﷺ نے فرمایا تو نے اچھا کیا۔ (مسلم) اور ایک

بَابُ كَيْفَ يُجَلَّدُ الْمَرِيضُ الَّذِي لَا يُرْجَى بَرَاءُهُ

٣٦٧٣- عن بعض اصحاب النبي ﷺ من الانصار: أَنَّهُ إِشْتَكَى رَجُلٌ مِنْهُمْ حَتَّى أَضْنَى، فَعَاذَ جِلْدَهُ عَلَى عَظْمٍ، فَدَخَلَتْ عَلَيْهِ جَارِيَةٌ لِبَعْضِهِمْ، فَهَشَّ لَهَا فَوَقَعَ عَلَيْهَا، فَدَخَلَ عَلَيْهِ رِجَالُ قَوْمِهِ يَعْزُدُونَهُ أَخْبَرَهُمْ بِذَلِكَ، وَقَالَ: اسْتَفْتُوا لِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَأَنَّى فَعَلْتُ وَقَعْتُ عَلَى جَارِيَةٍ دَخَلْتُ عَلَى، فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَقَالُوا: مَا رَأَيْنَا بِأَحَدٍ مِنَ النَّاسِ مِنَ الضَّرْبِ مِثْلَ الَّذِي هُوَ بِهِ، لَوْ حَمَلْنَا إِلَيْكَ لَتَفْسَخْتَ عِظَامَهُ، مَا هُوَ إِلَّا جِلْدٌ عَلَى عَظْمٍ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَأْخُذُوا لَهُ مِائَةَ شِمْرَاخٍ، فَيَضْرِبُوهُ بِهَا ضَرْبَةً وَاحِدَةً. رواه ابوداود (٢: ٢٢٦). وسكت عليه، ومثله عن سهل بن سعد، أخرجه ابن حزم في "المحلى" (١١: ١٧٥). وقال: "حديث سهل بن سعد صالح تقوم به الحجة، ثم قال: وجدنا طريقه طريقا جيدا تقوم به الحجة" اهـ.

روایت میں ہے کہ اسے چھوڑ دے یہاں تک کہ وہ پاک ہو جائے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نفاس کی حالت میں کوڑے نہ مارے جائیں، اسی طرح ہر اس بیماری میں بھی نہ کوڑے مارے جائیں جس کے ٹھیک ہونے کی امید ہو۔

باب اس بیمار کو کیسے کوڑے مارے جائیں جس کے ٹھیک ہونے کی امید نہ ہو

۳۶۷۳۔ ایک انصاری صحابیؓ سے مروی ہے کہ ان میں سے ایک آدمی بیمار ہو گیا۔ یہاں تک کہ کمزوری سے اس کے اوپر سے گوشت ختم ہو گیا اور اس کی ہڈی پر صرف کھال رہ گئی، اس حالت میں کسی کی ایک لونڈی اس کے پاس گئی تو اس کو دیکھ کر اسے شہوت ہوئی اور اس نے اس لونڈی سے جماع کر لیا پھر جب اس کی قوم کے افراد اس کی عیادت کے لیے اس کے پاس آئے تو اس نے ان لوگوں کو اس بارے میں بتلایا اور کہا کہ حضور ﷺ سے میرے لیے فتویٰ لاؤ اس لیے کہ میں نے ایک لونڈی سے جماع کر لیا ہے جو میرے پاس آتی تھی ان لوگوں نے حضور ﷺ سے اس کا تذکرہ کیا اور کہا کہ ہم نے لوگوں میں سے کسی کو اتنا کمزور نہیں دیکھا جتنا وہ کمزور ہے، اگر ہم اسے آپ ﷺ کے پاس اٹھا کر لائیں تو اس کی ہڈیاں الگ الگ ہو جائیں اور اس کے اوپر ہڈیوں پر کھال کے علاوہ کچھ نہیں۔ پس حضور ﷺ نے حکم دیا کہ اس کے لیے سوشنیاں لے کر ایک ایک مرتبہ ان سب سے اسے مارا جائے (ابوداؤد، باب فی اقامۃ الحدی علی المريض)۔ امام ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے اور ابن حزم نے بھی محلی میں اسی طرح کی حدیث کھل بن سعد سے روایت کی اور فرمایا کہ کھل کی حدیث قابل جت ہے

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس مریض کے ٹھک ہونے کی امید نہ ہو تو اسے مذکورہ بالا طریقے سے حد بھگانی

بَابُ لَوْ قَالَ لَهَا أَنْتَ خَلِيَّةٌ أَوْ مِثْلَهَا ثُمَّ وَطَّئَهَا فِي الْعِدَّةِ وَقَالَ:
عَلِمْتُ أَنَّهَا عَلَيَّ حَرَامٌ لَمْ يُحَدِّثْ

۳۶۷۴- اخبرنا سفيان الثوري عن حماد عن ابراهيم عن عمر رضي الله عنه، في الخلية والبرية والنبته والنباتة: "هي واحدة وهو أحق بها، قال: وقال علي: ثلاث" - رواه عبد الرزاق في "مصنفه" (زيلعي ۸۸: ۲) - قلت: رجاله رجال الجماعة الا حمادا لم يرو عنه البخاري، وروى عنه الباقون -

۳۶۷۵- اخبرنا ابن جريج اخبرني ابو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنه يقول في الرجل يُخَيِّرُ امْرَأَتَهُ فَأَخْتَارَتْ نَفْسَهَا، قَالَ: "هي واحدة" - رواه عبد الرزاق (زيلعي ۸۸: ۲) - قلت: رجاله رجال الجماعة الا ابا الزبير، اخرج له البخاري متابعا -

جائے کیونکہ حد کو بالکل چھوڑ دینا جائز ہے اور معروف طریقے پر حد لگانا موت کا سبب بن سکتا ہے حالانکہ اس نے ایسا گناہ نہیں کیا جس میں اسے قتل کیا جائے اور یہ حیلہ قرآن سے ثابت ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ایوب علیہ السلام سے فرمایا ﴿حَدِّبْكَ ضَعْفًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ﴾ -

باب اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے کہے انت خلیہ یا اس جیسے اور الفاظ کہے اور پھر وطی میں

اس سے جماع کرے اور کہے کہ مجھے معلوم تھا یہ مجھ پر حرام ہے تب بھی اس پر حد نہیں لگے گی

۳۶۷۴- حضرت عمر رضي الله عنه سے مروی ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے کہے انت خلیہ یا انت بریہ یا انت البتہ یا انت بانکوتیہ ایک طلاق رجعی ہوگی اور شوہر اس کا زیادہ ہتھدار ہے اور راوی کہتے ہیں کہ حضرت علی رضي الله عنه نے فرمایا تین طلاقیں ہوں گی - (مصنف عبد الرزاق) - اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں سوائے حماد کے اور یہ بھی بخاری کے علاوہ باقی کا راوی ہے -

۳۶۷۵- ابو زبیر فرماتے ہیں کہ انہوں نے جابر بن عبد اللہ رضي الله عنه کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو اختیار دے اور وہ اپنے آپ کو اختیار کر لے تو ایک طلاق ہوگی (مصنف عبد الرزاق) - اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں سوائے ابو الزبیر کے کہ بخاری نے اس کی حدیث متابعا ذکر کی ہے -

فائدہ: الفاظ کنایہ میں چونکہ صحابہ کا اختلاف ہے حضرت عمر رضي الله عنه اور حضرت جابر رضي الله عنه ایک طلاق رجعی کے قائل ہیں لہذا اس کی حرمت میں شبہ پیدا ہو گیا اور حدود وادائی شہ سے بھی ساقط ہو جاتی ہیں -

بَاب لَا حَدَّ عَلَى مَنْ وَطِئَ جَارِيَةً وَلَدِهِ

۳۶۷۶- عن جابر رضی اللہ عنہ "أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ لِي مَالًا وَوَلَدًا، وَإِنَّ أَبِي يُرِيدُ أَنْ يَجْتَاحَ مَالِي قَالَ: أَنْتَ وَمَالُكَ لِأَبِيكَ"۔ رواه ابن ماجه في سننه، قال ابن القطان: "إسناده صحيح"۔ وقال المنذرى: "رجاله ثقات"۔ (زيلعي ۲: ۹۱)۔

۳۶۷۷- عن حمزة بن عمرو الاسلمی: "أَنَّ عُمَرَ بَعَثَهُ مُصَدِّقًا، فَوَقَعَ رَجُلٌ عَلَى جَارِيَةِ امْرَأَتِهِ، فَأَخَذَ حَمْزَةُ مِنَ الرَّجُلِ كُفْلًا حَتَّى قَدِمَ عَلَى عُمَرَ، فَأَخْبَرَهُ، وَكَانَ عُمَرُ قَدْ جَلَدَ ذَلِكَ الرَّجُلَ مِائَةً، إِذَا كَانَ بَكْرًا بِإِعْزَافِهِ عَلَى نَفْسِهِ فَأَخْبَرَهُ، فَأَذْعَى الْجَهْلُ فِي هَذِهِ، فَصَدَّقَهُ وَعَذَرَهُ بِالْجَهَالَةِ"۔ (للبخاری) کذا فی "جمع الفوائد" (۱: ۲۸۷)۔ قلت: وهو فی باب الکفالة من الصحيح (۱: ۳۰۵) نحوه باختصار۔

باب جو شخص اپنے بیٹے کی باندی سے زنا کرے اس پر بھی حد نہیں

۳۶۷۶- حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرا مال بھی ہے اور اولاد بھی ہے اور میرا باپ میرا مال اڑا دینا چاہتا ہے۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو تیرا مال تیرے باپ کا ہے۔ (ابن ماجہ)۔ ابن قتان فرماتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے اور منذری فرماتے ہیں کہ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: یعنی اگر کوئی شخص اپنے بیٹے کی باندی سے وطی کر لے تو اس پر حد نہ ہوگی۔ کیونکہ یہاں شبہ پایا گیا کہ بیٹے کی باندی باپ کی ہی باندی ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ تو اور تیرا مال تیرے باپ کے ہیں اور باندی بھی مال کا ایک حصہ ہے۔ البتہ یہ شبہ حکمیت ہے یعنی یہ شبہ ایک دلیل شرعی کی وجہ سے پیدا ہو رہا ہے لہذا اگرچہ باپ کو حرمت کا علم ہو تب بھی اس پر حد نہ ہوگی۔ اسی طرح اگر کوئی شخص اپنے باپ یا ماں یا بیوی کی باندی سے وطی کرے تو بھی اس پر حد نہ ہوگی بشرطیکہ اس کے خیال میں وہ باندی اس کے لیے حلال ہو۔ کیونکہ اس میں بھی شبہ پایا گیا ہے۔ اور وہ شبہ یہ ہے کہ انسان کے لیے عموماً اپنے والدین اور بیوی کی اشیاء کو بلا جھجک استعمال کرنا جائز ہوتا ہے لہذا اس نے یہی سمجھا کہ شاید باندی بھی ان اشیاء میں سے ہے۔ لیکن چونکہ یہ شبہ حکمیت نہیں یعنی یہ شبہ کسی شرعی دلیل سے پیدا نہیں ہوا اس لیے اس میں وطی کے خیال میں حلت کا ہونا ضروری ہے۔ اور اگر واپسی کو معلوم تھا کہ یہ میرے لیے حرام ہے تو اس پر زنا کی حد جاری ہوگی۔

۳۶۷۷- حمزہ بن عمرو اسلمی سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے (اپنے عہد خلافت میں) اسے زکوٰۃ کا محصل بنا کر بھیجا۔ اور (جس علاقے میں وہ زکوٰۃ وصول کر رہے تھے وہاں کے) ایک شخص نے اپنی بیوی کی باندی سے ہمبستری کی تو حمزہ نے اس سے (پہلے) ضامن لیا اور پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس واقعے کی اطلاع دی۔ جبکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس آدمی کو پہلے سے سو کوڑے (تجزیر میں) مار چکے تھے۔ اس نے آپ کو اطلاع دی اور اس مسئلہ (یعنی بیوی کی باندی کے حرام ہونے) سے لاعلمی کا

۳۶۷۸- عن الهيثم بن بدر عن حرقوص، قَالَ: "أَتَتْ إِسْرَاءَ إِلَى عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ۖ فَقَالَتْ: إِنَّ زَوْجِي رُثِيَ بِجَارَتِي، فَقَالَ: صَدَقَتْ، هِيَ وَمَالُهَا لِي حِلٌّ، فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ: إِذْهَبْ وَلَا تَعُدْ، كَأَنَّهُ ذَرَأَعْنُهُ الْحَدَّ بِالْجَهَالَةِ"۔ اخرجہ ابن حزم فی "المحلی" (۱: ۱۸۸)۔
ولم یعلہ بشیء، و اخرجہ محمد فی "الآثار" (۹۱): اخبرنا سفيان الثوري عن المغيرة الضبي عنه نحوه، و فی "اللسان" (۶: ۲۰۴): "الهيثم بن بدر الضبي عن حرقوص تكلم فيه، ولم يترك، روى عنه مغيرة، وذكره ابن حبان في الثقات" ۱۵۔ و حرقوص له صحبة كما سند كره في الحاشية، فلا سند حسن۔

اظہار کیا تو حضرت عمرؓ نے اس کی تصدیق کی اور مسئلہ نہ جانے کی وجہ سے اس کا عذر قبول کیا (بخاری، باب الکفالة فی القرض والدیون بالایمان وغیرھا)
فائدہ: کوئی شخص اپنی بیوی کے مال کا مالک نہیں ہوتا۔ لیکن ان صاحب نے یہ سمجھا کہ بیوی کی باندی سے بھی اسی طرح متمتع ہو سکتے ہیں جس طرح اپنی باندی سے انہیں حق پہنچتا ہے۔ اس غلط فہمی میں وہ زنا کے مرتکب ہوئے تھے۔ ادھر حدود بعض اوقات شبہات سے ساقط ہو جاتی ہیں۔ عمرؓ کے سامنے جب صورتحال بیان کی گئی تو آپ ﷺ نے ان کی حد تو ساقط کر دی جو شادی شدہ ہونے کی وجہ سے رجم ہونی چاہیے تھی لیکن تعزیراً سو کوڑے لگوائے۔ پھر جب جزہ صدقہ وصول کرنے گئے تو کسی طرح ان کے علم میں بھی یہ بات آئی۔ انہوں نے سمجھا کہ کوئی نیا واقعہ ہے لیکن لوگوں نے بتایا کہ اس کا فیصلہ تو خود عمرؓ کیسے کر چکے ہیں، انہیں پوری طرح کا اعتبار نہ آیا اس لیے قیدہ والوں میں سے کسی نے اپنی ضمانت پیش کی کہ آپ عمرؓ سے اس کی تصدیق کر لیجئے۔ چنانچہ انہوں نے یہ ضمانت قبول کی اور عمرؓ سے اس کی تصدیق چاہی۔ (طحاوی)۔ نیز اس حدیث سے شخصی ضمانت کا جواز بھی معلوم ہوتا ہے۔

۳۶۷۸- حرقوص فرماتے ہیں کہ ایک عورت حضرت علیؓ کے پاس آئی اور کہا کہ میرے خاوند نے میری باندی سے زنا کیا ہے تو اس کے خاوند نے کہا یہ سچ کہتی ہے لیکن یہ خود اور اس کا مال میرے لیے حلال ہے۔ حضرت علیؓ نے فرمایا جا اور دوبارہ نہ کرنا گویا کہ حضرت علیؓ نے جہالت کی وجہ سے اس سے حد کو دفع فرما دیا۔ (الحلی ابن حزم) ابن حزم نے اس کی سند میں کوئی خرابی نہیں نکالی (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں بھی صحیح ہے) (کتاب الآثار باب من اتى فرجاً بشبهة) میں کہتا ہوں کہ اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: جہالت کی وجہ سے اس سے رجم نہ کرنا ہمارے اس قول کے لیے مؤید ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کی باندی سے حلال ہونے کا گمان کرتے ہوئے ہمبستری کر لے تو اس پر حد نہیں ہوتی۔ کیونکہ حد ادنیٰ شہرہ سے ہی ساقط ہو جاتی ہے۔

مسئلہ نمبر ۱: عورت کو کورائے پر لے کر زنا کرنا: اگر وہ عورت کو کورائے پر لیتے وقت یہ کہے کہ تو مجھے اپنے نفس پر قدرت دیدے یا مجھے اپنا مالک بنادے تو اس پر حد نہیں ہوگی۔ کیونکہ اس میں ملکیت کا شہرہ پایا گیا اور اس شہرہ کی بنا پر حد ساقط ہو جائے گی۔ نیز ابن

بَاب مَنْ أَتَى الْبَهِيمَةَ فَلَا حَدَّ عَلَيْهِ

۳۶۷۹- حدثنا محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا سفيان الثوري عن عاصم عن أبي رزين عن ابن عباس رضي الله عنه، انه قال: "مَنْ أَتَى الْبَهِيمَةَ فَلَا حَدَّ عَلَيْهِ"۔ رواه الترمذی (۱۷۶:۱)، وقال: "والعمل على هذا عند اهل العلم، وهو قول احمد واستحقاق"۔ قلت: رجاله رجال الجماعة الا ابارزين، فان البخاری لم يخرج له فی صحیحہ، وانما رواه عنه فی "الادب المفرد"، روى عنه الباقون۔

۳۶۸۰- اخبرنا ابو حنیفۃ عن الہیثم بن الہیثم عن رجل يحدثه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه "انَّهُ اُنْبِىَ بِرَجُلٍ وَقَعَ عَلَى بَهِيمَةٍ، فَذَرَأَعْنُهُ الْحَدَّ۔ وَأَمَرَ بِالْبَهِيمَةِ فَأُخْرِقَتْ"، اخرجہ محمد فی الآثار (۹۲)۔ رجالہ کلہم ثقات، وفيہ انقطاع کما ترى، فان الراوی عن عمر مجهول، ولكن المنقطع فی القرون الثلاثة حجة عندنا، لا سيما وقد احتج به المجتهد، قال محمد: "وهذا قول ابی

عباس عاریت پر لی ہوئی باندی سے نفع اٹھانے کو حلال فرماتے ہیں۔ اور ملک منافع کے اثبات میں اجارہ عاریت سے زیادہ قوی ہے۔ مسئلہ نمبر ۲: اگر کوئی اپنی محرم عورت سے نکاح کر کے واپس کر لے تو اس پر حد نہیں۔ کیونکہ اس میں نکاح کا شبہ پایا گیا اس شبہ کی بنا پر حد نہ ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۳: لواطت کرنے والے پر بھی حد نہیں۔ لیکن ان تمام مسکوں میں تعزیر ہوگی جو حد سے بھی بڑھ سکتی ہے۔ مثلاً قتل کر دینا، سولی چڑھا دینا، ہمیشہ کے لیے قید کر دینا، دیوار اوپر گر دینا، کسی پہاڑی سے نیچے گر دینا۔ یعنی ان صورتوں میں شہادت کی وجہ سے حد کو ساقط کیا گیا ہے حدیث پر عمل کرتے ہوئے اور جن روایات میں قتل یا سولی یا جلا وطنی کا ذکر ہے انہیں سیاست اور تعزیر پر محمول کیا ہے۔ جو یقیناً مجرم کے لیے حد سے بھی سخت مزاحم ہے۔

بَاب جَانُورٍ سَدْفَعْلِيٍّ كَرْنِ وَالْهَيْمَةِ

۳۶۷۹- ابن عباس رضي الله عنه فرماتے ہیں کہ جو جانور سے بد فعلی کرے اس پر حد نہیں (ترمذی، باب ما جاء من يقع على البهيمة)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں اہل علم حضرات کا اسی پر عمل ہے۔ اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں سوائے ابوزرین کے کہ بخاری نے اپنی صحیح میں اس کی حدیث نہیں لی البتہ الادب المفرد میں اس کی حدیث لی ہے۔

۳۶۸۰- حضرت عمر رضي الله عنه کے پاس ایک ایسے آدمی کو لایا گیا جس نے جانور سے بد فعلی کی تھی تو آپ نے اس سے حد کو دفع کیا

حنيفة وقولنا، واذا كانت البهيمة له ذبحت واحرقت۔ ولم تحرق بغير ذبح، فانها مثله“ ۱۵۔

۳۶۸۱۔ قال محمد في الاصل: ”بَلَّغْنَا عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام، أَنَّهُ أُتِيَ بِرَجُلٍ أَتَى بِهِيْمَةً، فَلَمْ يَحْدِّهْ، وَأَمَرَ بِالْبَهِيْمَةِ وَأُحْرِقَتْ بِالنَّارِ۔“ كذا في ”المبسوط“ للسرخسي (۱۰۲:۹)۔ وبلاغات محمد حجة عندنا، كما ذكرناه في المقدمة۔

بَابُ أَنْ لَا يُقَامَ الْحَدُّ فِي دَارِ الْحَرْبِ وَلَا بَعْدَ مَا خَرَجَ مِنْهُ

۳۶۸۲۔ حدثنا ابن المبارك عن ابى بكر ابن ابى مريم عن حكيم بن عمير، أَنَّ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ كَتَبَ إِلَى عُمَيْرِ بْنِ سَعْدِ الْأَنْصَارِيِّ وَالْإِلَى عُمَالِهِ: ”أَنَّ لَا يُقِيمُوا حَدًّا عَلَى أَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي أَرْضِ الْحَرْبِ حَتَّى يَخْرُجُوا إِلَى أَرْضِ الْمُصَالَحَةِ۔ لِيَأْتِيَ تَحْمِلَهُ حَمِيَّةُ الشَّيْطَانِ أَنْ يَلْحَقَ بِالْكَفَّارِ“۔ رواه ابن ابى شيبه في ”مصنفه“ (زيلعي ۲: ۹۳)۔ قلت: رجاله كلهم ثقات الا ابا بكر بن ابى مريم، ضعفه بعضهم لاختلاط حدث له حين سرق بيته، كما في ”التهذيب“ (۲۹: ۱۲)۔ ولكن ابن المبارك من قدماء اصحابه فيعتبر روايته عنه، وقال

اور جانور کو جلا دینے کا حکم کیا اور اسے جلا دیا گیا۔ (کتاب الآثار، باب در الأهدود)۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ جانور کو ذبح کر کے جلایا جائے، بغیر ذبح کیے نہ جلایا جائے کیونکہ بغیر ذبح کے جلانا مثلاً ہے جس سے شریعت میں روکا گیا ہے۔

۳۶۸۱۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمیں حضرت علیؑ سے یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت علیؑ کے پاس ایک ایسے آدمی کو لایا گیا جس نے جانور سے بدکاری کی تھی تو آپؐ نے اسے حد نہیں لگائی تھی۔ اور جانور کے بارے میں آپؐ نے حکم فرمایا اور اسے جلا دیا گیا۔ (مبسوط نسخی و کتاب الاصل)۔ امام محمدؒ کے بلاغات ہمارے ہاں حجت ہیں۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ جانور سے وطی کرنے والے پر حد نہیں ہے البتہ تعزیر اسے کوڑے لگائے جاسکتے ہیں۔ اور عادت پڑنے پر اسے قتل بھی کیا جاسکتا ہے۔

بَابُ مَجْرَمٍ يَرُدُّ إِلَى الْحَرْبِ فِي أَرْضِ الْحَرْبِ مِنْ بَعْدِ مَا خَرَجَ مِنْهَا

۳۶۸۲۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عمیر بن سعد انصاری کو لکھا کہ کسی مسلمان پر دار الحرب میں حد قائم نہ کرو۔ یہاں تک کہ وہ (مجرم) مسلمانوں کے زیرِ نگرانی علاقے میں آجائیں تاکہ کہیں شیطان کا اثر اس پر غالب نہ ہو جائے کہ وہ کفار کے ساتھ مل جائے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں سوائے ابوبکر بن ابی مریم کے۔ میں کہتا ہوں کہ ابن المبارک جیسے محدث اس کے قدیم اصحاب میں سے ہیں۔ پس یہ حدیث حسنِ صالح ہے اور احوص اس کے متابع ہے جس کی توثیق ابن المدینی نے کی ہے۔

ابن عدی: ”ہو ممن لا یحتج باحادیثہ، ویکتب احادیثہ، فانہا صالحۃ“۔ کذا فی التعلیق المغنی (۳۵۰:۲) الحدیث حسن صالح وقد تابعه احوص بن حکیم عن ابیہ عن سعید بن منصور کما فی ”المغنی“ (۱۰-۵۳۷) و احوص مثل ابن ابی مریم او اسئل منه وثقه ابن المدینی و فضله ابن عتیبة علی ثور و قال العجلی ”لا بأس به“۔ وقال الدارقطنی: ”یعتبر به“۔ من ”التہذیب“ (۱۹۲:۱)۔ لا سیما و قد احتج بحدیثہ هذا محمد فی ”السير الكبير“ (۱۰۸:۴) وهو امام مجتہد، فلیکن احتجاجہ بحدیثہ تصحیحاً لہ، وحکیم عن عمر مرسل، والمرسل حجة عندنا۔

۳۶۸۳- عن عطیة بن قیس الکلابی رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”اِذَا هَرَبَ الرَّجُلُ وَقَدْ قُتِلَ اَوْ رُنِيَ اَوْ سُرِقَ اِلَى الْعَدُوِّ ثُمَّ اخَذَ اَمَانًا عَلٰی نَفْسِهِ فَاِنَّهُ يَقَامُ عَلَيْهِ مَا فَرَّ مِنْهُ، وَاِذَا قُتِلَ فِی اَرْضِ الْعَدُوِّ، اَوْ رُنِيَ، اَوْ سُرِقَ، ثُمَّ اخَذَ اَمَانًا لَمْ يَقُمْ عَلَيْهِ شَيْءٌ بِمَا اخَذَتْ فِی اَرْضِ الْعَدُوِّ“۔ اخرجہ محمد فی ”السير الكبير“ (۱۰۸:۴)۔ ولم یدکر سندہ، ولكن احتجاج المجتہد بحديث تصحيح لہ۔

۳۶۸۴- عن ابی الدرداء رضی اللہ عنہ: ”اِنَّهُ كَانَ يَنْهٰی اَنْ يُقَامَ الْحُدُودُ عَلٰی الْمُسْلِمِيْنَ فِی اَرْضِ الْعَدُوِّ، مَخَافَةَ اَنْ تَلْحَقَهُمُ الْحَمِيَّةُ فَيَلْحَقُوا بِالْكَفَّارِ، فَاِنْ تَابُوا تَابَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ، وَاَلَّا كَانَ اللّٰهُ تَعَالٰی مِنْ وَرَائِهِمْ“۔ ذکرہ محمد ایضاً فی ”السير الكبير“، واحتج بہ، فهو حسن او صحيح، ورواہ ابن ابی شیبہ ایضاً کما فی ”الدراية“ و ”نصب الراية“ (۹۴:۲)۔ وفيہ ابوبکر ابن ابی مریم المذکور ایضاً۔

فائدہ: یعنی اگر دارالحرب میں ہی مسلمان پر حد قائم کریں گے تو ممکن ہے کہ شیطان اس پر اثر ڈالے اور وہ حد سے گھبرا کر کافرو مرتد ہو جائے۔

۳۶۸۳- عطیہ بن قیس کلابی سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کوئی آدمی (دارالاسلام میں) قتل یا زنا یا چوری کر کے دارالحرب کی طرف چلا جائے اور پھر وہ (مسلمانوں سے) اپنے لیے امان طلب کرے تو اس پر وہ حد لگاؤ جس سے وہ بھاگا تھا۔ اور اگر وہ دارالحرب میں قتل یا زنا یا چوری کر کے (مسلمانوں سے) اپنے لیے امان طلب کرے تو دارالحرب میں اس کے جرم کی پاداش میں اس پر حد قائم نہ کرو۔ (سیر کبیر) ایک مجتہد کا اس حدیث سے حجت پکڑنا اس کی صحت کی دلیل ہے۔

۳۶۸۳- ابو الدرداء رضی اللہ عنہ دشمن کی زمین میں (یعنی دارالحرب میں) مسلمانوں پر حد قائم کرنے سے روکتے تھے اس ڈر سے کہ کہیں وہ مجرم شیطان کے اثر سے کفار کے ساتھ نہ مل جائے۔ پس اگر وہ توبہ کریں تو اللہ ان کی توبہ قبول فرمائے گا ورنہ اللہ ان کے پیچھے

۳۶۸۵- الشافعی قال: قال ابو یوسف: حدثنا بعض اشياخنا عن مكحول عن زید بن ثابت رضی اللہ عنہ، قال: ”لَا تَقَامُ الْحُدُودُ فِي دَارِ الْحَرْبِ مَخَافَةَ أَنْ يَلْحَقَ أَهْلُهَا بِالْعَدُوِّ“، أخرجه البيهقي عنه (نصب الراية ۲: ۹۳)۔ و في ”الدراية“ (۲: ۲۴۸): ورواه الشافعی فی اختلاف العراقيين“ اهـ۔ قلت: وهذا فيه مجهول واقطاع، فان مكحولاً لم ير زید بن ثابت، ولكن ابا یوسف قد عرف شيخه بالثقة، والارسال لا يضرنا، فالأثر محتج به لا سيما وقد احتج به ابو یوسف الامام، وقال في ”كتاب الخراج“ (۲۱۲)۔

۳۶۸۶- حدثنا الاعمش عن ابراهيم عن علقمة، قال: ”عَزَّوْنَا أَرْضَ الرُّومِ وَمَعَنَا حَذِيفَةُ، وَعَلَيْنَا رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ، فَتَرَبَّبَ الْخَمْرُ، فَأَرَدْنَا أَنْ نَحْدَهُ، فَقَالَ حَذِيفَةُ: تَحْدُونُ أَمِيرَكُمْ وَقَدْ دَنَوْتُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ فَيَطْمَعُونَ فِيكُمْ“۔ قلت: وهذا سند صحيح موصول۔

۳۶۸۷- قال: ”وبلغنا ايضا أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ أَمَرَ أَمْرَاءَ الْجِيُوشِ وَالسَّرَايَا: أَنْ لَا يَجْلِدُوا أَحَدًا حَتَّى يَطْلُعُوا مِنَ الدَّرَبِ قَافِلِينَ۔ وَكَرِهَ أَنْ تَحْمِلَ الْمُحْدُودَ حِمْيَةُ الشَّيْطَانِ عَلَى اللُّحُوقِ بِالْكَفَّارِ“۔ وفيه تقوية لما رواه ابو بكر ابن ابي مريم عن حكيم بن عمير، فان احتجاج المجتهد به تصحيح له۔

ہے (پس تو نہ کرنے کی صورت میں ان کی پکڑ کرے گا) (سیر کبیر) یہ حدیث حسن یا صحیح ہے اور ابن ابی شیبہ نے بھی اسے روایت کیا ہے۔
۳۶۸۵- زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ دار الحرب میں (مسلمانوں پر) حدود قائم نہ کرو کہیں ایسا نہ ہو کہ حدود والے دشمنوں سے مل جائیں (بیہقی)۔ یہ اثر قابلِ حجت ہے خاص کر جبکہ اس سے امام ابو یوسف مجتہد نے حجت پکڑی ہو۔

۳۶۸۶- علقمہ فرماتے ہیں کہ ہم نے روم کی زمین میں جہاد کیا اور ہمارے ساتھ حذیفہ رضی اللہ عنہ تھے۔ اور ہمارا امیر ایک قریشی تھا۔ جس نے شراب پی لی۔ ہم نے اسے حد لگانے کا ارادہ کیا تو حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تم اپنے امیر کو حد لگاتے ہو۔ حالانکہ تم اپنے دشمن کے بالکل قریب ہو۔ پس دشمن تمہارے اندر طمع کرنے لگ جائے گا۔ اس کی سند صحیح موصول ہے۔

۳۶۸۷- علقمہ فرماتے ہیں کہ ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لشکروں اور سریوں کے امیروں کو حکم دیا کہ وہ کسی کو کوڑے نہ لگائیں۔ یہاں تک کہ وہ پھانک سے واپس آ جائیں (یعنی اپنی سرحد کے اندر آ جائیں) اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس بات کو ناپسند کیا کہ کہیں شیطان کا اثر مجرم کو کفار کے ساتھ ملنے پر نہ ابھارے۔ اس حدیث میں ابو بکر بن ابی مریم کی حدیث جو کہ حکیم بن عیسٰی سے مروی ہے کے لیے تقویت ہے اس لیے کہ مجتہد کا اس حدیث سے حجت پکڑنا اس کی تصحیح کرنا ہے۔

۳۶۸۸- عن جنادة بن ابی اسیم، قال: "كُنَّا مَعَ بُسْرِ بْنِ أَرْطَاةَ ۖ فِي الْبَحْرِ، فَانْفَرَ بِسَارِقٍ يُقَالُ لَهُ: مُضْدَرٌ۔ قَدْ سَرَقَ بُحْتِيَّةً، فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: لَا تَقْطَعُ الْيَدَيْنِ بَنِي السَّفَرِ، وَلَوْلَا ذَلِكَ لَقَطَعْتُهُ"۔ رواه ابوداود (۲: ۲۵۷)۔ وسكت عنه، ولفظ للترمذی: فی الغزو (فتح القدیر: ۴۶: ۵)۔ و فی "نیل الاوطار" (۷: ۴۸)۔ "ورجال اسنادہ ثقات الی بسر"۔ قلت: وبسربن ارطاة صحابی، كما يشعر به قوله: "سمعت رسول الله ﷺ" وهذا اسناد مصری قوى كما قاله الحافظ فی "الاصابة" (۱: ۱۵۲)۔ فلا معنى لجرح من جرح فيه، فالصحابة كلهم عدول فی الرواية۔

بَابُ النَّهْيِ عَنِ اِقَامَةِ الْحَدِّ فِي الْمَسَاجِدِ

۳۶۸۹- عن حكيم بن حزام ۖ انه قال: "نهى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُسْتَقَادَ فِي الْمَسْجِدِ وَأَنْ تُنْشَدَ فِيهِ الْأَشْعَارُ، وَأَنْ تُقَامَ فِيهِ الْحُدُودُ"۔ رواه ابوداود (۲: ۲۶۵)۔ وسكت عنه۔ و فی

۳۶۸۸- جنادة بن ابی امیر فرماتے ہیں کہ ہم بسر بن ارطاة کے ساتھ مسند میں سفر کر رہے تھے تو مصدر نامی چور کو آپ کے پاس لایا گیا جس نے اونٹ چرایا تھا تو حضرت بسرؓ نے فرمایا میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ سفر میں ہاتھ نہ کاٹ جائیں (بسر نے فرمایا) اور اگر ایسے نہ ہوتا تو میں اس کا ہاتھ ضرور کاٹتا (ابوداؤد، باب السارق یرق فی الغزو و یقطع؟)۔ امام ابوداؤد نے اس سے سکوت کیا ہے اور نیل الاوطار میں ہے کہ اس کے راوی ہر تک ثقہ ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ بسر بن ارطاة بھی تو صحابی ہیں جیسا کہ اس سے قول سمعت رسول اس پر دلالت کرتا ہے لہذا جارح کے جرح کی کوئی حیثیت نہیں کیونکہ روایت میں صحابہ تمام عادل ہیں۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ دارالحرب اور دار بغاوت میں حد قائم نہیں کرنی چاہیے۔ باقی عبادہ بن صامتؓ سے وہ حدیث جس میں حضور ﷺ نے فرمایا کہ حدود کو حضر اور سفر میں قائم کرو میں سفر سے مراد وہ سفر ہے جو دارالحرب میں نہ ہو۔ اس لیے کہ حد قائم کرنے کے لیے ولایت شرط ہے اور دارالحرب میں حاکم کو ولایت نہیں۔ نیز حد کا مقصد مجرم کو برائی سے روکنا ہے لیکن دارالحرب میں امام کو ولایت ہی حاصل نہیں تو حد قائم کرنے سے کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔ اسی طرح وہ گناہ جو دارالحرب میں کیا جائے وہ موجب حد کے طور پر منعقد ہی نہیں ہوتا۔ لہذا دارالحرب سے دارالاسلام میں آنے کے بعد بھی وہ جرم موجب حد نہ ہوگا، ہاں اگر گناہ دارالاسلام میں کر کے دارالحرب نکل جائے اور پھر واپس آئے تو اس پر سابقہ گناہ کی پاداش میں حد لگائی جائے گی۔

بَابُ مَسَاجِدِ مِیں حد قائم کرنے سے ممانعت

۳۶۸۹- حکیم بن حزامؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مسجد میں قصاص لیے جانے اور اس میں اشعار پڑھے جانے اور اس میں حدود قائم کیے جانے سے منع فرمایا (ابوداؤد، باب فی اقامۃ الحد فی المسجد) ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے۔

”التلخیص الحبر“ (۲: ۳۶۱): والحاتم و ابن السکن و احمد بن حنبل، والدارقطنی والبیہقی، ولا یاس باسناده۔

۳۶۹۰۔ عن وکیع نا سفیان الثوری عن قیس بن مسلم عن طارق بن شهاب، قال: اَتَى عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ بِرَجُلٍ فِي حَدٍّ، فَقَالَ: أَخْرَجَاهُ مِنَ الْمَسْجِدِ، ثُمَّ اضْرِبَاهُ۔ رواه ابن حزم فی ”المحلی“ (۱۱: ۱۲۳)، وصححه۔

بَاب لَا تُقْبَلُ شَهَادَةُ بَحْدٍ مُتَقَادِمٍ فِي حُقُوقِ اللَّهِ تَعَالَى

۳۶۹۱۔ اخرج ابن حزم فی ”المحلی“ (۱۱: ۱۴۴): من طریق موسى بن معاوية: ثنا وکیع نا مسعر بن کدام عن ابی عون هو محمد بن عبد الله الثقفی قال: قال عمر بن الخطاب ؓ: مَنْ شَهِدَ عَلَى رَجُلٍ بِحَدٍّ لَمْ يَشْهَدْ بِهِ حَبْنٌ أَصَابَهُ فَإِنَّمَا يَشْهَدُ عَلَى ضَعْفٍ۔ قلت: وهذا مرسل صحيح لم يعله ابن حزم بشيء، واخرجه محمد فی الاصل بلفظ: أَيْمًا شُهُودٌ شَهِدُوا عَلَى حَدٍّ لَمْ يَشْهَدُوا عِنْدَ حَضْرَتِهِ، فَإِنَّمَا شَهِدُوا عَلَى ضَعْفٍ فَلَا شَهَادَةَ لَهُمْ (فتح القدیر ۵: ۵۷)۔ واحتجاج المجتهد بحديث تصحيح له كما مر۔

۳۶۹۰۔ طارق بن شہاب فرماتے ہیں کہ حضرت عمر ؓ کے پاس حد کے لیے ایک آدمی کو لایا گیا تو آپؐ نے فرمایا اسے مسجد سے نکال دو پھر اسے مارو۔ (محلی ابن حزم)۔ ابن حزم نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔
فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ہر قسم کی حدود مسجد میں قائم کرنا جائز نہیں۔

بَاب حُقُوقِ اللَّهِ كَبَارِئِهِ فِي حَقِّهِ غَوَايِیُّ قَبُولِ نَهْيِهِ كِي جَائِئِي

۳۶۹۱۔ محمد بن عبد الله فرماتے ہیں کہ حضرت عمر ؓ نے فرمایا کہ جو شخص کسی آدمی کے خلاف ایسی حد والے واقعے کی گواہی دے کہ جس واقعے کے پیش آنے کے وقت اس نے گواہی نہیں دی تھی تو اب وہ کسی کینے کی بنا پر گواہی دے رہا ہے۔ (محلی ابن حزم) میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث مرسل صحیح ہے اور امام محمد کی کتاب الاصل میں یہ الفاظ ہیں کہ جو گواہ کسی ایسے حد والے واقعے کی گواہی دیں کہ اس واقعے کے پیش آنے پر انہوں نے اس کی گواہی نہیں دی تھی تو ان کی یہ گواہی کسی کینے پر مبنی ہوگی اس لیے ان کی شہادت کا اعتبار نہیں ہوگا۔ میں کہتا ہوں کہ امام مجتہد کا اس حدیث سے حجت پکڑنا اس کی صحت کی دلیل ہے۔

فائدہ: یعنی اگر حقوق اللہ میں بغیر کسی عذر کے وہ گواہی میں تاخیر کر دے تو اس کی یہ گواہی معتبر نہیں ہوگی۔ البتہ حقوق العباد میں دیر سے شہادت دینا بھی معتبر ہے کیونکہ حقوق العباد میں شہادت دینے کے لیے دعویٰ شرط ہے حدتف بھی حقوق العباد میں داخل ہے۔

بَاب إِذَا شَهِدَ أَرْبَعَةٌ عَلَى امْرَأَةٍ بِالزَّنا وَشَهِدَتْ ثَقَاتٌ مِنَ النِّسَاءِ
أَنَّهَا عَذْرَاءٌ فَلَا حَدَّ عَلَيْهِمَا وَلَا عَلَى الشُّهُودِ

۳۶۹۲- روينا عن الشعبي أَنَّهُ قَالَ فِي أَرْبَعَةٍ رَجَالٍ عَذُولٍ شَهِدُوا عَلَى امْرَأَةٍ بِالزَّنا وَشَهِدَ أَرْبَعُ نِسْوَةٍ بِأَنَّهَا بَكْرٌ، فَقَالَ: أَقِيمُ عَلَيْهِمَا الْحَدَّ وَعَلَيْهَا خَاتَمٌ بَيْنَ رَبِّهَا؟ أَخْرَجَهُ ابْنُ حَرَمٍ فِي "المَحَلِّي" (۱۱: ۳۶۳)- ولم يعله بشيء-

بَاب شَهِدُوا عَلَى رَجُلٍ وَامْرَأَةٍ بِالزَّنا فَقَالَ: هِيَ زَوْجَتِي لَا حَدَّ عَلَيْهِمَا

۳۶۹۳- أَخْرَجَ ابْنُ حَرَمٍ مِنْ طَرِيقِ مُوسَى بْنِ مُعَاوِيَةَ، نَا وَكَيْعَ نَادَاوُدَ بْنِ يَرِيحَ الزُّعَاوِي (الصَّحِيحُ الزُّعَاوِيُّ) عَنْ أَبِيهِ: "أَنَّ رَجُلًا وَامْرَأَةً وَجَدَا فِي خَرَبَةٍ مَرَادٍ (قَدْ أَدْمَاها) فَرَفَعَا إِلَى عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، فَقَالَ: ابْنَةُ عَمِّي تَزَوَّجَتْهَا، فَقَالَ لَهَا عَلِيٌّ: مَا تَقُولِينَ؟ فَقَالَ لَهَا النَّاسُ: قَوْلِي نَعَمْ! فَقَالَتْ: نَعَمْ! فَدَرَأَ عَنْهُمَا" (المَحَلِّي ۱۱: ۲۴۲)، وَرواه ابُو الْحَسَنِ الْبَكَّالِيُّ مِنْ طَرِيقِ ادریس بن یزید الازدی (الصَّحِيحُ الْاودِي، كما فی كنز العمال ۳: ۹۷۰

باب چار آدمی کسی عورت کے خلاف زنا کی گواہی دیں اور چار معتبر عورتیں اس بات کی گواہی دیں کہ

عورت کنواری ہے تو نہ اس عورت پر حد ہوگی اور نہ ہی گواہوں پر

۳۶۹۲- شععی فرماتے ہیں کہ اگر چار عادل آدمی کسی عورت کے خلاف زنا کی گواہی دیں اور چار (معتبر) عورتیں اس بات کی گواہی دیں کہ وہ عورت تو کنواری ہے تو میں اس پر حد قائم نہیں کروں گا۔ اور اس کے رب کی طرف سے اس کے لیے پردہ بکارت نہ ہے۔ (محلی ابن حزم) ابن حزم نے اس کی سند پر کوئی اعتراض نہیں کیا، لہذا یہ ان کے ہاں صحیح ہے۔

فائدہ: زنا بغیر فرج میں داخل کیے نہیں ہوتا۔ لہذا زنا پردہ بکارت کے باقی رہتے ہوئے ممکن ہی نہیں۔ لہذا عورتوں کی گواہی سے کہ وہ باکرہ ہے عورت پر حد نہیں ہوگی۔ اسی طرح گواہوں پر بھی حد نہیں ہوگی۔ کیونکہ ان کی تعداد بھی پوری ہے اور ان کے لیے ہونے کا بھی احتمال ہے۔ کیونکہ ممکن ہے کہ اس نے ایسی نرمی سے زنا کیا ہو کہ پردہ بکارت اپنی جگہ پر واپس آ گیا ہو تو اس شبہ کی بنا پر ان پر بھی حد نہیں ہوگی۔ اسی طرح پردہ بکارت کے باقی رہنے سے عدم زنا کا شبہ ہوا تو اس شبہ کی بنا پر عورت پر بھی حد نہیں ہوگی۔

باب چار گواہوں نے کسی مرد اور عورت کے بارے میں زنا کی گواہی دی اور مرد نے کہا کہ

یہ میری بیوی ہے تو ان دونوں پر حد نہیں ہوگی

۳۶۹۳- داؤد بن یزید زعفرانی اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک مرد اور ایک عورت چرگاہ کے ویرانے میں پے

وادریس بن یزید اوثق من داود بن یزید اخیه، وداود مختلف فیہ، وقد وثق، ویزید بن عبدالرحمن الاودی ذکرہ ابن حبان فی الثقات، ووثقہ العجلی، اخرج محمد بن الحسن فی الآثار عن ابی حنیفہ عن یزید بن عبدالرحمن احادیث وھو ھذا روى عن علی وابی ہریرۃ و عدی بن حاتم وجابر بن سمرة ؓ وعنه ابنہ ادریس وداود ویحیی بن ابی الہیثم العطار۔ کذا فی التہذیب (۱۱: ۳۴۵)۔ فالاسناد حسن صحیح۔

۳۶۹۴۔ ومن طریق محمد بن بشار، بندار، نامحمد بن جعفر غندر نا شعبۃ عن الحكم بن عتیبة و حماد بن سلیمان، أَنَّهُمَا قَالَا فِي الرَّجُلِ يُوجَدُ مَعَ الْمَرْأَةِ، فَيَقُولُ: هِيَ امْرَأَتِي: "أَنَّهُ لَا حَدَّ عَلَيْهِ" قال شعبۃ: "فذكرت ذلك لایوب السخثیانی، فقال: إِذْ رَأَوْا الْحُدُودَ مَا اسْتَطَعْتُمْ"۔ اخرجہ ابن حزم فی "المحلی" (۱۱: ۲۴۲)۔ ولم یعلہ پشیء۔

گئے (جبکہ مرد عورت کو خون آلود کر چکا تھا یعنی اس سے زنا کر چکا تھا) تو ان دونوں کو حضرت علیؑ کے پاس پیش کیا گیا تو مرد نے کہا کہ یہ تو میرے بچا کی بیٹی ہے جس سے میں نے نکاح کیا ہے۔ پھر حضرت علیؑ نے اس عورت سے پوچھا کہ تو کیا کہتی ہے؟ لوگوں نے اس عورت سے کہا کہ تو کہہ ہاں (یعنی مرد بچہ کہتا ہے) تو اس عورت نے کہا ہاں تو حضرت علیؑ نے ان دونوں سے حد کو ساقط کر دیا (محلی ابن حزم) اس کی سند حسن صحیح ہے۔

فائدہ: یعنی مرد کے صرف یہ کہنے سے کہ میں نے اس سے شادی کی ہے حضرت علیؑ نے دونوں سے حد کو ختم کر دیا۔ باقی حضرت علیؑ کا عورت سے پوچھنے کا مقصد ان پر حد کو واجب کرنے کے لیے نہ تھا کیونکہ حد کو ثابت کرنے کے لیے حیلہ نہیں کیا جاتا بلکہ حد کو ساقط کرنے کے لیے حیلہ وغیرہ اختیار کیا جاتا ہے۔ بلکہ حضرت علیؑ کا عورت سے پوچھنے کا مقصد یہ تھا کہ اگر عورت اس کی تکذیب کر دے تو مرد پر تعزیر لگائی جائے۔ یا مهر وغیرہ کا حکم کیا جائے۔ کیونکہ غیر ملک میں وطنی سزا یا جرمانہ سے خالی نہیں ہو سکتی۔

۳۶۹۴۔ شعبۃ فرماتے ہیں کہ حکم بن عتیبہ اور حماد بن سلیمان نے فرمایا کہ اگر کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ (زنا کی حالت میں) پایا جائے اور مرد کہے کہ یہ میری بیوی ہے تو اس پر حد نہیں ہوگی۔ شعبۃ فرماتے ہیں کہ میں نے یہ بات ایوب سختیانی سے بیان کی تو انہوں نے فرمایا کہ جہاں تک ممکن ہو سکے حدود کو دفع کرو۔ (محلی ابن حزم)۔ ابن حزم نے اس کی سند میں کوئی علت بیان نہیں کی۔ لہذا یہ حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ اس طرح تو حد قائم کرنے کا باب بند ہو جائے گا کیونکہ ہر ذاتی کے لیے یہ دعویٰ کرنا مشکل نہیں۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ جس طرح شریعت نے ہمیں حدود قائم کرنے کا حکم فرمایا ہے اسی طرح شہادت کی بنا پر حدود کو ساقط کرنے کا حکم بھی فرمایا ہے۔ مثلاً اگر زنا کا اقرار کرنے والا اقرار سے رجوع کر لے تب بھی حد ساقط ہو جاتی ہے۔

بَابُ رُجُوعِ شُهُودِ الزَّانَا أَوْ بَعْضِهِمْ عَنِ الشَّهَادَةِ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿لَوْ لَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْلَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ (النور: ۱۳)

۳۶۹۵- عن الثوري عن سليمان التيمي عن ابي عثمان الهندي، قال: "شهدتُ ابنَ بَكْرَةَ وَشِبْلَ بْنَ مَعْبِدٍ وَنَافِعَ عَلِي الْمَغِيرَةِ، أَنَّهُمْ نَظَرُوا إِلَيْهِ كَمَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْمَرْوَدِ فِي الْمُكْحَلَةِ، وَنَکَلَ زَيْدٌ، فَقَالَ عُمَرُ: هَذَا رَجُلٌ لَا يَشْهَدُ إِلَّا بِحَقٍّ، ثُمَّ جَلَدَهُمُ الْحَدَّ"۔ روہ عبد الرزاق کما فی "التلخیص الحبیر" (۳۵۵:۲)۔ وهذا سند صحيح۔

مسئلہ:- اگر کسی شخص نے کسی عورت سے شادی کی اور زفاف کے لیے اس کے پاس کوئی اور عورت بھیج دی گئی اور اس نے اس سے ہمبستری کر لی تو بھی اس پر حد نہ ہوگی کیونکہ یہ وطی بالہبہ ہے اور شبہ کی بنا پر حد ساقط ہو جاتی ہے۔ لیکن مہراس پر لازم ہوگا کیونکہ غیم مک میں وطی کی ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بھی اسی طرح فیصلہ فرمایا (مبسوط ۸۷:۹)۔

مسئلہ:- اگر کسی مرد نے اپنے بستر پر کسی عورت کو پایا اور اس نے سمجھا کہ یہ میری بیوی ہے اور اس نے اس سے وطی کر لی تو یہ زفری روایت میں دن کے وقت ایسا کرنے میں حد ہوگی اور رات کے وقت ایسا کرنے میں حد نہ ہوگی کیونکہ رات میں تو دھوکہ ہو سکتا ہے، اس لیے وہ معذور سمجھا جائے گا۔ لیکن دن میں اس کا یہ عذر قابل قبول نہیں۔

مسئلہ:- اگر کسی عورت نے تدلیس سے اپنے آپ کو مرد کے سامنے اس طرح پیش کیا کہ مرد نے یہ گمان کر لیا کہ یہ میری بیوی ہے اور اس نے اس سے ہمبستری کر لی تو مرد پر حد نہ ہوگی کیونکہ یہ تدلیس اس کے حق میں عذر ہے لیکن عورت پر حد نہ ہوگی کیونکہ اس کے حق میں کوئی شبہ نہیں۔

بَابُ تَمَامِ گَوَاهوں یا بعض گواہوں کا گواہی سے رجوع کرنا

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ تہمت لگانے والے اپنے اس قول پر چار گواہ کیوں نہ لائے (جو کہ اثباتِ زنا کے لیے شرط ہے)۔ جس صورت میں یہ لوگ (قاعدہ کے مطابق) گواہ نہیں لائے تو بس اللہ کے نزدیک یہی لوگ جھوٹے ہیں۔ (النور: ۱۳)

۳۶۹۵- ابو عثمان ہندی فرماتے ہیں کہ ابوبکرہ، شبیل بن معبد اور نافع نے مغیرہ کے خلاف زنا کی گواہی اس طرح دی کہ انہوں نے اسے اس طرح دیکھا ہے کہ جیسے وہ سلائی کو سرمدانی میں دیکھتے ہیں۔ لیکن زیاد نے (اس طرح گواہی دینے سے) انکار کر دیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہ شخص صرف حق بات کی ہی گواہی دیتا ہے۔ پھر آپؓ نے ان (باقی تینوں) پر حد (قذف) جاری کی۔ (معنی عبد الرزاق) اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر ایک گواہ گواہی سے شروع میں ہی انکار کر دے اور گواہ چار سے کم ہو جائیں تو باقی

بَابُ تَجَوُّزِ الشَّهَادَةِ فِي الْحَدِّ مِنْ غَيْرِ مُدَّعٍ

اِحْتَجَّ أَحْمَدُ بِقَضِيَّةِ أَبِي بَكْرَةَ جَبْنَ شَهِدَ هُوَ وَأَصْحَابُهُ عَلَى الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ مِنْ غَيْرِ تَقَدُّمِ دَعْوَى، وَشَهِدَ الْجَارُودُ وَصَاحِبُهُ عَلَى قُدَامَةَ بْنِ مَطْعُونٍ بِشُرْبِ الْخَمْرِ وَلَمْ يَتَقَدَّمْهُ دَعْوَى قَالَهُ الْمَوْفِقُ فِي الْمَغْنَى (۱۸۸:۱۰)۔ قلت: اما قضیہ ابی بکرہ فقد تقدمت غیر مرہ۔

۳۶۹۶۔ واما شهادة الجارود وصاحبه على قدامة فقد رواها عبدالرزاق عن معمر عن ابن شهاب، اخبرني عبدالله بن عامر بن ربيعة "أَنَّ عُمَرَ اسْتَعْمَلَ قُدَامَةَ بْنَ مَطْعُونٍ عَلَى الْبَحْرَيْنِ، فَقَدِمَ الْجَارُودُ سَيِّدُ عَبْدِ الْقَيْسِ عَلَى عُمَرَ مِنَ الْبَحْرَيْنِ، فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! إِنَّ قُدَامَةَ شَرِبَ فَسَكَرَ، وَإِنِّي رَأَيْتُ حَدًّا مِنْ حُدُودِ اللَّهِ حَقًّا عَلَى أَنْ أَرْفَعَهُ إِلَيْكَ، قَالَ: مَنْ يَشْهَدُ مَعَكَ؟ قَالَ: أَبُو هُرَيْرَةَ"۔ الحديث، كذا في "الاصابة" (۲۳۳:۵)، وهذا سند صحيح رجاله رجال الصحيح۔

گواہوں پر حد قذف جاری کی جائے گی۔ لیکن اگر چوتھا گواہ گواہی دینے کے بعد رجوع کرے تو پھر اس رجوع کرنے والے گواہ سمیت تمام گواہوں پر حد قذف جاری کی جائے گی۔

بَابُ مَدْعَى كَغَيْرِ حَدِّ الْغَوَاةِ دِينَ بَعْضِي جَائِزٌ

امام احمد نے ابوبکرہ کے قصے سے دلیل پکڑی ہے جس میں ابوبکرہ نے اپنے ساتھیوں سمیت مغیرہ بن شعبہ کے خلاف بغیر پیشگی دعوے کے گواہی دی۔ اور (اسی طرح) جارود اور اس کے ساتھی نے قدامہ بن مطعون کے خلاف شراب پینے کی گواہی دی حالانکہ گواہی سے پہلے دعویٰ نہیں کیا گیا تھا۔ اسے موفیق نے معنی میں ذکر کیا ہے۔ ابوبکرہ کا قصہ تو کئی مرتبہ گزر چکا ہے۔

۳۶۹۶۔ جارود اور اس کے ساتھی کی قدامہ کے خلاف گواہی کو عبدالرزاق نے معمر سے اور اس نے ابن شہاب سے نقل کیا ہے۔ ابن شہاب فرماتے ہیں کہ مجھے عبداللہ بن عامر بن ربیعہ نے بتایا کہ عمر ؓ نے قدامہ بن مطعون کو بحرین پر عامل مقرر کیا تو قبیلہ عبدالقیس کے سردار جارود بحرین سے حضرت عمر ؓ کے پاس آئے اور کہا اے امیر المؤمنین! قدامہ نے شراب پی اور ان پر نشہ طاری ہوا۔ میں اللہ کے حدود میں سے ایک حد یکجا ہوں اور میرے ذمے یہ فرض ہے کہ میں اس کا معاملہ آپ کے سامنے پیش کروں، حضرت عمر نے فرمایا تیرے ساتھ اور کون گواہ ہے، جارود نے کہا ابوبکرہ ؓ الحدیث (الاصابہ)۔ اس کی سند صحیح ہے اور راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: تمام حقوق میں دعویٰ مستحق کی طرف سے ہوتا ہے اور یہاں چونکہ کسی آدمی کا کوئی حق نہیں کہ وہ دعویٰ کرے، اگر حدود زنا میں شہادت کو دعویٰ پر موقوف کیا جائے تو حدود کا قائم کرنا بند ہو جائے گا اس لیے حدود میں دعویٰ کے بغیر گواہی دینا درست ہے۔

بَاب لَا يُقِيمُ الْإِمَامُ الْحَدَّ بِعِلْمِهِ مَا لَمْ يَكُنْ مَعَهُ غَيْرُهُ وَيَكْمُلُ نَصَابُ الْبَيِّنَةِ

۳۶۹۷- عن ابن عباس رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی قصة الملاعة: "لَوْ كُنْتُ رَاجِمًا أَحَدًا مِنْ غَيْرِ بَيِّنَةٍ رَجَمْتُهَا"۔ رواه مسلم وفيه قصة (التلخيص الحبير ۲: ۴۰۵)۔ وفي رواية عروبة عن ابن عباس رضی اللہ عنہ بسند صحيح عند ابن ماجة: "لَوْ كُنْتُ رَاجِمًا أَحَدًا بِغَيْرِ بَيِّنَةٍ لَرَجَمْتُ فَلَانَةً، فَقَدْ ظَهَرَ فِيهَا الرِّيْبَةُ فِي سَطْطِهَا وَهَيْئَتِهَا وَمَنْ يَدْخُلُ عَلَيْهَا"۔ كذا في "فتح الباری" (۱۶۰: ۱۲)

۳۶۹۸- وقال عكرمة: قال عمر لعبد الرحمن: "لَوْ رَأَيْتَ رَجُلًا عَلَى حَدِّ زَنَّا أَوْ سَرَقَةٍ وَأَنْتَ أَمِيرٌ؟ فَقَالَ: شَهَادَتُكَ شَهَادَةُ رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ"۔ علقه البخاری ووصله ابن ابی شیبہ عن شريك عن عبدالکريم (الجزري عن عكرمة) بلفظ: "أَرَأَيْتَ لَوْ كُنْتُ الْقَاضِي أَوْ الْوَالِي، وَأَبْصَرْتُ إِنْسَانًا عَلَى حَدِّ أَكُنْتُ تَقِيْمُهُ عَلَيْهِ؟ قَالَ: لَا حَتَّى يَشْهَدَ مَعِيَ غَيْرِي"۔ قال

باب قاضی محض اپنے علم کی بنا پر حد قائم نہ کرے جب تک کہ اس کے ساتھ کوئی دوسرا نہ ہو

اور گواہی کا نصاب پورا نہ ہو

۳۶۹۷- ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ملاعہ کے قصے میں فرمایا کہ اگر میں کسی کو گواہوں کے بغیر رجم کرتا تو اس عورت کو رجم کرتا (مسلم)۔ اور ابن ماجہ میں صحیح سند کے ساتھ ابن عباس سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں کسی کو بغیر گواہوں کے رجم کرتا تو فلاں عورت کو رجم کرتا۔ تحقیق اس کی بات اور شکل سے اور ان لوگوں سے جو اس کے پاس آتے رہتے ہیں، اس کا نقش ظاہر ہوتا ہے (ابن ماجہ، باب من اظہر الفاشحة)

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر قرائن سے کسی کا فاحش ہونا معلوم ہو تب بھی اس پر زنا کی حد نہ لگائی جائے جب تک کہ قاعدے کے مطابق چار مرتبہ اقرار یا چار گواہی سے اس پر زنا ثابت نہ ہو۔ البتہ ایسے لوگوں کا کوئی اور بندوبست کرنا مثلاً شہر سے نکال دینا حاکم کے لیے جائز ہے۔

۳۶۹۸- عکرمہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عبدالرحمن سے فرمایا کہ اگر تو کسی شخص کو زنا یا چوری کی وجہ سے حد پر دیکھے (یعنی اسے اپنے علم کے مطابق حد کا مستحق دیکھے) اور تو امیر ہو (تو تو کیا کرے گا؟) پھر حضرت عمر نے خود ہی فرمایا کہ (امیر کی حیثیت سے) تیری گواہی عام مسلمان کی گواہی کے برابر ہے۔ بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے جبکہ مصنف ابن ابی شیبہ میں موصولاً اس طرح مروی

أَصَبْتُ لَوْ قُلْتُ غَيْرَ ذَلِكَ لَمْ تُجِدْ“۔ کذا فی ”فتح الباری“ (۱۳: ۱۳۹)۔ و هذا مرسل وهو حجة عندنا۔

۳۶۹۹۔ عن ابن شهاب عن زبید بن الصلت ان ابا بکر الصديق ﷺ قال: ”لَوْ وَجَدْتُ رَجُلًا عَلَى حَدِّ مَا أَقَمْتُهُ عَلَيْهِ حَتَّى يَكُونَ مَعِيَ غَيْرِي“۔ رواه الكرابیسی معلقا، ثم ساقه بسند صحيح عن ابن شهاب، کذا فی ”فتح الباری“ (۱۳: ۱۴۱)۔

۳۷۰۰۔ عن ام كلثوم بنت ابی بكر: ”أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يَعُسُّ بِالْمَدِينَةِ ذَاتَ لَيْلَةٍ، فَرَأَى رَجُلًا وَامْرَأَةً عَلَى فَاحِشَةٍ، فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ لِلنَّاسِ: أَرَأَيْتُمْ أَنَّ إِنْسَانًا رَأَى رَجُلًا وَامْرَأَةً عَلَى فَاحِشَةٍ فَأَقَامَ عَلَيْهِمَا الْحَدَّ، مَا كُنْتُمْ فَاعِلِينَ؟ قَالُوا: إِنَّمَا أَنْتَ إِنْسَانٌ۔ فَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ: لَيْسَ ذَلِكَ لَكَ إِذْنٌ يُقَامُ عَلَيْكَ الْحَدُّ، إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَأْمَنْ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ أَقْلَ مِنْ أَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ، ثُمَّ تَرَكَهُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَتْرَكَهُمْ، ثُمَّ سَأَلَهُمْ، فَقَالَ الْقَوْمُ مِثْلَ مَقَالَتِهِمُ الْأُولَى، وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ:“۔ اخرجه الخرائطي في مكارم الاخلاق (كنز العمال)، ولم اقف له

ہے کہ (حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اے عبدالرحمن!) تیرا کیا خیال ہے کہ اگر تو قاضی یا گورنر ہو اور تو کسی انسان کو حد والے کام پر دیکھے تو کیا اس پر حد قائم کرے گا؟۔ عبدالرحمنؓ نے فرمایا کہ نہیں کروں گا یہاں تک کہ میرے ساتھ کوئی اور بھی (گواہی میں) شریک ہو جائے۔ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تو نے درست کہا اور اگر تو اس کے علاوہ کوئی اور جواب دیتا (یعنی حد قائم کرنے کا کہتا) تو اچھا نہ کرتا۔ (فتح الباری) یہ حدیث مرسل ہے جو ہمارے ہاں حجت ہے۔

۳۶۹۹۔ زبید بن الصلت سے مروی ہے کہ ابوبکر صدیق ﷺ نے فرمایا کہ اگر میں کسی کو حد والے کام پر دیکھوں (یعنی چوری یا زنا کرتے ہوئے دیکھوں) تو بھی میں اس پر حد قائم نہیں کروں گا۔ یہاں تک کہ (گواہی میں) میرے ساتھ کوئی اور بھی شریک ہو جائے۔ گراہیسی نے اسے تعلیقاً روایت کیا ہے پھر اسے سند صحیح کے ساتھ ابن شہاب سے روایت کیا ہے۔ (فتح الباری)

۳۷۰۰۔ حضرت ابوبکر ﷺ کی بیٹی ام کلثوم سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ ایک رات مدینہ میں گشت فرما رہے تھے تو انہوں نے ایک مرد اور ایک عورت کو زنا کرتے ہوئے دیکھا۔ جب صبح ہوئی تو آپ ﷺ نے لوگوں سے فرمایا کہ اگر امام (حاکم) مرد و عورت کو زنا کرتے ہوئے دیکھے اور ان دونوں پر حد قائم کرے تو (اس مسئلہ میں) تمہاری کیا رائے ہے؟ اور تم کیا کر گے؟ اس پر لوگوں نے فرمایا کہ آپ امام اور امیر ہیں (یعنی حد قائم کر سکتے ہیں) لیکن حضرت علیؓ نے فرمایا کہ اس کی (یعنی حد قائم کرنے کی) آپ کو اجازت نہیں۔ ایسا کرنے کی صورت میں آپ پر حد قائم کی جائے گی۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس مسئلہ پر چار سے کم گواہوں کو امین نہیں بنایا۔ پھر

علی سند، و ذکر تہ اعتضادا۔

بَاب إِذَا شَهِدَ أَرْبَعَةٌ بِالزَّيْنَةِ عَلَى امْرَأَةٍ أَحَدُهُمْ زَوْجُهَا فَالشَّهَادَةُ تَامَةٌ

۳۷۰۱- عن الحسن البصري فِي أَرْبَعَةٍ شَهِدُوا عَلَى امْرَأَةٍ بِالزَّيْنَةِ أَحَدُهُمْ زَوْجُهَا قَالَ: "إِذَا جَاءَ وَمُجْتَمِعِينَ الزَّوْجُ أَجُوزَهُمْ شَهَادَةُ"۔

۳۷۰۲- وعن الشعبي أَنَّهُ قَالَ فِي أَرْبَعَةٍ شَهِدُوا عَلَى امْرَأَةٍ بِالزَّيْنَةِ أَحَدُهُمْ زَوْجُهَا: إِنَّهُ قَدْ جَازَتْ شَهَادَتُهُمْ، وَأَحْرَزُوا ظُهُورَهُمْ۔ وَقَالَ الْحَكَمُ بْنُ عُثَيْبَةَ نَحْوَهُ، وَبِهَذَا يَأْخُذُ أَبُو حَنِيفَةَ وَالْأَوْزَاعِيُّ فِي أَحَدِ قَوْلَيْهِ، ذَكَرَ الْآثَارُ كُلُّهَا ابْنُ حَزْمٍ فِي "المحلى" (۱۱: ۳۶۲)۔ وحزم بها ولم يعلمها بشيء۔

حضرت عمر ؓ نے معنی دیر نہیں چھوڑنا تھا چھوڑا اور پھر ان سے پوچھا تو لوگوں نے پہلے کی طرح جواب دیا (یعنی آپ حد قائم کر سکتے ہیں) لیکن حضرت علی ؓ نے اپنی پہلے والی بات کی۔ اسے خرائطی نے مکارم اخلاق میں ذکر کیا ہے۔ (کنز العمال)۔ میں نے اسے محض تائیداً ذکر کیا ہے۔

فائدہ: ان آثار سے معلوم ہوا کہ جب تک چار گواہ نہ ہوں یا زانی چار مرتبہ اعتراف نہ کرے حد قائم نہ کی جائے۔ اگرچہ حاکم اور قاضی کو اپنے طور پر اس کے زانی ہونے کا مشاہدہ اور یقین ہو جائے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ﴿فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ﴾ یعنی پس تم ان عورتوں پر اپنے لوگوں میں چار گواہ کرلو۔ (النساء: ۱۵) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ﴿فَإِنْ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ فَلَوْلَاكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ یعنی اگر وہ (الزام لگانے والے) چار گواہ نہ لائیں تو یہی جھوٹے ہیں (النور)۔ نیز جب حاکم کو اس بات کا اختیار نہیں ہے کہ وہ محض اپنے علم کی بنا پر کسی پر زنا کا الزام لگائے تو اسے محض اپنے علم کی بنا پر حد قائم کرنے کا اختیار کیسے ہو سکتا ہے۔

بَابُ جَبِّ جَارِغَوَاهُ كَيْ عَوْرَتِ كَيْ خِلَافِ زَنَانِ كَيْ غَوَاهِي دِينَ اور

ان میں سے ایک گواہ اس عورت کا خاوند ہو تو بھی گواہی کا نصاب پورا ہوگا

۳۷۰۱۔ اگر چار آدمی کسی عورت کے خلاف زنا کی گواہی دیں اور ان (گواہوں) میں ایک اس عورت کا خاوند ہو تو حسن بصری فرماتے ہیں کہ جب وہ مجتمع ہو کر آئیں تو خاوند کی شہادت سب سے زیادہ نافذ ہوگی۔

۳۷۰۲۔ اگر چار آدمیوں نے کسی عورت کے خلاف زنا کی گواہی دی اور ان میں ایک اس کا خاوند تھا تو شعبی فرماتے ہیں کہ ان کی گواہی نافذ ہوگی اور ان گواہوں نے اپنی کمر دے (حد قذف سے) محفوظ کر لیا۔ حکم بن عتیہ نے بھی اسی طرح فرمایا۔ اور امام ابو حنیفہ اور امام اوزاعی اپنے ایک قول میں اسی کو لیتے ہیں (یہ تمام آثار محلی ابن حزم میں مذکور ہیں)۔ ابن حزم نے ان کی سند پر کوئی قدر نہیں لگائی لہذا یہ آثار ان کے ہاں صحیح ہیں۔

فائدہ: امام ہمام احکام القرآن میں فرماتے ہیں کہ جب خاوند کے لیے اپنی بیوی کے خلاف تمام حقوق میں قصاص میں

بَابُ إِذَا أَحْبَبْتَ امْرَأَةً لَا زَوْجَ لَهَا وَلَا سَيِّدَ

لَمْ يَلْزِمُهُ الْحَدُّ بِذَلِكَ مَا لَمْ تَعْتَرِفْ أَوْ تَشْهَدْ عَلَيْهَا أَرْبَعَةً بِالزَّنا

۳۷۰۳- حدثنا خلف بن خليفة ثنا هاشم: "أَنَّ امْرَأَةً رُفِعَتْ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ لَيْسَ لَهَا زَوْجٌ وَقَدْ حَمَلَتْ- فَسَأَلَهَا عُمَرُ، فَقَالَتْ: إِنِّي امْرَأَةٌ ثَقِيلَةُ الرَّاسِ، وَقَعَ عَلَيَّ رَجُلٌ وَأَنَا نَائِمَةٌ، فَمَا اسْتَيْقَظْتُ حَتَّى فَرَغَ، فَذَرَاغُنْهَا الْحَدُّ"- رواه سعيد بن منصور كما في "المغنى" (۱۰: ۱۹۳)- وهذا مرسل صحيح، فخلف من رجال مسلم والاربعة، وهاشم من رجال الجماعة ثقة-

۳۷۰۴- ساق ابن عبد البر من طريق شعبة عن عبد الملك بن ميسرة عن النزال بن سبرة، قال: "أَنَا لَمَعَ عُمَرُ بِمَنَى، فَإِذَا بِامْرَأَةٍ حُبْلَى ضَخْمَةٍ تَبْكِي، فَسَأَلَهَا، فَقَالَتْ: إِنِّي ثَقِيلَةُ الرَّاسِ فَقُمْتُ بِاللَّيْلِ أَصْلَبِي ثُمَّ نِمْتُ، فَمَا اسْتَيْقَظْتُ إِلَّا وَرَجُلٌ قَدْ رَكِبَنِي وَمَضَى، فَمَا أَذْرَى اور حدسرق، حد شراب اور حد قذف میں گواہی دینا جائز ہے تو حد زنا میں بھی جائز ہونا چاہیے۔ (۲۹۵: ۳)

باب جب کوئی ایسی عورت حاملہ ہو جائے جس کا نہ خاوند ہو اور نہ آقا تو محض حمل سے ہی اس پر حد لازم نہ

ہوگی جب تک کہ وہ زنا کا چار مرتبہ اعتراف نہ کرے یا چار گواہ گواہی نہ دیں

۳۷۰۳- ہاشم فرماتے ہیں کہ ایک ایسی عورت کو حضرت عمر ؓ کے پاس پیش کیا گیا جس کا خاوند نہ تھا لیکن وہ حاملہ ہو چکی تھی تو حضرت عمر ؓ نے اس عورت سے پوچھا تو اس نے کہا کہ میں بھاری بھر کم ہوں۔ اور جب میں سوئی ہوئی تھی تو ایک آدمی مجھ سے زنا کرنے لگا اور ابھی میں جاگ بھی نہ پائی تھی کہ وہ زنا سے فارغ ہو گیا تو حضرت عمر ؓ نے اس سے حد کو ختم کر دیا۔ (سعيد بن منصور نے اسے روایت کیا ہے)۔ اس کی سند مرسل صحیح ہے اور مرسل ہمارے ہاں حجت ہے۔

۳۷۰۴- نزال بن سبرة فرماتے ہیں کہ میں حضرت عمر ؓ کے ہمراہ منی میں تھا کہ اچانک ایک موٹی حاملہ عورت رو رہی تھی۔ حضرت عمر ؓ نے اس سے پوچھا تو اس نے کہا کہ میں بھاری بھر کم عورت ہوں۔ میں رات کو کھڑی ہو کر نماز پڑھتی رہی پھر میں سو گئی اور ابھی میں جاگ نہ پائی تھی کہ ایک مرد مجھ پر سوار ہوا اور اپنا کام کر گزرا (یعنی زنا کر لیا) اور مجھے یہ بھی معلوم نہیں کہ وہ کون تھا۔ نزال فرماتے ہیں کہ حضرت عمر ؓ نے اس سے حد کو ساقط کر دیا۔ (فتح الباری - اس کی سند صحیح ہے) اور امام ابو یوسف نے کتاب الخراج میں نزال سے یہی حدیث نقل کی اور اس میں ان الفاظ کا اضافہ ہے کہ حضرت عمر ؓ نے فرمایا کہ اگر میں (زنا کی وجہ سے) اس عورت کو (رجم

مَنْ هُوَ؟ قَالَ: فَدَرَأَ عَنْهَا الْحَدَّ"۔ کذا فی "فتح الباری" (۱۲: ۱۳۷)۔ وهذا سند صحيح، واخرجه الامام ابو يوسف في "الخراج" (۱۸۴)۔ عن الحسن عن عبد الملك بن ميسرة عن النزال نحوه، وزاد: "فَقَالَ عُمَرُ: لَوْ قَتَلْتُ هَذِهِ خَشِيتُ عَلَى الْاَخَشِسِينَ النَّارَ، ثُمَّ كَتَبَ إِلَى امْرَأَةِ الْأَمْصَارِ أَنْ لَا تَقْتُلَ نَفْسَ ذُوْنَه"۔

بَاب لَا حَدَّ عَلَى الْمُكْرَهَةِ وَيَحْدُ الَّذِي اسْتُكْرِهَتْ

۳۷۰۵۔ عن ابی جحیفۃ رضی اللہ عنہ: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَرَأَ الْحَدَّ عَنِ امْرَأَةٍ اسْتُكْرِهَتْ"۔ رواه الطبرانی وفيه الحجاج بن ارطاة وهو مدلس، (مجمع الزوائد ۶: ۲۷۰)۔ قلت: فالحديث حسن، كما ذكرناه في المقدمة۔

۳۷۰۶۔ عن عبد الجبار بن وائل عن ابيه: "إِنَّ امْرَأَةً اسْتُكْرِهَتْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَدَرَأَ عَنْهَا الْحَدَّ" رواه الاثرم كما في "المغنی" (۱۰: ۱۵۹)۔ وهو عند الترمذی (۱: ۱۷۵)۔ وقال: "هذا حديث غريب وليس اسناده بمتصل و قدروی هذا الحديث من

کر کے) قتل کر دوں تو مجھے اپنے اوپر جہنم کا خوف ہے۔ پھر آپ نے شہروں کے امیروں کو لکھا کہ حد کے اصول کے بغیر کسی کو قتل نہ کیا جائے۔

فائدہ: یعنی محض حمل کے ظاہر ہو جانے سے حد نہیں لگائی جائے گی۔ بلکہ (اصول کے مطابق) یا تو وہ خود چار مرتبہ اعتراف کرے یا چار گواہ گواہی دیں کیونکہ احتمال ہے کہ اس عورت سے زبردستی زنا کیا گیا ہو یا اس عورت سے وہی بالمشک کی گئی ہو یا بغیر وہی کے کسی طرح کسی کا پانی اس کے اندام نہانی میں داخل ہو گیا ہو۔ اور حد زنا تو ادنیٰ سے ادنیٰ شہد اور احتمال سے بھی ساقط ہو جاتی ہے۔

باب جس عورت سے زبردستی زنا کیا جائے اس پر حد نہیں اور زبردستی زنا کرنے والے مرد پر حد ہوگی

۳۷۰۵۔ ابو جحیفۃ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ایسی عورت سے حد کو ساقط کر دیا تھا جس سے زبردستی زنا کیا گیا تھا۔ (طبرانی) یہ حدیث حسن ہے۔

۳۷۰۶۔ عبد الجبار اپنے باپ وائل کے واسطے سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ کے زمانے میں ایک عورت سے زبردستی زنا کیا گیا تو آپ ﷺ نے اس عورت سے حد کو رفع کر دیا۔ اسے ترمذی نے روایت کیا ہے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس سند سے یہ حدیث متصل نہیں لیکن ایک اور طریق سے بھی مروی ہے۔ اور علماء صحابہ کا اسی پر عمل ہے کہ زنا بالجبر پر حد نہیں۔ مصنف علام فرماتے ہیں کہ یہ

غیر هذا الوجه“ ۱- قلت: ولكنه تأيد بما قبله۔

۳۷۰۷- أخبرنا مالك حدثنا نافع: ”أَنَّ عَبْدًا كَانَ يَقُومُ عَلَى رَقِيقِ الْخُمْسِ، وَأَنَّهُ اسْتَكْرَهَ جَارِيَةً مِنْ ذَلِكَ الرَّقِيقِ، فَوَقَعَ بِهَا، فَجَلَدَهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَنَفَاهُ، وَلَمْ يَجِدِ الْوَلِيدَةَ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ اسْتَكْرَهَهَا“۔ رواه محمد في ”الموطأ“ (۳۰۸)۔ و هو كذلك عند مالك في موطاه (۳۵۰)۔ و مراسيله حجة عند القوم۔

۳۷۰۸- عن الثوري عن الاعمش عن ابن المسيب: ”أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَتَى بِامْرَأَةٍ لَقِيَهَا رَاعٍ بِقَلَاةٍ مِنَ الْأَرْضِ، وَهِيَ عَطَشَى، فَاسْتَسْقَتْ، فَأَبَى أَنْ يَسْقِيَهَا إِلَّا أَنْ تَتْرَكَهُ فَيَقَعُ بِهَا، فَنَاشَدَتْهُ بِاللَّهِ فَأَبَى، فَلَمَّا بَلَغَتْ جُهْدَهَا أَمْكَنَتْهُ، فَذَرَاغَتْهَا عُمَرُ الْحَدِّ بِالضَّرُورَةِ“۔ رواه عبد الرزاق (كنز العمال ۸۶:۳)۔ وهذا سند صحيح۔

حدیث صرف تا ئید ذکر کی ہے (تاسیسا ذکر نہیں کی)۔

۳۷۰۷۔ نافع فرماتے ہیں کہ ایک غلام مالِ فُس کے غلاموں اور باندیوں پر نگہبان تھا۔ اس نگہبان غلام نے ان باندیوں میں سے ایک سے زبردستی زنا کیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس زنا کرنے والے غلام کو (حد میں) کوڑے مارے اور (تعزیراً) جلاوطن کر دیا۔ لیکن اس باندی کو اس وجہ سے کوڑے نہیں مارے کہ اس غلام نے اس سے زبردستی زنا کیا تھا (موطا، موطا مالک)۔ امام مالک کے مراسیل حجت ہیں۔

۳۷۰۸۔ ابن المسيب سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک ایسی عورت کو لایا گیا جسے جنگل میں ایک چرواہا ملا اور وہ عورت پیاسی تھی۔ اس نے چرواہے سے پانی مانگا لیکن اس نے اسے پانی پلانے سے انکار کر دیا۔ لہذا یہ کہ وہ اسے اجازت دے کہ وہ اس سے زنا کرے۔ اس عورت نے اسے خدا کا واسطہ دیا لیکن اس نے انکار کر دیا۔ آخر جب وہ تھک گئی (یعنی مرد نے اس کی بات نہ مانی) تو اس عورت نے اسے قدرت دیدی، اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس عورت سے ضرورت اور مجبوری کی بنا پر حد کو رفع کر دیا۔ (مصنف عبد الرزاق)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ جس عورت سے زبردستی زنا کیا جائے اس پر حد قائم نہیں کی جائے گی۔ البتہ زبردستی زنا کرنے والے مرد پر حد جاری ہوگی۔

مسئلہ: اسی طرح اگر کسی مرد سے زبردستی زنا کروایا جائے تو اس پر بھی حد نہیں ہوگی (ہدایہ)

بَاب مَنْ أَصَابَ حَدًّا مَرَّتَيْنِ فَصَاعِدًا قَبْلَ أَنْ يُقَامَ عَلَيْهِ الْحَدُّ لَا يُحَدُّ إِلَّا حَدًّا وَاحِدًا

۳۷۰۹- ابن وہب عن سفیان الثوری عن حمید الطویل عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ، قال: "أَتَى عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ بِسَارِقٍ، فَقَالَ: مَا سَرَقْتَ قَبْلَهَا، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: كَذَبْتَ وَرَبِّ عُمَرُ، مَا أَخَذَ اللَّهُ عَبْدًا عِنْدَ أَوَّلِ ذَنْبٍ"۔ وعن ابن وہب عن عبد اللہ بن سمرعان بہذا، وان علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ قال له: اللَّهُ أَحْكَمُ مِنْ أَنْ يَأْخُذَ عَبْدَهُ فِي أَوَّلِ ذَنْبٍ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! فَأَمَرَهُ عُمَرُ، فَلَمَّا قُطِعَ قَامَ إِلَيْهِ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، فَقَالَ لَهُ: أَنْتَ بَذَلْتَ اللَّهُ كَمْ سَرَقْتَ مِنْ مَرَّةٍ؟ قَالَ لَهُ: إِحْدَى وَعِشْرِينَ مَرَّةً۔ رواه ابن حزم في "المحلى" (۱۵۸:۱۱)۔

واخرج نحوه من قول ابی بکر رضی اللہ عنہ، وقال: "الاسنادان عن ابی بکر رضی اللہ عنہ و علی رضی اللہ عنہ ضعيفان، احدهما مرسل والآخر مرسل ساقط، والاسناد في ذلك عن عمر رضی اللہ عنہ صحيح اه۔

باب جس شخص نے حد قائم کئے جانے سے قبل حد والے گناہ کا ارتکاب دو یا زیادہ مرتبہ کیا تو اس پر ایک ہی حد قائم کی جائے گی

۳۷۰۹- انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک چور کولایا گیا۔ چور نے کہا کہ اس سے قبل میں نے چوری نہیں کی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تو جھوٹ بولتا ہے۔ عمر کے رب کی قسم، اللہ نے کسی بندے کو پہلے گناہ پر نہیں پکڑا۔ اور ایک دوسرے طریق سے یہ الفاظ بھی مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اے امیر المؤمنین! اللہ تعالیٰ زیادہ بردبار ہیں اس سے کہ وہ اپنے بندے کو پہلے گناہ پر پکڑ لیں۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کا ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا پس اس کا ہاتھ کاٹا گیا۔ پھر جب اس کا ہاتھ کاٹ دیا گیا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ اس کے پاس جا کھڑے ہوئے اور اس سے فرمایا کہ میں تجھے اللہ کا واسطہ دے کر پوچھتا ہوں کہ تو نے کتنی مرتبہ چوری کی؟ تب اس چور نے آپ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ اکس مرتبہ (محلّی ابن حزم)۔ اور ابن حزم نے اسی قسم کا قول ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے بھی نقل کیا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ والے قول کی سند صحیح ہے۔ اور ابو بکر رضی اللہ عنہ و علی رضی اللہ عنہ کی سندوں میں ارسال ہے۔ لیکن تائیداً پیش کی جاسکتی ہیں۔ اور ارسال ہمارے نزدیک علت ہی نہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے ترجمۃ الباب واضح ہے کہ مجرم نے اعتراف کیا کہ اس نے اکس مرتبہ چوری کی ہے لیکن اس پر دوبارہ حد جاری نہ کی گئی۔ جامع المسانید (ج ۲، ص ۱۸۵) میں ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ اگر کوئی شخص کوفہ میں کسی آدمی پر تہمت لگائے اور

قلت: وقد تأید به المرسلان عن ابی بکر و علی، والارسال لیس بعلہ عندنا۔
 ۳۷۱۰ - عن معاوية قال: قال رسول الله ﷺ: "مَنْ شَرِبَ الْخُمْرَ فَأَجْلِدُوهُ، فَإِنْ عَادَ فِي الرَّابِعَةِ فَأَقْتُلُوهُ"۔ رواه الترمذی (۱۷۴:۱)۔ و فی نفع قوت المغنذی (۱۷۳:۱): صححه ابن حبان والحاكم۔ قلت: قال الذهبي ايضا هو صحيح، كما فی الزيلعي (۹۵:۲)۔

بَابُ حَدِّ الشَّرْبِ

بَابُ مَا وَرَدَ فِيمَنْ شَرِبَ الْخُمْرَ

۳۷۱۱ - عن معاوية رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ، مَنْ شَرِبَ الْخُمْرَ فَأَجْلِدُوهُ، فَإِنْ عَادَ فِي

ایک دوسرے آدمی پر واسطہ میں اور تیسرے آدمی پر بصرہ میں تہمت لگائے تو اس پر ایک ہی حد لگائی جائے گی۔ اسی طرح اگر کسی نے کئی لوگوں کی چوری کی اور پھر اس کا ایک مرتبہ ہاتھ کاٹا گیا تو یہ حد سب کے لیے کافی ہوگی۔ یہی حال زنا اور شراب کی حد کا ہے۔ (اتقی)۔ موقف نے معنی میں لکھا ہے اس بات پر علماء کا اجماع ہے۔ لیکن یہ اس وقت ہے کہ جب اس نے ایک ہی قسم کی جنایت متعدد بار کی ہو۔ اور اگر کسی نے مختلف قسم کی جنائتیں کی ہوں مثلاً زنا کیا، چوری کی، شراب پی وغیرہ تو اس پر تمام حدود لگائی جائیں گی۔ البتہ اگر ان حدود میں ایک حد قتل کی ہو تو پھر باقی حدود کو چھوڑ دیا جائے گا۔ کیونکہ قتل کے ہوتے ہوئے دوسری قسم کی زجر کی ضرورت نہیں۔

اور اگر مختلف قسم کی حدود جمع ہو جائیں تو سب سے پہلے حقوق العباد سے متعلق حدود جاری کی جائیں گی پھر حقوق اللہ سے متعلق حدود جاری کی جائیں گی۔ نفع قوت المغنذی یہی ہے کہ ابن حبان اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے میں کہتا ہوں کہ ذہبی نے بھی اسے صحیح کہا ہے۔
 ۳۷۱۰ - معاویہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص شراب پئے تو اسے کوڑے مارو پھر اگر وہ چوتھی مرتبہ شراب پیئے تو اسے قتل کرو (ترمذی، باب ما جاء من شرب الخمر) نفع قوت المغنذی میں ہے کہ ابن حبان اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ذہبی نے بھی اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: یعنی اگر ایک مرتبہ جنایت کرنے پر حد لگادی گئی پھر اس نے دوبارہ وہی جنایت کی تو اس پر دوبارہ حد لگائی جائے گی۔
 تنبیہ: چوتھی مرتبہ شراب پیئے پر قتل کا حکم اب منسوخ ہے۔ جیسا کہ اگلے باب سے واضح ہے۔

بَابُ شَرَابِ يَمِينِ كِي حَدِّ

بَابُ شَرَابِ يَمِينِ وَالْأَلِ كِي بَارِے ميں جو کچھ وارد ہوا ہے

۳۷۱۱ - معاویہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص شراب پیئے تو اسے کوڑے مارو۔ پھر اگر وہ چوتھی مرتبہ پیئے تو اسے قتل کرو۔ (ترمذی، باب سابق) ابن حبان، حاکم اور ذہبی نے اسے صحیح کہا ہے۔

الرَّابِعَةَ فَأَقْتُلُوهُ۔ رواه الترمذی (۱۷۴:۱) و فی "نفع قوت المغتذی" (۱۷۳:۱): صححه ابن حبان والحاکم۔ قلت: قال الذہبی ایضا: هو صحیح کما فی الزیلعی (۹۵:۲)۔

۳۷۱۲۔ عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ: "أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ جَلَدَ فِي الْخَمْرِ بِالْجَرِيدِ وَالْبَعَالِ، ثُمَّ جَلَدَ أَبُو بَكْرٍ أَرْبَعِينَ، فَلَمَّا كَانَ عُمُرُ وَدَنَا النَّاسُ مِنَ الرَّيْفِ وَالْقُرَى قَالَ: مَا تَرَوْنَ فِي جَلَدِ الْخَمْرِ؟ فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ: أَرَى أَنْ تَجْعَلَهَا كَأَخَفِ الْحُدُودِ، قَالَ: فَجَلَدَ عُمُرُ ثَمَانِينَ"۔ رواه مسلم (۷۱:۲)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شراب پینے کی سزا اور حد کوڑے مارنا ہے۔ گویا حد کا ثبوت اس حدیث سے ثابت ہے۔ نیز بعض ایسے واقعات بھی حدیث کی کتابوں میں ملتے ہیں کہ حضور ﷺ نے شراب پر حد لگوائی۔ البتہ کوڑوں کی تعداد میں اختلاف ہے۔ اور آپ ﷺ سے صراحت کے ساتھ تعداد معلوم نہیں ہوئی۔ جن کی تعداد اگلی حدیث سے معلوم ہوگی۔

تنبیہ: باوجود حد جاری کرنے کے اگر مجرم چوتھی مرتبہ شراب پئے تو اس حدیث سے قتل کرنا معلوم ہوتا ہے لیکن یہ قتل والا حکم منسوخ ہے جیسا کہ خود امام ترمذی فرماتے ہیں کہ شروع میں یہ حکم تھا لیکن بعد میں منسوخ ہو گیا جیسا کہ جابر بن عبد اللہ کے ذریعے حضور ﷺ سے اسی قسم کا حکم مروی ہے لیکن پھر جابر ہی فرماتے ہیں کہ اس کے بعد آپ ﷺ کے پاس ایسا شراب لایا گیا جس نے چوتھی مرتبہ شراب پی تھی تو آپ ﷺ نے اسے قتل نہیں کیا بلکہ اسے کوڑے مارے۔ اس قسم کے واقعات مختلف روایتوں سے مروی ہیں۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ عام اہل علم کا اسی پر عمل ہے کہ قتل کا حکم منسوخ ہے اور ہم اس مسئلہ میں علماء میں اختلاف نہیں دیکھتے۔ اور اس مسئلہ میں اصل اور بنیادی چیز یہ حدیث ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ مسلمان کا خون کرنا صرف تین صورتوں میں حلال ہے۔ (۱) مسلمان کسی کو ناحق قتل کرے (۲) یا محسن ہو کر زنا کرے (۳) یا مرتد ہو جائے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں "لہذا شراب پینے پر قتل کرنا درست نہیں ہوگا" (انتہی)۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ نبی قتل میں میرے علم کے مطابق کوئی اختلاف نہیں (فتح الباری، ج ۱۲، ص ۷۰)۔ الغرض چوتھی مرتبہ شراب پینے پر قتل کا حکم احادیث ثابتہ اور اہل علم کے اجماع سے منسوخ ہے۔

۳۷۱۲۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے شراب پینے پر چھڑی اور جوتے سے مارا۔ پھر ابو بکر رضی اللہ عنہ نے (شراب پینے پر) چالیس کوڑے مارے۔ پھر جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا زمانہ آیا اور لوگ چڑاگا ہوں اور گاؤں سے نزدیک ہو گئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ شراب کی حد کے بارے میں تمہاری کیا رائے ہے۔ اس پر حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میرے خیال میں آپ رضی اللہ عنہ اس کو سب سے ہلکی حد کے برابر رکھیں۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسی کوڑے مارے۔

۳۷۱۳- عن حصین بن المنذر ابی ساسان، قال: "شَهِدْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ أُتِيَ بِالْوَلِيدِ قَدْ صَلَّى الصُّبْحَ رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ قَالَ: أَرِيدُكُمْ، فَشَهِدَ عَلَيْهِ رَجُلَانِ، أَحَدُهُمَا حُمْرَانُ أَنَّهُ شَرِبَ الْخَمْرَ، وَشَهِدَ آخَرُهُ أَنَّهُ رَأَى يَقِيًا فَقَالَ عُثْمَانُ: إِنَّهُ لَمْ يَقِيًا حَتَّى شَرِبَهَا، فَقَالَ: يَا عَلِيُّ! قُمْ فَاجْلِدْهُ، فَقَالَ عَلِيُّ: قُمْ يَا حَسَنُ! فَاجْلِدْهُ، فَقَالَ الْحَسَنُ: وَلِ حَارَهَا مَنْ تَوَلَّى قَارَهَا، فَكَأَنَّهُ وَجَدَ عَلَيْهِ، فَقَالَ: يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ جَعْفَرٍ قُمْ! فَاجْلِدْهُ، فَجَلَدَهُ، وَعَلِيُّ يَعُدُّ حَتَّى بَلَغَ أَرْبَعِينَ، فَقَالَ: أَمْسِكْ، ثُمَّ قَالَ: جَلَدَ النَّبِيُّ ﷺ أَرْبَعِينَ، وَأَبُو بَكْرٍ أَرْبَعِينَ، وَعُمَرُ ثَمَانِينَ، وَكُلُّ سَنَةٍ، وَهَذَا أَحَبُّ إِلَيَّ"۔ رواه مسلم (۷۲:۲)۔

۳۷۱۴- عن السائب بن يزيد: كُنَّا نُؤْتِي بِالشَّارِبِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَامْرَأَةُ أَبِي بَكْرٍ، وَصَدْرًا مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ فَتَقَوُّمُ إِلَيْهِ بِأَيْدِينَا وَنَعَالِنَا وَأَرْدِيَتَنَا، حَتَّى كَانَ آخِرَ امْرَأَةٍ

۳۷۱۳۔ ساسان کے والد حصین بن منذر فرماتے ہیں کہ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس موجود تھا کہ اسی اثنا میں ولید بن عقبہ کو لایا گیا۔ انہوں نے صبح کی دو رکعتیں پڑھی تھیں پھر انہوں نے کہا کہ میں تمہارے لیے زیادہ کرتا ہوں تو دو آدمیوں نے ولید کے خلاف گواہی دی۔ ان گواہوں میں سے ایک حمران نے کہا کہ اس (ولید) نے شراب پی ہے۔ اور ان میں سے دوسرے نے گواہی دی کہ میں نے اسے قے کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ اس پر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر اس نے شراب نہ پی ہوئی تو یہ قے کس چیز کی کرتا (یعنی اس نے شراب پی ہے) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اٹھو اور اسے کوڑے مارو۔ پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اٹھو اور اسے کوڑے لگاؤ۔ حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو خلافت کے سرد (اچھی چیز، مزے کی چیز) کا والی ہے تو گرم (تکلیف کی چیز) کی ذمہ داری بھی لے (یعنی حد وہ خود لگائیں)۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ اس بات پر حضرت حسن رضی اللہ عنہ پر غصے ہوئے پھر انہوں نے فرمایا کہ اے عبد اللہ بن جعفر! تو اٹھ اور اسے کوڑے مار۔ پس انہوں نے ولید کو کوڑے لگائے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ گنتے جاتے تھے۔ یہاں تک کہ جب وہ چالیس پر پہنچے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رک جاؤ۔ پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے چالیس کوڑے مارے تھے اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے بھی چالیس کوڑے مارے تھے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسی کوڑے لگائے تھے۔ اور سب سنت ہیں اور یہ چالیس کوڑے لگانا میرے نزدیک زیادہ بہتر ہے۔ (مسلم، باب الحد الحمر)

۳۷۱۴۔ سائب بن یزید فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے زمانے میں اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ابتدائی دور خلافت میں شراب پینے والے کو لایا جاتا تو ہم اپنے ہاتھ جوتے اور چادریں لے کر کھڑے ہو جاتے (اور اسے مارتے)۔ آخر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے آخری دور خلافت میں شراب پینے والوں کو چالیس کوڑے مارے جاتے۔ اور جب لوگوں نے مزید

عُمَرَ فَجَلَدَ اَرْبَعِيْنَ حَتَّى اِذَا غَتَوُا وَفَسَقُوْا جَلَدَ ثَمَانِيْنَ - رواه البخاری (۲: ۱۰۰۲)۔

بَابُ حَدِّ مَنْ شَرِبَ النَّبِيْذَ

۳۷۱۵ - حدثنا احمد بن محمد بن ابی شیبہ نا محمد بن الولید البسری نا ابو

سرکش اور فسق و فجور اختیار کیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسی کوڑے لگائے (بخاری، باب الضرب بالجرید والعمال)

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ شرابی کی حد اسی کوڑے ہے۔ پس غلام شرابی کی حد چالیس کوڑے ہوگی۔ اس حدیث سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ولید کو چالیس کوڑے لگائے۔ لیکن صحیح بخاری کی روایت سے جو نیل الاوطار (ج ۷ ص ۵۴) میں بھی ہے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ولید کو اسی کوڑے لگائے اور صحیح اور مستند بات یہ ہے کہ حضرت علی بھی اسی کوڑے لگائے کے قائل تھے کیونکہ موطا مالک میں ثور بن یزید سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے شراب پینے کی حد پر صحابہ سے مشورہ کیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہمارے خیال میں یہ آتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم شراب کی حد اسی کوڑے کر دیں کیونکہ شراب پی کر آدمی مست ہو جاتا ہے اور مست ہونے پر آدمی بیہودہ کہتا ہے اور جب وہ بیہودہ کہے گا تو کسی پر تہمت لگائے گا اس لیے آپ اسی کوڑے مقرر کر دیں اور یہ واقعہ نائی اور طحاوی میں متصل سند کے ساتھ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، امام نووی لکھتے ہیں کہ قاضی عیاض نے فرمایا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا مشہور مذہب یہی ہے کہ شرابی کو اسی کوڑے لگائے جائیں۔ اور ان سے نجاشی کو بھی اسی کوڑے لگانا منقول ہے۔ گویا صحابہ کی موجودگی میں اس بات پر اجماع ہو گیا تھا کہ شرابی کی حد اسی کوڑے ہے۔ باقی اس حدیث میں جو چالیس کا ذکر آتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ولید کو مارے جانے والے کوڑے کے دو سرے تھے (فتح الباری، ج ۱۲، ص ۶۱)۔ اس لیے یہاں بھی حقیقت میں تعداد اسی کی پوری کی گئی۔ اور ہذا احب سے مراد اسی کوڑے ہی ہیں۔ لہذا یہ واقعہ اجماع صحابہ کے خلاف نہیں۔

فائدہ: محض شراب کی قے کرنے یا منہ سے شراب کی بو آنے سے حد نہیں لگائی جائے گی۔ کیونکہ شبہ ہے کہ اسے کسی نے زبردستی پلائی ہو یا پیاس کی وجہ سے حالت اضطرار میں پی ہو اور حدود ادنیٰ شبہ سے بھی ساقط ہو جاتی ہیں۔ بظاہر اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ شراب کی قے کرنے پر ولید کو حد لگائی گئی لیکن عمر ابن ابی شیبہ کی اخبار المدینہ میں سند حسن کے ساتھ یہ مروی ہے کہ ولید کے شراب پینے پر ابوزنب اسدی اور ابو مورع اسدی اور جندب بن زہیر اور سعد بن مالک اشعری نے گواہی دی لہذا قے کے بغیر بھی شہادت مکمل تھی اور قے سے صرف تائید استدلال کیا گیا تھا۔

تنبیہ: امام نووی اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ خلاف راشدین کا فعل اور قول دین کی باتوں میں سنت ہے گو ہمیں اس کی دلیل معلوم نہ ہو۔

باب نبیذ پینے والے کی حد

۳۷۱۵ - ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایسے شخص کو لایا گیا جو نبیذ پینے کی وجہ سے مست تھا۔ تو

عاصم العوام القطان حدثنی عمرو بن دینار عن ابن عمر رضی اللہ عنہما: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى بِرَجُلٍ قَدْ سَكِرَ مِنْ نَبِيذٍ، فَجَلَدَهُ"۔ کذا قال البسری، رواه الدارقطني (۵۳۷:۲) فی سننه۔ قلت: رجاله رجال الصحيح الا الاول، وهو لم اجدہ فی کتب الرجال، لکنہ ثقۃ علی قاعدة من روى عنه واحد زالت عنه الجهالة، فالسند محتج به۔

۳۷۱۶۔ حدثنا جعفر بن محمد بن يعقوب الصيدلي نا علي بن حرب نا ابو عاصم عن عمران بن داود عن خالد بن دينار عن ابى اسحاق عن ابن عمر، عن النبي ﷺ: "أُتِيَ بِرَجُلٍ قَدْ سَكِرَ مِنْ نَبِيذٍ تَمُرٍ فَجَلَدَهُ"۔ رواه الدارقطني (۵۳۷:۳)۔ و فی الزيلعي (۹۷:۲): "عمران بن داود فيه مقال" ۱۵۔ قلت: هو مختلف فيه، وهو غير مضر كما عرفت مرارا۔

۳۷۱۷۔ اخبرنا وكيع ثنا سفيان عن ابى اسحاق عن النجراني عن ابن عمر رضی اللہ عنہما: قال: "أُتِيَ النَّبِيُّ ﷺ بِسَكْرَانَ فَضَرَبَهُ الْحَدَّ، وَقَالَ: مَا شَرَأُكَ؟ قَالَ: تَمُرٌ وَزَبِيبٌ، فَقَالَ: لَا تَخْلُطُوهُمَا جَمِيعًا، يَكْفِي أَحَدُهُمَا مِنْ صَاحِبِهِ"۔ رواه اسحاق بن راهويه فی مسنده (التعليق المغني ۵۳۷:۲)۔ قلت: رجاله رجال الجماعة الا النجراني، قال فی التقریب: "مجهول"۔ لکنہ ثقۃ علی قاعدة من روى عنه واحد زالت عنه الجهالة، وقد مرت فالسند محتج به۔

آپ ﷺ نے کوڑے لگائے۔ (دارقطنی)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں سوائے پہلے راوی کے۔ لیکن وہ بھی اصولاً ثقہ ہے۔ پس سند قابل حجت ہے۔

۳۷۱۶۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضور ﷺ کے پاس ایک ایسے شخص کو لایا گیا جو کھجور کی نبذ پینے سے مدہوش تھا تو آپ ﷺ نے اسے کوڑے لگائے۔ (دارقطنی)۔ میں کہتا ہوں کہ عمران بن داؤد مختلف فیہ ہے اور اختلاف مضمر نہیں۔ لہذا حدیث حجت پکڑنے کے قابل ہے۔

۳۷۱۷۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے پاس ایک نشہ میں مست آدمی لایا گیا تو آپ ﷺ نے اسے کوڑے لگائے۔ اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ تیری شراب کس چیز کی ہے؟ اس نے جواب دیا کہ کھجور اور کشمش کی۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان دونوں کو اکٹھا نہ ملاؤ۔ ان میں سے ایک دوسرے سے کفایت کر جائے گا (مسند اسحق بن راہویہ) اس کی سند بھی حجت پکڑنے کے قابل ہے کیونکہ نجرانی کی جہالت زائل ہو چکی ہے۔

فائدہ: احناف کا بھی یہی مسلک ہے کہ نشہ میں مست آدمی پر حد لگائی جائے گی خواہ وہ نشہ نبذ سے پینے سے پیدا ہوا یا کسی

بَابُ حَدِّ الْقَذْفِ

بَابُ مَنْ نَسَبَ أَحَدًا إِلَى خَالِهِ أَوْ عَمِّهِ فَلَيْسَ بِقَاضٍ

۳۷۱۸- عن عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہ مرفوعاً: "الْخَالُ وَالِدٌ مَنْ لَا وَالِدَ لَهُ"، رواه أبو شحبة

الدیلمی فی الفردوس (زیلعی ۲: ۹۹)۔

۳۷۱۹- عن عبد الله بن الوراق مرسلًا: "الْعَمُّ وَالِدٌ"۔ رواه الضياء المقدسی فی

المختارة (کنز العمال ۸: ۲۸۰)۔

فَصْلُ فِي التَّعْزِيرِ

بَابُ أَنْ لَا يَجُوزَ تَبْلِغُ التَّعْزِيرِ حَدًّا

۳۷۲۰- حدثنا محمد بن حصين الاصبحي ثنا عمر بن علي المقدسي ثنا مسعر عن

خالد بن الوليد بن عبد الرحمن عن النعمان بن بشير رضی اللہ عنہ۔ قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ نَبَّأَ حَدًّا فِي غَيْرِ حَدِّ فَهُوَ مِنَ الْمُعْتَدِينَ"۔ رواه ابن تاجية في فوائده، قاله في التنقيح، واخرجه

اور نشہ آور چیز کے پینے سے۔ (کتاب الآثار امام محمد)۔

بَابُ تَهْمَتِ لُغَانِ كَيْ حَدِّ كَيْ بَيَانِ

بَابُ كَيْ نَزَعَ كَيْ كَوَاسِ كَيْ مَامُونِ يَاجِيَا كَيْ طَرَفِ مَنْسُوبِ كَيْ تَوَهْمَتِ لُغَانِ وَالْوَالِدُ هُوَا

۳۷۱۸- ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً مروی ہے کہ (حضور ﷺ نے فرمایا کہ) جس کا والد نہ ہو تو ماموں اس کا والد ہے (زیلعی

۳۷۱۹- عبد الله بن الوراق سے مرسلًا مروی ہے کہ چچا باپ کی جگہ ہے۔ (کنز العمال)

فائدہ: چونکہ ان احادیث میں حضور ﷺ نے والد کا اطلاق ماموں اور چچا پر کیا ہے لہذا کسی بچے کو اس کے ماموں یا چچا کی

طرف منسوب کرنا گالی اور تہمت نہیں ہوگا۔ نیز قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿وَعَبْدُ الْهَيْكَلِ وَالْهَيْكَلِ﴾، یعقوب رضی اللہ عنہ کے چچا تھے۔ اسماعیل و اسحاق رضی اللہ عنہ اس میں بھی باپ کا اطلاق چچا پر کیا گیا ہے کیونکہ اسماعیل رضی اللہ عنہ، یعقوب رضی اللہ عنہ کے چچا تھے۔

فصل تعزیر کے بیان میں

بَابُ تَعْزِيرِ كُودِ كَيْ مَقْدَارِ تَكْ پَهِنْجَا نَا جَا زِ نَهِنْ

۳۷۲۰- حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جوحد کے بغیر کسی کوحد کے برابر مرزا دے تو وہ زانیہ

البیہقی، و قال: "المحفوظ مرسل"۔ (زیلعی ۹۹:۲)۔

۳۷۲۱۔ اخیرنا مسعر بن کدام قال: اخبرنی الولید بن عثمان عن الضحاک بن مزاحم۔ هو من اتباع التابعین علی الصحیح۔ قال: قال رسول اللہ ﷺ: "مَنْ بَلَغَ حَدًّا فِي غَيْرِ حَدٍّ فَهُوَ مِنَ الْمُعْتَدِينَ"۔ رواه الامام محمد فی "کتاب الآثار" (۹۰) ہکذا منقطعاً، والولید هذا لم اجدہ، لکنہ ثقۃ علی القاعدة المذكورة مراراً، وبقیۃ رجالہ محتج بہم لا سیما وقد احتج بہ الامام محمد۔

۳۷۲۲۔ کتب عمرؓ الی ابی موسیٰؓ: "لَا يَبْلُغُ النِّكَالُ أَكْثَرَ مِنْ عِشْرَيْنِ سَوْطًا" رواه ابن المنذر و قال: "وروینا عنه أَنَّ لَا يَبْلُغُ بِعُقُوبَةٍ أَرْبَعِينَ" (التلخیص الحبیر ۳۶۲:۲)۔

باب التعزیر بالحبس

۳۷۲۳۔ عن بہز بن حکیم عن ابیہ عن جدہ: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حَبَسَ رَجُلًا فِي تُهْمَةٍ، ثُمَّ خَلَّى عَنْهُ"۔ رواه الترمذی و قال: حسن (۱۷۰:۱) و فی "التلخیص الحبیر" (۳۶۱:۲): "وصححه الحاكم، واخرج له شاهدا من حديث ابی هريرة"۔

کرنے والوں میں سے ہے۔ (ابن تاجیہ، بیہقی)۔

۳۷۲۴۔ حضرت فحاک بن مزاحم (جو تبع تابعین میں سے ہیں) فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو حد کے بغیر حد کے برابر سزا دے تو وہ زیادتی کرنے والوں میں سے ہے۔ (کتاب الآثار باب التعزیر)۔ امام مجتہد کا اس سے دلیل پکڑنا اس کی صحت کے لیے کافی ہے۔

۳۷۲۵۔ حضرت عمرؓ نے ابو موسیٰ اشعرؓ کو لکھا کہ سزائیں کوڑوں سے زیادہ نہ ہو۔ اسے ابن المنذر نے روایت کیا ہے اور ابن المنذر فرماتے ہیں کہ ہم نے آپؐ سے یہ بھی روایت کیا ہے کہ تعزیر کی چالیس کوڑوں کی سزا کوئیں پہنچنی چاہیے۔ (التلخیص الحبیر) **فائدہ:** تعزیر اس سزا کو کہا جاتا ہے جو قاضی یا حکومت کسی شخص کو دیتی ہے اور اللہ کی طرف سے متعین نہیں ہوتی۔ جبکہ حدود اللہ کی طرف سے متعین ہیں، ان میں کسی قسم کا تغیر و تبدل جائز نہیں جبکہ تعزیر میں مجرم کو کسی مصلحت کے تحت معاف بھی کیا جاسکتا ہے۔

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ تعزیر کی سزا حد کی مقدار کوئیں پہنچنی چاہیے اور چونکہ غلام کی حد حد قذف میں چالیس کوڑے ہے لہذا اسی اصول کو مد نظر رکھ کر احناف کا یہ مسلک ہے کہ تعزیر کی زیادہ سے زیادہ سزا اسی چالیس کوڑے ہوگی۔ اور کم از کم سزا تعزیر میں تین کوڑے ہے۔ آخری حدیث میں حضرت عمرؓ کا ابو موسیٰؓ کو یہ فرمانا کہ سزائیں کوڑوں سے نہ بڑھے کسی خاص مصلحت پر مبنی

بَابُ التَّعْزِيرِ بِالْأُمُورِ الْمَعْنَوِيَّةِ وَبِتَرْكِ الْكَلَامِ وَتَفْرِيقِ الْأَهْلِ مِنْ غَيْرِ طَلَاقٍ

۳۷۲۴- عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: "نہی رسول اللہ ﷺ عَنِ الْوِصَالِ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ: فَإِنَّكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَوَاصِلُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَيُكُم مِثْلِي؟ إِنِّي أَبِيتُ يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِيَنِي- فَلَمَّا أَنْبَأُوا أَنَّ يَنْتَهُوْا عَنِ الْوِصَالِ، وَاصَلَ بِهِمْ يَوْمًا ثُمَّ يَوْمًا، ثُمَّ رَأَوْا الْهَلَالَ فَقَالَ: لَوْ تَأَخَّرَلِرْدْتُكُمْ كَالْمُنْكِلِ بِهِمْ حِينَ أَنْبَأُوا"- رواه الامام البخاری، وقال العلامة الحافظ ابن حجر نور اللہ مضجعه: "يستفاد منه جواز التعزير بالتجويع ونحوه من الامور المعنوية (فتح الباری ۱۲: ۱۵۷ و ۱۵۸)-"

ہے۔ اس لیے یہ حدیث مرفوع یا ان کے اپنے قول "کہ تعزیر چالیس کوڑوں کی سزا کو نہ پہنچے" سے معارض نہیں۔
مسئلہ: چونکہ تعزیر میں تعداد کم ہوتی ہے اس لیے اس میں زور سے مارا جائے گا اور متفرق جگہ نہیں بلکہ ایک ہی جگہ مارا جائے گا تاکہ تنبیہ اور سزا کا مقصد پورا ہو۔ اس سے کم زور سے حد زمانہ میں پھر شراب نوشی کی سزا میں پھر حد قذف میں مارا جائے گا۔
مسئلہ: تعزیر میں یا حد لگانے میں مجرم مر جائے تو اس کا خون معاف ہوگا کیونکہ امام حکیم خداوندی پر عمل کر رہا ہے جس میں اس بات کا پابند نہیں کہ جس پر حد یا تعزیر لگائی جا رہی ہے وہ صحیح مسلم رہے۔

باب تعزیر میں قید کرنا

۳۷۲۳- بہز بن حکیم اپنے باپ کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے کسی تہمت کی وجہ سے ایک شخص کو قید کیا اور پھر اسے چھوڑ دیا۔ (ترمذی، باب ما جاء فی الحبس فی التهمة) امام ترمذی نے اسے حسن کہا ہے اور تلخیص میں ہے کہ حاکم نے اسے صحیح کہا ہے اور ابو ہریرہ سے اس کا شاہد بھی ذکر کیا ہے۔

فائدہ: تعزیر امام کی رائے پر موقوف ہے جو کم و بیش ہو سکتی ہے اور مختلف صورتیں بھی اختیار کر سکتی ہے کیونکہ تعزیر کا مقصد دوسروں کو ایسی گندی حرکات سے روکنا ہے لہذا اگر امام مناسب سمجھے کہ مجرم کو قید کرنا ہی بہتر ہے تو اس کے لیے یہ بھی جائز ہے جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔

باب تعزیر میں امور معنویہ اور بول چال بند کرنا اور طلاق دیے بغیر گھر والوں سے الگ تھلگ رہنا

۳۷۲۲- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے صوم وصال (مسلل افطار کے بغیر کسی دن کے روزے رکھنے) سے منع فرمایا تو بعض صحابہ رضی اللہ عنہم کے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ ﷺ خود تو وصال کرتے ہیں۔ آنحضور ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کون مجھ جیسا ہے؟ میری حالت تو یہ ہے کہ مجھے رات کو میرا رب کھلا تا اور پلاتا ہے۔ لیکن جب صحابہ رضی اللہ عنہم وصال کرنے سے نہ رکے تو حضور ﷺ نے ان کے ساتھ ایک دن پھر دوسرے دن وصال کیا۔ پھر اس کے بعد لوگوں نے (عید کا) چاند دیکھ لیا۔ آنحضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر (عید کا) چاند دکھائی نہ دیتا تو

کتاب السرقة

بَابُ اَذْنٰی مَا یُقَطَّعُ فِیْهِ الْیَدُ

۳۷۲۵- عن عائشة رضی اللہ عنہا: "اَنَّ يَدَ السَّارِقِ لَمْ تُقَطَّعْ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ إِلَّا فِي مَنْ مَجَنَّ حَجَفَةً أَوْ ثُرُسًا" أخرجه البخاری (۲: ۱۰۰۴)۔

۳۷۲۶- حدثنا عبد الله بن عمرو عن محمد بن اسحاق عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (يعني عبد الله بن عمرو) قال: قال رسول الله ﷺ: "لَا تُقَطَّعُ يَدُ السَّارِقِ فِي دُونَ ثَمَنِ الْمَجَنِّ"، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: "وَكَانَ ثَمَنُ الْمَجَنِّ عَشْرَةَ ذَرَاهِمَ"۔ رواه ابن أبي شيبة في "مصنفه" (زيلعي ۲: ۱۰۲)۔ قلت رجاله محتج بهم۔

۳۷۲۷- عن ابن عباس رضي الله عنهما: "كَانَ ثَمَنُ الْمَجَنِّ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقُومُ عَشْرَةَ ذَرَاهِمَ"۔ رواه النسائي (۲: ۲۵۹)، وسكت عنه، فهو صحيح عنده، وقال الزيلعي (۲: ۱۰۲): "رواه الحاكم في "المستدرک" وقال: حديث صحيح على شرط مسلم"۔

میں اور وصال کرتا۔ یہ آپ ﷺ نے ان کی تنبیہ کے لیے کیا تھا کیونکہ انہوں نے وصال پر اصرار کیا تھا (بخاری، باب کم التعزیر والادب) فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صوم وصال کے ذریعے تعزیر کرنا جائز ہے۔ اسی طرح اس پر قیاس کرتے ہوئے دوسرے امور معنویہ مثلاً ترک کلام اور گھر والوں سے علیحدگی (بغیر طلاق دیے) کے ذریعے بھی تعزیر جائز ہے۔

کتاب چوری کا بیان

بَابُ كَمْ اِزْكُمُ كَتْمُ مَقْدَارِ كِيْ چوری پر ہاتھ کاٹا جائے

۳۷۲۵- حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ کے زمانے میں بغیر کلوی کے بٹے ہوئے ڈھال یا عام ڈھال کی قیمت پر ہی چور کا ہاتھ کاٹا جاتا تھا۔ (بخاری، باب قول اللہ والسارق والسارقة الخ)

۳۷۲۶- عبد اللہ بن عمرو بن العاص فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ڈھال کی قیمت سے کم میں چور کا ہاتھ نہ کاٹا جائے۔ اور عبد اللہ بن عمرو ہی فرماتے ہیں کہ ڈھال کی قیمت دس درہم تھی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اس کے راوی جت پکڑنے کے قابل ہیں۔

۳۷۲۷- ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضور ﷺ کے زمانے میں ڈھال کی قیمت دس درہم لگائی جاتی تھی۔ (نسائی) یہ حدیث ان کے نزدیک صحیح ہے۔ اسی طرح زبیلی میں اور مستدرک حاکم میں ہے کہ یہ حدیث مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

۳۷۲۸- اخبرنا ابو حنیفہ قال: حدثنا القاسم بن عبد الرحمن عن ابيه عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ، قال: "لَا تُقَطَّعُ يَدُ السَّارِقِ فِيْ اَقَلِّ مِنْ عَشْرَةِ دَرَاهِمٍ"۔ رواه الامام محمد في "كتاب الآثار" (۹۲)، واحتج به۔ واسناده صحيح۔

۳۷۲۹- اخبرنا الثوري عن عبد الرحمن بن عبد الله عن القاسم بن عبد الرحمن قال: قال ابن مسعود رضی اللہ عنہ: لَا تُقَطَّعُ الْيَدُ إِلَّا فِيْ دِينَارٍ أَوْ عَشْرَةِ دَرَاهِمٍ"۔ رواه عبد الرزاق في "مصنفه" (زيلعي ۱۰۳:۲)۔ قلت: مرسل، ورجاله رجال الصحيح۔

۳۷۳۰- اخبرنا يحيى بن يزيد وغيره عن الثوري عن عطية بن عبد الرحمن عن القاسم بن عبد الرحمن قال: "أَتَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ بِرَجُلٍ سَرَقَ ثَوْبًا، فَقَالَ لِعُثْمَانَ: قَوْمُهُ، فَقَوْمُهُ ثَمَانِيَةَ دَرَاهِمٍ فَلَمْ يَقْطَعُوْهُ"۔ رواه ابن ابى شيبه في "مصنفه" (زيلعي ۱۰۲:۲)۔ وذكره الحافظ في "الدرية"، وسكت عنه۔

۳۷۳۱- ثنا موسى بن داود ثنا ابن لهيعة عن عمرو بن شعيب عن سعيد بن المسيب قال: "مَضَتْ السَّنَةُ أَنْ لَا تُقَطَّعَ يَدُ السَّارِقِ إِلَّا فِيْ دِينَارٍ أَوْ عَشْرَةِ دَرَاهِمٍ، وَمَضَتْ السَّنَةُ بَانَ قِيَمَةُ الْمَجْنِيِّ دِينَارًا أَوْ عَشْرَةَ دَرَاهِمٍ"۔ رواه في كتاب الحجج (الجوهر النقي ۸۰:۲)۔

۳۷۳۸- عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ چور کا ہاتھ دس درہم سے کم میں نہ کاٹا جائے۔ (كتاب الآثار امام محمد) اس کی سند صحیح ہے۔

۳۷۲۹- عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک دینار یا دس درہم میں ہی (چور کا) ہاتھ کاٹا جائے۔ (مصنف عبد الرزاق)۔ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ البتہ حدیث مرسل ہے (اور مرسل ہمارے ہاں حجت ہے)

۳۷۳۰- قاسم بن عبد الرحمن فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک ایسا مرثیہ لایا گیا جس نے ایک کپڑا چرایا تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اس کی قیمت لگاؤ۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس کی قیمت آٹھ درہم لگائی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کا ہاتھ نہ کاٹا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) حافظ صاحب نے درایہ میں اس سے سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

۳۷۳۱- سعید بن المسيب فرماتے ہیں کہ سنت اور طریقہ یہی چلا آ رہا ہے کہ چور کا ہاتھ ایک دینار یا دس درہم میں ہی کاٹا جائے۔ اور سنت یہی چلی آ رہی ہے کہ ڈھال کی قیمت ایک دینار یا دس درہم ہے۔ (الجوہر النقی) اس کی سند حجت پکڑنے کے قابل ہے۔

قلت: اسنادہ محتج بہ۔

۳۷۳۲- ثنا علی بن عاصم عن المثنی بن الصباح عن عمرو بن شعیب عن سعید بن المسیب، قال: "مَضَتْ السُّنَّةُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ لَا تَقْطَعَ الْيَدُ إِلَّا فِي عَشْرَةِ ذَرَاهِمَ"۔
رواہ فی کتاب الحجج (الجوہر النقی) قلت: اسنادہ محتج بہ۔

بَابُ أَنْ قَطَعَ الْيَدُ يَجِبُ بِالْأَقْرَارِ مَرَّةً

۳۷۳۳- حدثنا ربیع المؤذن قال: ثنا اسد بن موسی قال: ثنا ابن لہیعة قال: حدثنا یزید بن ابی حبیب عن عبد الرحمن بن ثعلبة الانصاری عن ابيه ان عمرو بن سمرۃ بن

۳۷۳۲- سعید بن المسیب فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ سے یہی سنت چلی آ رہی ہے کہ چور کا ہاتھ ایک دینار یا دس درہم میں ہی کاٹا جائے۔ (الجوہر النقی)۔ اس کی سند بھی حجت پکڑنے کے قابل ہے۔

فائدہ: چوری میں موجب حد مقدار میں اصل بنیاد و معیار ڈھال کی قیمت ہے اور وہ خود حضور ﷺ کا مقرر کردہ ہے جیسا کہ پہلی حدیث مرفوعہ میں ہے۔ البتہ ڈھال کی قیمت میں صحابی کی روایات مختلف ہیں۔ اجلہ صحابہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص، ابن عباسؓ اور ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ ڈھال کی قیمت دس درہم یا ایک دینار تھی۔ (یہ صحابہ کبار اور کثیر الملامتہ ہیں)۔

جب کہ حضرت عائشہؓ اور ابن عمرؓ کی روایات میں ڈھال کی قیمت کم ذکر کی گئی ہے۔ لیکن عبد اللہ بن عمروؓ، ابن عباسؓ، اور ابن مسعودؓ کی روایات مختلف وجوہات سے رائج ہیں۔ (۱) ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ اور ابن عمرؓ کی روایات میں اضطراب ہے جبکہ عبد اللہ بن عمروؓ اور ابن عباسؓ اور ابن مسعودؓ کی روایات میں اضطراب سے خالی ہیں۔ (۲) چیزوں کی قیمتوں کا علم عورت کی نسبت مردوں اور بچوں کی نسبت بڑوں کو زیادہ ہوتا ہے۔ جبکہ ابن عمر بقول امام بخاری اصغر القوم ہیں۔ (۳) نصف دینار یا ربع دینار وغیرہ کی مقدار ابتداء اسلام میں تغلیظ پر محمول ہیں جو بعد میں منسوخ ہو گیا۔ جیسا کہ ابتدائے اسلام میں شراب کے برتنوں کو بھی توڑنے کا حکم تھا پھر منسوخ ہو گیا۔ (۴) یہ اختلاف شہ کا سبب ہے اور حدود بالا جماع ادنیٰ شہ سے بھی ساقط ہو جایا کرتی ہیں۔ لہذا احتیاط واجب ہے اور احتیاط اسی میں ہے کہ دس درہم سے کم میں ہاتھ نہ کاٹا جائے۔ کیونکہ اس سے زیادہ کسی سے مروی نہیں پس یہی یقینی ہے۔

بَابُ اِیْکِ مَرْتَبَہ (چوری کا) اقرار کرنے سے ہی قطع ید واجب ہو جاتا ہے

۳۷۳۳- عبد الرحمن بن ثعلبہ انصاری اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ عمرو بن سرہ بن حبیب بن عبد شمس نے حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ! کہ میں نے فلاں قوم کا اونٹ چرایا ہے۔ آپ ﷺ نے ان کی طرف پیغام بھیجا تو انہوں نے کہا کہ ہم اپنا ایک اونٹ گم کر بیٹھے ہیں تب حضور ﷺ نے اس کے بارے میں حکم دیا اور اس کا ہاتھ کاٹ دیا گیا۔ ثعلبہ کہتے ہیں کہ جب اس

حبيب بن عبد شمس أتى النبي ﷺ ، فقال: يا رسول الله! إني سرقْتُ جَمَلًا لِبَنِي فَلَانٍ ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا: إِنَّا فَقَدْنَا جَمَلًا لَنَا فَأَمَرَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَقَطَعْتَ يَدَهُ . قَالَ ثَعْلَبَةُ: أَنَا أَنْظُرُ إِلَيْهِ حِينَ قُطِعَتْ يَدُهُ ، وَهُوَ يَقُولُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي طَهَّرَنِي بِمَا أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ بَيْدِي النَّارَ . رواه الطحاوي (۹۶: ۲ و ۹۷) . قلت : اسنادہ محتج بہ۔

۳۷۳۴ - عن ابی ہریرۃؓ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى بِسَارِقٍ قَدْ سَرَقَ شَمْلَةً . فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ هَذَا سَرَقَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَا أَخَالَهُ سَرَقَ . فَقَالَ السَّارِقُ: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَقَالَ: اذْهَبُوا بِهِ فَأَقْطَعُوهُ ، ثُمَّ أَحْبِسُوهُ ، ثُمَّ ائْتُونِي بِهِ فَقُطِّعْ فَأَتَى بِهِ ، فَقَالَ: تَبَّ إِلَيَّ اللَّهُ . قَالَ: قَدْ ثُبْتُ فَقَالَ: تَابَ اللَّهُ عَلَيْكَ . رواه الدارقطني ، واخرجه موصولا ايضا الحاكم والبيهقي ، وصححه ابن القطان (نيل الاوطار ۷: ۴۲)۔

کا ہاتھ کاٹ دیا گیا تو میں نے اس کو دیکھا کہ وہ یہ کہہ رہا تھا ”اس خدا کی تعریف ہے جس نے مجھے اس گناہ سے پاک کر دیا جو مجھے میرے ہاتھ کے ذریعے دوزخ میں ڈالنے کا ارادہ کرتا تھا“ (طحاوی، باب الاقرار بالسرقة) اس کی سند حجت پکڑنے کے قابل ہے۔

۳۷۳۴ - ابو ہریرۃؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ کے پاس ایک چور لایا گیا جس نے ایک بڑی چادر چرائی تھی۔ لوگوں نے کہا کہ یا رسول اللہ اس نے چوری کی ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ میرا گمان تو نہیں ہے کہ اس نے چوری کی ہو۔ چور نے کہا کیوں نہیں۔ رسول اللہ! (یعنی میں نے چوری کی ہے) تب آپ ﷺ نے فرمایا کہ (اچھا) اسے لے جاؤ۔ اس کا ہاتھ کاٹ دو پھر اس کے ہاتھ کو جتے ہوئے تیل میں داغ دو پھر اسے میرے پاس لاؤ۔ پس اس کا ہاتھ کاٹا گیا اور اسے (حضور ﷺ کے پاس) لایا گیا تب آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی جناب میں توبہ کر۔ اس نے کہا کہ میں نے توبہ کی۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ خدا نے تیری توبہ قبول کی۔ (دارقطنی حاکم، بیہقی، طحاوی، باب سابق) ابن قطان نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ایک مرتبہ اقرار کرنا واجب حد کے لیے کافی ہے یہی امام ابو حنیفہؒ کا مسلک ہے۔ بعض روایات میں دومرتبہ یا تین مرتبہ اقرار کا ذکر ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگرچہ ان احادیث میں دو تین مرتبہ اقرار کا ذکر ہے لیکن ان احادیث سے دومرتبہ اقرار کرنا شرط معلوم نہیں ہوتا۔ لہذا مذکورہ بالا احادیث کی روشنی میں یہی تطبیق دی جائے گی کہ مجرم نے از خود دومرتبہ اقرار کیا لیکن یہ دومرتبہ اقرار کرنا شرط نہ تھا۔ اور اس کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے جس میں تین مرتبہ اقرار کا ذکر ہے حالانکہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں۔ نیز اقرار تو ایک مرتبہ ہی کافی تھا لیکن حضور ﷺ کا اس کو بار بار تلقین کرنا محض حد کے رفع کرنے کے لیے تھا۔

بَابُ أَنْ لَا تُقَطَّعَ الْيَدُ فِي الشَّيْءِ النَّافِئِ

۳۷۳۵- حدثنا عبد الرحيم بن سليمان عن هشام بن عروة عن عروة عن عائشة رضي الله عنها، قالت: "لَمْ يَكُنْ يَدُ السَّارِقِ تُقَطَّعُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الشَّيْءِ النَّافِئِ".
اخرجه ابن ابی شیبہ فی "مصنفه" (زیلعی ۲: ۱۰۳)۔ قلت: رجاله رجال الجماعة۔

بَابُ أَنْ لَا قَطْعَ فِي الطَّيْرِ

۳۷۳۶- حدثنا وكيع ثنا سفيان الثوري عن جابر الجعفي عن عبد الله بن يسار، قال: "أَتَيْتُ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ بِرَجُلٍ سَرَقَ دَجَاجَةً، فَأَرَادَ أَنْ يَقُطَّعَهُ، فَقَالَ لَهُ سَلَمَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ: قَالَ عُثْمَانُ: لَا قَطْعَ فِي الطَّيْرِ". رواه ابن ابی شیبہ فی "مصنفه" (زیلعی ۲: ۱۰۳)۔ قلت: اسنادہ محتج بہ۔

۳۷۳۷- حدثنا عبد الرحمن بن مهدى عن زهير بن محمد عن يزيد، فقال: "مَا زَأَيْتُ أَحَدًا قَطَّعَ فِي الطَّيْرِ، وَمَا عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ قَطْعٌ، فَتَرَكْتُ عُمَرَ". رواه ابن ابی شیبہ

بَابُ گھیا چیز کی چوری میں ہاتھ نہ کاٹا جائے

۳۷۳۵۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ کے زمانے میں گھیا چیز کی چوری کرنے پر (چور کا) ہاتھ نہ کاٹا جاتا تھا (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں۔
فائدہ: گھیا چیز سے مراد دس درہم سے کم قیمت والی چیز ہے۔

بَابُ پرندہ چوری کرنے میں قطع ید نہیں ہے

۳۷۳۶۔ عبد اللہ بن یسار فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کے پاس ایک ایسا آدمی لایا گیا جس نے مرغی چرائی تھی۔ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے اس کا ہاتھ کاٹنے کا ارادہ کیا تو سلمہ بن عبد الرحمن نے ان سے فرمایا کہ حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ پرندہ چوری کرنے میں قطع ید نہیں (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کی سند قابل حجت ہے۔

۳۷۳۷۔ یزید سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے کسی کو نہیں دیکھا کہ اس نے پرندہ چوری کرنے میں ہاتھ کاٹا ہو اور چور پر پرندہ چوری کرنے میں قطع ید نہیں ہے۔ پس عمر بن عبد العزیزؓ نے اسے چھوڑ دیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں۔

فائدہ: ان آثار سے معلوم ہوا کہ پرندہ چوری کرنے میں چور کا ہاتھ نہ کاٹا جائے اور حضرت عثمانؓ کی رائے کا کوئی صحابی

(زیلعی ۱۰۳:۲) قلت: رجالہ رجال الجماعة۔

بَاب لَا قَطْعَ فِي ثَمَرٍ وَلَا كَثْرٍ وَلَا طَعَامٍ يَتَسَارِعُ إِلَيْهِ الْفَسَادُ

۳۷۳۸- عن ابی ہریرۃؓ قال: قال رسول اللہ ﷺ: "لَا قَطْعَ فِي ثَمَرٍ وَلَا كَثْرٍ"۔ رواہ

ابن ماجہ، و اسنادہ صحیح (درایۃ ۲۵۲)۔

۳۷۳۹- عن رافع بن خدیجؓ، قال: سمعت رسول اللہ ﷺ یقول "لَا قَطْعَ فِي ثَمَرٍ وَلَا

کَثْرٍ"۔ رواہ الخمسة، و اخرجه ایضا الحاکم والبیہقی وصححه البیہقی وابن حبان، و اختلف فی وصلہ وارسالہ، و قال الطحاوی: "هذا الحديث تلقت العلماء متنه بالقبول"۔ (نیل ۷: ۳۹ و ۴۰)۔ قلت: یترجح الوصل فی هذه الصورة۔ فان زیادة الثقة مقبولة،

لا سيما اذا صححه بعض اهل الفن، فان الوصل من لوازم التصحيح المطلق۔

۳۷۴۰- عن الحسن البصری ان النبی ﷺ قال: "إِنِّي لَا أَقْطَعُ فِي الطَّعَامِ"۔ رواہ

مخالف معلوم نہیں ہوتا۔ لیکن یاد رکھیے کہ یہ جرم قابل سزا و تعزیر ہے لہذا حکم اپنی صوابید سے اسے تعزیر کر سکتا ہے۔

بَاب پھلوں اور کھجور کے خوشوں اور ایسے کھانے کی چیز کے چوری کرنے میں قطع ید نہیں ہے

جو جلدی خراب ہو جائے

۳۷۳۸- ابو ہریرۃؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ پھلوں اور کھجوروں کے خوشوں (گاہیوں) کے چوری کرنے

میں قطع ید نہیں ہے۔ (ابن ماجہ)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

۳۷۳۹- رافع بن خدیجؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ پھلوں (جو لٹکے ہوئے ہوں

درخت پر) اور کھجوروں کے خوشوں کے چوری کرنے میں قطع ید نہیں ہے۔ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، احمد، حاکم، بیہقی) امام طحاوی فرماتے ہیں کہ علماء نے اس حدیث کے متن کو قبول کیا ہے۔ نیز تصحیح سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی سند متصل ہے اور زیادۃ ثقہ بھی مقبول ہے۔

فائدہ: یعنی جب تک پھل توڑ کر کھایاں میں محفوظ نہ کر لیا گیا ہو بلکہ ابھی تک درختوں پر لٹکا ہوا ہو تو اس کے چوری کرنے میں

قطع ید نہیں ہے۔ ہاں البتہ امام اسے تعزیراً سزا دے سکتا ہے۔ اسی طرح جو جانور پہاڑی چراگاہوں پر چر رہے ہوں ان کی چوری کرنے میں بھی قطع ید نہیں البتہ امام کوئی ایسی سزا تجویز کر سکتا ہے، جو اس سے بھی زیادہ سخت ہو سکتی ہے۔ لیکن اگر وہ اپنے باڑے میں ہوں اور پھل

کھلیاں میں محفوظ کر لیا گیا ہو تو ان کی چوری پر ہاتھ کاٹا جائے گا۔

۳۷۴۰- حسن بصریؒ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں کھانے کی چوری کرنے میں ہاتھ نہ کاٹوں گا۔ (مراسل

ابوداؤد فی المراسیل، و ذکرہ عبدالحق فی احکامہ من جهة ابی داؤد، ولم یعلہ بغير الارسال، و اقرہ ابن القطان علی ذلك (زیلعی ۲: ۱۰۴)۔ قلت: و مراسیل الامام الحسن البصری موصولة كما عرفت ذلك غیر مرة، و سکوت عبدالحق عن هذا المرسل و تقرير ابن القطان يدل علی کونه محتجا به عندهما، كما فی الزیلعی (۲: ۱۰۵)۔

۳۷۴۱- حدثنا حفص عن اشعث بن عبد الملك و عمرو عن الحسن: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى بِرَجُلٍ سَرَقَ طَعَامًا فَلَمْ يَقْطَعْهُ"۔ رواه ابن ابی شیبہ فی "مصنفه"، و رواه عبد الرزاق فی "مصنفه": اخبرنا سفيان الثوري عن رجل عن الحسن فذكره، و زاد: قال سفيان: "هُوَ الطَّعَامُ الَّذِي يَفْسُدُ مِنْ نَهَارِهِ كَالثَّرِيدِ وَاللَّحْمِ"۔ (زیلعی ۲: ۱۰۴)۔ قلت: رجال السند الاول رجال الجماعة الا اشعث، فان مسلما لم يخرج له، و اخرج له الباقر - الا عمرو، فانه لا حاجة لنا اليه۔

بَابُ أَنْ لَا قَطْعَ فِي سَرَقَةِ الْعَبْدِ الْعَاقِلِ الْمُعَبَّرِ عَنْ نَفْسِهِ

۳۷۴۲- ثنا عبد الله بن المبارك عن سعيد بن ابی ايوب عن معروف بن سويد: "أَنَّ قَوْمًا كَانُوا يَسْتَرْقُونَ رَقِيقَ النَّاسِ بِأَفْرِيقَةٍ، فَقَالَ عَلِيُّ بْنُ رَبَاحٍ: لَيْسَ عَلَيْهِمْ قَطْعٌ، قَدْ كَانَ هَذَا عَلَى عَهْدِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، فَلَمْ يَزَلْ عَلَيْهِمْ قَطْعًا، وَقَالَ: "هَؤُلَاءِ خَلَائِفُونَ"۔ اخرج ابن ابی

ابوداؤد)۔ حسن بصری کے تمام مراسیل موصول اور جت ہیں۔

۳۷۴۱۔ حسن بصری سے مروی ہے کہ حضور ﷺ کے پاس ایک ایسے آدمی کو لایا گیا جس نے کھانا چوری کیا تھا تو آپ ﷺ نے اس کا ہاتھ نہ کاٹا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اور مصنف عبد الرزاق کی روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ سفیان ثوری فرماتے ہیں کہ اس سے وہ کھانا مراد ہے جو اسی دن ہی خراب ہو جائے جیسے تریڈ اور گوشت وغیرہ۔ اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں سوائے اشعث کے کہ مسلم کے علاوہ باقیوں نے اس کی حدیث کی تخریج کی ہے۔

فائدہ: چونکہ گندم کی چوری میں بالاجماع ہاتھ کاٹا جائے گا لہذا ان احادیث میں طعام سے مراد وہ چیز ہے جو جلدی خراب ہو جائے اور یہ تفسیر آخری حدیث میں خود حضرت سفیان ثوری سے بھی مروی ہے۔

بَابُ إِيْنِ سَے واقف عقلمند غلام کی چوری میں قطع ید نہیں ہے

۳۷۴۲۔ معروف بن سويد سے مروی ہے کہ افریقہ میں لوگ لوگوں کے غلاموں کو چرایا کرتے تھے تو علی بن رباح نے فرمایا کہ ان پر قطع ید نہیں ہے۔ یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ تھا پس وہ (حضرت عمر رضی اللہ عنہ) ان پر قطع ید کو رو انہیں رکھتے تھے۔ بلکہ فرماتے تھے کہ یہ

شبیہ، وهذا السند رجاله ثقات (الجوهر النقی ۲: ۱۸۳)۔

بَابُ أَنْ لَا قُطْعَ عَلَى خَائِنٍ وَلَا مُتَنَبِّهِ وَلَا مُخْتَلِسٍ

۳۷۴۳- عن جابر رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: "لَيْسَ عَلَى خَائِنٍ وَلَا مُتَنَبِّهِ وَلَا مُخْتَلِسٍ قُطْعٌ"۔ رواه الخمسة، وصححه الترمذی، وأخرجه أيضا الحاكم والبيهقي وابن حبان وصححه (نیل ۸: ۴۲)۔ وسكت عنه عبد الحق في "أحكامه"، وابن القطان بعده، فهو صحيح عندهما (زيلعي ۲: ۱۰۵)۔ وقال القرطبي: "هو حديث قوي"۔ قلت: وصححه ابو عوانة (فتح الباری ۱۲: ۸۱)۔

۳۷۴۴- أخبرنا مالك عن ابن شهاب: "أَنَّ رَجُلًا اخْتَلَسَ شَيْئًا فِي زَمَنِ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ، فَأَرَادَ مَرْوَانُ قُطْعَ يَدِهِ، فَدَخَلَ عَلَيْهِ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ - فَأَخْبَرَهُ أَنَّهُ لَا قُطْعَ عَلَيْهِ"۔ أخرجه محمد في "الموطأ" (۳۰۳)۔ وسنده صحيح غير أنه مرسل، وفي تعليقه: "ان له شاهدا صحيحا من حديث عبد الرحمن بن عوف أخرجه ابن ماجة" ۵۱۔

غلاب (نرم اور میٹھی میٹھی گفتگو کر کے فریفتہ کرنے والے) ہیں (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کی سند کے راوی ثقہ ہیں۔
فائدہ: یعنی بڑے عقلمند غلام کو چرانا شرعاً نہیں بلکہ خدا (دھوکا) اور غصب ہے (اور یہ تعیل خود حضرت عمرؓ سے مروی ہے) لہذا جب شرعی سرقہ نہیں پایا گیا تو حد سرقہ بھی لگائی نہیں ہوگی۔ البتہ چھوٹے غلام کو جو اپنا اظہار نہ کر سکتا ہو اور اپنے آپ سے واقف نہ ہو اس کو چرانے میں حد سرقہ ہوگا کیونکہ اس صورت میں سرقہ شرعی تحقق ہوگا اور اسی صورت پر مصنف ابن ابی شیبہ کی وہ دوسری حدیث "کہ حضرت عمرؓ کے پاس ایسا چور لایا گیا جس نے غلام چرایا تھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس چور کا ہاتھ کاٹھا" محمول ہے۔

بَابُ خِيَانَتِ كَرْنِ وَالْإِثْمِ فِي قُطْعِ يَدِ نَبِيٍّ

۳۷۴۳- حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خیانت کرنے والے، اچک کر لے بھاگنے والے اور ڈاکہ مارنے والے کی سرقہ قطع ید نہیں ہے۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ وغیرہ) امام ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے۔ قرطبی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث قوی ہے اور ابو عوانہ نے بھی اسے صحیح کہا ہے۔

۳۷۴۴- ابن شہاب سے مروی ہے کہ مروان بن حکم کے زمانے میں ایک شخص کچھ اچک کر لے گیا۔ مروان نے اس کا ہاتھ کاٹنا چاہا تو زید بن ثابتؓ اس کے پاس آئے اور اسے بتایا کہ اچک کر لے جانے والے پر حد نہیں۔ (موطا امام محمد باب الخنثی)۔ اس کی سند صحیح ہے اگرچہ یہ مرسل ہے لیکن ابن ماجہ میں عبد الرحمن بن عوفؓ کی ایک حدیث اس کے لیے صحیح شاید ہے۔

۳۷۴۵- حدثنا اشعث عن ابی الزبیر عن جابر، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَيْسَ فِي الْغُلُولِ قَطْعٌ" - رواه الامام ابو يوسف في "الخراج" له (۲۰۵) - وسنده صحيح -

بَابُ أَنْ لَا قَطْعَ عَلَى النَّبَاشِ

۳۷۴۶- ثنا عيسى بن يونس عن معمر عن الزهري قال: "أَتَى مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ يَقُومُ يَحْتَفِرُونَ الْقُبُورَ، يَغْنِي يَنْبَشُونَ، فَضَرَبَهُمْ وَنَفَاغَهُمْ، وَأَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُتَوَافِرُونَ" - رواه ابن أبي شيبة في مصنفه، وهذا سند صحيح (الجوهر النقي ۲: ۴۰۲) - قلت: رجاله رجال الجماعة، وأخرجه عبد الرزاق في مصنفه: أخبرنا معمر به، وزاد: وَصَوَّفَ بِهِمْ كَمَا فِي الزَّيْلَعِيِّ (۱۰۷: ۲) - قلت: رجاله رجال الجماعة قال محمد: "وَبَلَّغْنَا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ أَفْتَى مَرْوَانَ بْنَ الْحَكَمِ أَنْ لَا يَقْطَعَهُ، وَهُوَ قَوْلُنَا: (كتاب الآثار ۹۴) -

۳۷۴۷- حدثنا حفص عن اشعث عن الزهري، قال: "أَخَذَ نَبَاشٌ فِي زَمَنِ مُعَاوِيَةَ،

۳۷۴۸- جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خیانت کرنے میں قطع یہ نہیں (كتاب الخراج لابن يوسف) - اس کی سند صحیح ہے -

فائدہ: شریعت میں سرقہ کہتے ہیں مکلف آدمی کا مکان میں یا کسی ٹمبھان کے پاس محفوظ مال کو خفیہ طریقہ پر لینا اور چونکہ یہ معنی خائن، ڈاکو اور اچکے میں نہیں پائے جاتے گویا سرقہ شرعی نہیں پایا گیا اس لیے حد سرقہ لاگو نہیں ہوگی - البتہ امام کو تعزیر میں سزا دینے کا اختیار ہے - اسی طرح مخدومی عورت کا بھی ہاتھ سرقہ کی وجہ سے کاٹا گیا تھا - جیسا کہ فتح الباری (ج ۱۲، ص ۷۸) میں ہے کہ عاریث لے کر انکار کرنے کی وجہ سے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا گیا -

بَابُ كَفْنِ چور پر قطع نہیں

۳۷۴۹- زہری فرماتے ہیں کہ مروان بن حکم کے پاس ایسی قوم کو لایا گیا جو قبریں کھودا کرتی تھیں یعنی کفن چوری کرتی تھیں - مروان نے ان کی پٹائی کی اور ان کو جلا وطن کر دیا حالانکہ اس وقت صحابہ کرام و افرم مقدار میں تھے - (مصنف ابن ابی شیبہ) اور اس کی سند صحیح ہے - میں کہتا ہوں کہ اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں اور عبد الرزاق نے اپنی مصنف نے بھی اسے روایت کیا ہے اور اس میں ان الفاظ کا اضافہ ہے کہ "ان کفن چوروں کو شہر کا چکر لگلوایا" (زیلعی) اس کے راوی ثقہ ہیں - امام محمد رحمہ اللہ کتاب الآثار باب حد النبش میں فرماتے ہیں کہ ہمیں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت پہنچی ہے کہ انہوں نے مروان کو یہ فتویٰ دیا تھا کہ اس کا (یعنی کفن چور کا) ہاتھ نہ کاٹیں اور یہی ہمارا قول ہے -

۳۷۵۰- زہری فرماتے ہیں کہ معاویہ کے زمانے میں کفن چور کو پکڑا گیا اور اس وقت مروان مدینہ پر حاکم تھا - اس نے

وَكَانَ مَرُوءًا عَلَى الْمَدِينَةِ، فَسَالَ مَنْ يَحْضُرُهُ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالْفُقَهَاءِ، فَاجْمَعَ رَأْيُهُمْ عَلَى أَنْ يُضْرَبَ وَيُطَافَ بِهِ"۔ رواہ ابن ابی شیبہ (زیلعی ۲: ۱۰۷)۔ قلت: رجالہ رجال الجماعة۔

بَابُ أَنْ لَا قَطْعَ عَلَى مَنْ سَرَقَ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ

۳۷۴۸۔ عن وكيع المسعودي عن القاسم: "أَنَّ رَجُلًا سَرَقَ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ، فَكَتَبَتْ فِيهِ سَعْدٌ إِلَى عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا سَرَقَ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ، فَقَالَ: لَا قَطْعَ عَلَيْهِ، مَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَلَهُ فِيهِ حَقٌّ۔ رواہ ابن ابی شیبہ۔

۳۷۴۹۔ وروى البيهقي من طريق الشعبي عن علي عليه السلام انه كان يقول: "لَيْسَ عَلَى مَنْ سَرَقَ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ قَطْعٌ"۔ (التلخيص الحبير ۲: ۳۵۷)۔ قلت: رجال السند الاول رجال الصحيح، ولكن القاسم لم يلق احدا من الصحابة غير جابر وابن عمر، والاقطاع لا يضر عندنا۔

۳۷۵۰۔ حدثنا جبارة بن المغلس ثنا حجاج بن تميم عن ميمون بن مهران عن ابن

حاضرین صحابہ اور فقہاء سے پوچھا تو ان سب کی رائے اس بات پر متفق ہوئی کہ اس کی پٹائی کی جائے اور اس کا پکر لگوا جائے (مصنف ابن ابی شیبہ) اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام کا اس بات پر اجماع ہے کہ کفن چور کا ہاتھ نہ کاٹا جائے۔ نیز حدیث میں ہے کہ مختلف پر قطع یہ نہیں اور اہل مدینہ کی لغت میں محقق کفن چور کو کہتے ہیں۔ ویسے اس میں شبہ بھی پایا گیا ہے اس لیے کہ کفن نہ حقیقت میں مردے کی ملکیت ہے اور نہ ہی وارث کی۔

باقی جن روایات میں نباش پر قطع یہ کا ذکر ہے وہ زبردستی پر محمول ہیں۔

بَابُ بَيْتِ الْمَالِ سَے چوری کرنے والے پر قطع یہ نہیں

۳۷۴۸۔ قاسم سے مروی ہے کہ ایک شخص نے بیت المال سے چوری کی تو اس بارے میں سعد بن ابی وقاص نے حضرت عمر کو لکھا کہ ایک شخص نے بیت المال سے چوری کی ہے۔ حضرت عمر نے (جواب میں) فرمایا کہ اس کا ہاتھ نہ کاٹا جائے۔ کیونکہ ہر شخص کا بیت المال میں حق ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔

۳۷۴۹۔ شعبی سے مروی ہے کہ حضرت علی عليه السلام فرمایا کرتے تھے کہ بیت المال سے چوری کرنے والے پر قطع یہ نہیں (التلخیص الحبير)۔ میں کہتا ہوں کہ پہلی سند کے راوی صحیح کراوی ہیں۔ اور اقطاع ہمارے ہاں معتبر نہیں۔

۳۷۵۰۔ ابن عباس سے مروی ہے کہ شمس کے غلاموں میں سے ایک قلام نے مال شمس میں سے کچھ چرایا پھر یہ قصہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم

عباس: "أَنَّ عَبْدًا مِنْ رَفِيقِ الْخُمْسِ سَرَقَ مِنَ الْخُمْسِ، فَرَفَعَ ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَلَمْ يَقْطَعْهُ، وَقَالَ: مَالُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ سَرَقَ بَعْضُهُ بَعْضًا"۔ رواه ابن ماجہ (۱۸۹)۔ ورواه عبد الرزاق فی "مصنفه": اخبرنا عبد اللہ بن محبیرز اخبرنی میمون بن مهران: ان النبی ﷺ اتی بعبد الحدیث، کذا فی الزیلعی (۱۰۷:۲)۔ قلت: مرسل، ورجاله رجال الجماعة الا میمون، فان البخاری اخرج له فی الادب دون الصحيح۔

فَصْلٌ فِي الْحِرْزِ وَالْأَخْذِ مِنْهُ

بَابُ لَا يَقْطَعُ الْعَبْدُ إِذَا سَرَقَ مَالَ سَيِّدِهِ أَوْ زَوْجَتِهِ

وَأَهْلُ بَيْتِهِ وَيُقْطَعُ إِذَا سَرَقَ مِنْ غَيْرِهِمْ

۳۷۵۱۔ عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد: "ان عبد الله بن عمرو بن الحضرمي جاء بغلام له إلى عمر بن الخطاب، فقال له: إقطع يد غلامي هذا، فإنه سرق، فقال له عمر: ماذا سرق؟ فقال: سرق برآة لا مرأتى ثمنه ستون درهما فقال عمر أرسله، فليس عليه قطع، خادبكم کے پاس لایا گیا تو آپ ﷺ نے اس کا ہاتھ نہ کاٹا اور فرمایا کہ اللہ کا مال ہے بعض مال نے بعض کو چرایا (ابن ماجہ، باب العبد یسرق)۔ اور یہ حدیث عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں روایت کی ہے جس کے راوی جماعت کے راوی ہیں سوائے میمون کے کہ بخاری نے اس کی حدیث الادب المفرد میں ذکر کی ہے اور ارسال مغرب میں۔

فائدہ: مال خمس وہ مال ہے جو مال غنیمت میں سے پانچواں حصہ بیت المال میں رکھا جاتا ہے۔ لہذا ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ بیت المال سے چوری کرنے پر چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ یا تو اس بنا پر کہ یہ مال غیر محرر تھا یا اس میں ملکیت کا شبہ پایا گیا کہ ہر آدمی کا بیت المال میں حصہ ہوتا ہے اور حدود آدمی شبہ سے بھی ساقط ہو جاتی ہیں۔

فصل حفاظت اور اس سے لینے کے بیان میں

باب اگر غلام اپنے آقا یا آقا کی بیوی یا آقا کے گھر والوں کے مال سے چرائے تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے

گا اور ان کے علاوہ کسی اور کا مال چرائے تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا

۳۷۵۱۔ سائب بن یزید سے مروی ہے کہ عبد اللہ بن عمرو بن الحضرمی اپنے غلام کو حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس لائے اور کہا کہ میرے اس غلام کا ہاتھ کاٹو کیونکہ اس نے چوری کی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے فرمایا کہ کیا چیز اس نے چرائی ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ میری بیوی کا شیشہ چرایا ہے جس کی قیمت ساٹھ درہم ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اسے چھوڑ دو۔ اس پر قطع ید نہیں

سَرَقَ مَتَاعَكُمْ۔“ رواہ الامام العلام مالک فی ”الموطا“ (۳۵۶)۔ قلت: رجالہ رجال الصحیح۔
 ۳۷۵۲۔ عن عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ: ”أَنَّ أَبَا بَكْرٍ قَطَعَ يَدَ عَبْدٍ سَرَقَ۔“ رواہ
 عبد الرزاق وابن ابی شیبہ (کنز العمال ۱۱۱:۳)۔ قلت: هو محمول علی العبد الذی سرق من
 غیر مالک۔ واهل مالکہ ممن لیس بینہم وبينہ انبساط۔

بَاب لَا يُقَطَّعُ مَنْ سَرَقَ مِنَ الْمَغْنَمِ وَلَهُ فِيهِ نَصِيبٌ

۳۷۵۳۔ اخبرنا الثوری عن سماک بن حرب عن ابی عبید بن الابرص۔ وهو یزید
 ابن دثار۔ قال: ”أَتَى عَلِيٌّ بِرَجُلٍ سَرَقَ مِنَ الْمَغْنَمِ، فَقَالَ: لَهُ فِيهِ نَصِيبٌ وَهُوَ خَائِنٌ، فَلَمْ يَقْطَعْ،
 وَكَانَ قَدْ سَرَقَ مَغْفَرًا۔“ رواہ عبد الرزاق فی ”مصنفہ“ (زیلعی ۱۰۷:۲)۔ قلت: رجالہ رجال
 الجماعة الا یزید هذا لم أجده، لكنه ثقة علی قاعدة ان من روى عنه ثقة زالت عنه الجہالة،
 وقد مرت فی مواضع۔

(کیونکہ) تمہارے خادم نے تمہارا مال چرایا ہے۔ (موطا مالک، باب ما لا قطع فیہ) اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: جب آقا کی بیوی کے مال سے چوری کرنے پر غلام پر قطع یہ نہیں ہے تو خود آقا کے مال میں سے چوری کرنے پر
 بطریق اولیٰ قطع یہ نہ ہوگی۔ ہاں اگر وہ غلام مفروہ ہو پھر وہ اپنے سید کا مال چوری کرے تو اس پر حد جاری کی جائے گی کیونکہ اس صورت میں
 اس کی حیثیت غیر کی ہوگی۔ اسی مفہوم پر ابن عمرؓ کی وہ حدیث محمول ہوگی جو تلخیص الحیر (ج ۲، ص ۳۵۴) میں مذکور ہے کہ انہوں نے اپنے
 بھائے ہوئے غلام پر حد جاری کی تھی۔

۳۷۵۲۔ عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ سے مروی ہے کہ ابوبکرؓ نے چوری کرنے والے غلام کا ہاتھ کاٹنا (مصنف
 عبد الرزاق، مصنف ابن ابی شیبہ)۔ میں کہتا ہوں یہ حدیث اس غلام پر محمول ہے جو اپنے آقا کے علاوہ کسی اور کا مال چرائے اور غلام کے
 مالک کے اہل سے مراد وہ لوگ ہیں کہ ان کے درمیان اور غلام کے درمیان بے تکلفی ہو۔

بَاب مَالُ غَنِيمَةٍ سَرَقَ يَدُهَا لَمْ يَكُنْ بِهَا حَصْرًا

۳۷۵۳۔ ابو عبید بن الابرص (یزید بن دثار) فرماتے ہیں کہ حضرت علیؓ کے پاس ایک ایسا شخص لایا گیا۔ جس نے مال
 غنیمت میں سے چوری کی تھی تو آپؓ نے فرمایا کہ اس کا اس میں حصہ ہے اور وہ خائن ہے پس آپؓ نے ہاتھ نہ کاٹا حالانکہ اس نے خود
 کی زرہ چوری کی تھی۔ (مصنف عبد الرزاق) اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں سوائے یزید کے اس کی جہالت بھی مرتفع ہو چکی لہذا یہ
 حدیث قابل حجت ہے۔

بَابُ أَنَّ مَنْ سَرَقَ مِنَ الْمَسْجِدِ مَتَاعًا وَصَاحِبُهُ عِنْدَهُ نَائِمٌ قُطِعَ

۳۷۵۴- عن صفوان بن امية، قال: "كُنْتُ نَائِمًا فِي الْمَسْجِدِ عَلَى خُمِيصَةٍ لِي ثَمَنُهَا ثَلَاثُونَ دِرْهَمًا، فَجَاءَ رَجُلٌ، فَاخْتَلَسَهَا مِنِّي، فَأَخَذَ الرَّجُلُ - فَأَتَى بِهِ النَّبِيُّ ﷺ، فَأَمَرَ بِهِ لِيُقَطَعَ، فَأَتَيْتُهُ فَقُلْتُ: انْقُطِعْهُ مِنْ أَجْلِ ثَلَاثِينَ دِرْهَمًا؟ أَنَا أَبِيعُهُ وَأَنْسِيَهُ ثَمَنُهَا، قَالَ: فَهَلَا كَانَ هَذَا قَبْلَ أَنْ تَأْتِيَنِي بِهِ؟" رواه النسائي (۲: ۲۵۴ و ۲۵۵) - وسكت عنه - وفي رواية له وقد سكت عنها ايضا: "قُطِعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ" وفي "نيل الاوطار" (۷: ۴۱): "ورواه مالك عن الزهري عن عبيد الله بن صفوان عن ابيه، و قد صححه ابن الجارود والحاكم" - اه - و في الزيلعي (۲: ۱۸۸) "وقال في "التنقيح": حديث صفوان حديث صحيح، رواه ابوداود والنسائي وابن ماجة واحمد في مسنده من غير وجه عنه" - اه -

بَابُ أَنَّ لَا قُطْعَ عَلَى مَنْ سَرَقَ مَالًا مِنَ الْحَمَامِ

۳۷۵۵- ثنا زيد بن حباب حدثني معاوية بن صالح حدثني ابو الزاهرية عن جبير بن

باب مسجد سے سامان چوری کرنے والے کا ہاتھ کاٹا جائے گا بشرطیکہ اس کا مالک اس کے پاس ہو

۳۷۵۴- صفوان بن امیر فرماتے ہیں کہ میں مسجد میں اپنی چادر کے اوپر سویا ہوا تھا (یعنی چادر سر کے نیچے تھی) اس کی قیمت تیس درہم تھی اچانک ایک آدمی آیا اور اس نے اسے مجھ سے پکڑ لیا۔ پھر وہ آدمی پکڑا گیا اور اسے حضور ﷺ کے پاس لایا گیا آپ ﷺ نے حکم کیا کہ اس کا ہاتھ کاٹ دیا جائے، اس پر میں آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کہ آپ تیس درہم کی جہ سے اس کا ہاتھ کاٹ رہے ہیں۔ میں اسے اس کے ہاتھ بیچتا ہوں اور قیمت اس پر ادھار ہوگی، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر یہی کرنا تھا تو میرے پاس لانے سے پہلے کہتے۔ (نسائی، باب ما یكون حرزا وما لا یكون) - اور نسائی کی ایک اور روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے ہاتھ کاٹ دیا۔ یہ روایت موطا امام مالک میں بھی مروی ہے۔ اور جارود اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے۔ اور تنقیح میں ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور اس حدیث کو ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ اور احمد نے بھی دوسرے طریق سے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر مسجد سے ایسا سامان چرایا جائے جس کا مالک اس کے پاس سویا ہوا ہو تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا اور اگر اس کا مالک جاگ رہا ہو تو پھر ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ کیونکہ یہ اچھٹا ہے اور اچھے پر قطع ید نہیں۔

باب حمام سے مال چرانے والے پر قطع ید نہیں

۳۷۵۵- جابر بن نفیر سے مروی ہے، ابو الدرداء سے حمام سے چوری کرنے والے کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے

نفیر عن ابی الدرداء رضی اللہ عنہ: "سُئِلَ عَنْ سَارِقِ الْحَمَّامِ- فَقَالَ: لَا قَطْعَ عَلَيْهِ"- اخرجہ ابن ابی شیبہ، وقال الطحاوی: "السَّارِقُ مِنَ الْحَمَّامِ الْمَأْذُونِ فِي دُخُولِهِ لَا قَطْعَ عَلَيْهِ إِذَا كَانَ غَيْرَ جَرِّزٍ": ثنا الربيع الجيزي ثنا عبد الله بن يوسف ثنا سعيد بن عبدالعزيز التنوخي عن بلال بن سعد: "ان ابا الدرداء اتى بسارق سرق من الحمام فلم يقطعه"- واخرجہ ابن حزم فی السرقۃ من الحمام من حديث وكيع عن سعيد التنوخي، ثم قال: "لا يعرف لابی الدرداء مخالف من الصحابة" (الجوهر النقي ۲: ۱۹۳)۔ وفيه ايضا ما حاصله ان هذه الاسانيد جياد۔

بَاب لَا قَطْعَ فِيْ غَامِ مَجَاعَةٍ

۳۷۵۶- عن ابی امامۃ رضی اللہ عنہ مرفوعا: "لَا قَطْعَ فِيْ رَمَنِ الْمَجَاعَةِ"- رواه الخطيب في "تاريخه" بسند ضعيف-(الجامع الصغير ۲: ۱۷۶)۔

۳۷۵۷- عن احمد بن حنبل عن هارون بن اسماعيل عن علي بن المبارك عن

فرمایا اس پر قطع یہ نہیں (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اور امام طحاوی فرماتے ہیں کہ چور اگر اس حمام سے چوری کرے جس میں داخل ہونے کی اسے اجازت ہے تو اس پر قطع یہ نہیں، بشرطیکہ وہ مال غیر محفوظ ہو۔ (چونکہ حمام میں عام آنے جانے کی اجازت ہے لہذا مال غیر محفوظ ہے اور غیر محفوظ مال کی چوری میں قطع یہ نہیں ہوتا ہاں اگر مالک اس کے پاس ہو تو پھر یہ مال محفوظ ہے، اس وقت چوری کرنے میں قطع یہ ہوگا) بلال بن سعد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کے پاس حمام سے چوری کرنے والے چور کو لایا گیا تو آپ رضی اللہ عنہ نے اس کا ہاتھ نہ کاٹا۔ ابن حزم یہ حدیث ابو الدرداء رضی اللہ عنہ باب السرقة من الحمام کے تحت کج عن سعید کے واسطے سے لائے ہیں (اس میں ان الفاظ کا اضافہ ہے کہ) راوی کہتے ہیں کہ صحابہ میں سے کوئی بھی اس مسئلہ میں ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کا مخالف نہیں پایا جاتا ہے۔ (الجوہر النقی)۔ جو ہر نقی میں یہ بھی ہے کہ یہ تمام سندیں عمدہ ہیں۔

بَاب قَطْعِ سَالِ چوری کرنے پر قطع یہ نہیں

۳۷۵۶- ابو امامۃ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً مروی ہے کہ قَطْعِ کے زمانے میں چوری کرنے پر قطع یہ نہیں ہے۔ اسے خطیب نے تاریخ

میں سند ضعیف کے ساتھ روایت کیا ہے (جامع صغیر)

۳۷۵۷- حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ انگور یا کھجور کے خوشے کے چوری کرنے میں اور قَطْعِ والے سال چوری کرنے میں

قطع یہ نہیں۔ اسے ابراہیم بن یعقوب جوز جانی نے اپنی جامع میں روایت کیا ہے۔ ابراہیم فرماتے ہیں کہ میں نے احمد بن حنبل سے اس

یحییٰ بن ابی کثیر عن حسان بن ازهر أَنَّ ابن حدیر حدثہ عن عمرؓ، قال: "لَا تُقَطَّعُ الْيَدُ فِي عَذْقٍ وَلَا غَامٍ سَنَةٍ"۔ رواہ ابراہیم بن یعقوب الجوزجانی فی جامعہ، و قال: "فسالت احمد عنه، فقال: العذق النخلة، وغام سنة عام المجاعة، فقلت لاحمد: تقول به؟ قال: ای لعمری"۔ (التلخیص الحبیۃ: ۴: ۳۵۸)۔ قلت: احتجاج الامام احمد به يدل على ان الاثر ثابت، ولم اجد حسان هذا، وابن حدیر لا يعرف۔

۳۷۵۸- عن عمرؓ قال: "لَا تُقَطَّعُ فِي عَذْقٍ وَلَا فِي غَامٍ السَّنَةُ"۔ رواہ عبدالرزاق وابن ابی شیبہ (کنز العمال ۱۱۵: ۳)۔

فَصْلٌ فِي كَيْفِيَةِ الْقَطْعِ

بَابُ قَطْعِ الْيَمِينِ مِنَ الْمِفْصَلِ

۳۷۵۹- عن نافع عن ابن عمرؓ: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ كَانُوا يَقْطَعُونَ السَّارِقَ مِنَ الْمِفْصَلِ"۔ رواہ ابو الشیخ فی کتاب الحدود له (التلخیص الحبیۃ: ۲: ۳۵۸)۔
۳۷۶۰- وفي البيهقي عن عمرؓ: "أَنَّهُ كَانَ يَقْطَعُ السَّارِقَ مِنَ الْمِفْصَلِ"۔ سکت

بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ عذق کھجور کا خوشہ ہے اور عام سنہ سے مراد بھوک اور قحط کا سال ہے۔ ابراہیم کہتے ہیں کہ میں نے احمد سے یہ بھی پوچھا کہ کیا آپؐ بھی یہی کہتے ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ ہاں کیوں نہیں؟ میری عمر کی قسم۔ (تلخیص الحبیۃ)۔ امام احمد بن حنبل کا اس حدیث سے استدلال کرنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ یہ حدیث ثابت ہے۔

۳۷۵۸- حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ کھجور کے خوشے کی چوری میں اور قحط والے سال چوری کرنے میں ہاتھ نہ کاٹنا جائے۔ (مصنف عبدالرزاق، مصنف ابن ابی شیبہ)

فصل ہاتھ کاٹنے کی کیفیت کے بیان میں

باب (حدسرقہ میں) دایاں ہاتھ پہونچے سے کاٹا جائے

۳۷۵۹- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ، ابو بکرؓ، عمرؓ، اور عثمانؓ چور کا ہاتھ پہونچے سے کاٹا کرتے تھے (التلخیص الحبیۃ)۔

۳۷۶۰- حضرت عمرؓ کے بارے میں مروی ہے کہ وہ چور کا ہاتھ پہونچے سے کاٹا کرتے تھے۔ (بیہقی)۔ حافظ ابن حجر

عنه الحافظ في "التلخيص"، فهو حسن او صحيح عنده۔

۳۷۶۱- حدثنا احمد بن عيسى الوشابينس ثنا عبد الرحمن بن سلمة عن خالد بن عبد الرحمن الخراساني عن مالك بن مغول عن ليث بن ابي سليم عن مجاهد عن عبد الله ابن عمر رضي الله عنه، قال: "قَطَعَ النَّبِيُّ ﷺ مِنَ الْمُفْصَلِ"، رواه ابن عدی فی الكامل، قال ابن القطار فی كتابه: وخالد ثقة، وعبد الرحمن بن سلمة لا اعرف له حالا (زيلعي ۱۰۸:۲)۔ قلت: لم يضعفه الذهبي في "الميزان"، فاما ثقة او مستور، وهو صالح في المتابعات۔

۳۷۶۲- حدثنا وكيع عن سيرة بن معبد الليثي قال: سمعت عدی بن عدی يحدث عن رجاء بن حيوة: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَطَعَ رَجُلًا مِنَ الْمُفْصَلِ" رواه ابن ابي شيبة في "معينه" مرسلًا (زيلعي ۱۰۹:۲)۔ قلت: رجاله رجال مسلم الا سيرة هذا فلم احده، ولكن زالت جهالته بقاعدة ان من روى عنه واحد يخرج من حد الجهالة، وقد مر غير مرة۔

۳۷۶۳- عن مجاهد قال في قراءة ابن مسعود: "وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوْا اِيْمَانَهُمْ"۔ رواه البيهقي، وفيه انقطاع۔ (التلخيص الحبير ۳۵۸:۲)۔

۳۷۶۴- عن ابراهيم النخعي قال: في قراءتنا: "وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ تَقْطَعُ اِيْمَانَهُمْ" رواه البيهقي۔ (التلخيص الحبير ۳۵۸:۲)۔

۳۷۶۵- اخرج ابن جرير وابن المنذر وابو الشيخ من طرق عن ابن مسعود: انه قرأ:

نے اس حدیث پر سکوت کیا ہے پس یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

۳۷۶۱- ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے (چوری میں ہاتھ) پہنچنے سے کاٹا تھا۔ (کامل ابن عدی) میں کہتے ہوں کہ عبد الرحمن بن سلمہ کی کسی نے تضعیف نہیں کی پس وہ مستور یا ثقہ ہے لہذا یہ متابعت کے قابل ہے۔

۳۷۶۲- رجاء بن حیوہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ایک آدمی کا ہاتھ (چوری کی حد میں) پہنچنے سے کاٹا تھا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اس کے راوی مسلم کے راوی ہیں سوائے سیرہ کے اور اس کی جہالت بھی قانون کے مطابق مرتفع ہو چکی۔

۳۷۶۳- مجاہد فرماتے ہیں کہ ابن مسعود کی قراءت یوں ہے ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا اِيْمَانَهُمْ﴾ (یعنی چوری کرنے والے مرد اور چوری کرنے والی عورت کے دائیں ہاتھ کاٹو) (بیہقی)

۳۷۶۴- ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ ہماری قراءت میں ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ تَقْطَعُ اِيْمَانَهُمْ﴾ ہے (بیہقی)

۳۷۶۵- ابن جریر، ابن المنذر اور ابو الشیخ نے کئی طرق سے اس حدیث کی تخریج کی ہے کہ ابن مسعود نے ﴿فَاقْطَعُوا

”فَاقْطَعُوا أَيْمَانَهُمَا“ (الدر المنثور ۲: ۲۸۰)۔

۳۷۶۶- حدثنا ابن وكيع قال: ثنا يزيد بن هارون عن عون عن ابراهيم، قال: في قراءة ثنا، قال: وربما قال: في قراءة عبد الله: ”وَالسَّارِقُونَ وَالسَّارِقَاتُ فَاقْطَعُوا أَيْمَانَهُمَا“ رواه الامام العلامة الزاهد ابن جرير الطبري في تفسيره (۶: ۱۳۲)۔ وذكر عوناً في الاصل، والظاهر انه ابن عون، فانه روى عن ابراهيم روى عنه يزيد، والاثر الآتي ايضا يؤيده، وعلى هذا فالسند رجاله رجال الجماعة الا ابن وكيع، اى سفيان بن وكيع، فانه متكلم فيه، لكن صحح له الترمذی (۲: ۱۷۵) في ابواب الدعوات احاديث، وحسن له غير ما حديث واحد (۲: ۱۹۷)۔

۳۷۶۷- حدثنا ابن وكيع قال: ثنا ابن علية عن ابن عون عن ابراهيم: في قرائتنا: ”وَالسَّارِقُونَ وَالسَّارِقَاتُ فَاقْطَعُوا أَيْمَانَهُمَا“ رواه الطبري في تفسيره (۶: ۱۳۳)۔ وابن علية هو اسماعيل بن ابراهيم بن مقسم، ثقة حافظ من رجال الجماعة، كما في ”التقريب“ (۱۵۵)۔ وبقيّة السند قد مرّ بيانه في الذي قبله۔

بَابُ حَسْمِ يَدِ السَّارِقِ إِذَا قُطِعَتْ

۳۷۶۸- عن ابى هريرة رضي الله عنه: ”أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى بِسَارِقٍ سَرَقَ شِمْلَهُ، فَقَالُوا: يَا

ايمانها ﷺ پڑھا تھا۔ (در منثور)

۳۷۶۹- ابراہیم غنی فرماتے ہیں کہ ہماری قراءت میں (اور بعض فرماتے کہ ابن مسعود کی قراءت میں) والسارقون والسارقات فاقطعوا ايمانها ہے۔ (تفسیر طبری) اس کی سند کے راوی جماعت کے راوی ہیں سوائے سفيان بن وكيع کے اور امام ترمذی نے اس کی مروی حدیث کی تصحیح کی ہے ابواب الدعوات میں۔

۳۷۷۰- ابراہیم غنی فرماتے ہیں کہ ہماری قراءت میں والسارقون والسارقات فاقطعوا ايمانها ہے۔ (تفسیر طبری) فائدہ: ان تمام احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ چور کا دایاں ہاتھ پہنچے سے کاٹا جائے۔

بَابُ چور کا ہاتھ کاٹنے کے بعد ہاتھ کو داغنا

۳۷۷۱- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ کے پاس ایک چور لایا گیا جس نے بڑی چادر پڑائی تھی، لوگوں نے کہا یا رسول

رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ هَذَا قَدْ سَرَقَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَا أَخَالَهُ سَرَقَ، فَقَالَ السَّارِقُ: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَقَالَ: اذْهَبُوا بِهِ فاقْطَعُوهُ، ثُمَّ اِحْبِسُوهُ، ثُمَّ ائْتُونِي بِهِ، فَقَالَ: تَبَّ إِلَى اللَّهِ، قَالَ: قَدْ تَبَّتُ إِلَى اللَّهِ، فَقَالَ: تَابَ اللَّهُ عَلَيْكَ۔ رواه الدارقطني، واخرجه موصولاً ايضاً الحاكم والبيهقي، وصححه ابن القطان (نيل ۶: ۷)۔ واخرجه الحاكم في "المستدرک"، وقال: "صحيح على شرط مسلم" (زيلعي ۱۰۹: ۲)۔

بَاب إِذَا سَرَقَ ثَانِيًا قُطِعَتْ رِجْلُهُ الْيُسْرَى فَإِنْ سَرَقَ ثَالِثًا لَمْ يُقْطَعْ وَخُلِدَ فِي السِّجْنِ حَتَّى يَتُوبَ

۳۷۶۹۔ حدثنا ابو الاحوص عن سماك عن عبد الرحمن بن عائذ: "أَتَنِي عُمَرُ بِاقْطَعَ الْيَدِ وَالرَّجْلِ قَدْ سَرَقَ، فَأَمَرَ أَنْ تُقْطَعَ رِجْلُهُ، فَقَالَ عَلِيٌّ: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ الْآيَةُ، فَقَدْ قُطِعَتْهُ، فَلَا يَنْبَغِي أَنْ تُقْطَعَ رِجْلُهُ فَتَدْعَهُ لَيْسَ لَهُ قَائِمَةٌ يَمْسِيهِ عَلَيْهَا، إِنَّمَا

اللہ! بے شک اس نے چوری کی ہے، حضور ﷺ نے فرمایا کہ میرے خیال میں تو اس نے چوری نہیں کی ہوگی۔ چور نے کہا کیوں نہیں یا رسول اللہ! (یعنی میں نے چوری کی ہے) تب آپ ﷺ نے فرمایا اسے لے جاؤ اور اس کا ہاتھ کاٹو پھر اس کے ہاتھ کو داغ دو۔ پھر اسے میرے پاس لاؤ۔ (جب اسے آپ کے پاس لایا گیا تو) آپ ﷺ نے فرمایا اللہ کی طرف رجوع کر (اور توبہ کر)۔ اس نے کہا میں نے اللہ کی طرف رجوع کیا (یعنی توبہ کی) آپ ﷺ نے فرمایا اللہ نے تیری توبہ قبول کی۔ (دارقطنی، حاکم، بیہقی)۔ حاکم نے کہا ہے کہ یہ مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہاتھ کو کاٹنے کے بعد اس کو داغا جائے، تاکہ خون ٹکنا بند ہو جائے، کیونکہ اگر خون مسلسل ٹکنا رہے تو موت واقع ہو سکتی ہے حالانکہ چور اس سزا سے موت کا مستحق نہیں ہے۔ نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حد گناہ کے لیے کفارہ نہیں۔ بلکہ گناہ توبہ سے ہی معاف ہوگا۔ اگر حد ہی گناہ کے لیے کفارہ ہوتا تو آپ ﷺ توبہ کا حکم نہ فرماتے۔

بَاب دُوسری دفعہ چوری کرنے پر اس کا بایاں یاؤں کا ناجائز اور تیسری مرتبہ چوری کرنے پر

اس کا ہاتھ نہ کاٹا جائے بلکہ توبہ کرنے تک اسے قید کر لیا جائے

۳۷۶۹۔ عبد الرحمن بن عاصم سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ہاتھ پاؤں کاٹنا ہوا شخص لایا گیا جس نے چوری کی تھی آپ ﷺ نے اس کا (دوسرا) پاؤں کاٹنے کا حکم فرمایا۔ اس پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ آیت پڑھی ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ﴾

أَنْ تُعْزِرَهُ، وَإِنَّمَا أَنْ تُؤَدَّعَهُ السَّجَنُ، فَفَعَلَ"۔ رواہ سعید بن منصور، وأخرجہ البیهقی،
واسنادہ جید (درایۃ ۲۵۴)۔

۳۷۷۰۔ حدثنا ابو خالد عن حجاج (ابن ارطاة) عن عمرو بن دينار: "أَنَّ نَجْدَةَ كَتَبَ
إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ يَسْأَلُهُ عَنِ السَّارِقِ، فَكَتَبَ إِلَيْهِ بِمِثْلِ قَوْلِ عَلِيٍّ"۔ رواہ ابن ابی شیبہ
(زیلعی ۱۱۱:۲)۔ قلت: رجالہ رجال الجماعة الا ان الحجاج مدلس، وقد حسن له الترمذی
غير ما حدیث۔

۳۷۷۱۔ حدثنا ابو خالد عن حجاج عن سماك عن بعض اصحابه: "أَنَّ عُمَرَ
إِسْتَشَارَهُمْ فِي سَارِقٍ، فَاجْتَمَعُوا عَلَى بِمِثْلِ قَوْلِ عَلِيٍّ"۔ رواہ ابن ابی شیبہ (زیلعی ۱۱۱:۲)۔ و
هو منقطع كما ترى، وذكرناه اعتضاد۔

۳۷۷۲۔ ثنا جرير عن منصور عن ابی الضحی و عن مغيرة عن الشعبي، قال: "كَانَ
عَلِيٌّ يَقُولُ إِذَا سَرَقَ السَّارِقُ مِرَارًا قَطَعْتُ يَدَهُ وَرِجْلَهُ، ثُمَّ إِنَّ عَادًا اسْتَوْدَعْتُهُ السَّجَنَ"۔ رواہ
ابن ابی شیبہ، و رجالہ ثقات۔

و رسولہ ﷺ (یعنی جو لوگ اللہ اور اس کے رسول سے جنگ کرتے ہیں اور زمین میں فساد مچاتے ہیں ان کی سزا یہی ہے کہ ان کو قتل
کر دیا جائے یا ان کو سولی چڑھا دیا جائے یا مخالف سمت سے ان کے ہاتھ پاؤں کاٹ دیے جائیں یا زمین سے نکال دیے
جائیں)۔ (الآیہ)۔ پس آپ اس کے ہاتھ پاؤں کاٹ چکے ہیں پس مناسب نہیں ہے کہ آپ اس کا دوسرا پاؤں بھی کاٹ دیں اور اسے اس
حال میں چھوڑ دیں کہ اس کے پاس ایک پاؤں بھی نہ ہو کہ اس پر وہ چلے۔ اس لیے آپ یا تو اسے تعزیر کریں یا اسے بیل میں ڈال دیں۔ پس
حضرت عمرؓ نے ایسے ہی کیا۔ (سعید بن منصور، بیہقی)۔ اس کی سند عمدہ ہے۔

۳۷۷۰۔ عمرو بن دینار سے مروی ہے کہ نجدہ نے ابن عباسؓ کی طرف خط لکھا اور اس میں آپ سے چور کے بارے
میں پوچھا تو آپؓ نے اس کو جواب میں حضرت علیؓ کے قول کی طرح لکھا (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کے راوی جماعت کے راوی
ہیں سوائے حجاج کے کہ وہ مدلس ہے لیکن ترمذی نے اس کی حدیث کی تحسین کی ہے۔

۳۷۷۱۔ سماک کسی صحابی سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے چور کے بارے میں صحابہ وغیرہ سے مشورہ کیا تو
انہوں نے حضرت علیؓ جیسے قول پر اجماع کیا (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ ہم نے اسے تائید ذکر کیا ہے۔

۳۷۷۲۔ شععی فرماتے ہیں کہ حضرت علیؓ فرمایا کرتے تھے کہ جب چور بار بار چوری کرے تو میں اس کا ہاتھ اور پاؤں (مخالف

۳۷۷۳- حدثنا حاتم بن اسماعیل عن جعفر عن ابیه، قال: "كَانَ عَلِيٌّ لَا يَزِيدُ عَلٰی اَنْ يَقْطَعَ السَّارِقَ يَدًا وَرِجْلًا، فَاِذَا اَتٰی بِهِ بَعْدَ ذَلِكَ قَالَ: اِنِّیْ لَا اَسْتَحِیْ اَنْ لَا يَتَطَهَّرَ لِصَلَاتِهِ، وَلٰكِنْ اَسْمِكُوْا كُلَّهُ عَنِ الْمُسْلِمِيْنَ"۔ رواه ابن ابی شیبہ (وسندہ صحیح)، کذا فی "الجوهر النقی" (۱۸۶:۲)۔ و فیہ ایضاً: "ذكر البیهقی عن علی عدم القطع فی الثالثہ والرابعہ من وجہین، قلت: و قد جاء من ذلك عنه من وجہین آخرین، فذكرهما"۔ اہ۔ قال: "وبہ قال الثوری وابو حنیفہ و صاحبہا انہ لا قطع بعد الثانیۃ، وانما فیہ الغرم، وهو قول الزہری والنخعی والشعبی والاوزاعی و حماد واحمد، وروی عن جماعة من الصحابة والتابعین و من بعدهم"۔ اہ۔ قلت: و فیہ دلیل علی ان حدیث قتل العائد منسوخ والبسط فی الحاشیۃ۔

سمت سے) کاٹوں گا پھر اگر وہ دوبارہ چوری کرے تو میں اسے جیل میں ڈال دوں گا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اس کے راوی ثقہ ہیں۔

۳۷۷۳۔ جعفر اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ چور کا ایک ہاتھ اور ایک پاؤں سے زیادہ نہ کاٹتے تھے۔ پس جب ان کے پاس اس کے بعد (یعنی ہاتھ پاؤں کاٹنے کے بعد) چور لایا جاتا تو آپؐ فرماتے مجھے اس بات سے حیا آتی ہے کہ وہ اپنی نماز کے لیے طہارت حاصل نہ کر سکے۔ لیکن اس کو تمام مسلمانوں سے علیحدہ رکھو (یعنی قید کر دو) (مصنف ابن ابی شیبہ) اس کی سند صحیح ہے۔ یہی ثوری، ابویوسف، زہری، نخعی، شعبی، حماد، اوزاعی، احمد اور صحابہ کرام و تابعین کی ایک جماعت کا مسلک ہے۔ مصنف فرماتے ہیں کہ اس میں دلیل ہے اس بات کی کہ قتل عائد والی حدیث منسوخ ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی چور تیسری مرتبہ یا چوتھی مرتبہ چوری کرے تو اسے قید کر دیا جائے۔ بطور حد کے اس کا ہاتھ یا پاؤں کاٹنا درست نہیں ہے۔ بلکہ اسے تعزیر کی جائے گی اور استحساناً اسے اس وقت تک جیل میں ڈال دیا جائے گا جب تک وہ توبہ نہ کرے۔ درج بالا احادیث کے علاوہ احناف صحابہ کے اجماع سے بھی دلیل پکڑتے ہیں وہ اس طرح کہ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مندرجہ بالا قول فرمایا تو کسی نے اس پر تنقید نہیں کی اور نہ ہی اس کے مقابلے میں کسی نے کوئی مرفوع حدیث پیش کی۔ معلوم ہوا کہ اس بارے میں کوئی صحیح حدیث نہیں ملتی۔ امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ ہم نے اس موضوع پر احادیث کو تلاش کیا لیکن ہمیں صحیح سند سے کچھ نہیں ملا۔ لہذا مخالفین کی حدیث "جس میں تیسری اور چوتھی مرتبہ چوری کرنے پر قطعید کا حکم اور پانچویں مرتبہ چوری کرنے پر قتل کا حکم ہے" صحیح نہیں ہے۔ اسی لیے بالاتفاق پانچویں مرتبہ چوری کرنے پر چور کو قتل نہیں کیا جاتا (حالانکہ وہ بھی اس حدیث کا ایک حصہ ہے جس میں تیسری مرتبہ اور چوتھی مرتبہ چوری کرنے پر ہاتھ پاؤں کاٹنے کا حکم مذکور ہے تو جب شوافع کے نزدیک پانچویں مرتبہ پر قتل کرنے والا حکم منسوخ ہے تو تیسری مرتبہ اور چوتھی مرتبہ چوری کرنے پر ہاتھ پاؤں کاٹنے والا حکم بھی دوسرے صحیح آثار اور اجماع صحابہ کی بنا پر منسوخ ماننا چاہیے)۔ لہذا مخالفین کی دلیل سندا صحیح نہیں۔ اور اگر مخالفین کی دلیل صحیح بھی مان لیا جائے (جس میں ہے کہ تیسری اور چوتھی مرتبہ چوری کرنے پر بھی ہاتھ اور پھر پاؤں

بَاب إِذَا قُطِعَ السَّارِقُ وَالْمَالُ قَدْ هَلَكَ فَلَا ضَمَانَ عَلَيْهِ

۳۷۷۴- ثنا احمد بن الحسن الترمذی ثنا سعید بن کثیر بن عفر ثنا المفضل بن فضالة عن یونس بن یزید عن سعد بن ابراهیم حدثنی اخي المسور بن ابراهیم عن ابيه عن عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ، ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”إِذَا أُقْبِمَ الْحَدُّ عَلَى السَّارِقِ فَلَا غُرْمَ عَلَيْهِ“۔
 أخرجه (الامام الثقة) ابن جریر الطبری فی ”تہذیب الآثار“ (ہکذا) موصولا (الجوہر النقی ۲: ۱۸۶)۔ وفيه ایضا: ”وأخرجه ابو عمر بن عبد البر من طریق ابن جریر، وهذا السند ما خلا المسور واباه علی شرط البخاری، وابوه ذکره ابن حبان فی ثقات التابعین“ اھ۔ و
 فيه ایضا: فی کتاب ابن ابی حاتم: ”مسور بن ابراهیم عن عبدالرحمن بن عوف اخو سعد وصالح ابني ابراهیم، روى عن عبدالرحمن بن عوف مرسلا، روى عنه اخوه سعد بن ابراهیم“ اھ۔ قلت: ان مسور هذا قد جهلوه، كما فی الزیلعی والمیزان لكنه ثقة علی قاعدة ان من روى عنه واحد زالت عنه جهالته۔

۳۷۷۵- أخبرني عمرو بن منصور قال: ثنا حسان بن عبد الله قال: ثنا المفضل بن فضالة عن یونس بن یزید، قال: سمعت سعد بن ابراهیم يحدث عن المسور بن ابراهیم عن

کاٹا جائے تو اس میں حکم مذکور سیاست اور زجر پر محمول ہے۔ یا منسوخ ہے اور نسخ کی دلیل حضرت عمر رضی اللہ عنہ و حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اس پر عمل نہ کرنا ہے اور صحابہ کرام کا اجماع ہے۔ سراجیہ میں لکھا ہے کہ چور اگر تیسری یا چوتھی مرتبہ چوری کرے تو امام سیاست و تنبیہ دوسرے لوگوں کی عبرت کے لیے اسے قتل کر سکتا ہے۔ محقق ابن الہمام فتح القدیر میں لکھتے ہیں کہ یہ کیسے ممکن ہے کہ اتنے مشہور واقعات تیسری اور چوتھی مرتبہ چوری کرنے پر قطع ید قطع رجل کے ہوئے ہوں اور ان کثیر الملامہ صحابہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کو معلوم تک نہ ہو لہذا یہی کہا جائے گا کہ یہ چاروں مرتبہ قطع والی روایات ضعیف ہیں یا سیاست و تعزیر پر محمول ہیں یا منسوخ ہیں۔

باب اگر چور کا ہاتھ کاٹا جائے اور مال ہلاک ہو چکا ہو تو اس پر ضمان نہ ہوگی

۳۷۷۴- عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب چور پر حد قائم کر دی جائے تو پھر اس پر کوئی تاوان نہیں ہے۔ (تہذیب الآثار للطبری)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۳۷۷۵- عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے (بی) مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب چور پر حد قائم کر دی جائے تو اس سے تاوان نہیں لیا جائے گا۔ (نسائی، باب تعليق يد السارق في عنقه)
 فائدہ: یعنی اگر مال مسروق چور کے پاس سے ہلاک ہو جائے تو پھر حد لگانے کے بعد مال مسروق کا تاوان چور سے نہیں

عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ، ان رسول اللہ ﷺ قال: "لَا يُغْرَمُ صَاحِبُ سَرِقَةٍ إِذَا أُقِيمَ عَلَيْهِ الْحَدُّ"۔ رواه النسائي (۲۶۲:۲)۔ وقال: "وهذا مرسل وليس بثابت" ۱۵۔

قلت: معنی قولہ: "لیس بثابت" عدم الثبوت لاجل الإرسال، و قد علمت ان الإرسال لا یضر عندنا، لا سیما و قد وصلہ الامام ابن جریر الطبری، و عمرو ہذا ثقہ، و حسان ہذا مقبول کما فی "التقریب" (۱۶۱)۔

بَابُ قَطْعِ الطَّرِيقِ بَابُ عُقُوبَةِ قُطَاعِ الطَّرِيقِ

۳۷۷۶- اخبرنا ابراهيم عن صالح مولى التوامه عن ابن عباس رضی اللہ عنہ فی قُطَاعِ الطَّرِيقِ: "إِذَا قَتَلُوا وَأَخَذُوا الْمَالَ قَتَلُوا وَصَلَبُوا، وَإِذَا قَتَلُوا وَلَمْ يَأْخُذُوا الْمَالَ قَتَلُوا وَلَمْ يُصَلَبُوا، وَإِذَا أَخَذُوا الْمَالَ وَلَمْ يَقْتُلُوا قُطِعَتْ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ، وَإِذَا أَخَافُوا السَّبِيلَ وَلَمْ يَأْخُذُوا الْمَالَ قَتَلُوا وَلَمْ يُصَلَبُوا"۔ ہاں اگر وہ مال بعینہ موجود ہو تو پھر وہ مال اس سے لے لیا جائے گا کیونکہ احادیث میں غرم کی نفی کی گئی ہے اور غرم (چٹی) لوٹے ہوئے مال کے ہلاک ہونے کے بعد ثابت ہوتی ہے۔ لہذا اگر وہ مال بعینہ موجود ہو تو وہ غرم (چٹی) نہیں اس لیے اگر اصل مال موجود ہو تو وہ اس سے لے لیا جائے گا۔

ابن جریر طبری یہ احادیث نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ اس سے ان لوگوں کا قول صحیح معلوم ہوتا ہے جو چور کو مال کے ہلاک ہونے کے بعد تاوان کا مزد دار نہیں ٹھراتے اور ان لوگوں کا قول غلط معلوم ہوتا ہے جو چور کو مال کے ہلاک ہونے کے بعد تاوان کا مزد دار ٹھہراتے ہیں پھر لکھتے ہیں کہ ابن سیرین، شععی، نخعی، عطاء، حسن اور قتادہ کا بھی یہی قول ہے۔ پھر احناف کی تائید میں کچھ قیاسات ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں اللہ تعالیٰ کے ارشاد ﴿فَاقْطِعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَتْ﴾ من اللہ ﷻ (یعنی چوری کرنے والے مرد اور چوری کرنے والی عورت کے دائیں ہاتھ کاٹ دو، ان کے کردار کے عوض بطور سزا کے اللہ کی طرف سے) تو اس آیت میں قطع بذاتی کوان کی چوری کا عوض اور سزا قرار دیا گیا ہے۔ اور تاوان وصول کرنے کا حکم نہیں لگایا گیا اس لیے تاوان نہ لینے کا حکم قرآن کی اس آیت کے بھی مطابق ہے۔ لہذا تاوان اور چٹی وصول کرنا قرآن کے حکم پر زیادتی ہے۔

بَابُ ذَاكَ زَنِي

بَابُ رَاهِزْنُونَ أَوْ ذَاكُؤُسْ كِي سَزَا

۳۷۷۶- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ راہزنوں کے بارے میں فرماتے ہیں کہ جب وہ قتل کریں اور مال بھی لوٹیں تو انہیں قتل بھی کیا جائے اور سولی بھی چڑھایا جائے۔ اور اگر وہ صرف قتل کریں اور مال نہ لوٹیں تو انہیں قتل کیا جائے اور سولی نہ چڑھایا جائے۔ اور اگر وہ مال لوٹیں لیکن قتل نہ کریں تو ان کے ہاتھ پاؤں مخالف سمت سے کاٹ دیے جائیں۔ اور اگر وہ صرف راستے کو خوفناک کریں اور مال نہ لوٹیں تو

يَأْخُذُوا مَالًا نَفْوَ مِنَ الْأَرْضِ“۔ رواه الامام الشافعی فی ”مسندہ“ (۱۹۲)۔ وفيه ابراهيم شيخ الامام الشافعی جرحه غير واحد، ولكن الامام حسن الظن فيه، وله شاهد حسن الاسناد، واخرجه الطبري في تفسيره۔

۳۷۷۷- حدثنا هناد ثنا ابو معاوية عن حجاج عن عطية العوفی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما، قال: إِذَا خَرَجَ الْمُحَارِبُ وَأَخَافَ الطَّرِيقَ وَأَخَذَ الْمَالَ قُطِعَتْ يَدُهُ وَرِجْلُهُ مِنْ خِلَافٍ، فَإِنْ هُوَ خَرَجَ فَقَتَلَ وَأَخَذَ الْمَالَ قُطِعَتْ يَدُهُ وَرِجْلُهُ مِنْ خِلَافٍ، ثُمَّ صُلِبَ، وَإِنْ خَرَجَ فَقَتَلَ وَلَمْ يَأْخُذِ الْمَالَ قُتِلَ، وَإِنْ أَخَافَ السَّبِيلَ وَلَمْ يَقْتُلْ وَلَمْ يَأْخُذِ الْمَالَ نُفِيَ“۔ وهذا سند حسن، فان عطية العوفی وثقه ابن سعد، ولينه ابوزرعة، روى عنه جلة الناس، كذا في تهذيب التهذيب، وضعفه آخرون، وحجاج بن ارقطه حسن الحديث كما مر غير مرة۔

انہیں قید کر دیا جائے۔ (مسند شافعی) امام شافعی نے ابراہیم کے بارے میں حسن ظن کیا ہے اور اس کا ایک حسن درجہ کا شاہد بھی ہے اور اس حدیث کو طبری نے اپنی تفسیر میں بھی روایت کیا ہے۔

۳۷۷۷۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جب باغی خروج کرے اور راستے میں خوف پھیلے اور مال بھی لوٹے تو مخالف سمت سے اس کے ہاتھ پاؤں کاٹے جائیں۔ اور اگر وہ خروج کرے اور قتل کرے، مال بھی لوٹے تو اس کے ہاتھ پاؤں مخالف سے کاٹ کر سولی چڑھایا جائے۔ اور اگر خروج کرے اور قتل کرے لیکن مال نہ لوٹے تو اسے قتل کیا جائے اور اگر وہ راستہ خوفناک کرے لیکن نہ قتل کرے اور نہ ہی مال لوٹے تو اسے قید کر دیا جائے۔ یہ سند حسن ہے۔

فائدہ: یعنی راہزنوں کے مختلف افعال کی بنا پر ان کی سزا بھی مختلف ہوگی۔ اور حاکم وقت کو ان مذکورہ بالا چار سزاؤں میں اختیار نہیں ہے کہ جو صورت چاہے نافذ کر دے اگرچہ راہزنوں نے نہ مال لوٹا ہو اور نہ ہی قتل کیا ہو۔ امام ابن جریر طبری نے اپنی تفسیر میں اسے (یعنی تقسیم والی صورت کو) ترجیح دی ہے۔ فرماتے ہیں کہ یہی مسلک حضور ﷺ کی اس اصولی حدیث کے مطابق ہے کہ کسی مسلمان کا خون حلال نہیں مگر تین وجوہ کی بنا پر یا تو وہ مسلمان کسی بے گناہ کو قتل کرے یا محض ہونے کے باوجود زنا کرے یا دین اسلام سے مرتد ہو جائے (یعنی ان تین صورتوں میں سے کسی صورت پر اسے قتل کیا جاسکتا ہے ورنہ نہیں) اور نفی سے مراد قید کرنا ہے۔ جلاوطن کرنا نہیں کیونکہ تمام روئے زمین سے جلاوطن کرنا ناممکن ہے اور کسی دوسرے شہر کی طرف نکال دینا دوسرے شہروالوں پر مصیبت نازل کرنا ہے۔ اسی طرح دارالاسلام ہے دارالحرب کی طرف اسے نکالنا بھی مناسب نہیں کیونکہ اس سے اس کے مرتد ہونے کا امکان ہے۔ اور دوسرے شہر میں قید کرنا اور اپنے شہر میں قید کرنا برابر ہے۔ اسی لیے احناف کی رائے میں اسے اپنے ہی شہر میں قید کر لیا جائے۔

تنبیہ: ڈاکوؤں کی سزا مقتولین کے ورثاء کے معاف کرنے سے بھی معاف نہیں ہوتی کیونکہ یہ حدود اللہ میں سے ہے۔



عمده کاغذ-طباعت و جلدبندی